



وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت



# موسوعہ فقہیہ

جلد - ۲

أجل - إنك

# موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: [ifa@vsnl.net](mailto:ifa@vsnl.net)

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

**Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.**

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

# موسوعه فقهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۲

أجل — إذن

مجمع الفقه الإسلامی الهند



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً  
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي  
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ  
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ  
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس  
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیرا“

یفقہہ فی الدین“

(بخاری، مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

## فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۵-۴۹	اُجل	۱۰۰-۱
۴۹	تعریف	۱
۴۹	قرآن کریم میں اُجل کے استعمالات	۲
۴۹	اُجل فقہاء کی اصطلاح میں	۳
۵۰	اُجل کی خصوصیات	۴
۵۰	متعلقہ الفاظ: تعلیق، اضافت، توقیت، مدت	۵
۵۱	مدت، اضافت	۹
۵۱	مدت، توقیت	۱۰
۵۲	مدت، تنجیم	۱۱
۵۳	مدت، استقبال	۱۲
۷۰-۵۴	اُجل کی قسمیں اپنے مصادر کے اعتبار سے	۳۳-۱۳
	فصل اول	
۶۸-۵۴	اُجل شرعی	۶۸-۳
۵۴	مدت، حمل	۳
۵۵	جنگ بندی کی مدت	۱۳
۵۵	لقحہ کے اعلان و اشتہار کی مدت	۱۵
۵۶	وجوب زکوٰۃ کی مدت	۱۶
۵۶	غنیمین (نامرد) کو مہلت دینے کی مدت	۱۷
۵۷	ایلاء میں مہلت دینے کی مدت	۱۸
۵۸	رضاعت کی مدت	۱۹

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۹	عدت کی مدت	۲۰
۵۹	خیار شرط کی مدت	۲۱
۶۰	حیض کی مدت	۲۲
۶۱	طہر کی مدت	۲۳
۶۲	سن یا س	۲۴
۶۳	مدت نفاس	۲۵
۶۴	بلوغ کی عمر	۲۶
۶۶	موزہ پمک کی مدت	۲۷
۶۷	سفر کی مدت	۲۸
	<b>فصل دوم</b>	
۶۸	اجل قضائی	۲۹-۳۱
۶۸	مقدمہ پیش کرنے کے لئے حاضری	۳۰
۶۸	کواہوں کو حاضر کرنا	۳۱
	<b>فصل سوم</b>	
۷۰-۶۸	اجل اتفاقی	۳۲-۳۳
۶۹	ملیت کو منتقل کرنے والے تصرفات میں سامان کی حوالگی کو مؤثر کرنے کی شرط	۳۳
۷۷-۷۰	دین کو مؤثر کرنا	۳۴-۳۸
۷۰	دیون کو مؤثر کرنے کی مشروعیت	۳۴
۷۱	عین کے برخلاف صرف دین میں تائیل کی حکمت	۳۵
۷۱	تائیل کے جواز اور عدم جواز کے اعتبار سے دیون کے احکام	۳۶
۷۱	الف۔ بیع سلم میں راس لہ مال	۳۷
۷۲	ب۔ بدل صرف	۳۸
۷۳	ج۔ اقالہ کے بعد کاشن	۳۹
۷۳	د۔ بدل قرض	۴۰

صفحہ	عنوان	فقرہ
۷۴	د۔ جو جائیداد حق شفعہ کے تحت لی جا رہی ہو اس کی قیمت	۴۱
۷۷-۷۴	ایسے دیون جن کی ادائیگی بحکم شرع مؤخر ہو	۴۸-۴۲
۷۴	الف۔ دیت (خون بیا)	۴۲
۷۴	قتل عمد کی دیت	۴۳
۷۴	قتل شبہ عمد کی دیت	۴۴
۷۵	قتل خطا کی دیت	۴۵
۷۵	ب۔ مسلم فیہ	۴۶
۷۶	ج۔ مال کتابت	۴۷
۷۷	د۔ قرض کی واپسی کے لئے وقت کی تعیین	۴۸
۸۶-۷۷	اُجل توقیت	۴۹-۴۹
	پہلی بحث	
۷۸-۷۷	وہ عتقد جو معین مدت کے بغیر صحیح نہیں ہوتے	۵۰-۵۳
۷۷	الف: عقد اجارہ	۵۰
۷۷	پہلے وارورخت یا باغ کو بنائی پر دینے کا معاملہ	۵۱
۷۷	مزارعت کو موقت کرنا	۵۲
۷۸	ب: عقد کتابت	۵۳
	دوسری بحث	
۸۶-۷۸	وہ عتقد جو مطلق اور عقیدہ دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں	۵۴-۴۹
۷۸	عقد عاریت کو اُجل کے ساتھ موقت کرنا	۵۴
۷۹	وکالت کو اُجل کے ساتھ موقت کرنا	۵۵
۷۹	مضاربہ (قرض) کو موقت کرنا	۵۶
۸۰	کنالت کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا	۵۷
۸۰	وقف کو مدت کے ساتھ موقت کرنا	۵۸
۸۰	بیع کو موقت کرنا	۵۹
۸۱	مالکیہ کے یہاں بیوع الا جابل	۶۰

صفحہ	عنوان	فقہ
۸۱	بیوع الاہمال کی صورتیں	۶۱
۸۳	بیہ کو موقت کرنا	۶۳
۸۵-۸۳	نکاح کو موقت کرنا	۶۸-۶۴
۸۳	الف۔ نکاح متحدہ	۶۴
۸۳	ب۔ نکاح موقت یا نکاح قاجل	۶۵
۸۴	ج۔ نکاح جسے مرد یا عورت کی مدت حیات کے ساتھ موقت کیا گیا ہو، یا ایسی طویل مدت کے ساتھ موقت کیا گیا ہو جس وقت تک عادتاً وہ دونوں زندہ نہیں رہیں	۶۶
۸۴	د۔ شوہر کا نکاح کو کسی خاص وقت تک محدود رکھنے کی دل میں نیت رکھنا	۶۷
۸۵	ه۔ نکاح کا ایسے وقت پر مشتمل ہونا جس میں طلاق واقع ہو	۶۸
۸۵	رہن کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا	۶۹
۹۰-۸۵	ضبط و تحدید کے اعتبار سے اجل کی تقسیم	۸۲-۷۰
	پہلی بحث	
۹۰-۸۶	اجل معلوم	۸۰-۷۱
۸۶	منصوص زمانوں تک تاخیر	۷۳
۸۷	غیر عربی مبینوں کے ساتھ تاخیر	۷۴
۸۷	مطلق مبینوں کے ساتھ تاخیر	۷۵
۸۸	مدت اجل کے حساب کا آغاز	۷۶
۸۸	مسلمانوں کی عیدوں کے ساتھ تاخیر	۷۷
۸۸	ایسی مدت متعین کرنا جس میں دو چیزوں میں سے کسی ایک کا احتمال ہو	۷۸
۸۹	عادتاً معروف موسموں تک مدت مقرر کرنا	۷۹
	دوسری بحث	
۹۲-۹۱	اجل مجہول	۸۲-۸۱
۹۱	اس فعل کو اجل مقرر کرنا جس کا وقوع منقطع نہیں	۸۱
۹۱	جس اجل میں جہالت مطلقہ ہو اس تک تاخیر کا اثر عقد پر	۸۲
۹۶-۹۲	اجل کے عوض میں مالی معاوضہ لینا	۸۶-۸۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۹۸-۹۶	مدت کے بارے میں جائزین کا اختلاف	۸۷-۹۰
۹۶	نتیجہ میں اصل مدت میں اختلاف	۸۸
۹۷	مقدار مدت میں عقائدین کا اختلاف	۸۹
۹۸	مدت کے ختم ہونے میں اختلاف	۹۰
۱۰۵-۹۸	مدت کو ساتھ کرنے والی چیزیں	۹۱-۱۰۰
۱۰۰-۹۸	اہل اہل کا ساتھ کیا جاتا	۹۲-۹۴
۹۸	الف: مدیون کی طرف سے اہل کو ساتھ کرنا	۹۲
۹۹	ب: دائن کی طرف سے اہل کو ساتھ کرنا	۹۳
۱۰۰	ج: دائن اور مدیون کی رضا مندی سے اسقاط اہل	۹۴
۱۰۵-۱۰۰	د: سقوط اہل (اہل کا ساتھ ہو جانا)	۹۵-۱۰۰
۱۰۰	الف: موت کی وجہ سے اہل کا ساتھ ہونا	۹۵
۱۰۳	ب: دیوالیہ قرار دیئے جانے (تخلیس) کی وجہ سے اہل کا ساتھ ہونا	۹۶
۱۰۳	ج: جنون کی وجہ سے اہل کا ساتھ ہونا	۹۷
۱۰۳	د: امیر یا مفتقر دہونے کی وجہ سے اہل کا ساتھ ہونا	۹۸
۱۰۵	ه: مدت پوری ہو جانے سے اہل کا ساتھ ہونا	۹۹
۱۰۵	وضع ضرر کے لئے اس عقد کے مطابق عمل جاری رہنا جس کی اہل گزر چکی ہے	۱۰۰
۱۰۸-۱۰۶	اجماع	۱-۱۰
۱۰۶	تعریف	۱
۱۰۶	کن لوگوں کے اتفاق کرنے سے اجماع منعقد ہوتا ہے	۲
۱۰۷	اجماع کا امکان	۳
۱۰۷	اجماع کی حیثیت	۴
۱۰۷	اجماع کن چیزوں کے بارے میں حجت ہے	۵
۱۰۷	اجماع کا مستند	۶
۱۰۷	اجماع کا انکار	۷
۱۰۸	اجماع سکوتی	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۸	اجماع اور غیہ اجماع میں تعارض	۹
۱۰۸	دلائل شرعیہ کے درمیان اجماع کا مقام	۱۰
۱۱۱-۱۰۹	۱۔ جہال	۵-۱
۱۰۹	تعریف	
۱۱۰	متعلقہ اناطہ: مشکل متشابہ ظنی	۲
۱۱۰	محکم کا حکم	۵
۱۱۵-۱۱۱	۱۔ جنہی	۱۵-۱
۱۱۱	تعریف	
۱۱۲	جنہی کا تعلق: ملا من حامی، تعلق، اے کا جنہی بن جانا	۳
۱۱۳	تعلق، اے کا جنہی، بنوں کی سو جوانی میں یا حکم ہوگا	۵
۱۱۵-۱۱۳	جرامی حکم	۵-۶
۱۱۳	۱۔ دو جنہی جو ترب (رہنہ ۱۰) کی مدد ہے	۶
۱۱۳	۲۔ تصرفات اور عقوبت میں جنہی کا حکم	۷
۱۱۳	جنہی اور عبادت	۸
۱۱۳	جنہی کا حرم حقوق کی، اے کی رسا	۹
۱۱۳	۳۔ جنہی بمعنی غیہ جنہی	۱۰
۱۱۳	چہارم: عورت کے تعلق سے جنہی	
۱۱۵	۱۔ اے: یچنا	۲
۱۱۵	۲۔ چھو	۳
۱۱۵	۳۔ تنہائی میں ہونا (طلوت)	۴
۱۱۵	۴۔ عورت کی آوار	۵
۱۱۶	۱۔ جنہی	
	۲۔ کھینے کا جنہی	
۱۱۷-۱۱۷	۱۔ جہاز	۳-۱
۱۱۷	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۱۶	عمومی حکم	۲
۱۱۷-۱۲۶	اجہاش	۱۸-۱
۱۱۷	تعریف	
۱۱۷	۱۔ نقاطِ جمل کا اثر ہی حکم	۳
۱۱۸	الف: ث روح کے بعد ۱۔ نقاطِ جمل کا حکم	۴
۱۱۸	ب: ث روح سے قبل ۱۔ نقاطِ جمل کا حکم	۵
۱۲۰	۱۔ نقاطِ جمل کے اسباب و مسائل	۹
۱۲۱	۱۔ نقاطِ جمل کی مراد	۱۰
۱۲۲	قابل مراد ۱۔ نقاطِ جمل	۱۳
۱۲۳	۱۔ نقاطِ جمل میں ہی بچوں کا دلنا	۴
۱۲۳	خود ہی پر لا م ہے؟	۵
۱۲۵	۱۔ نقاطِ جمل کے صحیح اثرات	۶
۱۲۵	طہارت، عدت، طلاق میں ۱۔ نقاطِ جمل کا اثر	۷
۱۲۶	چوپائے کا پچھرا	۸
۱۲۷-۱۲۸	انجیر	۳-۱
۱۲۷	تعریف	
۱۲۷	حرمی حکم	۲
۱۲۸	بحث کے مقامات	۳
۱۲۸	۱۔ حالہ	
	۱۔ کیسے: حوالہ	
۱۲۸	۱۔ احباس	
	۱۔ کیسے: وقف	
۱۲۸	۱۔ احبال	
	۱۔ کیسے: جمل	



صفحہ	عنوان	فقہ
۱۲۹-۱۲۹	احتیاء	۴-۱
۱۲۹	تعریف	۱
۱۲۹	اعتناء اور اتعناء میں فرق	۲
۱۲۹	عمومی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۱۳۰-۱۳۱	احتیاس	۸-۱
۱۳۰	تعریف	۱
۱۳۰	متعلقہ الفاظ: جس، جہر، حصر، اعتقال	۲
۱۳۰	اجرائی حکم اور بحث کے مقامات	۶
۱۳۱	احتیاس کے بعض اثرات	۸
۱۳۲-۱۳۳	احتیاج	۴-۱
۱۳۲	تعریف	
۱۳۲	اجرائی حکم	۲
۱۳۳-۱۳۴	احتراف	۱۴-۱
۱۳۳	تعریف	
۱۳۴	متعلقہ الفاظ: ضاحت، عمل، التساب، التاسب	۲
۱۳۴	احتراف کا اجرائی اثر فی حکم	۵
۱۳۴	پیشوں کی اقسام	۶
۱۳۵	باہر سے پیشوں میں باہمی تفاوت	۷
۱۳۵	تھیں پیشے	۸
۱۳۶	ایک پیشہ چھوڑ کر دوسرا پیشہ اختیار کرنا	۹
۱۳۶	تخصیصاً احتراف کا اثر فی حکم	۱۰
۱۳۷	تھیں پیشوں کا حکم	۲
۱۳۸	ممنوعہ پیشے	۳
۱۳۸	احتراف کے اثرات	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۳۹-۱۴۰	احساب	۱-۳
۱۳۹	تعریف	
۱۳۹	احساب معتد بہ یا معتد ہونے کے معنی میں	۲
۱۴۰	احساب اللہ تعالیٰ سے شائب طلب کرنے کے معنی میں	۳
۱۴۱-۱۴۲	احتشاش	۱-۵
۱۴۱	تعریف	
۱۴۱	جمالی حکم	۲
۱۴۱	گھاس کانے میں پوری	۳
۱۴۱	گھاس کانے سے رہنا	۴
۱۴۲	گھاس کانے میں شکت	۵
۱۴۲-۱۵۱	اختیار	۱-۱۵
۱۴۲	تعریف	
۱۴۲	اختیار کی مایات	۲
۱۴۲	قریب امرگ شخص کے پاس اس کے لوگوں کا رہنا	۳
۱۴۳	وہ لوگ جن پر قریب امرگ ہوئے کا حکم جاری ہوتا ہے	۴
۱۴۳	قریب امرگ شخص کو یا سرا چاہے	۵
۱۴۵	اللہ تعالیٰ سے تو پُرسا	۶
۱۴۶	قریب امرگ شخص اور جو لوگ اس کے حکم میں ہیں ان کے تصرفات	۷
۱۴۶-۱۵۱	اختیار کے وقت حاضرین کے لئے مسنون اعمال	۸-۳
۱۴۶	۱۔ بل: تلقین	۸
۱۴۷	دہم: ۱۳۱ و ۱۳۲ قرآن	۹
۱۴۷	سوم: قریب امرگ شخص کو قبلہ رو کرنا	۱۰
۱۴۹	چہارم: قریب امرگ شخص کے طلق کو پانی سے تر کرنا	
۱۴۹	پنجم: اللہ تعالیٰ کا ترسا	۲
۱۴۹	ششم: قریب امرگ شخص کے بل میں اللہ تعالیٰ سے حسن ظن پیدا کرنا	۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۴۹	تریب امرگ شخص کی وفات کے وقت حاضرین کے لئے مسنون اعمال	۴
۱۵۰	میت کا چہرہ دھونا اور اس پر زیور لگانا	۱۵
۱۵۲-۱۵۲	الخطاب	۳-۱
۱۵۲	تعریف	
۱۵۲	الخطاب کا اثر فی حکم	۲
۱۵۲	اجمالی حکم	۳
۱۵۳-۱۵۳	الاعتقان	۱-۱۷
۱۵۳	تعریف	
۱۵۳	متحدہ اعتقاد: اعتباس، جہر، اعتاب	۲
۱۵۳	اعتقان کا شرعی حکم	۳
۱۵۴-۱۵۴	اول۔ اعتقان بول (پیٹاب کو روکنا)	۴-۹
۱۵۴	پیٹاب روکنے کے ۱۰ لے کا مسو	۴
۱۵۵	پیٹاب روکنے کے ۱۰ لے کی مار	۵
۱۵۵	پیٹاب روکنے کے ۱۰ لے کی نماز کا اعادہ	۶
۱۵۵	وقت فوت ہونے کے خوف سے پیٹاب روک کر نماز پڑھنا	۷
۱۵۶	جماعت یا جمعہ فوت ہونے کے خوف سے پیٹاب روک کر نماز ادا کرنا	۸
۱۵۶	پیٹاب روکنے والے کا نسی کا فیصلہ	۹
۱۵۶-۱۶۱	م۔ ۱۰۰ کے لئے وقت نماز	۷-۷
۱۵۶-۱۶۱	رو رو اور کا وقت نماز	۳-۳
۱۵۷	تجیلی شرمکاد میں وقت نماز	۲
۱۵۸	اگلی شرمکاد میں وقت نماز	۳
۱۵۹	جائے میں وقت نماز	۴
۱۵۹	حرام چیز کو وقت میں استعمال کرنا	۵
۱۶۰	بچے کو ۱۰۰ کا وقت دینا اور نکاح کی حرمت میں اس کا اثر	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۱	حق تعالیٰ نے ۱۰ لے کا وہب الستر مقام کو دینا	۷
۱۶۸-۱۶۱	احکام	۱۲-۱
۱۶۱	تعریف	
۱۶۱	متعلقہ الفاظ: «نار»	۲
۱۶۲	احکام کا شرعی حکم	۳
۱۶۳	احکام کے حرام ہونے کی حکمت	۶
۱۶۳	احکام کن اشیاء میں ہوتا ہے	۷
۱۶۵	احکام کا حقیق	۸
۱۶۵	احکام کی شیطانی	۹
۱۶۷	حکم کا احکام	۱۰
۱۶۷	صنف کا احکام	
۱۶۷	احکام کر کے ۱۰ لے کی دیوی	۲
۱۶۸-۱۷۳	احکام	۱۳-۱
۱۶۸	تعریف	
۱۶۸	متعلقہ الفاظ: «مناء»، «مناہت»، «بلوغ»	۲
۱۶۹	احکام میں کوہوتا ہے	۳
۱۶۹	عورت کا احکام کیسے متعلق ہوتا ہے	۴
۱۶۹	احکام اور غسل	۵
۱۶۹	انزال کے بغیر احکام	۶
۱۷۱	روزہ اور حج پر احکام کا اثر	۱۰
۱۷۲	احکام پر احکام کا اثر	
۱۷۲	احکام کے رعبہ بلوغ	۱۳
۱۷۳-۱۷۴	احکام	۲
۱۷۳	تعریف	
۱۷۳	بیمائی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۷۵-۱۷۴	احتیاط	۳-۱
۱۷۴	تعریف	
۱۷۴	اجمالی حکم	۲
۱۷۵	بحث کے مقامات	۸
۱۷۸-۱۷۶	احیال	۸-۱
۱۷۶	تعریف	
۱۷۶	اجمالی حکم	۲
۱۷۸	بحث کے مقامات	۸
۱۹۱-۱۷۹	احد او	۲۶-۱
۱۷۹	تعریف	
۱۷۹	محتاجہ النظارۃ اختدو	۲
۱۷۹	احد او کا شرعی حکم	۳
۱۸۰	مفقود الخیر کی بیوی کا سوگ منانا	۷
۱۸۱	سوگ منانے کی مدت کا آغاز	۸
۱۸۱	احد او کے مشروع ہونے کی حکمت	۹
۱۸۲	کون عورت سوگ منائے اور کون نہ منائے	۱۰
۱۸۳	احد او عورت کن چیزوں سے اجتناب کرے	۱۳
۱۸۵	سوگ منائے وہلی عورت کے لئے یا تیز یں جائز ہیں	۸
۱۸۶	سوگ منائے وہلی عورت کی رماش	۹
۱۸۷	سوگ منائے کی جگہ چھوڑنے کے اسباب	۲۰
۱۸۸	سوگ منائے وہلی عورت کے مکان کا نر ایہ ہر اس کا منفقہ	۲
۱۸۹	سوگ منانے وہلی عورت کا حج	۲۲
۱۹۰	سوگ منائے وہلی عورت کا اعتکاف	۲۴
۱۹۱	احد او کی پابندی نہ کرنے وہلی عورت کی ہزا	۲۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۹۲-۱۹۲	احراز	۵-۱
۱۹۲	تعریف	
۱۹۲	متعلقہ الفاظ: دیار، تہذیب	۲
۱۹۲	جمالی حکم	۳
۱۹۲	بحث کے مقامات	۵
۱۹۳-۲۱۱	احراق	۴۴-۱
۱۹۳	تعریف	۱
۱۹۳	متعلقہ الفاظ: آفات، تسخیر، غلہ	۲
۱۹۳	احراق کا شرعی حکم	۳
۱۹۳	پاک کرنے کے اعتبار سے احراق کا اثر	۴
۱۹۳	دھوپ اور آگ سے زمین کی پاکی	۵
۱۹۳	معدیات پر پاک چیز سے پائس نہ	۶
۱۹۸-۱۹۵	پاک کی سر پاک چیز سے چھانٹ جائے	۸-۷
۱۹۵	پاک رنگین سے چھانٹ جائے	۷
۱۹۵	جس رنگین میں پاک چیز مل گئی ہو اس سے چھانٹ جائے	۸
۱۹۶	جائز فی نجاست کا حد میں اور بھاپ	۹
۱۹۶	رکھ سے تنجیم	۱۰
۱۹۷	جملے کی وجہ سے کمال کے پتے جمع ہوئے (آبلہ)	
۱۹۷	جلی ہوئی میت کو غسل دینا	۲
۱۹۷	جو شخص جمل کر رہا ہو یا ہو اس کی نماز جنازہ	۳
۱۹۸	تہذیب میں آٹا نہ	۴
۱۹۸-۲۱۱	حدود، تسامح، تعزیر میں جائے	۸ ۵
۱۹۸	تہذیب (جائے)	۵
۱۹۸	جائے کے ریمو تسامح	۶
۱۹۹	مالک کا اپنے غلام کو آگ کی سزا دینے کا حکم	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۹	لوہٹ میں جلا نے کی ہزا	۱۸
۱۹۹	وٹی کئے گئے چوپا یہ کونسا	۱۹
۲۰۰	جلا نے کے ذریعہ تیر	۲۰
۲۰۰	مساجد اور مقام میں آگ لانا	۲۱
۲۰۰	میت کے پاس دھوئی سٹانا	۲۲
۲۰۱	جنازہ کے پیچھے آگ لے کر چلنا	۲۳
۲۰۲	س کونسا نے پریشان ہے اور اس پر نہیں؟	۲۴
۲۰۲	غصب کر دمال جوہا نے سے متغیہ ہو گیا ہے اس کی طبیعت	۲۵
۲۰۳	اس پیچ کا لانا جائز ہے اور اس کا لانا جائز نہیں	۲۶
۲۰۴	مچھلی اور ہڈی وغیرہ کا جلا	۲۷
۲۰۴	آگ کے ذریعہ داغ کر علاج کرنا	۲۸
۲۰۵	آگ سے داغنا (الوسم)	۲۹
۲۰۵	موت کے ایک سبب سے اس سے آسان سبب کی طرف منتقلی	۳۰
۲۰۶	جک کے موقع پر آگ لگانا	۳۱
۲۰۶	جک میں کفار کے درختوں کو جلا	۳۲
۲۰۷	دن ہتھیاروں اور جانوروں وغیرہ کو مسلمان قتل نہ کر سکتے ہوں ان کو جلا دینا	۳۳
	مالی قیمت میں خیانت کرے ۱۰ لے کی یا پیچ جلائی جاے لی اور	۳۵
۲۰۸	پیچ نہیں جلائی جاے کی	
۲۱۱	جو پیچ میں نہیں جلائی جا میں کی ان کی طبیعت	۳۴
۲۹۶-۲۱۱	احرام	۱۸۵-۱
۲۱۸-۲۱۱	فصل اول	۱۶-۱
۲۱۱	تعریف	۱
۲۱۴	حنفی کے یہاں احرام کی تعریف	۲
۲۱۴	مذہب شافعی میں احرام کی تعریف	۳
۲۱۴	احرام کا حکم	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۳	شرعیہ حرام کی حکمت	۵
۲۳۳	حرام کی شرطیں	۶
۲۱۵	تنبیہ	۸
۲۱۵	تنبیہ کا حکم	۹
۲۱۶	تنبیہ کے الفاظ کی سبب مقدار	۱۰
۲۱۶	تنبیہ کے الفاظ زبان سے نہ	
۲۱۷	تنبیہ کا وقت	۱۲
۲۱۷	تنبیہ کے قائم مقام عمل	۱۵
۲۱۸	تنبیہ کا بدی کو قفا دوپٹا نے اور اسے لٹکے کے قائم مقام ہونے کی شرطیں	۱۶
۲۱۸-۲۲۱	دوسری فصل	۱۷-۲۹
	نیت کے ایہام و اطلاق کے اعتبار سے احرام کے حالات	
۲۲۱-۲۲۸	حرام کا ایہام	۷-۸
۲۲۸	تعریف	۷
۲۲۸	نسک کی تیسرین	۸
۲۲۹	دوسرے کے احرام کے مطابق احرام باندھنا	۹
۲۲۹	احرام میں شرط لگانا	۱۰
۲۲۹-۲۳۱	ایک احرام پر دوسرا احرام باندھنا	۲۲-۲۹
۲۳۱	اہل: عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنا	۲۲
۲۳۵	م: حج کے احرام پر عمرہ کا احرام باندھنا	۲۸
۲۳۵	سوم: ایک ساتھ حج یا عمرہ کا احرام باندھنا	۲۹
۲۳۷-۲۳۵	تیسری فصل	۳۰-۳۱
	احرام کے حالات	۳۰-۳۱
۲۳۶	انحراف	۳۰-۳۱
۲۳۶	قرآن	۳۰-۳۱
۲۳۶	جمع	۳۰-۳۱



صفحہ	عنوان	فقہ
۲۲۷	احرام کے واجبات	۳۱
۲۲۷-۲۳۹	چوتھی فصل	۳۲-۵۳
۲۲۷	احرام کی میقات	
۲۳۱-۲۲۷	زمانی میقات	۳۳-۳۸
۲۲۷	۱۔ احرام حج کی زمانی میقات	۳۳
۲۲۹	حج کی زمانی میقات کے احکام	۳۴
۲۳۰	دوم: احرام میں عمرہ کی زمانی میقات	۳۷
۲۳۱-۲۳۹	مکانی میقات	۳۹-۵۳
۲۳۱	۱۔ احرام حج کی مکانی میقات	۳۹
۲۳۲	۲۔ اُتقی کی میقات	۴۰
۲۳۳	مواقیف سے متعلق احکام	۴۲
۲۳۶	میقاتی (بستانی) کی میقات	۵
۲۳۷	حرمی و رخی کی میقات	۵۲
۲۳۹	۳۔ عمرہ کی مکانی میقات	۵۳
۲۴۱-۲۳۹	پانچویں فصل	۵۴-۹۴
	احرام کے منہیات	
۲۳۹	حالت احرام میں بلبس مباح چیزوں کے منہیات کے جانے کی خدمت	۵۴
۲۳۹	لباس سے متعلق ممنوعات احرام	۵۵-۶۸
۲۴۰	الب: مردوں کے حق میں لباس سے متعلق ممنوعات احرام	۵۶
۲۴۵-۲۴۰	ان ممنوعات کے احکام کی تفصیل	۵۷-۶۶
۲۴۰	قباء، پانچا، وغیرہ دینا	۵۷
۲۴۱	ٹھیس، وغیرہ دکھانا	۵۹
۲۴۲	تھپا رنکا	۶۰
۲۴۲	سر چھپانا اور سایہ حاصل کرنا	۶۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۵	چہ و چھپانا	۶۵
۲۴۵	دستا نے پہننا	۶۶
۲۴۵-۲۴۶	ب: عورتوں کے حق میں لباس سے متعلق ممنوعاتِ حرام	۶۸-۶۷
۲۴۸-۲۴۷	محرم کے جسم سے متعلق ممنوعات	۷۸-۶۹
۲۵۱-۲۴۸	ان ممنوعات کے احکام کی تفصیل	۷۸-۷۰
۲۴۸	سر کے بال مونڈنا	۷۰
۲۴۸	جسم کے کسی بھی حصہ سے مال دور کرنا	۷۱
۲۴۹	ناخن کاٹنا	۷۲
۲۴۹	اڈھان (جسم پر رون استعمال کرنا)	۷۳
۲۵۰	خوشبو کا استعمال	۷۴
۲۵۲-۲۵۱	محرم کے لئے خوشبو کے استعمال کے احکام کی تفصیل	۷۸-۷۵
۲۵۱	کپڑے میں خوشبو لگانا	۷۵
۲۵۱	جسم پر خوشبو لگانا	۷۶
۲۵۲	خوشبو سوگھنا	۷۸
۲۶۱-۲۵۲	شکار، اس کے مقامات	۹۲-۷۹
۲۵۲	صيد کی لغوی تعریف	۷۹
۲۵۲	صيد کی اصطلاحی تعریف	۸۰
۲۵۳	شکار کی حرمت کے دلائل	۸۱
۲۵۳	سمندر کے شکار کا جوڑ	۸۲
۲۵۴	محرم کے لئے حرمتِ شکار کے احکام	۸۳
۲۵۴	شکار کا مالک بننے کی حرمت	۸۵
۲۵۵	شکار سے کسی قسم کے استفادہ کی حرمت	۸۶
۲۵۵	جب غیر محرم نے کوئی شکار کیا تو کیا محرم اس میں سے کھا سکتا ہے	۸۷
۲۵۷	حرم کا شکار	۸۸
۲۵۸	شکار کے قتل کی حرمت سے مستثنیٰ جانور	۸۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۰	رہ: بیٹے جانور اور میٹھے مکوڑے	۹۲
۲۶۰	جہان: راہی کے نکات	۹۳
۲۶۱	فسوق: موجدی	۹۴
۲۶۱-۲۶۳	چھٹی فصل	۹۵-۱۰۷
۲۶۱	مرومات: اہرام	۹۸-۹۵
۲۶۲	اہرام کی حالت میں مباح امور	۹۹-۱۰۷
۲۶۳-۲۶۹	ساتویں فصل	۱۰۸-۱۲۱
۲۶۳	اہرام کی سنتیں	
۲۶۳	اہل: غسل: راہ	۱۰۸
۲۶۳	اہم: خوشبو: کا	۱۰۹
۲۶۵	بدن میں خوشبو: کا	۱۰
۲۶۵	اہرام کے کپڑے میں خوشبو: کا	
۲۶۶	اہم: نماز: اہرام	۲
۲۶۶	چہرہ: تہیہ	۳
۲۶۸	اہرام کا مستحب طریقہ	۷
۲۶۸	اہرام کا تقاضا	۱۱۸-۲۱
۲۶۹-۲۷۴	آٹھویں فصل	۱۲۲-۱۲۹
۲۶۹	اہرام سے نکلا	
۲۶۹	تھیل: صغیر	۲۲
۲۶۹	تھیل: کبیر	۲۳
۲۷۰	تھیل: کبیر میں عمل سے حاصل ہوتا ہے	۲۴
۲۷۱	عمرہ کے اہرام سے نکلا	۲۶
۲۷۱	اہرام کو ایسا بننے والی چیزیں	۱۲۷-۲۸

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۷۱	فتح احرام	۲۷
۲۷۱	بعض احرام	۲۸
۲۷۲	احرام کو باطل کرنے والی چیز	۱۲۹
۲۷۶-۲۷۲	نویں فصل	۱۳۰-۱۳۲
۲۷۲	احرام کے مخصوص احکام	۳۰
۲۷۶-۲۷۲	بچے کا احرام	۳۶-۳۷
۲۷۲	بچے کے حج کی شریعت اور اس کے احرام کی صحت	۳۷
۲۷۲	بچے کے احرام کا حکم	۳۲
۲۷۴	دوران احرام بچے کا کلاخ ہونا	۳۶
۲۷۶-۲۷۴	بچے ہوش شخص کا احرام	۳۷-۳۸
۲۷۴	اول: جو شخص احرام سے پہلے بچے ہوش ہو جائے	۳۸
۲۷۶	دوم: جو شخص اپنا احرام باندھنے کے بعد بچے ہوش ہو جائے	۳۳
۲۷۶	یہ بھول جانا کہ کس چیز کا احرام باندھا تھا	۳۴
۲۷۶-۲۷۶	دسویں فصل	۱۳۵-۱۸۵
۲۷۶	ممنوعات احرام کے کفارے	
۲۷۶	کفارہ کی تعریف	۳۵
۲۸۳-۲۷۷	پہلی بحث	۱۳۷-۱۵۹
۲۷۷	ان اعمال کا کفارہ جو حصول راحت کے لئے ممنون ہیں	۱۳۷
۲۷۸-۲۷۷	ممنوعات ترقیہ کے کفارے کی بنیاد	۱۳۸-۵۰
۲۸۳-۲۷۸	ممنوعات ترقیہ کے کفارہ کی تفصیل	۵۹-۵۰
۲۷۹	اول: لباس	۵۲
۲۷۹	دوم: خوشبو	۵۳
۲۸۰	سوم: بال مونڈنا یا نہ	۵۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۸۲	چہارم: نام نہاد	۵۹
۲۸۲	پنجم: جوہں کا مارا	۵۹
۲۸۸-۲۸۳	دوسری بحث	۱۶۹-۱۶۰
۲۸۳	شکار کو قتل کرنا اور اس کے متعلقات	۶۰
۲۸۸-۲۸۳	۱۔ قتل: شکار کو قتل کرنا	۱۶۴-۱۶۱
۲۸۶	۲۔ شکار کو قتل کرنا	۶۵
۲۸۷	سوم: شکار کو قتل کرنا	۶۶
۲۸۷	چہارم: شکار کے قتل کا سبب بننا	۶۷
۲۸۷	پنجم: شکار پر قبضہ کے درمیان تعدی کرنا	۶۸
۲۸۷	ششم: محرم کا شکار میں سے کھانا	۱۶۹
۲۹۳-۲۸۸	تیسری بحث	۱۷۸-۱۷۰
۲۸۹	جناح اور محرکات جناح	۱۷۰
۲۸۹	اول: حج کے احرام میں جناح	۱۷۱
۲۹۱	دوم: عمرہ کے احرام میں جناح	۱۷۲
۲۹۲	سوم: جناح کے مقدمات	۱۷۶
۲۹۲	چہارم: قاتل کا جناح	۱۷۸
۲۹۶-۲۹۳	چوتھی بحث	۱۸۵-۱۷۹
۲۹۳	ممنوعات احرام کے کفاروں کے احکام	
۲۹۳	مطلب اول	۱۷۹
	ہدی	
۲۹۳	مطلب دوم	۱۸۰
	صدقہ	
۲۹۳	مطلب سوم	۱۸۱-۱۸۳
	رورے	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۵	مطلب چہارم	۱۸۵
	تصا	
۲۹۶-۳۳۰	۱ احصار	۵۶-۱
۲۹۶	تعریف	
۲۹۷	حکم احصار کی تشریح بنیاد	۳
۲۹۸	کن چیزیں ہیں سے احصار ہوتا ہے	۴
۲۹۸	احصار کا رکن	۵
۳۰۰	احصار کے تحقق کی شرطیں	۸
۳۰۱-۳۰۳	ہر رکن کے اعتبار سے احصار کی قسمیں جس میں احصار واقع ہوا ہے	۹
۳۰۱	اہل: توقف عرفہ اور طواف افاضہ سے احصار	۹
۳۰۱	دوم: وہ احصار جو صرف توقف عرفہ سے ہو طواف افاضہ سے نہ ہو	۱۰
۳۰۲	سوم: طواف رکن سے احصار	
۳۰۳-۳۰۷	اسباب احصار کے اعتبار سے احصار کی قسمیں	۲۵-۲
۳۰۳-۳۰۷	ایسے سب سے احصار جس میں جبر قہر (یا اقتدار) ہو	۲-۹
۳۰۴	الف: کافر، مشرک کی وجہ سے احصار	۱۳
۳۰۴	ب: فتنہ کی وجہ سے احصار	۱۴
۳۰۵	ج: قید یا جلا	۱۵
۳۰۵	د: وہ کام یوں کوئے جاری رکھنے سے رہنا	۱۶
۳۰۵	ه: شور کا بیوی کوئے جاری رکھنے سے رہنا	۱۷
۳۰۶	و: باپ کا بیٹے کوئے جاری رکھنے سے رہنا	۱۸
۳۰۶	ز: درمیان میں پیش آنے والی عدت	۱۹
۳۰۷-۳۰۸	س: حج کو جاری رکھنے سے روکنے والی طہار کی وجہ سے رکاوٹ	۲۰-۲۵
۳۰۷	پیر ٹوٹنا یا ٹنگڑا ہونا	۲
۳۰۷	مرض	۲۲
۳۰۷	نفقہ یا سواری کا مالک ہو جانا	۲۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۰۸	بیدل چلنے سے عاجز ہونا	۲۴
۳۰۸	راستہ جنگ جانا	۲۵
۳۳۰-۳۰۸	احصار کے احکام	۲۶-۵۶
۳۱۷ ۳۰۸	تحلل	۲۶ ۳۴
۳۰۸	تحلل کی تعریف	۲۶
۳۰۸	حصر کے لئے تحلل کا جو از	۲۷
۳۰۹	حصر کے لئے احرام تم کرنا افضل ہے یا احرام بقر اور کھنا؟	۲۸
۳۱۰	قاسد احرام سے تحلل	۲۹
۳۱۰	احرام کی حالت میں باقی رہنا	۳۰
۳۱۱	تحلل کے مشرور ہونے کی حکمت	۳۲
۳۱۱	حصر کا احرام کس طرح ختم ہوگا	۳۳
۳۱۱	احرام مطلق میں احصار پیش آنے کی وجہ سے تحلل	۳۴
۳۱۹-۳۱۲	حصر کے احرام سے نکتہ کا طریقہ	۳۵-۴۳
۳۱۲	اول: تحلل کی نیت	۳۵
۳۱۷-۳۱۲	م: مدی کا نیت	۳۶-۴
۳۱۲	ہدی کی تعریف	۳۶
۳۳	حصر کے حال ہونے کے لئے ہدی کے ذبح کا حکم	۳۶
۳۳	احصار کی صورت میں کون سی ہدی کافی ہے	۳۷
۳۳	حصر پر کون سی ہدی واجب ہے	۳۸
۳۱۳	مدی احصار کے ذبح کا مقام	۳۹
۳۱۵	ہدی احصار کے ذبح کا وقت	۴۰
۳۱۶	ہدی سے عاجز ہونا	۴۱
۳۱۷	سوم: طلق یا تقصیر (سر منڈانا یا بال نہ ہونا)	۴۲
۳۱۹	حق العبد کی وجہ سے حصر کا تحلل	۴۳
۳۲۳-۳۱۹	اگر شخص کا احصار جس نے اپنے احرام میں مانع پیش آنے پر تحلل کی شرط لگائی تھی	۴۴-۴۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۱۹	شرط لگانے کا مفہوم اور اس میں اختلاف	۴۴
۳۲۰	شرط لگانے کے اثرات	۴۵
۳۲۲	طواف کے بجائے صرف قیوف عرفہ سے محصر کا حلال ہونا	۴۶
۳۲۲	قیوف عرفہ کے بجائے صرف بیت اللہ سے محصر کا حلال ہونا	۴۷
۳۲۳	تحلیل محصر سے قبل ممنوعات احرام کی نہ	۴۸
۳۲۳-۳۲۵	تحلیل کے بعد محصر پر کیا واجب ہے؟	۴۹-۵
۳۲۳	اس وجہ تک کی قضاء جس سے خرم رہا یا	۴۹
۳۲۴	قضاء کرتے وقت محصر پر کیا واجب ہے؟	۵۱
۳۲۵	قیوف عرفہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موافق	۵۲
۳۲۲-۳۲۵	طواف افاضہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موافق	۵۳-۵۴
۳۲۶	احصار کا اتم ہو جانا	۵۵
۳۲۸	عمرہ سے احصار کا دور ہونا	۵۶
۳۳۹-۳۴۰	احسان	۱-۱۹
۳۳۰	تعریف	۱
۳۳۰	احسان کا اثر فی حکم	۲
۳۳۱	احسان کی قسمیں	۳-۴
۳۳۱	الف: احسان رجم	۴
۳۳۱	ب: احسان قذف	۴
۳۳۱	احسان کے مشروع ہونے کی حکمت	۵
۳۳۹-۳۴۱	احسان رجم	۶-۳
۳۳۹-۳۴۱	احسان رجم کی شرطیں	۶-۶
۳۳۱	اول: بدم: بالغ ہونا، عاقل ہونا	۶
۳۳۲	سوم: نکاح صحیح میں ہونی	۷
۳۳۳	چارم: آزادی	۸
۳۳۴	پنجم: اسلام	۹



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۵	رحم میں احسان کا اثر	
۳۳۶	احسان ثابت نہا	۲
۳۳۶	محسن کی راہ کا ثبوت	۱۳
۳۳۹-۳۳۶	احسان قذف	۸-۱۴
۳۳۶	احسان قذف کی شرطیں	۳
۳۳۸	قذف میں احسان ثابت نہا	۶
۳۳۸	احسان کا سقوط	۷
۳۳۸	قذف میں احسان کا اثر	۱۸
۳۳۹	احسان کی دونوں قسموں میں ارتداد کا اثر	۱۹
۳۳۰-۳۳۰	احلال	۳-۱
۳۳۰	تعریف	
۳۳۰	اجمالی حکم	۲
۳۳۰	بحث کے مقامات	۳
۳۳۰	احماء	
	انکسبہ جمو	
۳۳۲-۳۳۱	احیاء البیت المحرام	۳-۱
۳۳۱	تعریف	
۳۳۱	اجمالی حکم	۲
۳۳۲	بحث کے مقامات	۳
۳۳۳	احیاء النہ	۲-۱
۳۳۳	تعریف	
۳۳۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۵۱-۳۳۳	احیاء اللیل	۲۲-۱
۳۳۳	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۳	متعلقہ اتناظ: قیام اللیل، تہجد	۲
۳۴۴	احیاء اللیل کی مشروعیت	۴
۳۴۴	احیاء اللیل کی قسمیں	۵
۳۴۴	احیاء اللیل کے لئے جمع ہونا	۶
۳۴۵	پوری رات کا احیاء	۷
۳۴۵	احیاء لیل کا طریقہ	۸
۳۴۹-۳۴۶	افضل راتوں کا احیاء	۸-۹
۳۴۶	شب جمعہ کا احیاء	۱۰
۳۴۷	عمیرین کی دہنوں راتوں کا احیاء	
۳۴۷	رمضان کی راتوں کا احیاء	۲
۳۴۸	شعبان کی پندرہویں رات کا احیاء	۳
۳۴۹	پندرہویں شعبان کی رات کے احیاء کے لئے احتیاط	۴
۳۴۹	ذی الحجہ کی ہس راتوں کا احیاء	۵
۳۴۹	ماہِ رجب کی پہلی رات کا احیاء	۶
۳۴۹	پندرہویں رجب کی رات کا احیاء	۷
۳۴۹	عاشورہ کی رات کا احیاء	۸
۳۵۱-۳۵۰	مغرب اور عشاء کے درمیانی وقت کا احیاء	۲-۹
۳۵۰	اس کی مشروعیت	۹
۳۵۰	اس کا حکم	۲۰
۳۵۰	اس کی رکعات کی تعداد	۲
۳۵۱	صلۃ المغرب	۲۲
۳۶۸-۳۵۲	احیاء الموات	۲۹-۱
۳۵۲	تعریف	
۳۵۲	متعلقہ اتناظ: خیر، حور، یازو، ارتفاق، اختصاص، احتیاط	۷-۲
۳۵۳	احیاء موات کا شرعی حکم	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۵۳	احیاء موت کا اثر (اس کا قانونی حکم)	۹
۳۵۳	موت کی قسمیں	۱۰
۳۵۴	جو راضی پہلے چیز سے اور نہ یہ نہیں	
۳۵۶	احیاء میں امام کی اجازت	۴
۳۵۷	کس زمین کا احیاء جائز ہے اور کس کا نہیں؟	۶
۳۵۹	آبادی کی خواتین اور نہ وہ خیمہ کی حریم	۸
۳۶۱	بد و بست کی ہوتی خیمہ آباد زمین کا احیاء	۲۰
۳۶۲	حی	۲
۳۶۳-۳۶۸	احیاء کا حق کس کو حاصل ہے	۲۲-۲۳
۳۶۳	الف: بلاد اسلام میں	۲۲
۳۶۴	ب: بلاد کفار میں	۲۳
۳۶۵	احیاء کس چیز سے ہوتا ہے	۲۴
۳۶۶	احیاء کردہ زمین کو بے کار چھوڑ دینا	۲۵
۳۶۷	احیاء میں مکمل نانا	۲۶
۳۶۷	احیاء میں قصد کا جو	۲۷
۳۶۷	احیاء مرد و زمین کا طریقہ	۲۸
۳۶۷	افقا و زمینوں کی کامیں	۲۹
۳۶۹-۳۷۰	اُخ	۳-۱
۳۶۹	تعریف	
۳۶۹	اجمالی حکم	۲
۳۷۰	بحث کے مقامات	۳
۳۷۰	اُخلاب	
	بکھینے: اُخ	
۳۷۰	اُخلام	
	بکھینے: اُخ	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۷۱-۳۷۱	اخلاق	۲-۱
۳۷۱	تعریف	۱
۳۷۱	جمالی علم، بحث کے مقامات	۲
۳۷۳-۳۷۴	اخبار	۳-۱
۳۷۴	تعریف	
۳۷۴	جمالی علم	۲
۳۷۴	بحث کے مقامات	۳
۳۷۵-۳۷۳	اخوت	۲-۱
۳۷۳	تعریف	
۳۷۳	جمالی علم	۲
۳۷۵	اخوت رضاعیہ	
	دیکھئے: امت	
۳۷۵	اخوت لاب	
	دیکھئے: امت	
۳۷۵	اخوتین	
	دیکھئے: امت	
۳۷۵	انحصاء	
	دیکھئے: انحصاء	
۳۷۶-۳۷۶	انحصاص	۷۵-۱
۳۷۶	تعریف	
۳۷۶	حق انحصاص کس کو حاصل ہے؟	۲
۳۷۶-۳۷۶	ثاریع کی طرف سے انحصاص	۷۰۳
۳۷۶ ۳۷۶	رسول اکرم ﷺ کے انحصاصات	۳۷۶
۳۷۷	انحصاص رسول ﷺ کی قسمیں	۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۷۷	رسول اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص شرعی احکام	۶
۳۸۲-۳۷۷	واجب اختصاصات	۷-۸
۳۷۷	الف: قیام لیل	۷
۳۷۹	ب: نماز ہر	۹
۳۷۹	ج: صلاۃ الصبحی (نماز چاشت)	۱۰
۳۸۰	د: سنت فجر	
۳۸۰	ه: سوک سا	۱۲
۳۸۰	و: صبحی (ترانی)	۱۳
۳۸۰	ز: مشورہ سا	۱۴
۳۸۱	ح: دھگے سے زامہ دشمن کے مقابلہ میں منا	۱۵
۳۸۱	ط: منکر کو جانا	۱۶
۳۸۲	ی: تک دست مسلمان میت کا دین اُس	۱۷
۳۸۲	ک: نبی اکرم ﷺ کا اپنی بیویوں کو اختیار دینے اور جس نے آپ کو اختیار دیا	۱۸
۳۸۲	اں کے نکاح میں باقی رکھنے کا وجوب	
۳۸۷-۳۸۷	حرام مرد و اختصاصات	۱۹-۲۰
۳۸۷	الف: صدقات	۲۰
۳۸۷	ب: ربا و دہ یہ حاصل کرنے کے لئے ہر کیا	۲۱
۳۸۷	ج: ماہند یہ دیو دلی چیز کا کھانا	۲۲
۳۸۷	د: شعر منکوم سا	۲۳
۳۸۵	ه: قتال کے لئے زور و پیکر قتال سے پہلے درود اتار دینا	۲۴
۳۸۵	و: آنکھوں کی خیانت	۲۵
۳۸۵	ز: کافر و اہل باغی اور ہجرت سے انکار کرنے والی سے نکاح	۲۶
۳۸۷	ح: ان عورتوں کا نکاح میں رکھنا جو آپ ﷺ کو پسند کریں	۲۷
۳۸۹-۳۸۷	مباح اختصاصات	۲۸-۳۷
۳۸۷	الف: عصر کے بعد نماز کی اہلیگی	۲۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۷	ب: غائب میت پر نماز جنازہ	۲۹
۳۸۷	ج: میام وصال	۳۰
۳۸۸	د: حرم میں قتال	۳۱
۳۸۸	ه: مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا	۳۲
۳۸۸	و: اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنا	۳۳
۳۸۸	ز: اپنے حق میں فیصلہ	۳۴
۳۸۹	ح: مدد لینا	۳۵
۳۸۹	ط: تخمینہ اور لمبی میں اختصار	۳۶
۳۸۹	ی: نکاح کے سلسلے کی خصوصیت	۳۷
۳۸۹-۳۹۳	نضائل کے وقت کی خصوصیات	۳۸-۴۷
۳۸۹	الف: جس کو چاہیں جس حکم کے ساتھ خاص کر دیں	۳۹
۳۹۰	ب: رسول مومنین سے خود ان کی جانوں سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں	۴۰
۳۹۰	ج: کسی بچے کا نام اور کنیت دونوں رسول اکرم ﷺ کے کام اور کنیت پر رکھنا	۴۱
۳۹۲	د: رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش قدمی اور آپ ﷺ کی مہجور کی میں آم در بلند کرنا	۴۲
۳۹۲	ه: رسول اللہ ﷺ کو سب و شتم کرنے والے کو قتل کرنا	۴۳
۳۹۲	و: جس کو آپ ﷺ پکاریں اس کا جواب دینا	۴۴
۳۹۳	ز: آپ ﷺ کی لڑکیوں کی ولادہ کا نسب آپ ﷺ کی طرف ہونا	۴۵
۳۹۳	ح: آپ ﷺ کے ترکہ میں میراث کا جاری نہ ہونا	۴۶
۳۹۳	ط: آپ ﷺ کی بیویاں مومنین کی مائیں ہیں	۴۷
	۱۰۔ فیصل	
۳۹۳-۳۹۷	زمانوں کی خصوصیات	۴۸-۴۹
۳۹۴	الف: شب قدر	۴۸
۳۹۴	ب: رمضان کا مہینہ	۴۹
۳۹۴	ج: عید الفطر اور عید الاضحی کے دنوں	۵۰
۳۹۴	د: یام تشریق	۵۱

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۹۴	جہ جمعہ کا دن	۵۲
۳۹۵	دن نوین کی آخر کا دن	۵۳
۳۹۵	روزہ پندرہ شعبان کا دن اور رات	۵۴
۳۹۵	س: رجب کی پہلی رات	۵۵
۳۹۵	ط: دسویں دنین غرم کا دن	۵۶
۳۹۶	ی: یوم الشک (شک کا دن)	۵۷
۳۹۶	ک: یام یثی	۵۸
۳۹۶	ل: وی اتی کے بعد نبی بن	۵۹
۳۹۷	م: نماز غرم	۶۰
۳۹۷	س: نماز شعبان	۶۱
۳۹۷	س: نماز جمعہ کا وقت	۶۲
۳۹۷	س: نماز جمعہ کے اوقات	۶۳
۳۹۸-۴۰۵	مقامات کی خصوصیات	۶۴-۷۱
۳۹۸	الف: کعبہ شریفہ	۶۴
۳۹۹	ب: حرم مکہ	۶۵
۴۰۰	ج: مسجد مکہ	۶۶
۴۰۱	د: مدینہ منورہ	۶۷
۴۰۲	ه: مسجد نبوی	۶۸
۴۰۳	و: مسجد قبا	۶۹
۴۰۳	ز: مسجد نبوی	۷۰
۴۰۳	ح: رمزم کا کنہاں	۷۱
۴۰۳-۴۰۵	ولایت اور عکری کے ساتھ اختصاص	۷۲-۷۵
۴۰۳	تخصیص کرنے والے شخص کی شرطیں	۷۳
۴۰۴	صاحب ولایت کا اختصاص	۷۴
۴۰۴	مالک کا اختصاص	۷۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۵-۴۱۶	اختصاف	۲۲-۱
۴۰۵	تعریف	
۴۰۵	متعلقہ الفاظ: صبح اور صباغ، طعم، بھٹ، بھٹ	۲
۴۰۶	اختصاف کا شرعی حکم	۵
۴۰۶	اختصاف استعمال کرنے اور نہ کرنے کے درمیان موازنہ	۶
۴۰۸	کن چیزوں سے اختصاف لگایا جاتا ہے	۸
۴۰۸	اول: سیاہی کے علاوہ دوسرے رنگ کا اختصاف لگانا	۱۰-۹
۴۰۸	حناء اور کتھم کا اختصاف	۹
۴۰۹	دس "رہنہ" ان کے ذریعہ اختصاف	۱۰
۴۰۹	دوم: ہلا اختصاف لگانا	۲-
۴۱۱	عورت کا اختصاف استعمال کرنا	۲
۴۱۲	اختصاف لگائے ہوئے شخص کا مہم "مہم"	۱۳
۴۱۲	"کی غرض سے اختصاف لگانا"	۳
۴۱۲	لپک چیز سے "مہم" نجاست سے اختصاف لگانا	۵
۴۱۲	کودے کے ذریعہ رنگنا	۶
۴۱۳	نفید اختصاف لگانا	۷
۴۱۳	نہ ہر عورت کا اختصاف لگانا	۸
۴۱۳	سوک منانے والی عورت کا اختصاف لگانا	۱۹
۴۱۴	نومولود کے سر کا اختصاف	۲۰
۴۱۵	مر "مرخت" کا اختصاف لگانا	۲
۴۱۵	محرم کا اختصاف لگانا	۲۲
۴۱۷-۴۱۷	اختلاف	۲-۱
۴۱۷	تعریف	۱
۴۱۷	اجمالی حکم	۲
۴۱۸-۴۱۷	اختلاف	۲-۱



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۷	تعریف	
۴۱۷	جمالی حکم، بر بحث کے مقامات	۲
۴۱۸-۴۲۰	اختفاء	۸-۱
۴۱۸	تعریف	
۴۱۸	متعلقہ الفاظ: امر اور نہی	۲
۴۱۹-۴۲۰	جمالی حکم	۸-۳
۴۱۹	الف: اختفاء نیت	۴
۴۱۹	ب: صدقہ، زکوٰۃ کا اختفاء	۵
۴۲۰	ج: مال کا گنی ہو جانا	۶
۴۲۰	د: ایمان کا اختفاء	۷
۴۲۰	ه: ذکر کا اختفاء	۸
۴۲۱-۴۲۱	اختصاص	۴-۱
۴۲۱	تعریف	
۴۲۱	متعلقہ الفاظ: منصب یا اصحاب، برحق، خراب خیانت، اہتباب	۲
۴۲۱	جمالی حکم	۳
۴۲۱	بحث کے مقامات	۴
۴۲۲-۴۲۲	اختصاص	۶-۱
۴۲۲	تعریف	
۴۲۲	متعلقہ الفاظ: امر، نہی	۲
۴۲۲	جمالی حکم	۳
۴۲۳	مردوں کا عورتوں سے اختصاص	۴
۴۲۴	بحث کے مقامات	۶
۴۲۵-۴۲۵	اختلاف	۳۴-۱
۴۲۵	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۲۵	متعلقہ التماس: خلاف فرقت بفرق	۲
۴۲۶-۴۲۹	امور: ہتھادیہ میں اختلاف	۳-۳۱
۴۲۶ ۴۲۷	اختلاف کی حقیقت اور اس کی قسمیں	۴ ۷
۴۲۷ ۴۲۸	نوع کے شمار سے اختلاف کے شرعی احکام	۸ -
۴۲۸	فرہی مسائل میں جو اختلاف کے دلائل	۲
۴۲۸	بے نامہ اختلاف	۳
۴۲۹	سیاحہ: اختلاف اتفاق لی ایک قسم ہے؟	۴
۴۳۰	سیاحتی اختلاف رحمت ہے	۵
۴۳۱	اختلاف فقہاء کے اسباب	۶
۴۳۲	مکمل سے: اختلاف کے اسباب	۸
۴۳۲	اصولی قواعد سے: اختلاف کے اسباب	۹
۴۳۲	اختلافی مسائل میں یکہ ہر ایک: ہر کے کی رعایت	۲۰
۴۳۲	مل: اختلافی مسائل میں یکہ	۲۰
۴۳۳	ہم: اختلافی مسائل میں ایک: ہر کے کی رعایت	۲
۴۳۳	اختلاف کی رعایت کا حکم	۲۲
۴۳۳	اختلاف سے بچنے کی شرطیں	۲۳
۴۳۳	اختلاف سے بچنے کی مثالیں	۲۴
۴۳۴	اختلافی مسئلہ کے واقع ہونے کے بعد اختلاف کی رعایت	۲۵
۴۳۵	اختلافی مسائل میں طریقہ کار	۲۶
۴۳۵	مقلد اختیار اور تحریری کے درمیان	۲۶
۴۳۶	اختلافی مسائل میں تاضی اور مفتی کا طر عمل	۲۷
۴۳۷	تاضی کے فیصلہ سے اختلاف کا ختم ہونا	۲۸
۴۳۸	مام پالہ کے کتاب کے تصرف سے اختلاف کا ختم ہونا	۲۹
۴۳۸	نمار کے احکام میں مخالف کے پیچھے نماز کی ادائیگی	۳۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
	امام کا اپنے مقتدیوں کی رعایت سنا اور مقتدی نماز کے احکام	۳۱
۴۳۹	میں اس سے اختلاف رکھتے ہوں	
۴۳۹	عقد کرنے والوں کے درمیان اختلاف	۳۲
۴۳۹	گواہوں کا اختلاف	۳۳
۴۴۰	حدیث اور دوسرے اولیہ کا اختلاف	۳۴
۴۴۶-۴۴۰	اختلاف دار	۱۰-۱
۴۴۰	تقریف	
۴۴۱	اختلاف دین میں	۲
۴۴۲	میراث جاری ہوا	۳
۴۴۲	”لاکاتب“	۴
۴۴۳	میں بیوی کے درمیان تفریق	۵
۴۴۴	نقد	۶
۴۴۵	صیت	۷
۴۴۵	تنباس	۸
۴۴۶	عقل (صیت کا نہایت کرنا)	۹
۴۴۶	حد ف	۱۰
۴۴۷-۴۵۳	اختلاف دین	۱۴-۱
۴۴۷	الف: وارث (میراث جاری ہوا)	۱
۴۴۸	ب: نکاح	۲
۴۴۸	ج: ثانی کرنا کی لاییت	۳
۴۴۹	د: مال کی لاییت	۵
۴۴۹	ه: حنانت (پرورش کرنے کا حق)	۶
۴۵۰	و: ”لاکاتب“ میں تابع ہوا	۷
۴۵۰	ز: نقد	۹
۴۵۱	ح: عقل (صیت کرنا)	

فقرہ	عنوان	صفحہ
۲	طہ: بصیرت	۴۵۱
۳	ی: شکریت	۴۵۲
۴	ک: حدیث	۴۵۳
	اختلاف مطالع	۴۵۳
	دیکھئے: مطالع	
۵-۱	انتہال	۴۵۴-۴۵۶
	تعریف	۴۵۴
۲	متعلقہ الفاظ: اصول، مسائل، مسائل	۴۵۴
۳	الف: ادبالی علم	۴۵۵
۴	ب: مباحثات میں انتہال	۴۵۵
۵	ج: حقوق میں انتہال	۴۵۵
۱۱-۱	اختیار	۴۵۶-۴۶۰
	تعریف	۴۵۶
۲	متعلقہ الفاظ: اختیار، ارادہ، رضا	۴۵۶
۵	اختیار کی شرطیں	۴۵۷
۶	اختیار صحیح، اختیار کا سد کا مراء	۴۵۷
۷	اختیار: پے ۱۰	۴۵۷
۸	اختیار کا محمل	۴۵۸
۹	ثاب: "رعذاب" ملے کے لئے اختیار کی شرط	۴۵۹
۱۰	اختیار کے مشروئے ہونے کی حکمت	۴۵۹
	بحث کے مقامات	۴۵۹
۱۳-۱	اختیال	۴۶۰-۴۶۶
	تعریف	۴۶۰
۲	متعلقہ الفاظ: کبر، عجب، غرر	۴۶۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۶۲	اختیال کا شرعی حکم	۶
۴۶۲	الف: چلنے میں اختیال	۷
۴۶۳	ب: پاس میں اختیال	۸
۴۶۳	کون سا پاس زحمت چار ہے اور وہ کب کے: ہر دو میں نہیں آتا	۹
۴۶۵	عورت کا اپنے کپڑے کو لمبا کرنا	۱۰
۴۶۶	ج: سواری میں اختیال	
۴۶۶	د: غارت میں اختیال	۱۲
۴۶۶	ه: دشمن کو ڈرے کے لئے اختیال	۱۳
۴۶۷-۴۶۷	ا. خدام	۱-۳
۴۶۷	تعریف	
۴۶۷	جمالی حکم	۲
۴۶۷	بحث کے مقامات	۳
۴۶۸-۴۶۹	اخراج	۱-۴
۴۶۸	تعریف	
۴۶۸	متعلقہ الفاظ: اخراج	۲
۴۶۸	جمالی حکم، وبحث کے مقامات	۳
۴۶۹	اخراج کا حکم شرعی	۴
۴۶۹	انفاء	
	دیکھیے: انقضاء	
۴۷۰-۴۷۱	اخلاف	۱-۵
۴۷۰	تعریف	
۴۷۰	متعلقہ الفاظ: عہد	۲
۴۷۰	اخلاف کی جہت میں واقع ہوتا ہے؟	۳
۴۷۰	اخلاف کا حکم شرعی	۴

صفحہ	عنوان	فقرہ
۴۷۱	اخلاف کے آثار	۶۵
۴۷۱	الف: اخلاف و مد (و مد کی خلاف ورزی)	۵
۴۷۱	ب: اخلاف ٹر ط (ٹر ط کی خلاف ورزی)	۶
۴۷۲-۴۹۵	اداء	۴۰-۴۱
۴۷۲	تعریف	۱
۴۷۳	محتاجۃ القاطنۃ قضاۃ اعادہ	۳
۴۷۳-۴۸۸	عبادات میں اداء	۲۵-۲۵
۴۷۳	وقت اداء کے اعتبار سے عبادات کی قسمیں	۶
۴۷۴	اداء کا شرعی حکم	۷
۴۷۶	وقت تک پہنچنے پر ادائیگی میں چیز سے تحقق ہونے کی	۸
۴۷۸	اصحاب انداز (خزروالوں) کی ادائیگی	۹
۴۸۰	وقت، جو یا سب، جو یا سب سے پہلے ادائیگی	۱۳
۴۸۰	عبادت کی ادائیگی میں یا بت	۱۴
۴۸۴	ادائیگی کو وقت، جو یا سب سے مؤخر کرنا	۱۹
۴۸۷	ادائیگی سے پار رہنا	۲۳
۴۸۸	عبادت میں ادائیگی کا اثر	۲۵
۴۸۸-۴۹۰	اداء شہادت	۲۸-۲۶
۴۸۸	اداء شہادت (کوئی چیز) کا حکم	۲۶
۴۹۰	اداء شہادت کا طریقہ	۲۸
۴۹۰-۴۹۲	اداء ذین	۲۸-۲۹
۴۹۰	ذین کا مفہوم	۲۹
۴۹۰	اداء ذین کا حکم	۳۰
۴۹۱	اداء ذین کا طریقہ	۳۱
۴۹۲	جو چیزیں ادائیگی کے تمام مقام ہوتی ہیں	۳۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۴۹۲	دین کی «انگلی نہ رہا»	۳۳
۴۹۴-۴۹۵	ادبِ قرأت	۳۹-۴۰
۴۹۴	قرأت میں «اکامتی»	۳۹
۴۹۴	قرأت میں حسن «اکاکم»	۴۰
۴۹۵	ادب	
	دیکھئے: آئندہ	
۴۹۶-۴۹۵	ادب	۳-۱
۴۹۵	تعریف	۱
۴۹۶	ادب کا حکم	۲
۴۹۶	بحث کے مقامات	۳
۴۹۷-۵۰۴	ادبِ خار	۱۳-۱
۴۹۷	تعریف	۱
۴۹۷	متحدہ الفاظ، اکتار، استعار	۲
۴۹۷	حکومت کا فیض، مری بل کی، فیہ دام، مری رہا	۳
۴۹۸	فرہ، کا، فیہ دام، مری رہا	۵
۵۰۲	خار کا شری حکم	۶
۵۰۲	قربانی کے وقت کی، فیہ دام، مری	
۵۰۳	حکومت کا وقت، مری کے لئے، مریات، مری کی کا، فیہ دام	۲
۵۰۳	مری، مری کے وقت، فیہ دام، مری میں کا، کا	۳
۵۰۴	خوراک کے کا، دام، مری کی تیج میں کا، فیہ دام	۴
۵۰۵	ادب	
	دیکھئے: بجوی	
۵۰۷-۵۰۵	ادبِ خان	۴-۱
۵۰۵	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۰۵	جمالی حکم	۲
۵۰۶	بحث کے مقامات	۴
۵۰۷-۵۰۹	ادراک	۵-۱
۵۰۷	تعریف	
۵۰۸	متعلقہ الفاظ: لاحق و مسبوق	۲
۵۰۸	جمالی حکم	۴-۳
۵۰۹	بحث کے مقامات	۵
۵۱۰-۵۲۰	ادلاء	۲-۱
۵۰۹	تعریف	
۵۰۹	جمالی حکم، بحث کے مقامات	۲
۵۱۰	ادمان	
	بکھینچنے کا نام: بکھیر	
۵۱۰-۵۱۲	اڈوی	۵-۱
۵۱۰	تعریف	
۵۱۰	متعلقہ الفاظ: نہ	۲
۵۱۱-۵۱۲	جمالی حکم، بحث کے مقامات	۵-۳
۵۱۱	الف: "ی" معمولی نہ کے معنی میں	۳
۵۱۱	ب: "ی" موزون کی چیز کے معنی میں	۳
۵۱۳-۵۳۳	اڈان	۵۱-۱
۵۱۳	تعریف	
۵۱۳	متعلقہ الفاظ: موزون و مدد، نکات، تجویز	۲
۵۱۳	ن کا شری حکم	۵
۵۱۴	ن کی شریعت کا آغاز	۶
۵۱۵	ن کی شریعت کے بوجے کی خصلت	۷



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۵۱۵	اذان کی فضیلت	۸-۹
۵۱۶	اذان کے اوقات	۱۰
۵۱۷	اذان میں ترجیح	۱۱
۵۱۷	تھوہب	۱۲-۱۳
۵۱۸	اذان کے بعد نئی پروردہ	۵
۵۱۹	گھروں میں نماز کا اعلان	۱۶
۵۲۰-۵۲۳	اذان کی شرطیں	۷-۲۶
۵۲۰	نماز کے وقت کا داخل ہونا	۱۷
۵۲۱	اذان کی نیت	۱۹
۵۲۱	عربی زبان میں اذان دینا	۲۰
۵۲۲	اذان کا تن سے خالی ہونا	۲۱
۵۲۲	کلمات اذان کے درمیان ترتیب	۲۲
۵۲۲	کلمات اذان کے درمیان موعظہ	۲۳
۵۲۳	بلند آواز سے اذان دینا	۲۴-۲۶
۵۲۳-۵۲۵	اذان کی منتیں	۲۷-۲۸
۵۲۳	استقبال قبلہ	۲۷
۵۲۴	ترسل یا ترنیل	۲۸
۵۲۶-۵۲۵	موذن کی صفات	۲۹-۳۲
۵۲۵	موذن میں یا صفات شرطیں	
۵۲۵	اسلام	۲۹
۵۲۵	مرد ہونا	۳۰
۵۲۵	عقل	۳۱
۵۲۵	بلوغ	۳۲
۵۲۷-۵۲۷	موذن کے لئے مستحب صفات	۳۳-۳۴
۵۲۷	کن نمازوں کے لئے اذان شروع ہے؟	۴۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۵۲۸	نوت شد نمازوں کے لئے ۱۱	۴۴-۴۴
۵۲۹	یک وقت میں جمع کی ۱۱ نمازوں کے لئے ۱۱	۴۵
۵۲۹	ہی مسجد میں ۱۱ جس میں جماعت ہو چکی ہو	۴۶
۵۳۰	متعدد مردوں ہوا	۴۷
۵۳۰	جن نمازوں کے لئے ۱۱ ان شروع نہیں ہے ان کے ادا کا طریقہ	۴۸-۴۹
۵۳۱	۱۱ کا جواب ۱۱ ان کے بعد کی ۱۱	۵۰
۵۳۲	نماز کے طے دو حصوں کے لئے ۱۱	۵۱
۵۳۳-۵۳۳	اؤن	۱-۲
۵۳۳	تعریف	
۵۳۳	جمالی حکم	■
۵۳۳	اؤن کار	
	۱۱ کہنے: ۱۱	
۵۳۴-۵۳۴	اؤن	۱-۱۱
۵۳۴	تعریف	
۵۳۴	جمالی حکم ۱۱ بحث کے مقامات	■
۵۳۵	۱۱ نونوں کا حصہ ۱۱	۳
۵۳۵	دونوں کانوں کا اندرونی حصہ	۴
۵۳۵	کیا اؤن بول کر پورا جسم مراد لیا جاسکتا ہے؟	۵
۵۳۶	کیا اؤن کامل ستر عضو ہے	۶-۱۱
۵۳۷-۵۳۷	اؤن	۱-۶۵
۵۳۷	تعریف	
۵۳۷	متعلقہ اتناظرہ: اجازت، اجازت، امر	۲-۳
۵۳۸	۱۱ کی قسمیں	
۵۳۸	الف: ماؤن لہ کے اعتبار سے ۱۱	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۵۳۹	ب: تصرف، بقت اور مکان کے اعتبار سے ۱۰	۶
۵۴۰	۱۰: کا حق کس کو ہے؟ شارع کا ۱۰	۷
۵۴۲	مالک کا ۱۰	
۵۴۳	تصرف کی اجازت	۱۲
۵۴۳	۱۰: کی طرف ملکیت منتقل کرنے کی اجازت	۱۳
۵۴۳	استیلاک کی اجازت	۴
۵۴۳	نفع اٹھانے کی اجازت	۵
۵۴۴	صاحب حق کی اجازت	۶-۲۲
۵۴۵	خاصی کی اجازت	۲۳-۲۶
۵۴۵	ولی کی اجازت	۲۷-۲۸
۵۴۶	وقف کے متولی کی اجازت	۲۹
۵۴۷	۱۰: ملک کی اجازت	۳۰-۳۱
۵۴۸	۱۰: میں تعارض	۳۲-۳۳
۵۴۸	۱۰: کا طریقہ	۳۴-۳۸
۵۵۰	اجازت کو سلامتی کے ساتھ مقید کرنا	۳۹
۵۵۰	۱۰:۔ و حقوق ۱۰: میں سلامتی کی قید نہیں ہے	۴۰-۴۴
۵۵۰	۱۰:۔ شارع کے ۱۰:۔ جب ۱۰:۔ ہے ۱۰:۔ جب ہوئے والے حقوق اور ان کی چند مثالیں	۴۰-۴۲
۵۵۱	ب۔ عقد کی ۱۰:۔ ہے ۱۰:۔ جب ہوئے والے حقوق ۱۰:۔ رہن کی چند مثالیں	۴۳-۴۴
۵۵۲	۱۰:۔ و حقوق ۱۰:۔ میں سلامتی کی قید ہے	۴۵-۴۹
۵۵۳	گھر ۱۰:۔ میں ۱۰:۔ غل ہوئے میں اجازت کا اثر	۵۰-۵۱
۵۵۴	حق ۱۰:۔ میں اجازت کا اثر	۵۲-۵۶
۵۵۶	استیلاک میں اجازت کا اثر	۵۷
۵۵۶	جرم میں ۱۰:۔ کا اثر	۵۸-۶۰
۵۵۷	نفع اٹھانے میں ۱۰:۔ کا اثر	۶۱-۶۴
۵۵۹	۱۰:۔ کا خاتمہ	۶۵

موسوع فقهيہ

آپس میں معاملہ مرد و احار کا کسی وقت مقرر تک تو اس کو کھڑا نہ رہا۔  
ج۔ مدت یا زمانہ کے معنی میں: لہذا تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَنُقَرِّضُ  
فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى" (۱) (اور ٹھہرا رکھتے  
تین ہم بیٹ میں جو کچھ چاہیں ایک وقت معین تک)۔

## اجل

اجل فقہاء کی اصطلاح میں:

۳۔ اجل آئندہ کی وہ مدت ہے جس کی طرف کوئی امر منسوب کیا  
جائے، خواہ یہ مدت (جس کی طرف اضافت کی جارہی ہے) کسی  
الہ ام کو پورا کرنے کی ہو یا کسی الہ ام کو ختم کرنے کی ہو، خواہ شریعت  
نے یہ مدت مقرر کی ہو یا کافری کے فیصد سے متعین ہوئی ہو یا الہ ام  
کرنے والے لفظ دیا ہو اور اس کے ارادہ سے متعین ہوئی ہو۔

اجل کی یہ تعریف درج ذیل چیز میں کو شامل ہے:

۱۔ اجل ثنائی، یعنی مستقبل کی وہ مدت جسے شارع عظیم نے کسی  
عقلمندی کے لئے بطور سبب متعین فرمایا ہے، جیسے مدت۔

۲۔ اجل تشنائی، یعنی مستقبل کی وہ مدت جسے عدالت نے کسی  
امر کے لئے طے کیا ہو، مثلاً فریق مقدمہ کو عائد کرنے کے لئے یا کو  
پیش کرنے کے لئے۔

۳۔ اجل اتقائی، اور وہ آنے والی وہ مدت ہے جسے الترام  
کرنے والا اپنے التزام کو پورا کرنے کے لئے (مدت اضافت) یا  
اس التزام کی تکمیل کی تکمیل کے لئے (مدت توقيت) طے کرے، خواہ  
اس کا تعلق ان تصرفات سے ہو جن کی تکمیل ایک شخص کے ارادہ سے  
ہو جاتی ہو، یا ان تصرفات سے ہو جن کی تکمیل دوسروں فریق کے  
ارادے سے ہوتی ہو (۲)۔

تعریف:

۱۔ لغت میں یہ چیز کی اصل اس کی مدت، اور وقت کو کہتے ہیں جس  
میں وہ چیز ہوتی ہے، "اجل الشيء اجلا" کا مصدر ہے، باب  
"سمع" سے آتا ہے، باب تفعیل سے جب یہ مادہ استعمال ہوتا ہے  
(اجلته فأجلا) تو اس کا معنی آتا ہے: کسی کام کی مدت مقرر کرنا،  
"اجل" (جو اصل کے مزید پر ہے) کا اصل کی ضد ہے (۱)۔

قرآن کریم میں، اجل کے استعمالات:

۲۔ قرآن کریم میں، اجل کا لفظ مختلف معانی پر بولا جاتا ہے:

الف۔ مدت حیات کا ختم ہو جانا: لہذا تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلِكُلِّ  
أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمْ الْأَجَلَ لَا يُسْتَأْذِنُ سَاعَةً وَلَا  
يَسْتَفْتِيُونَ" (۲) (اور ہر امت کے لئے اس کی موت کا وقت مقرر  
ہے، پس جب ان کی موت کا وقت آجائے گا تو وہ نہ ایک گھنٹہ کی پیچھے  
مرکب نہیں گئے، نہ گئے)۔

ب۔ کسی الہ ام کی "مٹی کے لئے جو مدت مقرر کی گئی تھی اس کا  
ختم ہونا: لہذا تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَسْتُمْ  
بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاصْبِرُوا" (۳) (اے ایمان والو! جب تم

(۱) القاموس المحیط، المصباح الكبير، مادہ (اجل)۔

(۲) سورہ احزاب ۳۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

(۱) سورہ حج ۲۵۔

(۲) یہ تعریف فقہی مراجع میں فقہاء کے استعمالات کا استقرار کے لگائی گئی ہے۔

## اجل ۳-۷

### اجل کی خصوصیات:

۴- اہل - اجل سندہ دے و لازمانہ ہے۔

ب۔ اجل و تیز ہے جس کا وقوع یقینی ہے (۱)۔

اور یہ خاصیت زمانہ کی ہے، اسی کی تحقیق کرتے ہوئے مالک دین بن عامر مارتے ہیں: ”علم کو مستقبل کے کسی زمانہ کی طرف منسوب کرنے سے یہ اثر مرتب ہوگا کہ علم اس متعین وقت کے آئے تک مؤثر رہے گا جو وقت متعین لا محالہ وجود میں آنے والا ہے، کیونکہ زمانہ وجود خارجی کے لوہم میں سے ہے لہذا زمانہ کی طرف نسبت دیکھنا کی نسبت ہے جس کا جو یقینی ہے“ (۲)۔

ج۔ اجل اصل تعریف سے ایک زمانہ تیز ہے۔

اس کی تحقیق یہ ہے کہ تعریقات کبھی فوراً مکمل ہو جاتے ہیں، اور ان کے احکام ان پر تعریف صادر ہوتے ہی مرتب ہو جاتے ہیں، انہیں تاویل لاحق نہیں ہوتی، اور کبھی تعریقات کے ساتھ اجل لاحق ہو جاتی ہے مثلاً دین کی ادائیگی یا متعین سالانہ کی ادائیگی کے لئے سندہ کا وقت مقرر کرنا، یا آثار عقد کی تعمید کے لئے آئندہ کا وقت مقرر کرنا (جہاں ایسا کرنا صحیح ہو)، رسمی اور کاسانی کی گفتگو کا حاصل یہ ہے کہ ”اجل“ کو ایسا امر مانا گیا ہے جس کا تقاضا خود وقت نہیں کرتا بلکہ خلاف قیاس مدیون کے قاعدہ کے لئے اسے شروع کیا گیا ہے (۳)۔

(۱) یہیں سے ”اجل“ شرط سے طے ہو جاتی ہے کیونکہ شرط ایسا امر ہوتا ہے جس کا وقوع یقینی ہو۔

(۲) الاشیاء و تعاریف للمصنف علی بن محمد ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲،

مدت (۱):

۸- فقہ اسلامی کا جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ فقہ میں آئندہ آنے والی مدت کے چار اشعاعات پائے جاتے ہیں:

(۱) مدت اضافت، (۲) مدت توقیت، (۳) مدت تنجیم، (۴) مدت استعجال، اس سب کی تفصیل ذیل میں بیان کی جاتی ہے:

مدت اضافت:

۹- مدت اضافت مستقبل کی وہ مدت ہے جس کی طرف آثار متقدمہ تنبیہ کا غایزہ میں کی ہے، دیکھیں (دین کی حوائج) کی پہلی کی منسوب کی جاتی ہے۔

پہلے کی مثال یہ ہے کہ ”سی نے کہا“ جب عید الاضحیٰ آجائے تو میں نے تم کو اپنے سے قریب دہائی کا چارہ دینے کا کیل بنایا، یہاں مقدمہ وکالت کو زمانہ مستقبل کی طرف منسوب کیا گیا ہے، جمہور فقہاء اس کی صحت کے قائل ہیں (۲)۔

دوسرے کی مثال بیع سلم ہے جس میں فروخت کر دہیل کی حوائج کو یک متعین وقت کی طرف منسوب کیا جاتا ہے، کیونکہ رسول

(۱) ملاحظہ ہو اصطلاح ”مدت“۔

(۲) آئندہ ”عقود مضافہ“ کے تحت اس کی تفصیل آئے گی، وہیں یہ بات بھی آئے گی کہ اس کی درجہ کا قول حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا ہے اس کی دلیل امارت کے بارے میں رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے ”میرکم زید فان قلل فجعمر، فان قلل فبعد اللہ بن وواحہ“ (تمہارے میر زید ہیں، اگر وہ قتل کر دیے جائیں تو جعمر میر ہیں، وہ بھی قتل کر دیے جائیں تو بعد اللہ بن وواحہ میر ہوں گے) اس کی روایت بخاری نے حضرت ابن عمر سے ان الفاظ میں کیا ہے ”تکلم العبد فی غزوة مودة زید بن حارثة فقال: ان قلل فجعمر..“ (بی بی) حضرت زید بن حارثہ کو غزوہ موتہ میں امیر بنایا، اور فرمایا: اگر زید قتل کر دیے جائیں تو جعمر۔ (صحیح ابوداؤد ۱۳۶۲)۔

اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من أسلف فی شیء فیسلف فی کل معلوم أو وزن معلوم إلى أجل معلوم“ (جو شخص کوئی چیز بیع سلم کے طور پر بیچے (یعنی قیمت نقد، مرقع، احوار ہو) تو اسے چارے کی بیچ کی ماپ یا اس کا تول معلوم ہو، ورنہ حوائج کا وقت معلوم متعین ہو (۱)۔

تیسرے کی مثال یہ ہے کہ احوار قیمت کے بدلے کوئی چیز فروخت کی ہو اس طرح فروخت کی درست ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”یا أيہا الذین آمنوا اذامدایمہ بدین لی اجل مسمیٰ فلا تکتوبوہ“ (۲) (اے ایمان والو! جب تم میں سے کسی کو مدد کرو، احوار کا کسی وقت مقرر تک تو اس کو لکھ لیا کرو)۔

مدت توقیت:

۱۰- مدت توقیت مستقبل کی وہ مدت ہے جس کے ختم ہونے تک اہتمام کی تسبیہ جاری رہتی ہے، یہ ن خود میں ہوتی ہے جو یک خاص وقت تک کے لئے ہوتے ہیں، مثلاً مقدمہ چارہ (۳)، اس سے کہ چارہ مدت معلوم نہ ہو سکتی ہوتا ہے یا میں عمل پر جو متعین وقت میں پورا ہو، جس مدت کے پورا ہونے سے عقد اجارہ بھی پورا ہوتا ہے اور عقد اجارہ کی مدت کو ”اجل“ قرار دیا جاتا ہے اس کا مصدق قرآن کریم کی یہ آیات ہیں: ”قال انبی اربد ان انکحک بحدی ابنتی ہاتیس علی ان تاحرسنی ثمانی صحیح فان اتممت عسرا“ (۱) آئندہ اس کی وضاحت اس قسم میں آئے گی جو سامعین کی حوائج کو زمانہ مستقبل کی طرف منسوب کرنے کی بحث کے لئے مخصوص ہے۔ حدیث: ”من أسلف فی شیء...“ کی روایت بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ و احمد بن حنبل نے کی ہے (صحیح ابوالکثیر ۱۶۰۳)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۳) اس کی تفصیل پہلی قسم کے من خود کے تحت آئے گی جو موت ط پر ہی صحیح ہوتے ہیں۔

## اجل ۱۱

زائد تا ریخیں مقرر کی گئی ہوں<sup>(۱)</sup> ہر دفعہ کی ادائیگی کی مقدار اور اس کی مدت معینہ یا سال وغیرہ کے ساتھ متعین اور معلوم ہو<sup>(۲)</sup>، تحجیم ”اجل“ کی ایک قسم ہے جس کا تعلق موخر دیں سے ہے، ”تحجیم“ (قسطوں پر معاملہ کرنے) کے نتیجے میں مستقل کے ایک متعین وقت پر مال کے ایک خاص حصہ کا اشتقاق ہوتا ہے پھر دوسرے متعین وقت پر دوسرے حصہ کا اشتقاق ہوگا۔ (طے کردہ تفصیلات کے مطابق) اس طرح سلسلہ چلتا رہے گا۔

جن معاملات میں تحجیم کے اثرات ظاہر ہوتے ہیں ان میں سے چند یہ ہیں:

۱۔ بدلہ ثابت کا: ین: فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ مال ثابت کی قسطوں پر ادائیگی طے کرنا چاہئے (ثابت سے مراد قاعدہ عام کا متعین مال پر اشتقاق کرنا ہے جس کے نتیجے میں عام کو اسی وقت سے تصرفات کی آزادی حاصل ہو جاتی ہے) ”راجحہ کارہ اس مال کے“ اُترنے کے بعد عام کو آزادی مل جاتی ہے، اس کے زورم کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، ثانیہ: منجہ کا مسلک در مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ ثابت ایسے ہی مال کے بدلے ہو سکتی ہے جس کی ادائیگی مستقبل میں قسطوں پر کی جاتی ہے، اس مسئلہ پر آئندہ ”یون مؤجلہ“ کے میل میں بحث کی جائے گی، فقہ سنی ”تحجیم“ کو ”اجل“ کی ایک قسم قرار دیتی ہے۔

۲۔ قتل و ید و قتل ظالمین: قتل کی دو قسمیں ”ثبوتی“ اور ”ظالمین“ میں خون بہا (ایہ) قاتل کے عائدہ پر قسطوں پر جب ہوتا ہے اس طرح کہ تین سالوں میں خون بہا کرنا ہوتا ہے ہر سال تہائی خون بہا، اس کی ہر اسی جہتی، مالکی، شافعی، حنبلی فقہاء نے کی ہے۔

فَمَنْ عَدَاكَ وَمَا أَرِيدَ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَجَنِي أَسَاءَ اللَّهُ مِنْ الصَّالِحِينَ ، قَالَ ذَلِكَ يَسَى وَيَسْكَ إِنَّمَا الْإِجْلِينَ فَصَبْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ<sup>(۱)</sup> (کہا میں چاہتا ہوں کہ یہ وہوں تجھ کو ایک مٹی اپنی ان دونوں میں سے اس شرط پر کہ تو میری دوسری رہے آئندہ میں۔ پھر اُتر پورے کر دے اس میں تو وہ تیری طرف سے ہے) میں نہیں چاہتا کہ تجھ پر تکلیف: اللہ تو پورے گا مجھ کو اگر اللہ نے چاہا ایک سختی سے بولا یہ جہد ہو چکا میرے اور تیرے بیچ جو کی مدت ان دونوں میں سے پوری کر دے، سوزیدنی نہ ہو مجھ پر، اور اللہ پر ہر مسئلہ اس بیچ کا جو ہم کہتے ہیں)۔

عربی زبان میں بھی ”مناہیل“ کا معنی تحدید وقت ہے، ”توقیت“ کا معنی اوقات کی تحدید ہے، کہا جاتا ہے: ”وقته لیوم کذا توقیتاً“ (نلاں کام کے لئے نلاں دن کی تحدید کی) ”احلہ“ کی طرح<sup>(۲)</sup>۔

### مدت تحجیم<sup>(۳)</sup>:

۱۱۔ مختار الصحاح میں ہے کہ لغت میں ”نجم“ مقرر کردہ وقت کو کہتے ہیں، اسی لئے نجومی کو ”نجم“ کہتے ہیں (کیونکہ نجومی آندہ کے کاموں اور پیش آنے والے واقعات کے اوقات بتاتا ہے)، کسی شخص نے مال معینہ قسطوں پر کر دیا ہو تو کہا جاتا ہے: ”نجم انمال تحجیم“۔

”تحجیم“ اصطلاحاً ادائیگی کو کسی متعین مدت تک ایک یا دو قسطوں میں موخر کرنا ہے یہ وہ مال ہے جس کی ادائیگی کے لئے وہ مال سے

(۱) سورہ قصص ۲۷-۲۸۔

(۲) مختار الصحاح مادہ آخر ”وقت“، القاموس المحیط۔

(۳) ملاحظہ ہو: مصلح تحجیم۔

(۱) جامعہ المدنی علی الشرح الكبير ۶/۲۳۶۔

(۲) کتاب الفتن ۳۹۹۔



مکمل کرے۔ مدت سے باہر کام کرنے والا ہو، اگر کام مدت پوری ہونے پر اجور و حیوڑ یا مکمل نہیں کیا تو اس نے اس کام کی انجام دہی نہیں کی جس کی انجام دہی عقد جارد میں طے پائی تھی، یہ یہ "غرر" ہے جس سے چٹا ٹھن ہے اور یہی صورت حال اس وقت نہیں ہوتی جب کہ عقد اجارہ صرف مدت یا صرف عمل پر طے ہو لہذا غرر کے ساتھ مذکورہ بالا عقد اجارہ درست نہیں ہے۔

امام ابو یوسف، امام محمد کی رائے اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ "پروا" شدہ عقد اجارہ جائز ہے، کیونکہ یہ اجارہ دراصل یک متعین کام کے لئے کیا گیا ہے، مدت کا ذکر صرف اس لئے کر دیا گیا ہے تاکہ اجیر کام کی انجام دہی میں جلدی کرے، لہذا یہ اجارہ درست ہو، اگر اجیر متعین مدت سے قبل متعین کام سے فارغ ہو گیا تو باقی مدت میں اسے کچھ اور کام میں رہنا پڑے گا، جیسے کوئی شخص متعین وقت سے پہلے سی ڈاؤن "اُترے"، اگر کام مکمل ہونے سے پہلے مدت اجارہ پوری ہوئی تو مستثنیٰ (جیر رکھنے والے) کو جارد فسخ کرنے کا اختیار ہے، اس لئے کہ اجیر نے اپنی شرط پوری نہیں کی، اگر مستاجر اجارہ باقی رکھنے پر راضی ہے تو اجیر اجارہ فسخ نہیں کر سکتا، اس لئے کہ شرط کی خلاف ورزی اجیر کی طرف سے پائی گئی ہے لہذا وہ اسے جارد فسخ کرنے کا بہانہ نہیں بنا سکتا، جس طرح بیع سلم میں خریدنے والا متعین وقت پر مال جو دہ نہیں کرے گا تو خریدار معاہدہ کو فسخ کر سکتا ہے بیس بیچنے والے کو معاملہ فسخ کرنے کا اختیار نہیں، (اگر بحث عقد جارد میں) مدت متروک پر کام مکمل نہ ہونے کی صورت میں اگر مستاجر نے عقد اجارہ کو باقی رکھنے کا فیصلہ یا قہر سے کام لیا تو یہ برے کسی چیز کا نہیں، جس طرح بیع سلم میں وقت مقررہ پر بائع کی طرف سے مال لی جاوے گی نہ ہو پانے کی صورت میں خریدار صبر سے کام لے اور معاملہ کو باقی رکھے تو اسے صرف اتنا حق ہوتا ہے کہ مال وصول کر لے،

وقت تجارت معنی میں کیا ہے کہ: "عقد اجارہ طے کرتے وقت اگر یہ شرط لگائی گئی کہ اجرت آمد د ملاں مدت طے لی تو ان کے مطابق اس کی لازم ہوں،" اگر رشتہوں میں اجرت کی "انگلی طے پائی ہے مثلاً بیویہ مدت یا ماہانہ مدت یا اس سے کم یا زیادہ تو جیسا طے ہوا ہے اسی کے مطابق ادا انگلی کرتی ہوئی، کیونکہ یہی چیز کو رابہ پر دینا سے نذر مدت کرنے کی طرح ہے، "برتیز کی زبانی فقہ" اور "حار دونوں صحیح ہے، لہذا اجارہ بھی دونوں طرح صحیح ہوگا (۱)۔

### مدت استعجل:

۱۲- مدت استعجل سے وہ وقت مراد ہے جس کو عقد میں ذکر کرنے کا مقصد عقد کے اثرات جلد حاصل کرنا ہو۔

وقت استعجال کا تذکرہ فقہاء نے اجارہ کی بحث میں کیا ہے، فقہاء کہتے ہیں کہ اجارہ کی دو قسمیں ہیں: پہلی قسم یہ ہے کہ خاص مدت کے لئے عقد جارد کیا جائے، دوسری قسم یہ ہے کہ متعین کام کے لئے عقد جارد کیا جائے۔

جب جارد میں مدت مقرر کر دی گئی تو امام ابو حنیفہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک عمل کا تعین جارد نہ ہوگا، اس لئے کہ وقت "ارحام" دونوں کی قسمیں کرے سے عقد جارد میں "غرر" کا عنصر نہ ہو جاتا ہے، کیونکہ کبھی اجیر مدت جارد مکمل ہونے سے قبل کام سے فارغ ہو جائے گا، تب اگر اس سے باقی مدت میں کام یا جائے گا تو جتنا کام کرنا عقد میں طے یا یا تھا اس کا کام اس سے ریا و دیو جائے گا، اور اگر باقی مدت میں کام نہ کرے تو متعین مدت کے کچھ حصہ میں کام نہ کرنے کا مرتکب ہوگا، اور کبھی ایسا بھی ہوگا کہ متعین مدت مکمل ہو جانے کے باوجود متعین کام پورا نہیں کر پائے گا، اب اگر وہ کام

## اجل ۱۳

”اگر ہفت پر کام مکمل نہ ہوے کی وجہ سے مستاجر نے اجارہ فتح کر دیا تو اگر ہیر نے بھی کچھ بھی کام نہیں کیا تھا تو اللہ تعالیٰ اور کام وہوں تم ہو گئے، اگر ہیر نے کچھ کچھ کام نہ کیا تھا تو اس کو اللہ تعالیٰ کی (یعنی امت کا) کی جتنی اللہ تعالیٰ سے ہوا کرتی ہے وہ ملے گی) اس لئے کہ جہاں فتح ہو جانے کی وجہ سے طے شدہ اللہ تعالیٰ سے ملے گا۔“ (۱)

اجل کی قسمیں اپنے مصادر کے اعتبار سے

اپنے مصادر کے اعتبار سے، اجل کی تین قسمیں ہیں:

اجل شرعی، اجل قضائی، اجل تقاضی۔

ذیل میں ہم ہر قسم کی تعریف کریں گے، ہر قسم میں شامل انواع کا تذکرہ کریں گے، اور ہر قسم کے لئے مستقل فصل قائم کریں گے۔

## فصل اول

### اجل شرعی

اجل شرعی سے مراد وہ مدت ہے جس کو شرع عظیم نے کسی حکم شرعی کا سبب قرار دیا ہو، اس نوع میں مندرجہ ذیل مدتیوں داخل ہیں:

مدت حمل:

۱۳- مدت حمل وہ زمانہ ہے جس میں بچہ اپنی ماں کے پیٹ میں رہتا ہے، فقہ اسلامی نے حمل کی کم سے کم ”۹۰“ اور زیادہ سے زیادہ مدت بیان کر دی ہے، اور اس مدت (یعنی قائل مدت حمل) کا استنباط قرآن کریم میں روایت سے کیا گیا ہے، اثرم نے اپنی سند کے ساتھ ابو ملاسہ سے روایت کیا ہے کہ ”حضرت عمرؓ کی عدالت میں ایک ایسی خاتون کا

بھی مع اشرح الکبیر ۹۶۔

مقدمہ پیش ہوا جس کے (کناح کے بعد) چھ مہینے پر بچہ پیدا ہو گیا تھا، حضرت عمرؓ نے اسے سنگسار کرنے کا ارادہ فرمایا تو حضرت علیؓ نے فرمایا: ”یسا کرنا آپ کے لئے درست نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَالْوَالِدَاتُ يُؤْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حُلُولٍ كَامِلِينَ“ (۱) (اور ماں اپنے بچوں کو دودھ پلانے میں پورے دو سال) دوسری جگہ ارشاد ہے: ”وَحَمْلُهُ وَفَصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا“ (۲) (اور اس کا حمل اور اس کی دودھ پلانے میں تین مہینوں میں ہوا کرتی ہے)، دو سال اور چھ مہینے تین مہینے ہوئے، لہذا اس عورت کو رجم نہیں کیا جانا چاہئے، (حضرت علیؓ کی اس گفتگو کے بعد) حضرت عمرؓ نے اس عورت کو رہا کر دیا، اس عورت کو ۱۰ بار چھ مہینے پر بچہ پیدا ہوا (۳)۔

اسی طرح فقہ اسلامی نے حمل کی زائد سے زائد مدت بھی متعین کر دی ہے، جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اپنی صحیح روایت کے مطابق) کہتے ہیں کہ یہ مدت چار سال ہے، مالکیہ کی ایک رائے میں پانچ سال اکثر مدت حمل ہے، حنفیہ کا مسلک اور حنبلیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ مدت ۱۰ سال ہے۔

مغنی المحتاج میں ہے کہ حمل کی اکثر مدت کی دلیل مستقرہ ہے، امام مالک سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”ہماری پڑوسن محمد بن عثمان کی بیوی تھی خاتون ہیں، ان کے شوہر بھی بچے دی ہیں، وہ ۱۰ سال کی مدت میں اس خاتون کے تین بار بچے پیدا ہوئے، ہر بچہ چار سال ان کے پیٹ میں رہا“، اور ایسا دوسری خواتین کے بارے میں بھی نقل کیا گیا ہے، اور کہا جاتا ہے کہ امام ابو حنیفہ تین سال تک بطن

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

(۲) سورہ صافات ۱۵۔

(۳) انصاری مع اشرح الکبیر ص ۱۱۵، فتح القدیر ص ۱۸۱، فتح القدیر کی روایت کے مطابق یہ واقعہ حضرت عثمانؓ کے ساتھ پیش آیا، اور حضرت اس مہاجرؓ نے اس کو بدلائے دی۔

ان کی اصل نسخہ حدیبیہ کا واقعہ ہے (جس میں رسول اکرم ﷺ نے صرف دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا)، اگر مشرکین سے دس سال سے زیادہ مدت کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا جائے گا تو یہ معاہدہ (غیر معتبر اور) نفاذ یافتہ رہے گا اس سے کہ اصل یہ ہے کہ مشرکین سے قتال کرنا فرض ہے، یہاں تک کہ وہ یہاں لا میں یا تہ یہاں (۱) تہذیبات "ہدیہ" کی اصطلاح میں دیکھی جائیں۔

نقطہ کے اعلان و اشتہار کی مدت (۲):

۱۵- نقطہ کے اعلان و اشتہار کی مدت شریعت سے ثابت ہے، اس سلسلہ میں اصل وہ حدیث ہے جو صحابی رسول زید بن خالد بن زیدؓ انجمنی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "سئل رسول اللہ ﷺ عن اللقطة الذهب أو الودق فقال: اعرف وكاءها وعفاصها" (۳) "ثم عزفها سنة، فإن جاء طالبها يومها من الدهر فاذها إليه، وسأله عن صالة الإبل، فقال: مالك ولها؟ دعها فإن معها حذاءها وسقاءها، ترد الماء وتاكل الشجر، حتى يجعلها رثاء، وسأله عن الشاة، فقال:

(۱) اہمى مع المشرح ۱۰/۵۱۸، شرح الروض ۲۲/۵۷۳، الفتاوى الهندية ۲/۹۷، الدرر النوری علی المشرح الکبیر ۲۰۶/۲۔

(۲) لغت میں "نقطہ" گرے پڑے مال کو کہتے ہیں اصطلاح شرع میں لفظ "خوات" کے علاوہ دوسرے مال کو کہتے ہیں جو کہیں پر پڑا ہو اور اس کی کوئی حفاظت کرنے والا نہ ہو، "خالہ" وہ چمپا ہے جو پتہ گھر کا راستہ بھول جائے (الاختیار للموصلی ۲/۹۵، طبع مطبعہ النجفی قاہرہ ۱۳۵۵ھ، ۱۹۳۶ء، المشرح الکبیر للدرر النوری ۳/۱۱، نیز دیکھئے الروض المربع بشرح راہ المستخرج لمصنوعہ بیروتی، المغنی مع المشرح الکبیر ۶/۳۱۸۔

(۳) "وکاء" وہ چیز جس سے باندھا جائے، "عفاص" وہ برتن جس میں چھوٹا کیا جائے۔

۱۶- حنفیہ، مالکیہ کا مسلک اور امام احمد کی ظاہر روایت یہ ہے کہ اہل حرب سے دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کرنا درست ہے، جس طرح رسول اللہ ﷺ نے اہل مکہ سے دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا، جنگ بندی کی مدت اس سے کم اور زیادہ بھی ہو سکتی ہے، مدت کی تحدید کے بغیر بھی جنگ بندی کا معاہدہ کیا جاسکتا ہے، اس شرط یہ ہے کہ جنگ بندی میں مسلمانوں کا معاہدہ ہو، اگر اس میں مسلمانوں کا نہ ہو تو جنگ بندی کا معاہدہ کرنا درست نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَلَا تَهِنُوا وَتَلَذُّوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَخْلَاقُ" (۳) (تو تم بہت مت ہارو اور صلح کی طرف مت ہڈو اور تم ہی غالب رہو گے)۔

جنگ بندی کی مدت (مدت ہدینہ) (۴):

۱۳- حنفیہ، مالکیہ کا مسلک اور امام احمد کی ظاہر روایت یہ ہے کہ اہل حرب سے دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کرنا درست ہے، جس طرح رسول اللہ ﷺ نے اہل مکہ سے دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا، جنگ بندی کی مدت اس سے کم اور زیادہ بھی ہو سکتی ہے، مدت کی تحدید کے بغیر بھی جنگ بندی کا معاہدہ کیا جاسکتا ہے، اس شرط یہ ہے کہ جنگ بندی میں مسلمانوں کا معاہدہ ہو، اگر اس میں مسلمانوں کا نہ ہو تو جنگ بندی کا معاہدہ کرنا درست نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَلَا تَهِنُوا وَتَلَذُّوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَخْلَاقُ" (۳) (تو تم بہت مت ہارو اور صلح کی طرف مت ہڈو اور تم ہی غالب رہو گے)۔

۱۴- حنفیہ کا مسلک اور حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ مشرکین کے ساتھ دس سال سے زائد کا جنگ بندی کا معاہدہ کرنا درست نہیں،

(۱) الاختیار ۳/۴۳۳، فتح القدیر ۷/۳۲۲، ۸/۶۰، رد المحتار ۴/۷۷۴، الدرر النوری ۳/۱۱، بدایہ النہج ۴/۱۱، مغنی المحتاج ۳/۷۳، کشاف القناع ۳/۳۳، اہمى مع المشرح الکبیر ۷/۱۹۷۔

(۲) "ہدینہ" مدت میں سکون کو کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں "جسہ" کہتے ہیں متعین مدت تک کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کرنا، اسے "مواعدہ" بھی کہا جاتا ہے (کشاف القناع ۳/۱۱، طبع المیزان)۔

(۳) سورہ محمد ۵/۵۔

جائے)۔ سارا جانوروں، اور شمس یعنی سونے چاندی اور سہارا تجارت کی قیمتوں کی زکوٰۃ کے بارے میں سال گزرنے کا اعتبار ہے، رعہ کھیتیاں اور پھل اور معدنیات تو اس میں سال کا اعتبار نہیں (۱)۔

عسین (نامرد) کو مہلت دینے کی مدت (۲)؛

۱۷۔ جب شوہر کا امر مرنے کا ثابت ہو جائے تو قاضی اس کے لئے

ہے کیونکہ اس کا ایک دوست حارث بن محمد (ابن ابی ہر حال) ضعیف ہے اس حدیث کی روایت ترمذی نے بھی ابن عمر سے مروی ہے اور مسوقوفا کی ہے (سنن ابن ماجہ ۱۷۷۵، متفقین محمد بن حنفیہ ۱۷۷۵)۔

(۱) الاصحاح شرح القرآن الموصول، ۹ ج، المخطی مع البشرح الکبیر ۲/ ۳۹۶، مخطی اکساج  
۸۷۵ ۴۳ ۳۷۵ ۳۰

(۲) ”عس“ کی اصطلاح دیکھی جائے، ”عس“ اس مرکب کو کہتے ہیں جو خاص طور سے اگلی شرمکاء میں ملٹی کرنے سے عاجز ہو، ایک قول یہ ہے کہ یہ عس کو ”عس“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کے آلہ حاصل میں بڑی اور لچک ہوتی ہے جس طرح چپائے کی ”عمان“ (ام کی نکی) میں بڑی اور لچک ہوتی ہے۔

”عس“ ”عمان“ سے ماخوذ ہے۔

روایت روایت جو سیدنا عمرؓ سے مروی ہے تو اس کے چند طرق ہیں اس کی ایک سند یہ ہے "قال عبد الوفاق حدثنا عمرو عن انزوہی عن مسعود بن المسیب...۔ ابن ابی شیبہ نے بھی اس کو روایت کیا ہے فرماتے ہیں "حدثنا هشيم عن محمد بن مسلمة عن النعماني أن عمرو كتب إلى شرح أن يؤجل العيين سنة" (حضرت عمرؓ نے لاضی شرح کو لکھا کہ عینیں کو ایک سال کی مہلت دی جائے)۔۔۔ اور اسے امام محمد بن الحسن نے امام یحییٰ سے روایت کیا، انہوں نے فرمایا "حدثنا اسمعيل بن مسلم المكي عن الحسن بن عمرو بن الخطاب...۔" اور حضرت علیؓ کی حدیث کی روایت ابن ابی شیر ہو محمد الرزاقی نے اپنی اپنی سند سے کی ہے ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا "يؤجل العيين سنة" (عینیں کو ایک سال کی مہلت دی جائے گی)۔ ابن ابی شیر نے حضرت سعید بن شعبہ کے ذریعے اس روایت کیا ہے کہ انہوں نے عینیں کو ایک سال کی مہلت دی۔ ابن ابی شیبہ نے حسن، عقیق، نخعی، حطاء و وسعيد بن المسيب رضی اللہ عنہم کا بھی یہ قول نقل کیا ہے کہ ان حضرات نے فرمایا عینیں کو ایک سال کا موقع دیا جائے (صحیح

تقدیر ۱۳۸۴ھ)

خلفاء باہم ہی لک نو لاجک نو للنب“<sup>(۱)</sup> (رسول اللہ ﷺ سے سونایا چاندی کے لفظ کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اہل کی بندھن، اہل کی تھیلی کو بچان لو پھر ایک سال تک اہل کی تشبیہ رہو، اُن کی دن اہل کا مطالبہ کرنے والا (اہل کا نائب) جاے تو اہل کو دیدو، پھر ان صحابی نے بیٹک ہوئے، اہل کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تمہیں اہل اہل سے کیا مطلب، اہل کو چھوڑو، چونکہ اہل کے ساتھ اہل کا جوتا، درمشیہ دے یہ جانور گھات پر جا کر پانی پی لے گا، درختوں کی پتیوں کھا کر رُند کر لے گا۔ یہاں تک کہ (پاش کرتے کرتے) اہل کا نائب سے پامالے گا پھر ان صحابی نے بھری کے بارے میں سوال کیا تو حضور کریم ﷺ نے فرمایا: اہل کو پڑلو، چونکہ یہ بھری تمہارے سے ہے، تمہارے بھائی کے لئے ہے یا بھیجے کے سے ہے)۔ مسلم۔ اہل حدیث کی رہنمائی کی۔

مال کی اہمیت کے اعتبار سے اس حدت کے ریا دیانم ہوئے کے بارے میں فقہاء کے مختلف قول ہیں، "نہیں جانے کے لئے" "نہیں" کی صراح کا مطلق کیا جائے۔

وہ جو بزرگوں کی مراد:

۱۶- ابو عبد اللہ اس ماجہ سے سنن میں اپنی سند کے ساتھ حضرت عمرؓ سے انہوں نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے رسول کرم ﷺ کو فیروز مائے سنہ: "لا زکاة فی مال حتی یحول علیہ الحول" (۲) (کسی مال پر زکوٰۃ نہیں یہاں تک کہ اس پر سال گزر

( ) حدیث دیکھ کر خائف ہو کر رسول اللہ ﷺ سے لفظ "کی" کی روایت مسلم، اسرار، طبع، حسن، شفیق، محمد و عبدالمطلب (ع) سے مراد دعا کی ہے۔

(۳) "لا ركة في مال"۔ "مجمع الخروک میں ہے اس کی بنا و ضعیف

رَحِيم“<sup>(۱)</sup> (جو لوگ قسم کھا لیتے ہیں اپنی عورتوں کے پاس جانے سے ان کے لئے مہلت ہے چار مہینے کی، پھر اگر باتمّل گئے تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے)۔

اب اُسر اہل مرو نے چار ماہ کے اندر بیوی سے جماعت کر لی تو اپنی قسم میں حائض ہو گیا۔ ۱۰ قسم کا کفار و لازم ہوا، لڑا، ابلا، جماعت، قسم ہو گیا، اور اُس بیوی سے جماعت نہیں کی یہاں تک کہ چار ماہ گزر گئے تو حنفیہ کے نزدیک ایک طلاق بائن پڑی، یہ حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول ہے۔

مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور ابو ثور کہتے ہیں کہ جب یہ مدت گزر جائے تو ایسا کرنے والے کو اختیار دیا جائے گا کہ وہ رجوع کر لے۔  
ابو کفارہؒ کیا اپنی زنا پر جس کے بارے میں اس نے یہ طائف یا تھا۔  
کو ظائق رہا ہے، بقول حضرت عائشہؓ در سن عمر کا ہے (۴)۔

رضاعت کی مدت (۳):

۱۹- جمہور متقاء (ماتلک، ثنائیہ، منابہ + حفظہ میں سے ابو یوسف اور محمد بن انس) کی رائے یہ ہے کہ رضاعت کی وحدت جس میں

$$-226/25 \quad (1)$$

(۲) بر روی صفحه ۲، ۹۹ طبع مطبوعه علامه شامی

(۳) لحاظ سے اصطلاح ”رضاع“۔ لکت میں رضاعت کا ”تکلیف“ ہے پستان سے دودھ پھینکا، اصطلاح شریعت میں رضاعت کی تعریف ہے ”شیر خوار بچے کا عمر کے مخصوص حصہ میں کسی خاتون کے پستان سے دودھ پینا“، یہ مخصوص وقت عت رضاعت ہے جس کی تحدید میں اختلاف ہے (فتح القدیر ص ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸،

ایک سال کی مدت مقرر کرے گا جیسا کہ حضرت عمرؓ نے کیا تھا، امام  
شافعی، ربیعہ بن زید و سہیل بن ابی صالح نے کہا ہے، ایک سال مہلت دینا  
حضرت علیؓ، ابن مسعود، عثمان، و زبیر بن عوف رضی اللہ عنہم سے بھی  
مروی ہے، لہذا یہ میں ہے: تمام مسلمانوں کا اجماع ہے کہ مامری  
کے مسئلہ میں حضرت عمرؓ کے فیصلہ کی پیروی کی جائے گی، اس میں  
مسلک یہ ہے کہ سال میں چاروں موسموں گزر جاتے ہیں، اس لئے کہ  
جماد پر قادر نہ ہوا کبھی حرارت کے عارض کی وجہ سے ہوتا ہے، یہ  
عارض موسم سرما میں دور ہو جاتا ہے، اور کبھی بلی پر عدم قدرت  
بہار کے عارض کی وجہ سے ہوتی ہے، یہ عارض موسم بہار میں دور  
ہو جاتا ہے، کبھی جماد کی دشواری خشکی کی وجہ سے ہوتی ہے، یہ عارضہ  
موسم ربيع میں زائل ہو جاتا ہے، کبھی جماد پر عدم قدرت طوبہ کی  
وجہ سے ہوتی ہے، اور یہ عارض موسم ربيع میں زائل ہو جاتا ہے۔ پس  
جب پھر سال گزر گیا اور وہ مجھ میں بلی نہیں کر سکا تو ہمیں یقین ہوا یا  
کہ اس کا یہ مرض پیدائشی ہے (۱)۔

مریلا، عیسٰی مہبت دینے کی ہمت (۲)۔

۱۸۔ جب سی مروے اپنی بیوی سے ایذا کیا (یعنی کم از کم چار ماہ بیوی سے جھگڑا نہ کرنے کی قسم کھائی) تو اسے لازماً چار ماہ کی مہلت دی جائے گی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لِّلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِن نِّسَاءِهِمْ تَرْبُصُهُمْ اَرْبَعَةٌ اَشْهُرٌ فَلَا بُدَّ لِيَاكُمُ الْعَفْوَ

( ) منشی احتجاج ۳۰۳/۲۰۱۱، الموعود المربع ۲۷۱/۲۰۱۱۔

(۲) لغت میں "ہلاؤ" قسم کھانے کو کہتے ہیں۔ اور اصطلاح میں شوہر کا جس کا طلاق دینا صحیح ہو، قسم کھانا کہہ اپنی زوجہ کے ساتھ وٹنی نہیں کر سکا، بغیر بیان مدت یا چار ماہ یا اس سے زائد کی صراحت کے ساتھ (یعنی الحجاج ص ۳۳۳ ص ۳۳۴) مع القدر ص ۳۰۹، حاشیہ الفہرست علی اشراج الکبیر ص ۹۲، طبع مولیٰ المروضہ ص ۳۰۹، ۳۱۰

...چھ مہینے سے حرمت رخصت ثابت ہوتی ہے، دو سال ہے، ان حضرات کا استدلال قرآن کریم کی اس آیت سے ہے: "وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا" (اور حمل میں رہنا اس کا اور، چھ چھوڑنا تیس مہینے میں ہے)۔

حمل کی کم سے کم مدت چھ مہینے ہے، اب وہ چھ چھڑانے کے لئے دو سال ہوتی ہے، سفیہ نے عمر بن خطاب سے انہوں نے ابن عباس سے روایت کیا کہ ابن عباس نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لَا رِضَاعَ إِلَّا مَا كَانَ فِي الْحَوْلِ" (۱) (رضاعت میں ہے جو دو سال کے درمیان) اس حدیث کی روایت دارقطنی نے کی ہے، ظاہر یہ ہے کہ رضاعت کی غی کر کے مراد انعام رضاعت کی غی ہے، دارقطنی کہتے ہیں: "اس حدیث کو ابن مہدیہ سے صرف شام بن جمیل نے روایت کیا ہے، "روایت حاکم حدیث ہیں۔"

امام ابو حنیفہ کی رائے یہ ہے کہ رضاعت کی مدت تیس مہینے = گذری ہو، قطعی کہتے ہیں: جس رضاعت سے حرمت ثابت ہوتی ہے وہی ہے جو دو سال کے اندر ہو۔ چوتھا قول ابو حنیفہ کا ہے کہ کم از کم ایک دو مہینے دو سال کی عمر میں ہیں بشرطیکہ بچہ دودھ نہ چھوڑ چکا ہو، اور اگر بچہ دودھ چھوڑ چکا ہو تو ابھی دو سال کے اندر کی مدت ہو، پھر دودھ چھوڑنے اور کھانے پر گزران کر کے بعد اس نے دو سال کے اندر ہی پھر دودھ پیا تو ابن قاسم فرماتے ہیں کہ حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی، نیز دیکھئے معنی التامام ۱۶ ص ۳۲۱ اور فی المربع ۳۲۱۔

(۱) سورۃ النسا ۵۔

(۲) حدیث ابن عباس: "لَا رِضَاعَ إِلَّا مَا كَانَ فِي الْحَوْلِ..." کی روایت دارقطنی اور ابن عدی نے کی ہے دونوں حضرات نے اس حدیث کے ساتھ ہونے کو صحیح قرار دیا ہے اسی طرح ابن ابی شیبہ، عبد الرزاق، سعید بن مسعود نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے، ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو ساتھ حضرت علی اور حضرت ابن مسعود سے بھی روایت کیا ہے دارقطنی نے حضرت عمر سے ابن القاضی روایت کیا ہے "لَا رِضَاعَ إِلَّا فِي الْحَوْلِ فِي الصَّغَرِ..." (بچپن کے دو سال ہی میں رضاعت ہے) الدرر ۱۸ ص ۶۸۔

(ڈھائی سال) ہے ان کا استدلال بھی ذیل کی آیت سے ہے: "وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا"، استدلال کی صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دو چیزوں (حمل، فصال) کا ذکر کیا ہے، دونوں کے لئے ایک مدت (تیس مہینے) کا ذکر فرمایا ہے، تو یہ مدت دونوں میں سے ایک کے لئے پوری پوری ہوگی، جس طرح وہ مدت جو اشخاص پر واجب دونوں کی ادائیگی کے لئے مقرر کی جائے، مثلاً کوئی شخص کہے کہ "میں نے اس آیت کے لئے جو فصال پر واجب ہے اور اس آیت کے لئے جو فصال پر واجب ہے ایک سال کی مدت مقرر کی" اس سے یہ بات بھی جائے گی کہ پورے دو سال میں اس کی مدت ہے، یا ایک شخص پر لازم آئے گا کہ ایک مدت یہ کی جائے، مثلاً کوئی شخص کہے کہ "میں نے اس کامیہ سے فصال پر لازم اور اس فقیر لازم ہے ایک سال کی مدت کے ساتھ، اور مثلاً اس مدت کی تصدیق کرے تو سال مکمل ہوتے ہی ایک ساتھ دونوں کی مدت پوری ہو جائے گی (امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اسی طرح مذکورہ بالا آیت میں تیس مہینے حمل اور فصال دونوں کی پوری پوری مدت ہے) لیکن مدت حمل کے بارے میں ایک کم کرنے والی دلیل پائی گئی، وہ دلیل حضرت عائشہ کا یہ قول ہے (۱): "الْوَلَدُ لَا يَبْقَى فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَكْثَرَ مِنْ سِتِّينَ وَلَوْ بَقِيَ فَلَكَاةٌ مَعْرُولٌ" (بچہ پٹن ماب کے پیٹ میں دو سال سے زیادہ نہیں رہتا ایک سو ست کے برابر بھی)، اور روایت

(۱) ابن ماجہ ۳۱۰۰ الولد لا یبقی فی بطن امہ اکثر من ستین... کی روایت دارقطنی (۳۲۲ ص) نے کی ہے اور ترمذی (۳۳۳ ص) نے اس کی روایت ابن القاضی کی ہے "ما نزلت المرأة فی الحمل حتی یسبب لہا یسوء ظل ھوہ المعزل..." (کوئی عورت حمل میں دو سال پر نہاؤں کی کڑی کے ساتھ نہ کھینچنے کے برابر بھی زیادہ نہیں کرتی)، ملاحظہ ہو: نصب الرایہ ۲۶۵ ص ۲۶۵۔ دوسری روایت ہمیں نہیں ملی، نہ ہم نے اس کی سند چکھی کلام دیکھا۔

میں لفظ "ولو بقدر ظل مغرول" آیا ہے (جس کا معنی چڑا کا وہ نکلے جس میں چہ نمکا ٹکا لگایا جاتا ہے)۔

کوئی صحابی اس طرح کی بات اس وقت کہہ سکتا ہے جب کہ اس نے رسول اکرم ﷺ سے سنا ہو اس لئے کہ مقام میں عقل کا دخل نہیں ہے، اور خود رسول اکرم ﷺ سے مروی ہے: "الولد لا یبقی فی بطن امہ اکثر من سنتین" (بچہ بطن مادر میں دو سال سے زائد نہیں رہتا) (اس لئے حمل کی مدت تو تیس ماہ سے کم ہوئی) "رو"۔ چھڑانے کی مدت تیس ماہ ہی رہی (۱)۔

امام مزی کی رائے یہ ہے کہ مدت رضاعت تین سال ہے۔ کیونکہ (دو سال کے بعد) بچے کو... ہ کے علاوہ دوسری غذا کا عادی ہونے کے لئے ایک مدت چاہئے تاکہ وہ... ہ سے اس کی نشوونما ہوا بد ہو جائے، اس کے لئے مزید مدت دینی ہوگی جس میں بچہ تبدیلی تندرستی کا عادی بنے گا، ایک سال ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہونے کے لئے بہترین ہوتا ہے، کیونکہ اس میں چاروں موسم آجاتے ہیں، اس طرح تین سال مدت رضاعت متعین کی گئی۔

### عدت کی مدت:

۲۰- مدت و عدت ہے جو شریعت نے عطا فرمادیا اس عورت کے سے مقرر کیا ہے جس کا نکاح منع کیا گیا ہو، مذکور بالا تینوں صورتوں میں اگر عورت حاملہ ہے تو اس کی مدت وضع حمل ہے، اور بیوہ کی مدت جو حاملہ نہ ہو چار مہینہ اس میں ہے، چاہے بدقول بہا ہو یا نہیں، عطا فرمایا بدقول بہا ہوتی مدت ۲ مہینہ اور صغیرہ (ماہانہ) میں اس کی مدت تین ماہ ہے۔ "قرۃ" کی تفسیر میں مقباء کے درمیان اختلاف (۱) مع القدر ۵۸۷، ۵۸۸ کمال بن ہمام نے امام ابو حنیفہ اور امام مزی کی آراء کا تفصیلی رد لکھا ہے صاحبین اور جمہور کے مسلک کو ترجیح دی ہے اور فرمایا ہے: یہی طحاوی کا پسندیدہ مسلک ہے۔

ہے کہ آیا "قرۃ" کا معنی ضرر ہے یا حیض (یعنی مدت تین طہریں یا تین حیض) ماہانہ حیض نہ آیا ہو "رسد کی مدت تین مہینے ہیں۔ اس کی تحصیل اصطلاح "مدۃ" کے تحت ملے گی۔

### خیار شرط کی مدت (۱):

۲۱- جو برہنہاؤں کی رائے ہے کہ خرید و فروخت میں اختیار کی شرط لگانا جائز ہے (۲)، اس بارے میں اختلاف ہے کہ اختیار کی مدت کیا ہوتی ہے، امام ابو حنیفہ، امام مزی، امام ربیع، امام شعبہ کا مسلک یہ ہے کہ خرید و فروخت میں بیچنے والے یا خریدنے والے یا دونوں کے سے تین دن یا اس سے کم کا اختیار حاصل ہونے کی شرط لگانا جائز ہے۔

اور اس باب میں اصل وہ حدیث ہے جس میں روایت کیا گیا ہے کہ بان بن مہدی بن عمر و انساریؓ خرید و فروخت میں نقصان ٹھیک کرتے تھے، رسول اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا: "إدا باہت فقل: لا خلابة، ولی العیار ثلاثة أيام" (۳) (جب خرید و فروخت کرے تو کہہ: یا کرہ لا خلابة) (ہوک، ہی نہیں) اور مجھے تین دن تک اختیار نہ گا)۔

امام ابو یوسف، امام محمد، ابن المنذر اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اختیار کی شرط لگانا جائز ہے جبکہ مدت معلوم متعین کی گئی ہو اگرچہ وہ طویل ہو، یہی بات حسن بن صالح، ابن ابی حلی، اسحاق اور ابو ثور سے

(۱) "حکیمۃ خیاز" کی اصطلاح۔

(۲) مع القدر ۵۸۷، ۵۸۸ رد المحتار ۴۷۷، ۴۷۸ معنی المحتاج ۳۳۴، الفی مع الشرح الکبیر ۶۵۳، ۶۵۴۔

(۳) اس حدیث کی روایت امام شافعی اور حاکم نے حبان (حاکم کے ربیع کے ساتھ) سے کی ہے نیز بیہقی، ابن ماجہ اور بخاری نے تاریخ لاوسط میں، نیز ابن ابی شیبہ نے معہ بن عمرو سے اس کی روایت کی ہے راجع یہ ہے کہ یہ حدیث حبان کا ہے کیونکہ حبان تک اس کی سند متصل ہے اور منقطع تک منقطع ہے (مع القدر ۵۸۷، ۵۸۸)۔

ومشترى میں سے کسی ایک نے کہا: ”مجھے اختیار ہوگا“ اور اختیار کی مدت دس نہیں کی۔ یا انہوں نے ایسی مدت تک کے شرط لگائی جو مدت خود معلوم ہے۔ مثلاً زید کے آنے تک، یا بارش ہونے تک، یا فلاں وصال سے مشورہ کرنے تک وغیرہ، اس تمام صورتوں میں ثانیہ کے نزدیک ”در تابلہ کے صحیح مذہب کے مطابق یہ معادہ درست نہیں ہوتا۔“

امام احمد بن حنبل کی ایک روایت یہ ہے کہ یہ معادہ درست ہوگا۔ اور ان دونوں کو ہمیشہ اختیار ہوگا، یا دونوں اختیار ختم کر دیں، یا اس کی مدت ختم ہو جائے اور یہ شرط کی خاص مدت تک کے سے تھی۔ ابن شبرمہ کا بھی یہی قول ہے، کیونکہ اس نے ”مزمع“ نے فرمایا: ”المسلمون عند شروطہم“۔

امام مالک نے فرمایا کہ یہ عقد درست ہوگا، لیکن ان دونوں کے لئے ایک ایسی مدت طے کر دی جائے گی جس میں عموماً اس سہان کو جانچنا پکنا جاسکتا ہے، کیونکہ یہ مدت عادت کے اعتبار سے طے شدہ ہوتی۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر ان دونوں نے تیس دن گزرنے سے پہلے یہ شرط ختم کر دی، یا تیس روز سے زیادہ مدت حذف کر دی، اور مدت کو اصلاح کر دیا تو عقد صحیح ہو جائے گا، کیونکہ ان دونوں نے عقد کو قائم کرنے والی چیز کو عقد سے مربوط ہونے سے قبل حذف کر دیا۔ لہذا عقد صحیح ہوا ضد مری ہے جس طرح یہ شرط نہ لگانے کی صورت میں عقد درست ہوتا<sup>(۱)</sup>۔

### حیض کی مدت:

۲۲- ثانیہ ”در تابلہ کے نزدیک حیض کی کم سے کم مدت ایک دن

بھی منقول ہے، اس حضرت کا استدلال اس روایت سے ہے کہ حضرت اس عمر رضی اللہ عنہ سے وہ مہینہ اختیار کی شرط کے ساتھ بھی فرہنگی کو درست قرار دیا، اور استدلال یہ ہے کہ اختیار ایک حق ہے جو شرط پر مبنی ہے پس اس مدت کی تعیین کا مرتبہ وہ شخص ہوگا جو شرط لگا رہا ہے، جیسے ”بجل“، یہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”المسلمون عند شروطہم“<sup>(۱)</sup> (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں)۔ ایک استدلال یہ بھی ہے کہ خیارات لئے شرط نہ لگائی جائے کہ نہیں سے بچنے کے لئے غور فکر کی ضرورت ہے، اور کبھی یہ صورتیں ان سے زیادہ دو کا تقاضا کرتی ہیں، جیسے شمن کی اجارہ دہنگی کا مسئلہ، اس لئے کہ اصل باوجود مقتضائے عقد کے مخالف ہونے کے، ”بجل“ میں مانع کی صورت کی وجہ سے شرط ہوتی ہے، پھر وہ شرط کی مانع میں جس مقدمہ پر وہوں فریق راضی ہو جائیں جائز ہے<sup>(۲)</sup> (لہذا یہی خیارات میں بھی ہونا چاہئے)۔

ملاحظہ کیجئے کہ یہ ہے کہ مختلف سامانوں کے اعتبار سے خیارات کی مدت ملک ملک ہوگی، کیونکہ اختیار کی شرط لگانے کا مقصد اس مدت میں اس سہان کو جانچنا پکنا ہے، اور مختلف سامانوں کو جانچنے کے لئے ملک ملک مدت درکار ہوتی ہے، سامان میں دو کم سے کم مدت متعین کی جائے گی جس میں اس سہان کو جانچنا پکنا ممکن ہو، تاکہ جو کہ کم کیا جائے، مثلاً گھر میں ایک ماہ کی مدت، جانور میں تین روز کی مدت<sup>(۳)</sup>۔

گر خیارات شرط کے لئے کافی ہوتی مدت بھول ہو، جیسے ہمیشہ کے سے خیارات کی شرط لگائی دیا یہ کہا کہ جب چاہوں مجھے اختیار ہوگا، یا بائیں

(۱) حدیث: ”المسلمون عند شروطہم“ کی تخریج (اجازہ فقہ ۲۶) میں کردہ ہے۔

(۲) شرح الکبیر لا من قدامہ المقصدی ۱۵۸۳ طبع اہل حجاز۔

(۳) حاشیہ الدسوقی علی شرح الکبیر ۹۱۸۳، ہواہب الجلیل للخطاب ۳۱۰۳۔

(۱) الشرح الکبیر مع انضی ۶۱۸۳ طبع اہل حجاز۔



مالکیہ کی رائے ہے کہ زمانہ کے اعتبار سے حیض کی کوئی کم سے کم مدت نہیں ہے اور ایسی غیر حاملہ عورت جس کو پہلی بار حیض آیا ہو اور مسلسل جاری ہو اس کے لئے اکثر مدت نصف ماہ ہے، اور ایسی غیر حاملہ عورت جس کو خواہ ایک ہی بار حیض آیا ہو اس کی اکثر مدت اس کی عادت سے تین دن زیادہ ہوں، خود اس میں خوب رائے یہ نہ آئے (۱)۔

مدت حیض کے بارے میں مزید تفصیلات میں جنہیں اصطلاح "حیض" کے تحت دیکھا جاتا ہے۔

#### طہر کی مدت:

۲۳- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور سفیان ثوری کی رائے ہے کہ وہ دہیوں کے درمیان پاکی کی کم سے کم مدت پندرہ دن ہیں، اس بارے میں حنفیہ نے رسول اکرم ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے: "قل الحيض ثلاثة، وأكثره عشرة أيام، وأقل ما بين الحيضين خمسة عشر يوماً" (۲) (حیض کی کم سے کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے، اور دو حیضوں کے درمیان کی کم سے کم مدت پندرہ دن ہیں)، یہ روایت احمد انیم نخعی سے منقول ہے، کہا گیا ہے کہ اس مدت پر صحابہ کرام کا جماع ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ مدت نرہم (احکام مثلاً نماز وغیرہ لازم ہونے کی مدت)

اور ایک رات ہے، اور زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ دن میں اپنی رتوں کے ساتھ، اور یہ اس لئے کہ شرع میں حیض کا مطلق ذکر آیا ہے اس کی کوئی تحدید نہیں ہے، اور لغت و شریعت میں اس کی کوئی حد مقرر نہیں ہے، پس واجب ہے کہ اس بارے میں عرف و عادت کی طرف رجوع کیا جائے جیسا کہ لفظ "قبضہ"، "حرز"، اور "تفرق" اور ایسی ہی دوسری چیزوں میں عرف و عادت کی طرف رجوع کیا جاتا ہے، اور عادتاً حیض ایک دن پایا گیا (لہذا اقل مدت حیض ایک دن ہوگا)، عطاء بن یسار فرماتے ہیں: میں نے ایسی عورتوں کو دیکھا جنہیں ایک دن حیض آیا کرتا تھا اور ایسی عورتوں کو بھی جنہیں پندرہ دن حیض چلا کرتا تھا (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک حیض کی کم سے کم مدت تین دن اور تین راتیں ہے اور اس سے کم خون استحاضہ ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "أقل حيض الحاربة البكر والنسب ثلاثة أيام، وأكثر ما يكون عشرة أيام، فإذا زاد فهي مستحاضة" (۲) (کنواری اور غیر کنواری عورت کے لئے حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے اور حیض زیادہ سے زیادہ دس دن ہوتا ہے، جس عورت کو اس کے بعد بھی خون آئے وہ مستحاضہ ہے)۔ امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ حیض کی کم سے کم مدت دو دن اور تیسرے دن کا اکثر حصہ ہے، کٹر کوکل کے قائم مقام ترارویتے ہوئے، اور حیض کی زائد سے زائد مدت دس دن رتیں ہے، اس سے راہ استحاضہ ہے (۳)۔

(۱) الخرجی ۱/۲۰۵، معجمہ المصنف علی بشرح الکبیر ۱/۱۳۲۔

(۲) حدیث: "أقل الحيض ثلاثة وأكثره عشرة"۔۔۔ کی روایت ابن الجوزی نے احمل المتناہیر میں کی ہے اس کے ایک راوی ابو داؤد نخعی ہیں جو انتہائی کمزور ہیں۔ اس حدیث کے ابتدائی حصہ کی روایت کچھ فرق کے ساتھ طبرانی اور دارقطنی نے بھی کی ہے اس کی سند کمزور ہے ابن ہدی سے بھی انتہائی کمزور سند کے ساتھ اسی کے مثل روایت کی ہے (اعداد ۱/۸۴۰، مجمع الزوائد ۱/۲۸۰)۔

(۱) مفتی اصحاب ۱/۹۸، مفسر و مفسر الکبیر ۱/۳۳۳، المروئی لمربع ۱/۳۳۔  
(۲) اس حدیث کی روایت دارقطنی نے جو المصنف سے کی ہے اس سلسلہ میں دارقطنی اور عقیلی کے یہاں، نیز ابن ہدی کی اکال اور ابن الجوزی کی احمل المتناہیر میں متعدد روایات ہیں جو حدیث کو مصنف سے ضا کر درجہ حسن تک پہنچا دیتی ہیں۔

(۳) معجمہ المصنف ۱/۲۳۳۔

ہے لہذا حدیث انتقام کی طرح ہے (۱)۔

شافعیہ کا استدلال یہ ہے کہ مہینہ عام طور سے حیض اور طہر سے خالی نہیں ہوتا، اور جبکہ اکثر حیض (ان کی رائے کے مطابق) پندرہویں سے تولا رام ہو کہ قبل طہر بھی پندرہویں ہو۔

اس بات پر اجماع ہے کہ طہر کی زیادہ سے زیادہ کوئی مدت مقرر نہیں، بعض عورتوں کو عمر میں ایک ہی بار حیض آتا ہے اور بعض کو سرے سے حیض نہ آتی ہیں۔

حنابلہ کا مسلک ہے کہ دو حیضوں کے درمیان کم از کم تیرہ دن پاکی (طہر) کے ہوتے ہیں، ان کا استدلال حضرت علیؓ سے منقول اس روایت سے ہے کہ: "ان امرأۃ جاء تہ، وقد طلقھا زوجھا، فرعمت انھا حاصت لہی شہر ثلاث حیض، طہرت عند کل قوء ووصلت، فقال علی لشریح: قل لہا، فقال شریح: ان جاء ت ہیئة من بطانة اہلہا، ممن یرعی دہہ وامناتہ، لشہدت بذلك، والا فہی کاذبہ، فقال علی قائلون" (حضرت علیؓ کے پاس ایک خاتون آئیں، ان کے شوہر نے انہیں طلاق دے دی تھی، اس خاتون نے دعویٰ کیا کہ ان کو ایک مہینہ میں تین حیض آئے، ہر حیض کے بعد وہ پاک ہوئیں اور انہوں نے نمازیں پڑھیں، حضرت علیؓ نے حضرت شریح سے فرمایا: اس عورت کا حکم بتا، قاضی شریح نے کہا: "یہ خاتون اپنے گھر والوں میں سے دیکھ رو، امانت، رلوگوں کی کوئی چیز نہ سب تو اس کی بات تسلیم کر لی جائے گی ورنہ یہ جھوٹی ہے، حضرت علیؓ نے فرمایا: "قائلون" جو روٹی زبان میں "اچھا" کے لئے بولا جاتا ہے (یعنی یہ فیصد اچھا اور مناسب ہے)، اس واقعہ کی روایت امام احمد نے اپنی

حدیث کے ساتھ کی ہے (۱)۔ یہ بات کوئی صحابی اسی وقت بہہ سکتا ہے جب کہ اس نے رباں رسالت سے متنبہ ہو، ورنہ اس سے بھی نہ یہ یک صحابی کا قول ہے جس کو شہرت حاصل ہوئی اس کے باوجود کی صحابی کا اس سے اختلاف کرنا معطوم نہیں ہے۔

سنن ابی اسحاق (۲)۔

۲۴۔ فقہاء کے مابین سنن ابی اسحاق کی تعلیم میں بڑا اختلاف ہے۔

بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ سنن ابی اسحاق کی کوئی تحدید نہیں ہے، عورت کا آئہ ہونا یہ ہے کہ وہ اتنی عمر کو پہنچ جائے جس عمر میں اس جیسی عورتوں کو حیض آنا بند ہو جاتا ہے، جب اس کی عمر اتنی ہو جائے اور جیسے کا خون آنا بند ہو جائے تو اس پر آئہ کے حکم جاری ہوں گے، اس جیسی عورت سے وہ عورت مراد ہو سکتی ہے جو جسم کی ساخت اور سونا پے اور درجے پن میں اس کے مماثل ہو، مذہب حنفی کی ایک رائے یہی ہے۔

بعض فقہاء سنن ابی اسحاق کی تحدید پچاس سال سے کرتے ہیں، یہ شافعیہ کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت ہے، اسحاق بن راہویہ فرماتے ہیں: پچاس سال کے بعد حیض نہیں آتا، اس عمر کے بعد کسی عورت کو خون آئے تو وہ مستحاضہ کے حکم میں ہوگی، کیونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "انما بدعت المرأة خمسین

(۱) اس کا ذکر ابن قدامہ نے المغنی مع الشرح المکبر (۳۲۶/۱-۳۲۷/۱) میں کیا ہے نیز اس کی روایت ابی (۲۷۲/۱۰) تہذیبی (۳۱۷/۱۷) اور دارمی (۲۱۳/۱) نے کی ہے۔

(۲) ملاحظہ ہو "مہاس" کی اصطلاح، فقہ میں "مہاس" کا معنی امیدی کے ہیں اور اصطلاح شریع میں "مہاس" کو وہ عمر ہے جس تک پہنچنے کے بعد عورت کو سننا بند ہو جاتا ہے اور امید نہیں ہوتی کہ اسے پھر حیض آئے۔

نہیں ہے جس بخت عورت پاکی، کچھ غسل کر لے دو پاک ہو جانے کی،  
ماں اشد نفاس کے بارے میں متفقہ اختلاف ہے۔

علماء کی ایک جماعت کا مذہب ہے کہ نفاس کی اثر مدت چالیس  
دن ہے۔ ابو یوسفؒ نے فرماتے ہیں: ”سوا پندرہ روز کے بعد کے  
اہل علم کا اجماع“ (۱) ہے کہ نفاس والی عورت چالیس دن تک نماز نہیں  
پڑھتی۔ والا یہ کہ اس سے پہلے پاکی، کچھ تو غسل کر کے نماز  
کرے گی۔ ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں: لوگوں کی جماعت یہی قول پر ہے،  
یہی بات حضرت عمرؓ، ابن عباسؓ، عثمان بن ابی العاصؓ، عبداللہ بن عمرؓ،  
انسؓ، ام سلمہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ سفیان ثوریؒ، اسحاق بن  
راہویہ، حنفیہ اور حنابلہ کا بھی یہی قول ہے۔

ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے جسے ابو ہریرہؓ بن  
ریاء نے منہ روایہ سے اور انہوں نے حضرت ام سلمہؓ سے روایت کیا  
کہ انہوں نے فرمایا: ”کانت النساء تحبس عی عہد النبی  
سبۃ أربعین یوماً وربعین لیلة“ (۲) (نفاس والی عورت عہد  
نبویؐ میں چالیس دن اور چالیس رات بیٹھی رہتی تھی یعنی اتنے دنوں  
ماریں پہنتی تھی)۔

عقلم بن حنیفہ نے منہ روایہ سے، انہوں نے حضرت ام سلمہؓ

میں اس کا بھی کچھ پیدا کیا، اور اصطلاح میں نفاس وہ طوٹ ہے جو دم سے نکل  
کے نکل جانے کے بعد آئے (مشنی الکناج ۱/۱۰۸)۔

(۱) ابن حزم نے اس اصطلاح کے دعویٰ پر گرفت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ بعض،  
عطاء ثناء، مالکہ سفیان اور عائشہ سب لوگوں نے اس سے اختلاف  
کیا ہے۔

(۲) حدیث شریف کی روایت ابو داؤد (۱۲۳/۱)، ترمذی (۳۰/۱)، ابن ماجہ  
(۱۱۵/۱)، بیہقی (۳۲۱/۱) اور حاکم نے مستدرک (۱/۵۷۱) میں کی ہے  
حاکم اور ذہبی نے اس کو صحیح کہا ہے ترمذی نے نیز اس حدیث کو ہم صرف  
ابو یعلیٰ کی سند کے ساتھ جاتے ہیں ورنہ ثقہ ہیں۔ خطابہ نے نیز حدیث میں  
اسمائل نے اس حدیث کی سند کی ہے۔

سنة حرجت من حد الحیض“ (۱) (جب عورت کی عمر پچاس  
سال ہو جائے تو وہ حیض کی حد سے نکلے گی)، اور انہیں سے یہ بھی  
مروی ہے، انہوں نے فرمایا: ”لی تروی المرأة فی بطنها ولداً  
بعد الخمسین“ (۲) (کسی عورت کے بطن میں پچاس سال کے  
بعد بچہ نہیں ہوتا)۔

بعض شافعیہ کی رائے اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ عورت  
ساتھ سال تک یقین کے ساتھ حیض سے مایوس نہیں ہوتی۔ شافعیہ کا  
مشہور قول ہے کہ سب ایسا بائسٹ سال ہے۔

مالکیہ کا مذہب ہے کہ حیض آئے سے مابقی ستر سال میں متحقق  
ہوتی ہے، اسی طرح کا قول بعض شافعیہ سے بھی منقول ہے، اور یہ کہ  
بچپن سال کے بعد آسہ ہونے کا شک پیدا ہو جاتا ہے، لہذا اس عمر  
کے بعد جو خون نظر آئے اس کے بارے میں ان تجربہ کار عورتوں کی  
طرف رجوع کیا جائے جن کو اس طرح کی معلومات ہیں کہ یہ حیض کا  
خون ہے یا نہیں، البتہ ۷۰ سال کی عمر کو پہنچ گئی ہو اس کے بارے  
میں روایت کرنے کی ضرورت نہیں ہے (۳)۔

مدت نفاس (۴):

۲۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نفاس کی کوئی کم سے کم مدت

(۱) قول مالکؒ: ”إذا بلغت المرأة خمسین سنة حرجت من حد  
حیض“ نہ اجماع ائمہ کی اصطلاح میں ہے، ورنہ تحقیق الجیر، الدرر  
ورنصب الریاء میں ہے۔

(۲) قول مالکؒ: ”لی تروی المرأة فی بطنها ولداً بعد الخمسین“ کتب  
حدیث کے ان مقامات پر نہیں ملے جہاں اس کے لئے کی توقع تھی۔

(۳) فتح القدیر ۳/۵۳۵، مواہب الجلیل للخطاب ۳/۳۲-۳۶، حلیۃ السوئی  
علیٰ اشرح الکبیر ۳/۳۰، مشنی الکناج للقرنی ۳/۳۸-۳۸۸، مشنی مع  
اشرح الکبیر ۳/۳۲۔

(۴) ”مختار“ ”فہام“ کی اصطلاح نفاس خون کے زیر کے ساتھ ہے لغت

بلوغ کی عمر:

۲۶- ثارٹ نے بلوغ کو عقل کے مکمل ہوجانے کی علامت قرار دیا ہے۔ کیونکہ عقل کے مکمل ہونے پر مطلع ہوا دشا ہے لہذا بلوغ کو اس کے تمام مقام ماں یا یا۔

بلوغ کی عمر تھنی ہے اس کے بارے میں اختلاف ہے:

ثانفیعہ: کتاب (۱)، حنفیہ میں سے امام ابو یوسف و امام محمد (اور ابن) دونوں کی رائے مذہب میں مستحکم ہے (اور امام اوزاعی کی رائے ہے کہ لڑکے اور لڑکی کے لئے بلوغ کی عمر پورے پندرہ قمری سال ہیں، ثانفیعہ کی صراحت کے مطابق بلوغ کی یہ تحدیدی عمر ہے (نہ کہ تقریباً)۔ سن بلوغ پندرہ سال قرار دینے والوں کا استدلال حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے ہے: مجھے رسول کریم ﷺ کے ساتھ غزوہ موآحہ کے موقع پر پیش کیا گیا، اس وقت میری عمر چودہ سال تھی تو آپ ﷺ نے مجھے جارت نہیں دی اور مجھ کو بالغ نہیں سمجھا۔ چہرے مجھے غزوہ خندق کے موقع پر بارگاہ رسالت میں پیش کیا گیا جب کہ میری عمر پندرہ سال تھی تو مجھے جارت دی گئی اور مجھے بالغ سمجھا۔ اس حدیث کو ابن ہبان نے روایت کیا ہے، اور اصل اس کی صحیحین میں ہے (۲)۔

امام ثانی فرماتے ہیں: ابن کرم ﷺ نے سترہ صی پکو چودہ سال کی عمر کے تھے۔ پس روایا (یعنی جہاں میں شرکت کی جارت نہیں

سے روایت کیا کہ ام سلمہ نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا: "کم تجلس المراءہ ادا ولدت؟ قال: اربعین یوماً، الا ان تری انصهر قلب ذلک" (۱) (عورت بچہ پیدا ہونے کے بعد کتنے دنوں بیٹھی رہے؟ تو حضور ررم ﷺ نے فرمایا: چالیس روز، والا یہ کہ اس سے پہلے پاکی دیکھ لے)۔ دارقطنی نے اس حدیث کی روایت کی، ابن قتہ امہ فرماتے ہیں: (یہ قول اس لئے بھی قابل ترجیح ہے) کیونکہ یہ صحابہ کرام کا قول ہے جن کا امام ہم نے اپنا دیا۔ اور ہم نہیں جانتے کہ ان کے زمانہ میں کسی نے ان کی اس رائے سے اختلاف کیا یا نہیں یہاں ہوا، اور اسی رائے پر اجماع ترمذی نے نقل کیا ہے، اور اسی کی حکایت ابو عبید نے بھی کی ہے۔

مالکئہ: در ثانفیعہ کی رائے یہ ہے کہ نفاس کی اکثر مدت ساٹھ دن ہے، ابن عقیل نے احمد بن حنبل سے بھی ایک روایت مالکئہ اور ثانفیعہ کے مطابق نقل کی ہے، اس لئے کہ احمد بن حنبل نے اوراق سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا: "ہمارے یہاں ایک عورت کو ۷۰ ماد تک نفاس کا خون آتا ہے"۔ اسی طرح کی بات عطاء سے بھی مروی ہے کہ انہوں نے بھی ایسا واقعہ دیکھا ہے، ان حضرات کا استدلال و قعات سے ہے کہ ایسا ہوتا ہے، ثانفیعہ کہتے ہیں کہ آٹھ یا دس چالیس دن ہوتا ہے (۲)۔

- (۱) حدیث ام سلمہ کی روایت ابو داؤد (۱۳۳) طبع لطیف الانصار (دہلی) اور ترمذی (۲۲۸) تحفۃ الاحوذی طبع انتقیری نے حضرت ام سلمہ سے ابن القاد میں کی ہے "کانت المراءہ من لساء النبی ﷺ فعد فی العاص اربعین یوماً او لومعین لیلۃ" (نبی ﷺ کی اذواج میں سے کوئی زوجہ نفاس میں چالیس دن یا چالیس رات بیٹھی نہیں) عبدالحق نے کہا اس باب کی احادیث معقول ہیں اور سب سے بھر حدیث منہ از دہر کی حدیث ہے (ص ۸۱) یہ ۲۰۵۲ م تا ۲۰۵۳ م کردہ مجلس اطمینان۔
- (۲) فتح القدیر ۱/ ۱۵۱، الفرضی ۱/ ۲۱۰، حافیۃ الدسوقی علی المشرع الکبیر ۱/ ۱۳۶، منی المحتاج ۱/ ۱۱۹، المنی مع المشرع الکبیر ۱/ ۶۳۔

(۱) حافیۃ المبرلوی ۲/ ۲۳۹، المنی مع المشرع الکبیر ۳/ ۵۴۔

(۲) غزوہ احد شوال ۳ھ میں ہوا اور غزوہ خندق حجہ اولیٰ ۵ھ میں پیش آیا، حضرت ابن عمر کے قول "تک احد" سے موقع پر میں چودہ سال کا تھا" کا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ میں عمر کے چودہویں سال میں داخل ہو تھا اور ان کے قول "میں پندرہ سال کا تھا" کا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ میری عمر کے پندرہ سال مکمل ہو گئے تھے، ملاحظہ ہو: سئل السلام ۳/ ۱۳۸، مطبوعہ الاستقامہ ۳۵۷۔

جنس و بی عورت (یعنی بالغ عورت کی) نماز توں نہیں کرتے، وہ پہلے کے ساتھ (یا بلوغ حائلہ ہونے سے ہوتا ہے یا زیر ناف سخت ہونے سے) (۱)۔

حطاب نے بلوغ کے سلسلہ میں مذہب مالکی کے پانچ قولوں ذکر کیے ہیں، ایک روایت میں اٹھارہ برس ہے، ایک قول سترہ برس کا ہے۔ ارسالہ کے بعض شراح نے سولہ سال اور انیس سال کا بھی اضافہ کیا ہے، ان سب کے مطابق سن بلوغ پندرہ سال ہے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث کی وجہ سے (۲)۔

امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے کہ عمر کے اعتبار سے لڑکے کا بلوغ اٹھارہ سال میں، لڑکی کا بلوغ سترہ سال میں ہوتا ہے، ان کا استدلال قرآن پاک کی اس آیت سے ہے: "وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ" (اور یتیم کے مال کے قریب نہ جاؤ گے سوائے اس طرح سے کہ بہتر ہو یہاں تک کہ پہنچ جاوے اپنی جونی کو)۔ ابن عباسؓ "اشدہ" کی تفسیر اٹھارہ سال سے کرتے ہیں، یہ "اشدہ" کی تفسیر میں "بزرگ ہونے" لے آئے ہیں سب سے کم ہے، جس سے احتیاج قبول یا، یہ بچے کے بلوغ کی عمر ہونی چاہی ہے پہلے بالغ ہوتی ہے، اس لئے ہم نے ایک سال کم کر دیا (۳)۔

= ہے کہ اس کا سقوط ہوا رائیج ہے، حاکم نے اس میں "ارسال" کی علت لکائی ہے طبرانی نے ابی نعیم الحلیلیؒ اعمام الاوسط میں ایوانا دہ سے ان الفاظ میں اس حدیث کی روایت کی ہے: "لا يقبل الله من امرأه صلاة حتى تنوب" (اللہ تعالیٰ کسی عورت کی نماز قبول نہیں کرتے یہاں تک کہ وہ اپنی نوبت چھپائے اور نہ اس لڑکی کی نماز قبول کرتے ہیں جو عمر حیض کو پہنچ جائے یہاں تک کہ وہ دوپہر نوڑے)۔

(۱) حلیہ القدوسی علی الشرح الکبیر ۳۴۳ھ۔

(۲) سوانح الجلیل ۵۹۵ھ۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ابن عابدین ۱۵/۱۳۲ھ، احتیاجاً شرح ابن عابدین ۱/۲۶۶ھ۔ آیت ۳۳ سورہ بقرہ کی ہے۔

ہی)۔ چونکہ نہیں بالغ نہیں سمجھا، پھر وہ لوگ پندرہ سال کی عمر میں حضور رم ﷺ کے سامنے پیش آئے گئے تو آپ ﷺ نے انہیں جہاد میں شرکت کی اجازت دے دی، انہیں میں زید بن ثابتؓ، رافع بن خدیجؓ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم میں (۱)۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "إذا استكمل المولود خمس عشرة سنة كتب ما له وما عليه وأخذت منه الحدود" (۲) (جب بچہ پندرہ سال کی عمر پورا کر لے تو اس کے حقوق و فرائض ثابت ہو جاتے ہیں اور اس پر حدود نافذ ہوتے ہیں)۔ مالکیہ کے نزدیک ایک اٹھارہ سال مکمل ہونے پر انسان بالغ ہوتا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اٹھارہ سال شروع ہونے پر، یا احتیاج ہونے پر، چونکہ رشاء یہی ہے: "رفع القلم عن ثلاث عن الصبي حتى يحتلم" (۳) (تین لوگ مرفوع القلم ہیں: بچہ یہاں تک کہ اس کو احتلام ہو، یا حیض آنے پر، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "لا يقبل الله صلاة حائض إلا بخمار" (۴) (اللہ تعالیٰ

(۱) مفتی النجاشی ۱۶۶ھ۔

(۲) حدیث السنن: "إذا استكمل المولود..." (نہی القلم کے ساتھ اہل حق میں ہے)۔ تالیف نے "الخلافاً" میں یہ حدیث عبد العزیز بن محبوب کے طریق سے ضعیف سند کے ساتھ روایت کی ہے اور اس میں "مواظعت علیہ محدود" کے الفاظ ہیں، دوقطبی نے بھی اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے لیکن سنن دارقطنی میں یہ حدیث نہیں ہے، ہو سکتا ہے "مواظعت" کسی اور کتاب میں ہو، پہنچتی ہے اسنن الکبریٰ میں قادیان میں اس کے حوالہ سے سند کے بغیر یہ حدیث ذکر کی ہے، ہو سکتا ہے یہ ضعیف ہے (تحقیق الجیر لابن حجر ۴۴۲، کنز العمال ۵/۴۳۳، الفاظ میں یکجہ فرقی کے ساتھ)۔

(۳) حدیث: "رفع القلم عن ثلاث..." (نہی تخریج) (حدیث فقہ ۳) میں گذر چکی۔

(۴) حدیث: "لا يقبل الله صلاة حائض..." کی روایت امام احمد نے اور ساری کے علاوہ دوسرے اصحاب سنن نے نیز ابن جریر و حاکم نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے، دوقطبی نے اس میں سقوط ہونے کی علت لکائی ہے اور کہا

## اجل ۲۷

حکام کی تفصیل ”حکام“ و ”بلوغ“ کی اصطلاح کے دہل میں دیکھی جاے۔

موز پر مسح کی مدت (۱)

۲۷- جمہور فقہاء کے نزدیک مقیم یک دن ایک رات تک اور مسافر تین دن تین رات تک موز پر مسح کر سکتا ہے یہ حنفیہ، شافعیہ، حنابلہ، سفیانی و ربیعہ، ابو حنیفہ بن جری، اسحاق بن راہویہ، محمد بن زریطہ کی رائے ہے (۲) ابن سیرین، ماس شریعہ بڑی میں لکھتے ہیں: موز پر مسح کے لئے مدت کا تعین عمر بن الخطاب، جلی بن ابی طالب، بن مسعود، بن عباس، عذیقہ، مغیرہ، ابو زید انصاری رضی اللہ عنہم صحیحہ و متابعین میں سے قاضی شریعہ، عطاء بن ابی رباح، معنی، عمر بن عبد العزیز سے بھی ثابت ہے۔ ابو نمرہ، بن عبد البر فرماتے ہیں کہ اکثر تابعین اور فقہاء کا یہی مسلک ہے۔

ان حضرات نے بہت سی احادیث اور آثار سے استدلال کیا ہے، انہیں میں سے وہ حدیث ہے جو صفوان بن سنان نے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں: ”امروا- یعنی ایسی ہیئت - ان یمسح علی الخفین إذا نحن أدخلناهما علی طہر ثلاثة إذا سافرنا، ویوما ولیلة إذا قمنا، ولا یخلعہما من غائط ولا بول ولا نوم، ولا یخلعہما إلا من حیابة“ (۳) (میں رسول اکرم ﷺ نے حکم فرمایا کہ جب ہم پاکی کی حالت میں سو رہے ہیں پھر

(۱) ملاحظہ ہو: اصطلاح ”مسح“، ”الیمسح علی الخف“۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۳۰۰، الاختیار للصلی ۱/ ۲۲، مفتی الکتاب ۱/ ۶۳، حاشیہ لما جردی ۱/ ۳۸، المفتی مع الشرح للکبیر ۱/ ۴۹۳، لروض المرع ۱/ ۲۲، وریز الحمد ۱/ ۲۰، نیل الاوطار ۱/ ۱۸۱، فتح لمطبہ اعرابہ ۱/ ۱۳۵۔

(۳) حدیث صفوان کی روایت سے ابو ذر کے علاوہ چاروں اصحاب سنن متفقہ اسی ہیں غزوہ، ابن حبان وورد قسطنطینی نے کی ہے، ترمذی اور خطابی نے اسے صحیح قرار دیا ہے (الکلیس الجبر ۱/ ۵۷۷، حدیث ۲۱۶۵)۔

اٹھائیں تو حالت عذر میں تین دن اور رات اور حالت تمامت میں ایک دن اور رات ہم موز پر مسح کر سکتے ہیں، اور پھر ثاب، پاخانہ یا نیند کی وجہ سے ہم سو رہے نہیں ماریں گے، صرف جنابت کی وجہ سے نکالیں گے)۔ امام احمد و ابن شریبہ نے اس حدیث کی روایت کی، خطابی نے اسے صحیح الامت قرار دیا۔

عوف بن مالک اشجعی کی روایت ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ امر بالمسح علی الخفین فی غزوة تبوک ثلاثة لیلہا ولیالہن للمسافر، ویوما ولیلة للمقیم“ (۴) (رسول اکرم ﷺ نے غزوہ تبوک میں مسافر کو تین دن تین رات اور مقیم کو ایک دن ایک رات خفین (موزوں) پر مسح کرنے کا حکم دیا)۔ امام احمد نے اس حدیث کی روایت کی اور فرمایا کہ خفین پر مسح کے بارے میں یہ سب سے اچھی حدیث ہے، کیونکہ یہ غزوہ تبوک کے موقع کی حدیث ہے جو رسول اکرم ﷺ کا آخری غزوہ ہے، لہذا یہ آپ ﷺ کا آخری عمل ہے۔

مالیہ کے نزدیک خفین پر مسح کرنے کے لئے وقت کی پابندی نہیں ہے، اگر کسی نے طہارت کی حالت میں خفین پہنے ہیں تو جتنے دنوں چاہے ان پر مسح کر سکتا ہے (اس بارے میں مسافر، مقیم کا حکم یکساں ہے) الا یہ کہ خفین نکال دیے ہوں یا جنابت ٹوٹ گئی ہو، مگر جب کو خفین کا نام مستحب ہے، اسی طرح ہمتہ میں یک بار کا نام مستحب ہے۔

ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے جو کئی ہی روایت سے مروی ہے: ”انہ قال لرسول اللہ ﷺ یمسح علی الخفین؟ قال: نعم، قال یوما، قال ویومین؟ قال وثلاثة

(۱) مواہب الجلیل للخطاب ۱/ ۲۱۸، ۲۲۲، ترمذی ۲۶، ۸۳، معنی، حاشیہ لشرح للکبیر للصلی ۱/ ۱۱۰۔

تہ کا جواز پیدا ہوتا ہے، ان حضرات کے نزدیک چار برید (تقریباً باروسل کی مسافت) یا اس سے زیادہ کا سفر طویل سفر کہلاتا ہے، خواہ خشکی کا ہو یا سمندر کا۔

اس رائے کے حاکمین کا استدلال ان آثار سے ہے کہ ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم چار برید اور اس سے زائد کے سفر پر قصر کرتے تھے اور رمضان میں افطار کرتے تھے، اور ان دنوں کا کوئی اختلاف نہیں معلوم نہیں، جتنی سے صحیح سند کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے، خطابی فرماتے ہیں: اس طرح کی بات تو قیفا ہی ہوتی ہے (۱) (یعنی رسول اکرم ﷺ سے سن کر یا معلوم کر کے ہی ان حضرات نے یہ معمول بنایا ہوگا)۔

سلف کی ایک جماعت سے ایسی روایات منقول ہیں جن سے ایک دن سے کم کے سفر میں بھی قصر کا جواز معلوم ہوتا ہے، امام وزئی نے فرمایا: حضرات اہل پانچ فرسخ کے سفر میں بھی نماز میں قصر کیا کرتے تھے۔ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ وہ کوفہ کے پتے محل سے طے، خطہ کے مقام پر پہنچ کر ظہر اور عصر دو دو رکعت پڑھی، پھر اسی روز سفر سے واپس آگئے، فرمایا: ”میرا مقصد تھا کہ تم کو تنہا ہی سنت سکھادوں“۔

حنفی کی رائے میں جس سفر سے احکام تبدیل ہوتے ہیں وہ سفر یہ ہے کہ انسان اس کی رفتار سے اور پیدل کے حساب سے تین دن و راتیں راتوں کی مسافت طے کرنے کی نیت سے غار سے نکلے، حنفی کا استدلال اس فرمان نبوی سے ہے: ”یَمَسُّحُ الْمُقِيمُ كَمَالِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، وَالْمَسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا“ (۲) (مقیم پورے ایک

ایام؟ قال نعم وما كنت“ (انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: کیا میں انہیں پر مسح کر دوں؟ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ہاں، انہوں نے کہا: ایک دن؟ حضور ﷺ نے فرمایا: ہاں، اور دو دن بھی، انہوں نے کہا: کیا تین دن بھی مسح کر سکتا ہوں؟ حضور ﷺ نے فرمایا: ہاں، اور چھ دن)۔ ایک روایت میں سات تک کا ذکر ہے اس کے بعد حضور ﷺ نے فرمایا: ”نعم وما بدالك“ (۱) (ہاں جب تک تمہارا حق چاہے) ابو داؤد نے اس حدیث کی روایت کی ہے یہ حدیث عمر بن الخطاب، عتبہ بن عامر، عبداللہ بن عمر، حسن بصری، لیث بن سعد رحمہم اللہ سے مروی ہے۔ مالکیہ نے انہیں پر مسح کو مسح و زیدہ (پٹی) کے مسح پر بھی قیاس کیا ہے کہ جس طرح ان دنوں میں وقت کی کوئی پابندی نہیں ہے، اسی طرح انہیں کے مسح میں بھی یہ پابندی نہیں ہونی چاہئے (۲)۔

### سفر کی مدت:

۲۸- لغت میں سفر قطع مسافت کو کہتے ہیں، رمضان میں افطار کا جواز ہو جاتا، چار رکعت واپس نمازوں میں قصر اور موزہ پر مسح جیسے احکام کا جو زہر سفر سے نہیں پیدا ہوتا بلکہ خاص سفر پر یہ احکام مرتب ہوتے ہیں، جس کی تحدید فقہاء نے کی ہے، اگرچہ اس تحدید میں ان کے درمیان اختلاف ہے۔

مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کی رائے ہے کہ طویل سفر ہی سے نماز میں

- (۱) ابو داؤد فرماتے ہیں: اس کی سند کے بارے میں اختلاف ہے یہ حدیث قوی نہیں ہے امام بخاری نے بھی اسی طرح کی بات فرمائی ہے امام احمد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے مروی معروف نہیں ہیں، دارقطنی نے اس حدیث کی روایت کرنے کے بعد فرمایا: اس کی سند ثابت نہیں ہے (لاحظہ مثل الاوطار ۲۶۱ طبع مصطفیٰ نجف)۔
- (۲) مگر یہ قیاسی صومعہ صحیح کے مقابل ہے۔

(۱) مفتی محمد امجد علی، اربعی مع شرح الکبیر ۳، ۹، فتح القدیر ۳، ۳۔  
(۲) حدیث: ”یَمَسُّحُ الْمُقِيمُ كَمَالِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ“ اس لفظ سے مراد نہیں نہیں کی، البتہ من القاطن ثم: ”الْمَسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا“

## اجل ۲۹-۳۲

کی تبدیلی سے ہے، اس کی تفصیل کتب فقہ کے ابواب "دعویٰ" اور "قضاء" میں کیجی جاسکتی ہے<sup>(۱)</sup>۔

گواہوں کو حاضر کرنا:

۳۱- حنفیہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ قاضی مدعی کو گواہوں پیش کرنے کے لئے تین دن کی مہلت دے سکتا ہے جب کہ مالکیہ اور حنبلیہ کی رائے میں یہ بات قاضی کے اختیار اور رائے پر چھوڑ دی جائے گی<sup>(۲)</sup>۔

### فصل سوم

#### اجل اتقائی

۳۲- مقسود اس سے وہ مستقل مدت ہے جس کا تعین کسی کام کو پورا کرنے کی دمداری لینے والا اپنے التزام کے ذریعہ کرتا ہے، چاہے یہ اتقائم، امری جانب سے ہونے والے التزام کے مقابل ہو یا مقابل نہ ہو، اس طرح مدت جو اس پابندی کو ختم کرنے کے سے مقرر کی جائے۔

اجل اتقائی کی جہتیں ہیں:

۱- اجل اضافت، اس کے احکام بیان کرنے کا محل "ضافت" کی اصطلاح ہے، ۲- اجل توقیت، اس کے حکم کے بارے میں فقہاء کی آراء و میل میں درج کی جاتی ہیں:

(۱) محکمہ فتح القدیر ۷/۱۸۱، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۶۳، الاقویٰ ۲/۲۴، مفتی لکھنؤ ۳/۳۱۶-۳۱۷، المغنی مع الشرح الکبیر ۱۱/۳۱۱، البحر ۶/۱۳۳، الخرش ۵/۱۷۲، المدسوق ۳/۱۲۵۔

(۲) محکمہ فتح القدیر ۷/۱۸۰، مفتی لکھنؤ ۳/۳۶۷، المدسوق ۵/۵۹، حاشیہ المدسوق ۳/۱۳۳، المغنی مع الشرح الکبیر ۱۱/۵۵۵۔

۱- "ایک رات اور مسافرتیں دن" رتین رات مستح کرے گا، (اس حدیث کے مطابق) حکم جنس کو عام ہے، اور اس کا ضہوری تقاضہ یہ ہے کہ تقدیر بھی عام ہو، وہہ کی بات یہ ہے کہ تین دن پر بھی کا اتفاق ہے، اور اس سے کمتر کے بارے میں نہ کوئی توقیف ہے اور نہ اتفاق ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک سترہ رات کی تحدید ۱۰ دن اور تیس رات کا شش حصہ ہے، اور چلنے سے مراد مریخی چال ہے، پیر کے سفر میں اس کے اعتبار سے مسافت کی تعیین ہوگی۔ مسند میں معتدل ہوؤں کا اعتبار ہے، دیکھا جائے گا کہ انسان جس راہ پر سفر کر رہا ہے اس میں تین دن کے سفر میں کتنی مسافت طے رستا ہے، اسی کو اصل بنایا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

### فصل دوم

#### اجل قضائی

۲۹- اجل قضائی سے مراد وہ مدت ہے جس کا قاضی فریقین کے حاضر عدالت ہونے کے لئے پاگواہ پیش کرنے کے لئے پاکفیل کو حاضر کرے کے سے یا کسی جگہ دست کو معاشی سہولت حاصل ہونے تک کی مہلت دینے کے لئے متعین کرتا ہے۔

مقدمہ پیش کرنے کے لئے حاضری:

۳۰- دو تاریخ جو قاضی فریقین کی حاضری کے لئے متعین کرے دو قاضی کے درمیان رتارہ کی نوعیت کے اعتبار سے ہوگی، اس سلسلہ میں فقہاء کے یہاں بہت سی تفصیلات ہیں، جن کا تعلق حالات زمانہ

والمقیم يوم ويلة في المسح على الخفين، مسند احمد، مسلم ورنانی و غیرہ میں حضرت علی سے مروی عامر جوہر ہے (کنز العمال ۴/۲۰۴)۔

(۱) الاقویٰ ۲/۲۴، المدسوق ۵/۵۹، طبع لکھنؤ۔



ملکیت کو منتقل کرنے والے تصرفات میں سامان کی حوالگی کو مؤخر کرنے کی شرط:

۳۳- عقد کے نتیجے میں جس کی طرف سامان کی ملکیت منتقل ہو رہی ہے، ایک متعین مدت تک سامان کی حوالگی کو مؤخر کرنے کی شرط لگانا تاکہ اس سے نفع اٹھا رہا ہے، اس شرط کے صحیح ہونے کے بارے میں فقہاء کی دو رائے ہیں:

۱۔ مالکیہ و حنبلیہ (۱) و مذہب شافعیہ میں قول مروج کے مطابق جائز ہے کہ سامان کی یہ حق اس مدت تک مؤخر کی جائے جس کا تعین ہر ذریعہ کریں۔ اور اس دوران ملکیت منتقل کرنے والا اس سامان سے نفع اٹھا رہا ہے، یہی رائے اوزاعی، ابن شبرمہ، اسحاق اور ابو ثور سے بھی منقول ہے۔

اس کی مثال یہ ہے کہ کسی نے گھر اس شرط کے ساتھ فروخت کیا کہ فروخت کنندہ ایک ماہ تک اس مکان میں رہے گا پھر یہ گھر کے حوالہ کرے گا، یا زمین اس شرط کے ساتھ فروخت کی کہ بیچنے والا ایک سال تک اس میں کاشت کرے گا، یا سواری اس شرط پر فروخت کی کہ فروخت کرے والا ایک ماہ تک اس پر سواری کرے گا، یا کپڑا اس شرط پر فروخت کیا کہ ایک مدت بیچنے والا سے چننا۔

اس رائے کے حامی اس آیات و احادیث کے عموم سے استدلال کرتے ہیں جن میں عقود (معاملات) کو پورا کرے کا حکم یا "یا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "یا ایہا النبی امواؤکوا بالعتقود" (۲) (اے نبی! اپنا مال عہدوں پر فروخت کر) اور "یا ایہا النبی امواؤکوا بالعتقود ان العہد کان مشلولاً" (۳) (اور یہ راہ عہد

(۱) حاشیہ المدنی علی المشرع لکیر ص ۱۵، المواق علی الخطاب ص ۷۲، کشف القناع ص ۱۹۰ طبع المیاض۔

(۲) سورہ مائدہ ۱۰۱

(۳) سورہ مائدہ ۳۳

کو، بیشک عہد کی پوچھ ہوگی)۔ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "المسلمون علی شروطہم الا شروطا حرم حلالاً او احلاً حراماً" (۱) (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں سوائے اس شرط کے جو کسی حلال کو حرام کر دے یا کسی حرام کو حلال کر دے)۔

یہ دن آیات و احادیث میں ہر ایسی شرط اور عقد کو پورا کرنے کا حکم ہے جو تا ب اللہ درست رسول اللہ کے خلاف نہ ہو۔

خاص اس مسئلہ سے متعلق حضرت جابرؓ کی روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں، روایت یہ ہے کہ "انہ کان یسیر علی جمل قد اعیاء، فصرہ النبی ﷺ، فصار سیراً لم یو مثله، فقال: بعیہ، فبعہ واستنبت حملانہ الی اہلی" (حضرت جابرؓ ایک اونٹ پر سفر کر رہے تھے جو بالکل تھک چکا تھا، نبی اکرم ﷺ نے اس اونٹ کو مارا تو وہ ایسی (تیز رفتار) چال چا، جیسی وہ کبھی نہیں چا تھا، نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: اسے میرے ہاتھ لے دو، جابرؓ نے کہا میں نے اس کو بیچ دیا، لیکن اس پر سوار ہو کر اپنے گھر تک جانے کو مستثنیٰ کیا) متفق علیہ۔ اس حدیث سے معلوم ہو کہ بیع کی حوالگی کو کچھ مدت تک مؤخر کرنے کی شرط جس میں بائع اس سے نفع اٹھائے پھر خریدار کے حوالہ کرے، جائز ہے۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ "یہی عن النبی ﷺ ان تعمد" (رسول اکرم ﷺ نے استثناء سے منع فرمایا والا یہ کہ وہ مظلوم و متعین ہو)۔ زیر بحث عقد میں متعین مدت تک بیع کی حوالگی مؤخر کرنے کی شرط گالی

(۱) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے اس صحیح کے سلسلہ میں بہت سے حضرات نے ترمذی پر تکیہ کیا ہے کیونکہ اس حدیث کے ایک روایت کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف ضعیف ہیں۔ اس حدیث کے بہت سے طرق ہیں جن میں جابرؓ نے حضرت جابرؓ کی سند کے ساتھ اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے (ملاحظہ ہو: سبل السلام ص ۳۰، صحاح ابی یوسف)۔

گئی ہے لہذا یہ تصحیح ہے (۱)۔

وہم۔ حنفیہ کا مسلک اور شافعیہ کا رائج قول یہ ہے کہ سامان کی جو گلی کو موخر کرنے کی شرط صحیح نہیں ہے، ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ ”بھی عن بیع وشروط“ (۲) (رسول اکرم ﷺ نے بیع اور شرط (یعنی شرط بیع) سے منع فرمایا)۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی ربیعہ بنت کعبہ سے ایک باندی خریدی۔ اس کی بیوی نے بیعت بقت یہ شرط لگائی کہ اگر آپ سے فروخت کریں تو میرے ہاتھ اسی قیمت پر فروخت کریں۔ عبداللہ بن مسعود نے اس معاملہ کے بارے میں حضرت عمرؓ سے استفتاء کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”لا تقربھا ولقربھا شرط لاحد“ (اس باندی کے قریب نہ جاؤ جب کہ اس میں سی کے لئے کوئی شرط لگی ہو)۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے ایک باندی خریدی اور اس کی خدمت کی شرط لگائی تو حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: ”لا تقربھا ولقربھا مشیوہ“ (۳) (اس باندی کے قریب نہ جاؤ جب کہ اس کی بیعت میں استثناء ہے)۔

(۱) کتاب الفہام ۳/۱۰۰ طبع المجمع۔

(۲) حدیث: ”بھی عن بیع وشروط“ کے بارے میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: ”راوی عبداللہ بن مسعود اس حدیث کے بارے میں بیاض چھوڑ دی ہے نووی نے اس پر حیرت کا اظہار کیا ہے، اس حدیث کو ابن حزم نے اٹھائی ہے، خطابی نے صحاح اسنن میں طبرانی نے معجم الاوسط میں، وروحاہم نے علوم الحدیث میں طبرانی و مشہور قصہ کے ساتھ روایت کیا ہے، ابن ابی النوار اس سے منقول ہے کہ وہ اس حدیث کو غیر معتبر اور پتہ پتہ ابن ماجہ، ابن حبان وروحاہم کے ۳ دیگر اصحاب سنن نے ”معمروہ“ میں شعبہ میں ایک حدیث کی سند کے ساتھ ابن القاضی میں اس حدیث کی روایت کی ہے ”ولا یحل مطلق وبيع ولا شرطان فی بیع“ (تحقیق الخیر ۱۲/۳)۔

(۳) فتح القدیر ۵/۲۱۵-۲۱۸، رد المحتار علی الدر المختار ۱۲/۱۶۲ طبع سوم ۱۳۸۲ھ، المجموع شرح المہذب ۵/۲۱۵، المفرد المہذب ۲/۲۶۲، نہیۃ المحتاج ۵/۵۹۳، منہی المحتاج ۳/۱۳۳۔

اُسی کی حیثیت میں تاخیر کی شرط حنفیہ کے علاوہ کسی اور کے قاعدہ کے لئے ہو، مثلاً اس شرط کے ساتھ فروخت کیا کہ ایک ماہ تک فلاں شخص (جو نہ بایع ہے اور نہ مشتری) اس سے نفع اٹھائے گا، تو متاخر کے علاوہ دوسرا، میں سے کوئی بھی سے صحیح نہیں سمجھتا۔

### دین کو موخر کرنا

یہ شرط یا استحکاک یا اس قسم کے دوسرے تعینات کی وجہ سے دین کی ضمانت کے دہانہ عام ہونے والا مال ہے (۴)۔

### دیون کو موخر کرنے کی مشروعیت:

۳۴- کتاب فقہ سنت رسول اللہ ﷺ اور جماعت سے دیون کو موخر کرنے کا جو ارادہ اس کی مشروعیت ثابت ہے۔

قرآن سے اس کا ثبوت اس آیت سے ہے: ”یا ایہا الذین آمنوا! لا تدانستم ببلدٍ الٰی احبّ منکم لاکتبوہ“ (۳) (اے ایمان والو! جب تم آپس میں معاملہ کرو کسی دین کا کسی وقت مقرر نہ کرو کہ اس کو لکھ لیا کرو)۔ یہ آیت اگرچہ تمام دیون کو موخر کرنے کے جو ارادہ پر دلالت نہیں کرتی مین اس سے تاویض و مفسر ہوتا ہے کہ بعض دیون موخر ہو سکتے ہیں، اور یہاں اس آیت کے ”ویرید عمل“ اور مدت کی مشروعیت پر استدلال سے ہمارا مقصود بھی یہی ہے۔

سنت سے اس کی مشروعیت اس طرح ثابت ہے کہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ اشتری من یہودی

(۱) کتاب الفہام ۳/۱۰۱ طبع المجمع۔

(۲) بدائع الصنائع ۵/۱۷۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۲/۲۸۲، الجامع الاحکام القرآن للقرطبی ۳/۷۷۷ طبع دار الکتب ۱۳۶۱ھ، احکام القرآن للجصاص ۱/۵۳۷۔

## اجل ۳۵-۳۷

نے اس کا وعدہ سے چند یوں کو مستثنیٰ کیا ہے، وہ دیون درج ذیل ہیں:

### الف۔ بیع سلم میں رأس المال:

۳۵۔ بیع سلم میں رأس المال کی تاخیر درست نہیں، اس سے کہ حقیقت سلم کی ادھار سامان (مسلم فیہ) کو نقد (قیمت درہاں المال) کے عوض خریدنا ہے۔ بیع سلم میں رأس المال یعنی قیمت کا نقد ہونا ضروری ہے۔ حنفیہ، حنفیہ، حنفیہ، حنفیہ کے نزدیک اس عقد کی درستگی کی ایک شرط یہ ہے کہ مجلس عقد ختم ہونے سے پہلے رأس المال پر قبضہ ہو جائے<sup>(۱)</sup>، نیز اس لئے بھی کہ اگر رأس المال بھی موخر ہوگا تو "بیع المین بالمین" (ذین کے بدلے ذین کی فروختگی) کی صورت ہو جائے گی جو کہ ممنوع ہے، کیونکہ "نہی عن بیع الکالی بالکالی"<sup>(۲)</sup> (رسول اکرم ﷺ نے "صار کے بدلے میں" صار کی فروختگی سے منع فرمایا)، نیز اس لئے بھی کہ بیع سلم میں ایک نوع کا "غرر" (خطرہ) موجود ہے (سامان کے ادھار ہونے کی وجہ سے)، لہذا اس کے ساتھ رأس المال کی سپردگی کو موخر کر کے یک در غرر (خطروں) کا اضافہ نہیں کیا جائے گا، لہذا رأس المال کا نقد ہونا ضروری ہوگا جس طرح بیع صرف میں ہوتا ہے، اس سے رأس المال پر قبضہ سے پہلے عائدین جدا ہو گئے تو بیع سلم باطل ہوگی<sup>(۳)</sup>۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ عقد سلم کی صحت کی شرائط میں سے مجلس

عقد میں پورے رأس المال پر قبضہ ہے، لیکن عقد کے بعد زمرہ سے

(۱) رد المحتار ۳/۲۷۷، بدائع الصنائع ۵/۲۰۲، طبع ۱۳۲۸ھ ۱۹۱۰ء، مفتی الکتاب ۱۰۲/۱۔

(۲) حدیث صحیحہ میں بیع الکالی بالکالی "کی روایت حاکم اور دیگر کتب میں ہے امام احمد نے فرمایا اس بارے میں کوئی حدیث صحیح نہیں۔ اور امام شافعی نے فرمایا ملائے حدیث اس حدیث کو خرواروں سے ہیں۔ اس میں وارد قطعی نے یہ بات جزم سے لکھی ہے (تحقیق المسیر ۲۶۳)۔

(۳) دیکھئے المروض المربع ۱۸/۲، کتاب القناع ۳/۳۰۳، طبع ۱۸۰۳ء۔

طعاماً إلى أجل، ورواه دواعاً له من حديث (رسول اکرم ﷺ) نے ایک یہودی سے کچھ سدا و صاخر یہ "اور اپنی لوہے کی زرہ اس کے پاس رہن رکھی،" مسلم نے اس حدیث کی روایت کی ہے اور اتنا ظہور نہیں کے ہیں، پس یہ حدیث قیمتوں کو کسی مدت تک موخر کرنے کے جو پر دلالت کرتی ہے۔

مت کا بھی اس کے جواز پر اجماع ہے<sup>(۱)</sup>۔

### عین کے برخلاف صرف دین میں تاخیر کی حکمت:

۳۵۔ فقہاء نے صحت کی ہے کہ عیان، دیون کے درمیان فرق اس حیثیت سے کہ دیون میں تاخیر جائز ہے نہ کہ عین میں، یہ ہے کہ عیان متعین اور مشاہد ہوتے ہیں اور متعین بیع حاصل، درمیان ہوتا ہے، درمیان درمیان جو بیع کی جوئی کے لئے ہی مدت تک موخر کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے، اس کے برخلاف دیون عین مال میں جو ذمہ میں ثابت ہوتے ہیں، یہ نہ حاصل ہیں نہ موجود، ان میں تاخیر اس سے جائز رہی تا کہ مدیون (جس پر دین لازم ہے) کو اس کا موقع، بنا کہ وہ متعین مدت میں اس کو مانتے اور بھی درمیان سے حاصل کر سکے، حتیٰ کہ اگر خریدار نے ان فقہاء کی تعلیم کر دی جن کے درمیان اس سے خریداری کی ہے تو ان فقہاء کی تاخیر درست نہیں ہوگی۔

تاخیر کے جواز اور عدم جواز کے اعتبار سے دیون کے حکام:

۳۶۔ فقہاء نے اس بات کی وضاحت کر دی ہے کہ دین نقد ہوتے ہیں، عین کی تاخیر جائز ہے جبکہ عین قبول کر لے۔ جمہور فقہاء

دیکھئے مصلح "سلم"۔

زمدتیں دلوں کے لئے اس پر قبضہ کرنا جائز ہے خود عقد میں شرط ہی لگا رہو، اس لئے کہ جو کسی شے سے قریب ہو اس کو اس شے کا حکم دیا جاتا ہے (اس لئے تمیں دلوں کے اندر ہے، یتا کو یا نقد، یتا ہے) تاخیر کی یہ گنجائش اس وقت ہے جب کہ بیع سلم کی مدت بالکل جمدی کی (مثلاً وہ رو کی) نہ ہو، یہ گنجائش اس وقت ہے جب راس المال کی حوائج کی «رشد» میں طے پائی ہو، ورنہ تو تمیں رهن کی تاخیر بھی درست نہ ہوگی۔ یہ کہ یہ عید «بیع المکالی بالکالی» (اوصار کے بدلے میں اوصار کی بیع) ہو جائے لی بعد مجلس عقد میں یا اس کے بالکل قریب راس المال پر قبضہ نہ ہو، اسب ہوگا۔

تینوں سے زمدت کے لئے راس المال کو موثر کرے کی صورت میں (بشرطیکہ اتنی تاخیر نہ ہو جائے جس میں مسم فیہ کی پائی کی مدت آجائے) عقد سلم کے فاسد ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں امام مالک کے دو قول ہیں<sup>(۱)</sup>۔

### ب۔ بدل صرف:

۳۸- بیع صرف<sup>(۲)</sup> کی صحت کی شرط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ ہر دو عوض پر دونوں فریق مجلس عقد ہی میں قبضہ کر میں یعنی ایک دوسرے سے جدا ہوئے سے پہلے پہلے، اس لئے اگر اس میں تبدل کی شرط لگائی جائے کی تو بیع فاسد ہو جائے کی یونکہ تبدل قبضہ سے مانع ہو جائے کی، ورنہ حسب قبضہ تحقق نہیں ہوگا تو شرط صحت بھی موجود نہیں ہوگی، اس کی صراحت حنفیہ<sup>(۳)</sup>، مالکیہ<sup>(۴)</sup>، شافعیہ اور حنبلیہ سب

(۱) الخرش ۳۴۲، حاشیۃ الدرر ۳۴۲۔

(۲) دیکھئے «صرف» کی اصطلاح، صرف کہتے ہیں ضمن کے بدلے میں ضمن کی فروختگی (اور ضمن ہوا چاندی ہو کر نسی ہے)۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۳۴۲۔

(۴) حاشیۃ الدرر علی شرح الکبیر ۳۴۲ طبع المکتبۃ النجاریہ

نے کی ہے، بیع صرف کی صحت کے لئے عوصین پر قبضہ کی شرط اس سے ہے کہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: «الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعير بالشعير، والتمور بالتمور، والملح بالملح، مثلاً بمثل، سواء بسواء، یتا بید، فإذا احتلقت هذه الأجناس فبیعوا کیف شئتم إذا کان یتا بید»<sup>(۱)</sup> (سونا سونے کے ساتھ، چاندی چاندی کے ساتھ، گیسوں گیسوں کے ساتھ، دھنوں کے ساتھ، مک مک کے ساتھ ایک جیسے دوسرے اور نقد نقد بکنا چاہئے، اگر یہ جنسین ہوں مختلف ہوں تو پھر جیسے چاہو بشرطیکہ ہاتھوں ہاتھ ہو)۔ رافعی فرماتے ہیں کہ ماتوں ہاتھ ہونے کا لازمی تقاضا نقد معاملہ ہونا ہے<sup>(۲)</sup>۔

ابن المنذر فرماتے ہیں: تمام دوحاء جن کی ر میں ہمارے پاس محفوظ ہیں اس سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بیع صرف کرنے والے دونوں فریق اتر قبضہ سے پہلے جدا ہو جائیں تو بیع صرف فاسد ہو جاتی ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا ہے: «الذهب بالورق رہا إلا هاء وهاء»<sup>(۳)</sup> (سونے کی فروختگی چاندی کے بدلے میں رہا ہے الا یہ کہ ہاتھ ہاتھ ہو)، نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے: «بیعوا الذهب بالفضة کیف شئتم یتا بید»<sup>(۴)</sup>۔

(۱) حدیث ۳۴۲ الذهب بالذهب... کی روایت امام احمد، مسلم، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے (شرح الکبیر ۳۴۲)۔

(۲) مفتی مختار ۳۴۲۔

(۳) حدیث ۳۴۲ الذهب بالورق رہا إلا هاء وهاء کی روایت امام مالک، بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد و سنائی نے کی ہے (جامع الاصول ۵۳۳)۔

(۴) انصاری مع شرح الکبیر ۳۴۲، کشاف القناع ۳۴۲، اس کتاب میں ہے کہ اگر قبضہ سے پہلے مجلس طویل ہو گئی ہو جو ہونے سے پہلے دونوں سے قبضہ کر لیا تو جائز ہے۔

حدیث ۳۴۲ «بیعوا الذهب بالفضة...» کی روایت مسلم، ترمذی، ابوداؤد و سنائی نے عباد بن حاتم سے مروی ہے۔

(سوئے کو چوہہ کی کے بدلے ہاتھوں ماتھو پیچ جس طرح چاہو)۔

مالکیہ کے نزدیک انکار بیع ہے، اس پر بیع کے احکام یعنی تاخیل وغیرہ جاری ہوں گے<sup>(۱)</sup>۔

ج۔ قالہ کے بعد کا ثمن<sup>(۱)</sup>؛

۳۹- بیع میں بول جیسی قیمت پر معاملہ بیع کو منسوخ کر دینا جائز ہے، اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے<sup>(۲)</sup>، یونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "من اقال مادما بیعته اقال اللہ عشرتہ یوم القیامۃ" (جو شخص کسی مادہ میں بیع کی بیعت کو واپس لے لے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی لعنت کو معاف کر دے گا)۔ اس حدیث کی روایت ابو داؤد، ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے بسند اعلیٰ صحیح کیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "من اقال مسلماً بیعته اقال اللہ عشرتہ"<sup>(۳)</sup> (جو شخص کسی مسلمان کی طرف سے کی ہوئی بیعت کو "اقال" کے طور پر واپس کر دے اللہ تعالیٰ اس کی لعنت کو معاف کر دے گا)۔ ابن ماجہ کی روایت میں "یوم القیامۃ" کا اضافہ ہے۔ اس حدیث کی روایت ابن حبان نے اپنی صحیح میں کیا ہے اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے، اور کہا ہے کہ یہ حدیث شیخین کی شرط کے مطابق ہے، اورلفظ "مادما" تنہا کی روایت میں ہے۔

مہر کے نزدیک، اقال عاقبتین (بیچنے والا اور خریدنے والا) کی پہلی حالت کی طرف واپس ہے کہ بیچنے والا سامان واپس لے لے اور خریدنے والا قیمت واپس لے لے، پس اگر طے شدہ ثمن کی جنس کے علاوہ کسی اور جنس یا نقد میں اس سے زیادہ کی شے طے لگائی یا قیمت کی واپسی کو موثر کر دیا پس ضرور ثمن نقد تھا اس کو خریدنے والے اقال کے وقت حصار بنا دیا تو تاخیل باطل ہو جائے گی اور اقال صحیح ہو جائے گا۔

(۱) ملاحظہ ہو "اقرارہ" کی ملاحظہ۔

(۲) فتح القدیر ۱/۱۱۳، الحنفی مع شرح الکبیر ۳/۲۲۵-۲۲۶۔

(۳) شیخ احمد محمد حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (مسند احمد بن حنبل حقیق احمد مجرب ۱/۱۶۷)۔

د۔ بدل قرض:

۴۰- قرض میں تاخیل کی شرط درست ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں علماء میں اختلاف ہے۔

جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ قرض دینے والے کو یہ حق ہے کہ قرض کے بدلے کا مطالبہ فوراً کرے، اگر قرض کا معاملہ طے کرتے وقت واپس کے لئے مدت مقرر نہ کی گئی ہو تو بھی اس سے مدت مقرر نہیں ہوتی اور یہاں قرض ہی رہتا ہے (یعنی کسی بھی مدت قرض دینے والا واپس مانگ سکتا ہے)، یہ حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حارثیہ، و زیدی اور ابن اہمدر کا مسلک ہے<sup>(۲)</sup>۔

یہ اس وجہ سے کہ قرض دینا ایسا سبب ہے کہ وہ غلطیات میں روٹل کو موجب ہے، پس قرض دینے کے نتیجے میں واپس بھی نقد واجب ہوگی جیسے کسی شے کا تلف کر دینا، اگر کرنی متفرق قسطوں میں قرض دیا ہو اور پھر اس کو اسامہ واپس مانگے تو اسے اس کا حق ہے، اس سے کہ سارے قرض فوری طور پر واجب لاوا، پس یہ یہی ہوگا جیسے کسی کے ماتھو بیعت کی پھر ایک ساتھ تمام قیمتوں کا مطالبہ کیا۔

اس لئے کہ حق فوری طور پر ثابت ہے اور دینے کی مہلت دینا اس کی طرف سے تحیر اور تردد ہے، پس اس کا پورا کرنا لازم میں ہے، جس طرح اگر کسی کو کوئی چیز عاریت پر دے (تو اسے فوری طور پر واپس لے سکتا ہے)، اور اس تاخیل اور تردد کو شرط میں کہہ سکتے، اور اگر شرط کا نام، یہ تو بھی "المؤمنون عند شروطہم" کی حدیث

(۱) جوہر الاکلیل ۳/۵۳، المروءۃ ۳/۴۴۔

(۲) الحنفی مع شرح الکبیر ۳/۵۳، المروءۃ ۳/۴۴، الملاحۃ ۱/۱۹۰، و الاظهار لاس نکمہ ۵/۵۷، الملاحۃ ۱/۱۹۰، و الاظهار للسیوطی ۲/۲۹، رد المحتار ۳/۷۷۔

وخاصت ضروری ہے۔

کے عمل میں غل نہیں ہے۔

### قتل عمد کی دیت:

۴۳- جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کے نزدیک دیت قاتل کے مال میں نقد واجب ہوتی ہے نہ کہ "اھار اور نہ تھوڑا" یہ اس سے قتل عمد کا اصل ہے جب جیسے قناس، فوری و جب ہوتا ہے اس لئے اس کا بدل بھی فوری واجب ہوگا۔

۴۴- دیت جو بذریعہ صلح واجب ہوتی ہے اور دیت جو شہد کی وجہ سے قناس کے ساتھ ہونے سے واجب ہوتی ہے جیسے دپ کا بیہ کو عمد قتل کرنا، دونوں کے درمیان فرق کرتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ دیت صلح کی "انگلی قاتل کے مال سے فوری کی جائے گی، دوسری صورت میں مال قاتل سے تین سال کے اندر واجب ہوگی، اور یہ قتل خطا پر قیاس پر ہی ہے" (۱)۔

### قتل شہد عمد کی دیت:

۴۴- اس نوٹ کے قتل میں عائدہ پر تین سال میں دیت کی "انگلی لازم ہوتی ہے، یہی حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے ہے، (یہی بات حضرت عمر، علی، ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، اور شعبہ بخاری، قتادہ، عبد اللہ بن عمر، اسحاق، ابو ثور اور ابن المنذر کا بھی یہی قول ہے)۔

ان حضرات کا استدلال اس روایت سے ہے کہ حضرت عمر و حضرت علی رضی اللہ عنہما نے عائدہ پر تین سال میں دیت د کرنے کا فیصلہ فرمایا (۲)، اور ان دونوں کے زمانہ میں کسی نے ان سے اختلاف (۱) فتح القدیر ۲/ ۲۰۳-۲۳۱، حلیۃ الدہلوی علی بشرح الکبیر ۴/ ۲۵۰-۲۵۳، مفتی الحاج ۹۵-۹۷، المروسی المربع ۲/ ۳۳۲-۳۳۳ (۲) حضرت عمر کے فیصلہ کی روایت ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے بھی منقول ہے۔

۴۵- جو چاند حق شفعہ کے تحت لی جا رہی ہو اس کی قیمت: ۴۱- جو چاند حق شفعہ کے تحت خریدی جا رہی ہو اس کی قیمت نقد واجب ہوگی یا اس میں بھی تاخیر جائز ہے؟ اس مسئلہ میں حنفیہ اور شافعیہ کا کہنا یہ ہے کہ نقد قیمت واجب ہوگی خواہ اصل خریدار نے "اھار خریدی کی ہو۔" اور مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اگر اراضی "اھار چینی گئی تھی تو قیمت کی ادائیگی کے لئے جو وقت طے ہوا قاتل وقت شفعہ کے ذمہ حوالگی لازم ہوگی (۳)۔

ایسے دیون جن کی ادائیگی بحکم شرع مؤخر ہو

نف۔ دیت (خون بہا) (۳)؛

۴۲- دیت کبھی قتل عمد میں واجب ہوتی ہے (جب کہ قاتل کو معاف کر، یا گیا ہو اور مقتول کے اولیاء نے دیت طلب کیا ہو، جیسا کہ رائے شافعیہ اور حنبلیہ کی ہے۔ یا ورنہ مقتول راضی ہو گئے قناس چھوڑنے پر اور قاتل راضی ہو گیا، دیت، یہ ہے، جیسا کہ رائے حنفیہ اور مالکیہ کی ہے)، اور قتل شہد عمد میں اور قتل خطا میں واجب ہوتی ہے، اور قتل کی ہر قسم میں جہاں دیت واجب ہے دیت کی ادائیگی کس طرح کی جائے گی اس کے بارے میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے، اس لئے دیت کے فوری یا مؤجل ہونے کے بارے میں ان کی آراء کی

(۱) "مؤمنون عند خبر وطہم" کی تخریج گذر چکی (لا حکمہ اجارہ فقہہ ۳۶)۔

(۲) الاقصر ۲/ ۲۰۳، مفتی الحاج ۹۵-۹۷، المروسی ۲/ ۳۳۲، کتاب الفقہ ۳/ ۱۶۰ طبع المرافض۔

(۳) "مذہبہ دیت" کی اصطلاح دیت وہ مالی ضمان ہے جو کسی انسان کی جان لینے یا اس کے کسی عضو کو نقصان پہنچانے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے۔

نہیں ہوا۔ لہذا جہاں ہو گیا، نیز اس لئے کہ اس بارے میں ان دو صحیح پٹوں پر بیت فرماں نبوی کی طرح ہے، یہ ایسا مسئلہ ہے جس میں رائے کو دخل نہیں (۱)۔

### قتل خطہ کی دیت:

۳۵- جمہور فقہاء کفر و یک قتل خطائی، دیت تیس سال میں (۱) آرہی ہوتی ہے، ہر سال تہائی دیت لی جائے گی۔ ۱۰۰ سال کے آخر میں جب ہوگی یہ حصہ مالکیہ شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے ہے۔ ان حضرات کا استدلال اس واقعہ سے ہے کہ حضرت عمرؓ نے عاتکہ پر تین سال میں دیت کا فیصلہ فرمایا، حضرت علیؓ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم نے بھی یہی بات فرمائی۔ امام شافعیؒ نے اختتام میں اسے رسول اللہ ﷺ کا فیصلہ قرار دیا ہے۔ راہنی برتہی کے اپنی جامع میں (۲) ابن المجدریؒ اس رائے پر اجماع نقل کیا ہے (۳)۔

### ب- مسلم فیہ (۴):

۳۶- چونکہ بیع مسلم نقد قیمت کے عوض، احادیث کی شریعتی امام ہے، جو ادھار ہے وہی مسلم فیہ ہے، اس لئے حنفیہ، مالکیہ، حنبلیہ اور اوزبی نے بیع مسلم کی صحت کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ مسلم فیہ کی

موثر (۱) اسٹی کے لئے وقت معلوم، متعین ہو، بیع مسلم میں فروخت شدہ اشیا کی نقد (۲) اسٹی کی شرط لگانا صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من افسد فی شئ فیسف فی کل معلوم، أو وزن معلوم، إلى أجل معلوم“ (۳) (جو شخص کسی چیز کو، ادھار دینے یا متعین کیل یا متعین وزن میں متعین مدت تک (۴) ادھار دینے (۵) حضور ﷺ نے اس حدیث میں بیع کا حکم دیا، آپ کا حکم وجوب کا تقاضا کرتا ہے، نیز اس لئے بھی کہ حضور ﷺ نے ان امور کے ذریعہ مسلم کی شرائط کی وضاحت فرمائی، اور ان شرائط کے بغیر مسلم کا منوع ہونا واضح فرمایا، تو جس طرح کیل اور وزن متعین نہ کرنے کی صورت میں بیع مسلم درست نہیں ہوتی، اسی طرح ”اجل“ متعین نہ کرنے کی صورت میں بھی اسے درست نہیں ہونا چاہئے، نیز اس لئے کہ بیع مسلم کی شرط، عین پختہ رخصت سموت آسانی کے لئے ہوتی ہے، اور یہ آسانی ہی وقت پیدا ہوتی ہے جب ادھار کا معاملہ ہوا، ادھار ختم ہونے پر سہولت ختم ہو جاتی ہے، لہذا بیع مسلم درست نہ ہوگی، جس طرح بدل کتابت میں ہوتا ہے، نیز اس نے کہ اگر مسلم فیہ (بیع) بھی نقد ہو یا تو یہ معادہ مسلم کے امام و حقیقت سے خارج ہو جائے گا (۶)۔

(۱) صحیح مسلم میں اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں: عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال، قدم رسول اللہ ﷺ المدينة وهم يمسكون في الغمار السدة والسبيل، فقال، ”من افسد في شئ فیسف فی کل معلوم، ووزن معلوم إلى أجل معلوم“ (حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو وہاں لوگ سال دو سال کے لئے بیلوں کو ادھار لے رہے تھے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: جو ادھار معاملہ کرے وہ متعین چنانچہ متعین وزن اور متعین مدت کے لئے کرے)۔

(۲) رد المحتار ج ۱ ص ۲۱۵، کتاب القراض ج ۱ ص ۲۹۹، الحدائق ج ۳ ص ۲۰۶، المعنی مع المشرح الکبیر ج ۳ ص ۲۲۸۔

= ابن عربیہ ج ۲ ص ۳۹۸، نیز نکاتی (۱۰۹/۸) نے بھی اس کی روایت کی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فیصلہ کی روایت نکاتی نے کی ہے (۱۱۰/۸)۔

(۳) فتح القدیر ج ۴ ص ۱۳۳، المعنی مع المشرح الکبیر ج ۴ ص ۲۴۲ طبع بول۔ یہ بات طوط رکھی چاہئے کہ مالکیہ کے یہاں بیع کی دو ہی قسمیں ہیں: عہد و خطا، تیسری کون قسم نہیں ہے۔

(۴) نیل الاوطار ج ۶ ص ۱۷۱، المعنی مع المشرح الکبیر ج ۴ ص ۲۸۵، نہایت المحتاج ج ۲ ص ۱۰۷، ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۱۷۔

(۵) ملاحظہ ہو ”مسلم“ کی اصطلاح۔

فقہ و ثانیہ، ابو ثور و ابن اہمدر کا مسلک ہے کہ بیع مسلم میں بیع و جوئی نقد بھی طے پا سکتی ہے، اس لئے کہ یہ ایسا عقد ہے جو مؤجل طور پر بھی صحیح ہو جاتا ہے تو نقد کے طور پر بھی صحیح ہوگا جس طرح ایمان کی بیع، و اس سے بھی کہ جب یہ احوال جاری ہے تو نقد جاری تر اور غرر سے بعید تر ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

### ج۔ مال کتابت:

۳۷- عدم جس مال کے بدلے اپنے مالک سے آزادی کا معاملہ طے کرنا ہے (بدل کتابت) کیا اس کو متعین مدت تک مؤجل کرنا واجب ہے؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

فقہ حنفی، مالکیہ میں سے ابن رشد، ثانیہ میں سے ابن عبد السلام اور روینی کی رائے ہے کہ بدل کتابت کا مؤجل (مؤجل) ہونا ضروری نہیں ہے، نقد اور احوال دونوں کے بدلے میں کتابت کا معاہدہ ہو سکتا ہے۔ اس کے یہ صدف ثانیہ، حنبلیہ کا مسلک اور مالکیہ کا رجحان ہے کہ معاہدہ کتابت اسی وقت درست ہوگا جب کہ بدل کتابت احوال و قسطوں میں طے یا کیا ہوگا کہ مکاتب کوئی جملہ<sup>(۲)</sup> سانی ہو<sup>(۳)</sup>۔

### د۔ قرض کی واپسی کے سے وقت کی تعیین:

۳۸- بدلہ قرض کی تاخیر یا اجازت دینے کے بارے میں فقہاء کی رائے کا یہاں گہرا چٹا ہے۔ رہا مستند قرض تو وہ عقد ہے جو تعیین وقت کے ساتھ ہی صادر ہوتا ہے، اور یہ اس لئے کہ یہ عقد ابتدا و تہمت ہے اور نہتہ معاوضہ ہے، یا یوں کہا جائے کہ قرض، مہرے کو سبوت

پہنچانے کے لئے اپنا مال دیتا ہے تاکہ وہ شخص اس مال سے نفع اٹھائے اور اس کا بدلہ واپس کرے، اس مال سے نفع اٹھانا ہی طور ہوگا کہ کچھ مدت گزرے۔ کسی جس میں قرض لینے والا قرض کے مال سے نفع اٹھائے گا، یہ نفع اٹھانا میں مال کو خرچ کر کے ہوگا، کیونکہ اگر میں اس مال پر رکھتے ہوئے اس سے نفع اٹھانے کے سے دیکھتا ہوں تو یہ عاریت ہوئی قرض نہیں ہوگا، بہر حال قرض میں اصل مال صرف کر کے اس قرض و بندہ کو اس کا مثل واپس کرے گا اگر وہ ذوات لامثال میں سے ہو، دراصل ذوات القیم میں سے ہوں اس کی قیمت واپس کرے گا۔

فقہاء کا اس مدت کے بارے میں اختلاف ہے جس میں عقد قرض لازم ہوتا ہے۔

مالکیہ کے نزدیک یہ عقد، دونوں فریق (قرض دینے والا، قرض لینے والا) کے لئے اس پوری مدت میں لازم ہے جس میں عقد میں شرط لگائی گئی تھی، اگر عقد میں مدت و شرط لگائی گئی ہو تو یہ قرض اتنی مدت کے لئے مامور جائے گا حتیٰ کہ مدت کے سے اس طرح کا ہوں طور قرض دینے کا رواج ہوگا۔

حنبلیہ کے نزدیک قرض کے مال پر جب قرض لینے والے کا قبضہ ہو گیا تو قرض دینے والے کے حق میں یہ عقد لازم ہو گیا، و قرض دینے والے کے حق میں لازم نہیں بلکہ جائز ہے، و قرض کا عرصہ قرض دینے والے کے ذمہ فوری طور پر ثابت ہو جائے گا اگرچہ وہ بیگنی قرض کے لئے اسناد کی کوئی مدت عقد میں متعین کی گئی ہو، اس سے کہ یہ ایسا عقد ہے جس میں میبشتی سے منع یا کیا ہے، البتہ بیع صرف کی طرح اس میں اصل بھی منبوت ہوگی، کیونکہ جو چیز فوری طور پر لازم کتابت ہو موناخیل سے مؤجل نہیں ہوتی، قرض و تاخیل تہمت کا معاہدہ ہے جس کو پورا راسخہ مری نہیں۔ امام احمد فرماتے ہیں: قرض فوری طور پر واجب الادا ہے، مناسب ہے کہ قرض و بندہ مہلت دینے کے پنے

(۱) مفتی اعجاز ۱۰۵ ص ۱۰۵

(۲) مکتبہ فتح القدیر ۸/۲۷۷، الدرر النوری ۳/۲۶۱ کتاب الفتح ۵۳۹ ص ۵۳۹، مفتی اعجاز ۱۰۵ ص ۱۰۵



پہلی بحث

• مقتدای جو معین مدت کے بغیر صحیح نہیں ہوتے

اس میں درج ذیل حقوق آتے ہیں: ۱۔ جوار، ۲۔ تہیت، سویراں (مضاربہ)۔

الف- عقد اجاره:

۵۰۔ اجارہ یا قومت کے ساتھ موقت ہوگا یا کسی عمل متعین کے ساتھ، اور عمل بھی عاید یا پورا ہونے کے لئے کچھ زمانہ کا متقاضی ہے، اور عمل کے پورا ہونے سے عقد اجارہ ختم ہو جاتا ہے، لہذا یہ بھی موقت عقد ہے (یعنی اس کا رشتہ وقت سے جزئی ہے)، عقد اجارہ کی طرح مسافقہ اور مزارعہ بھی ہیں (۱)۔

پھل دار درخت یا باغ کو ہٹانی پر دینے کا معاملہ:

۵۱- تنبیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے درمیان ایک عقیدہ ساقاۃ موقت ہوتا ہے۔  
اگر عقیدہ ساقاۃ کرتے وقت مالکین نے کسی حد کا ذکر نہ کیا ہو تو یہ  
موسم کے پہلے پھل پر محمول ہوگا۔

حاجہ کے بر، یک عقد مساقاۃ کی قوت، درست ہے، کیونکہ اس کی مدت متعین کرنے میں کسی فاضلہ نہیں ہے، بیس اس کی صحت کے لئے اسے موقت کہا شرط نہیں ہے (۲)۔

مزارعت کو موقع کرنا:

۵۲۔ امام ابوحنیفہ کے بڑے ایک مرتب (بہاول پور کھیت دینا) جاز

(۱) انشی مع بشرح الكبير ۶/۱، الاشارة والظاهر منسحق في ۵/۳، لاشارة والظاهر  
لاينكم ۳۳۶، فتح القدير ۹/۸.

(۲) روز چهارم ۱۳۹۹، اشرع الحفر ۲/۲۲۵-۲۲۷، منی المحتاج ۱۲/۳۲۷، کتاب المحتاج ۳۲۸-۳۲۹.

معدہ کو پورا کرے یہاں قرض کی تاجیل کو لازم قرار دینا حرام ہے،  
یونکہ یہ یہی چیز کو لازم کرنا ہے جو لازم نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

حنفیہ: ارثانہ کا مسلک یہ ہے کہ قرض عقد و رفاق ہے (جس کا مقصد سہولت پہنچانا ہے) جو دونوں فریق کے حق میں جائز ہے لازم نہیں ہے۔ بلکہ قرض میں عدیت نہ تمام ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ قرض دینے والے اور قرض لینے والے دونوں اشخاص میں سے کوئی بھی تہہ معذرت قرض کو منع کر سکتا ہے (۴)۔

جل تویت

۴۹۔ احل توفیت سے مقصود وہ زمانہ ہے جس کے گزر جانے پر تعزیر کا زوال یا اس حق کی تباہی مرتب ہوتی ہے جسے اس شخص سے اس مشق حلیہ بدت کے اثرات حاصل کیا۔

توقیت کو قبول کرے۔ نہ کرے کے اعتبار سے عقوبت و تسکات کی  
تقسیمیں ہیں:

اے۔ وہ عقوبت جو ہر حال ہی مقررہ مدت تک مستند ہوتے ہیں۔  
 ہ۔ وہ عقوبت جو فوری طور پر ہی موقت طور پر۔۔۔ نوسطرح بھی  
 ہوتے ہیں۔

ن حقوق میں سے بعض وہ ہیں جن کی برائی کے لئے متعین مدت (بجائے محسوم) کا ارضہ دہری ہے، اور بعض حقوق "بجائے مجہول" سے بھی متعلق ہوتے ہیں۔ بعض انہوں طرح صحیح ہو جاتے ہیں، دلیل میں ان سب کی وضاحت کی جاتی ہے:

(۱) کشت و قلع و معرکہ ۳۱۲-۳۱۶، تاریخ ہماک و آذربائیجان، ج ۱، ص ۱۲۲۔  
(۲) درخت و پودہ ۱۲۰-۱۲۱، تاریخ ہماک و آذربائیجان، ج ۱، ص ۱۲۲۔

کتابت کو "اُترنے پر مکاتب آزاد ہو جائے گا، جس کتابت کی  
"اگلی موقت ہونے کے اعتبار سے عقد کتابت موقت ہو گیا"۔  
مکاتب نے سب دینی پوری کر لی جس کا التزام یہ تھا تو عقد  
کتابت اپنے انجام کو پہنچ گیا غلام آزاد ہو گیا، مگر پور نہیں کیا۔  
کو بدل کتابت "اُترنے سے عاجز تر رہا تو کتابت کا معاملہ ختم ہو گیا  
اور وہ پہلے کی طرح خالص غلام ہو گیا، اس مسئلہ میں کچھ نہیں ہے۔

### دوسری بحث

وہ حقوق جو مطلق اور مقید دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں

عقد عاریت کو اصل کے ساتھ موقت کرنا:

۵۴- چونکہ عاریت کی حقیقت ہے کسی ایسے سامان کی منفعت کو  
دوسرے کے لئے مباح کرنا جس سے سامان کو باقی رکھتے ہوئے  
انتفاع حاصل ہے تاکہ سامان اس کے مالک کو واپس کر دے، اس نے  
فقہاء کے درمیان اس بات میں اختلاف نہیں کہ یہ عاریت ایک وقت  
تک کے لئے ہوتی ہے، لیکن یہ وقت کبھی متعین ہوتا ہے، یہی صورت  
میں اسے عاریت مقید کہتے ہیں، اور کبھی متعین نہیں ہوتا، یہی صورت  
میں اسے عاریت مطلق کہا جاتا ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک عاریت غیر لازم عقد ہے، لہذا عائدین  
میں سے ہر ایک کو جب چاہے رجوع کا حق حاصل ہے، عاریت  
مقید کے معاملہ میں مالک کا اتفاق ہے (متعین وقت نے سے  
پہلے عاریت پر) یعنی عاریت سے رجوع نہیں کر سکتا، اسی طرح  
مالک کے نزدیک عاریت مطلق میں بھی مالک اس مدت کے اندر

نہیں ہے، اور غلام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے،  
صحابہ (امام ابو یوسف، امام محمد) کا قول ہی مذہب حنفی میں مستحب  
ہے۔ شافعیہ بھی مزارعت کو جائز نہیں کہتے، ماں اور چھوڑا انگور کے  
باغ میں بیج بیج میں خالی زمین ہو تو چھوڑا انگور کے، زمین کو مسافہ پر  
دیتے ہوئے اسی کے ضمن میں خالی زمینوں کو مزارعت پر، یا جانتا ہے۔  
مالکیہ، امام محمد بن الحسن اور حنابلہ کے نزدیک مدت بیان نہ بغیر  
عقد مزارعت جائز ہے، ایسی صورت میں یہ مزارعت پہلی فصل  
(کاشت) پر محمول ہوگی۔ جمہور فقہاء حسب (۱) کے، ایک مزارعت  
کا معاملہ اسی وقت درست ہوگا جبکہ عقد کرتے وقت متعارف مدت کا  
ذکر کیا گیا ہو، لہذا اگر اتنی مختصر مدت کا ذکر کیا جس میں ایک بار  
کاشت کرنا بھی ممکن نہیں ہے یا اتنی لمبی مدت کا ذکر کیا جس میں مدت  
تک غائبانہ میں سے کوئی بھی زندہ نہ رہے تو مزارعت فاسد  
ہو جائے گی۔

### ب۔ عقد کتابت:

۵۴- یہ مالک اور اس کے غلام کے درمیان انجام پانے والا عقد  
ہے جس کے نتیجے میں مال کی ایک خاص مقدار غلام پر لازم ہو جاتی  
ہے، غلام کو کوٹوری طور پر تصرفات کی آزادی مل جاتی ہے اور بالآخر  
(طے شدہ مال واکر نے پر) اس کی گروں بھی آزاد ہو جاتی ہے، عقد  
کتابت اسلام کے محاسن میں سے ہے، کیونکہ اس سے غلاموں اور  
بندوں کے لئے آزادی کا دروازہ کھلتا ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک عقد کتابت میں لازم ہونا ہے کہ بدل  
کتابت واکر نے کے لئے آئندہ کی کوئی مدت طے کی جائے، بدل

(۱) مفتی محمد جعفر، ۲۴۸، ۵۲۸، الاشارة الى احوال الفقہاء علی ما فی ۲۷، الاشارة الى ۱۰۵  
۱۰۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸،

## جل ۵۵-۵۶

اس کے لئے اور دوسری تفصیلات کے لئے ”وکالت“ کا مطالعہ کیا جائے<sup>(۱)</sup>۔

رجوع نہیں کر سکتا جتنی مدت میں عام طور پر اس سے نفع اٹھایا جاتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

وکالت کو بھل کے ساتھ موقت کرنا:

مضاربیت (قرض) کو موقت کرنا:

۵۶- مضاربیت کو موقت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے:

۵۵- تمام فقہاء کے نزدیک وکالت کو مدت کے ساتھ موقت کرنا درست ہے مثلاً یوں ہے: ”میں نے تم کو ایک ماہ کے لئے بیکل بنا دیا“ ایسی صورت میں مہینہ گزرتے ہی بیکل تصرف سے رک جائے گا<sup>(۳)</sup> اور اگر یہ نہ ہو: ”میں نے تم کو ملاں بیچ دینے کے لئے تین مدت میں بیکل بنا دیا تو وہ اختلاف پیش ہوگا“<sup>(۴)</sup> کیونکہ بیکل اسی تصرف کا اختیار رکھتا ہے جو موکل کی اجازت کے تقاضوں کے مطابق ہو، اور اسی طریقہ پر تصرف کا اختیار رکھتا ہے جو موکل چاہے، اور اسی زمانہ ورمقام میں تصرف کر سکتا ہے جس کی تعیین موکل نے کر دی ہے<sup>(۵)</sup>۔

حسب ہر کتابہ کے ایک مضاربیت کو موقت کرنا جائز ہے، مثلاً کوئی یہ کہے: ”میں نے تم کو یہ رنم ایک سال کے لئے مضاربیت پر دیا“ ایک سال گزرنے پر یہ بیچ دینا جائے گا۔ جب رب الاماں نے مضارب کے لئے ایک وقت مقرر کیا تو اس کے گزرنے پر مضاربیت ختم ہوتی، اس لئے کہ وقتیت مقید ہے<sup>(۶)</sup> اور مضارب بیکل ہے، لہذا مدرب الاماں کے متعین سے ہوئے وقت کا پابند ہوگا، جس طرح مدرب رب الاماں کی خاص قسم کی تجارت کا پابند بنائے یا کسی خاص مقام پر تجارت کی شرط عام کرے تو اس کی پابندی ضروری ہوتی ہے<sup>(۷)</sup>، اور اس لئے بھی کہ مضاربیت ایسا تصرف ہے جس میں کسی خاص قسم کے سامان کی تجارت کا پابند بنایا جاسکتا ہے تو کسی زمانہ کے ساتھ سے موقت کرنا بھی جائز ہوگا جیسے وکالت، اور اس سے بھی کہ رب الاماں

وکالت میں بھل یہ ہے کہ یہ فریقین کی طرف سے ایک عامر عقد ہے، جس میں فریقین میں سے ہر ایک کو جب چاہے فتح کرے گا اختیار ہے، الا یہ کہ اس کے ساتھ تیسرے شخص کا حق ثابت ہو یا ہو، کیونکہ وکالت دراصل تصرف کی اجازت دینا ہے، لہذا ہر ایک کو اسے بھل کرنے کا اختیار ہے، جیسے اپنا کھانا کھانے کی اجازت دینا<sup>(۸)</sup>۔ یہ وہ چیز ہے جس کی صراحت جمہور فقہاء نے رد کی ہے۔ مالکیہ کے یہاں تحصیل ہے عرصہ بولے یا نہ بولے کے اعتبار سے،

(۱) کتاب الاصل للرواق، باب فی الجیل بحداب ۵/۸۶-۸۸، طبع اول۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۴/۵۰۸، علامہ مٹائی نے صراحت کی ہے کہ مضاربیت مفید پابندیوں کو قبول کرتی ہے غلامیہ پابندیاں عقد کے بعد مالک کی جائیں جب تک کہ مال سامان کی شکل میں نہ ہوں، اس لئے کہ جب سامان کی شکل میں ہو گیا تو اب وہ مال مضارب کو معزول نہیں کر سکتا، لہذا اسے پابندی نہیں کر سکتا، ہم نے مفید کی قید لگائی ہے اس لئے کہ غیر مفید پابندیوں کا سرے سے اعتبار نہیں کیا جائے گا، جیسے وہ مال کا نقدی سے منع کر دینا، یعنی اس مخالفت کے باوجود مضارب نے اس مال کو نقد بنایا اس پر اس پر ادھار پکا جاتا ہے جیسا کہ جہنمی میں ہے۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۶۹، الاختیار ۲/۸۳۔

(۴) ائضی مع الشرح الکبیر ۵/۳۳۳ الاختیار ۲/۲۰۰، الخرش ۳/۳۲۲ مفتی کتاب ۲/۴۰۲، ۴۳۳، ۴۳۳۔

(۵) مفتی کتاب ۳/۲۲۳۔

(۶) ائضی مع الشرح الکبیر ۵/۲۱۰، الخرش ۳/۲۸۹۔

(۷) لمزوب ۱/۳۵۲۔

(۸) الشرح الکبیر مع ائضی ۵/۲۱۳، لمزوب ۱/۵۶۸، مکرر فتح القدیر ۷/۱۳۲۔

وقف کو مدت کے ساتھ موقت کرنا:

۵۸- اگر کسی شخص نے کوئی چیز موقت طریقہ پر وقف کی، متعین زمانہ کی آمد پر وقف کے فسخ ہونے کو مطلق یا مشی یہ کہا کہ: ”میرے گھر میں سن تک وقف ہے۔ یا حاجی کے واپس آنے تک وقف ہے، تو اس وقف کے حکم سے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے، حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک یہ وقف صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ وقف کا تقاضا تا یہ ہے (۱) کہ وقف ہمیشہ ہمیش کے لئے ہو۔

مالکیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ وقف کی درجہ کی لئے تاہم کی شرط نہیں ہے، لہذا وقف متعین مدت کے لئے بھی صحیح ہو سکتا ہے، اور اس مدت کے گزر جانے پر وقف کرنے والے کی ملکیت حسب سابق لوٹ آئے گی (۲)۔

بیع کو موقت کرنا (۳):

۵۹- چونکہ بیع کی حقیقت ہے: آپس کی رضا مندی سے مال کا تبادلہ مال سے کرنا، اور بیع کا حکم ہے فوری طور پر بیع پر خریداری کی ملکیت ثابت ہونا اور بیع پر بیچنے والے کی ملکیت قائم ہونا (۴)، اور چونکہ یہ ملکیت بیع کے لئے ثابت ہوتی ہے اس لئے بیع میں موقت کرنے کا احتمال نہیں ہے (۵)، سیوطی کی اشباہ والنظائر میں ہے: ”بیع پٹی

کو سے ہر وقت خرید و فروخت سے روکنے کا اختیار ہے جبکہ وہ اپنے مال کے بدلہ سامان بینے پر راضی ہو، پس جب اس نے یہ شرط لگائی اور وہ کسی شرط ہے جو مقصود کے موافق ہے تو درست ہوگی، جیسے اس نے کہا: ”جب سال گزر جائے تو تم کوئی چیز نہ خریدو“ (۱)۔ مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مضاربیت کو موقت کرنا جائز نہیں ہے (۲)۔

کفالت کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا:

۵۷- کفالت کو مدت کے ساتھ مقید کرنے کے جوہر کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے جیسے ”کر ہے“ میں ایک حدیث تک یہ کانٹیل ہوں، اس کے بعد یہ کی ہوں۔“

حنفیہ اور حنبلیہ کا مسلک اور شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ کفالت کو موقت کرنا جائز ہے، وراثی طرح مالکیہ بھی جوہر کے قائل ہیں چند شرطوں کے ساتھ: ان کی تفصیل مالکیہ کی کتابوں میں ”باب العمان“ میں مذکور ہے، اس سے کبھی اس مدت کی قید لگائے میں اس کا کوئی مقصد ہوتا ہے۔ حنفیہ نے توقیت کی بعض صورتیں ذکر کی ہیں، اور ان میں توقیت کی صحت کے بارے میں مذہب مختلف ہیں، باب الکفالت میں ان مسائل کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے (۳)۔

شافعیہ کے صحیح قول کے مطابق کفالت کی توقیت جائز نہیں ہے (۴)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۵۰۶/۳، الفتاویٰ ہندیہ ۳۰۳، ۳۰۴، صلیب الدوسقی علی الشرح الکبیر ۳۹۷، معنی المحتاج ۲/۸۳، کتاب الفقہ ۳/۵۰۳۔  
(۲) صلیب الدوسقی علی الشرح الکبیر ۳۹۷، معنی المحتاج ۲/۸۳، کتاب الفقہ ۳/۵۰۳۔  
(۳) لا حکم فی اصطلاح ”بیع“۔  
(۴) البدائع ۵/۳۳۳۔  
(۵) معنی المحتاج ۲/۸۳، معنی المحتاج میں ہے: ”بعض لوگوں نے بیع کی تعریف اس طرح کی ہے کہ بیع مال کا عوض کا عقد ہے جس سے دائمی طور پر سامان کی ملکیت یا منفعت کی ملکیت پیدا ہوتی ہے، اس تعریف میں حق ضروریہ کی بیع قائل ہو گئی، ابابہ خارج ہو گیا اس لئے کہ وہ بیع نہیں ہے اسی لئے بیع کے عقد سے ابابہ کا استناد بھی نہیں ہوتا۔“

(۱) اجماع ۵/۷۷۔  
(۲) الخرش ۳۹۷، معنی المحتاج ۲/۱۳۳۔  
(۳) رد المحتار ۳۹۷، معنی المحتاج ۲/۵۰۷، معنی الشرح الکبیر ۵/۹۸، الدوسقی ۳۳۱-۳۳۲۔  
(۴) معنی المحتاج ۲/۵۰۷، المہذب للشیخ اوی ۳۳۱، طبع مجلس۔

ممنوع ہوں کی ذن کا سہارا لوگ حرام ربا حاصل کرنے کے لیے بیٹے ہوں گے، مثلاً بیچ اور "حصار کو جمع کرنا، اوصار سے نفع حاصل کرنا، عین جو بیوع عام طور پر اس مقصد کے لیے نہ ہوں، ووجہ ہوں کی جیسے معاوضہ کے بدلہ میں ضمان، یعنی ووجہ بیع جس سے معاوضہ کے بدلے ضمان کی صورت پیدا ہو رہی ہو۔

### بیوع الاجال کی صورتیں:

۶۱- مالک کے بیان کے مطابق بیوع الاجال کی متعدد صورتیں ہیں، ان میں دلیل میں دیا یا جانا ہے:

جب کوئی چیز خاص مدت تک کے لیے اوصار فرم دے، پھر اس کو اسی شخص کی جنس کے عوض خریدے تو اس کی ورنہ ذیل شکلیں بنتی ہیں:

۱- نقد خرید۔

۲- پہلی مدت سے کم مدت کے لیے "حصار خرید۔

۳- پہلی مدت سے زیادہ مدت کے لیے "حصار خرید۔

۴- پہلی مدت کی مساوی مدت کے لیے اوصار خرید۔

پھر ان میں سے ہر ایک میں ورنہ دلیل صورتیں پیدا ہوتی ہیں:

۱- پہلی قیمت کے مساوی میں خرید۔

۲- پہلی قیمت سے کم میں خرید۔

۳- پہلی قیمت سے زیادہ میں خرید۔

اس طرح کل بارہ شکلیں بنتی ہیں، ان میں سے صرف تین شکلیں ممنوع ہیں، اور یہ دو صورت ہے جس میں شخص کے کم حصہ کو نقد کر لیا جائے:

۱- جب کوئی سامان کسی خاص مدت کے لیے اوصار بیچے، پھر کم قیمت میں نقد خریدے یا (بیعہ بیعہ)۔

۲- کسی خاص مدت کے لیے اوصار کوئی چیز بیچی، پھر پہلی مدت

تمام اقسام کے ساتھ اس عتوہ میں سے ہے "میں موقت نہیں لیا جاتا، اور اگر موقت کی گئی تو باطل ہوتی" (۱)، کاسانی نے اس کی تفسیر بیان کرتے ہوئے لکھا ہے: "اس لیے کہ ملک احیاناً والے عتوہ موقت طور پر بیع نہیں ہوتے" (۲)۔

فقہاء نے یہی شرط کو باطل قرار دیا ہے جس کے نتیجے میں بیع موقت ہو جائے یعنی بیع پختہ بات کی طرف لوٹ آئے خواہ یہ قیوت صیغہ عقد سے پیدا ہو مثلاً بیع یہ کہ: "میں نے تمہارا ماتھہ یہ چیز ایک سال کے لیے بیچی" یہ تو قیوت شرط سے پیدا ہوا، مثلاً اگر مدت کرنے والا کہے: "میں نے تمہارا ماتھہ یہ چیز اس شرط پر بیچی کہ تم تین مدت کے بعد یہ چیز مجھے واپس کر دے گے۔"

### مالک کے یہاں بیوع الاجال:

۶۰- بیوع الاجال میں بیوع ذن میں داخل ہوتی ہے، ان میں سامان ایک ہوتا ہے، اور نقد خریدے والے ایک ہوتے ہیں۔ فقہاء مالکیہ سے ان بیوع کو خوب جائز دیا ہے، اور یہ بات واضح کی ہے کہ یہ بیوع بظاہر جائز معلوم ہوتی ہیں میں کبھی کبھی یہ ممنوع چیز تک پہنچاتی ہیں، کیونکہ ان کے نتیجے میں کبھی بیع اور اوصار یکساں ہوتے ہیں، کبھی ایسی قریص کی شکل پیدا ہوتی ہے جس سے نفع حاصل ہوتا ہے، اور یہ دونوں صورتیں ممنوع ہیں۔

فقہاء مالکیہ نے ان میں سے ممنوع بیوع کے لیے ایک ضابطہ وضع کیا ہے، وہ حضرت فرماتے ہیں: "ان بیوع میں سے وہی ممنوع ہوئی ہو بیع اور اوصار پر ایک ساتھ مشتمل ہوں کی، یا ایسے اوصار پر مشتمل ہوں جس سے نفع حاصل ہو رہا ہو، ای طرح دو بیوع بھی

(۱) ص ۲۸۴

(۲) المدخل ۱۱۸، ایسی مع الشرح الکبیر ۱/۲۵۶، ۳۳

سے کم مدت کے لئے اوصار خریدے۔

۳۔ کوئی سامان ایک خاص مدت کے لئے اوصار بیچا پھر اس سے زیادہ مدت کے لئے اوصار خریدے۔

۴۔ تینوں شہنوں کے ممنوع ہونے کی حالت میں ٹیکل، ریتا ہے، یہ اوصار سے نفع اٹھا ہوا ہے، یہ نفع اٹھانا پہلی بیویوں صورتوں میں درست کٹندہ کی طرف سے ہوا اور تیسری صورت میں خریدار کی طرف سے ہو۔

باقی مادہ دو شرطیں جائز ہیں اس کا ضابطہ یہ ہے کہ جب بیویوں سے حاصل ہونے والے شمس پر مال ہو تو جوڑ ہوگا، اگر بیویوں سے حاصل ہونے والے شمس مختلف ہوں تو یہ دیکھا جائے گا کہ کس نے پہلے دیا ہے، اگر اس نے کم دیا ہے، اگر زیادہ دیا ہو اس کو اس مال پر مال ہے تو مال پر مال ہوگا۔

۶۲۔ بیویوں کو ہال کی ایک صورت ”نق عیہ“ ہے، یعنی بے نق عیہ کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس کی شکل یہ ہے کہ کوئی بیوی، ہرے کے ماتھے اوصار قیمت پر فروخت کرے، اگر وہ بیوی خریدار کے حوالہ کر دے، پھر دشمن پر قبضہ کرنے سے پہلے، اس سے کم دشمن پر بیوی خرید لے (۱)۔ اس رسالت سے شرح السنن میں لکھا ہے: اس بیوی نے فروخت کو ”عیہ“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ صاحب عیہ کو نقد حاصل ہو جاتا ہے، کیونکہ ”عین“ موجود مال کو کہتے ہیں، خریدار اس سے ایسے خریدتا ہے کہ سے موجود سامان (بوا) سے فوراً مل جائے (۲) کے بدلے میں فروخت کر دے تاکہ اس کا مقصد حاصل ہو۔

حضرت ابن عباس، حضرت عائشہ، ابن عباس، شعبہ، ابن عمر رضی اللہ عنہم سے ”نق عیہ“ کا عدم جواز مروی ہے، نسیان شری، (۱) حامیہ الدینی علی الشرح الکبیر ۳۷۷۔ (۲) نیل الاوطار ۵/۲۰۷ طبع احیاء مصر ۱۳۵۷ھ (دفعی سے نقل کرتے ہوئے)۔

اور انی، ابو حنیفہ، مالک، اسحاق، احمد رحمہم اللہ بھی اس کے قائل ہیں، ان حضرات کا استدلال چند احادیث سے ہے جن میں سے ایک یہ ہے: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”اذا صن الناس بالدينار والدرهم وتبايعوا بالعبنة، واتبعوا اذئاب البقر، وتركوا الجهاد في سبيل الله، قول الله بهم بلاء، فلا يرفعهم حتى يراجعوا دينهم“ (جب لوگ دینار و درہم میں غل کرنے لگیں گے، بیع عینہ کریں گے، گائے بیل کی دم کے پیچھے چلیں گے، روغنہ میں جہاد ترک کر دیں گے، تو اللہ تعالیٰ ان پر بلا نازل فرمائے گا، اور بلا کو اس وقت تک دور نہیں کرے گا جب تک کہ وہ لوگ دین کی طرف، پس میں آئیں گے)۔ اس حدیث کی روایت امام احمد اور ابوداؤد نے کی ہے، ابوداؤد کے الفاظ یہ ہیں: ”اذا تبايعتم بالعبنة، واتخذتم اذئاب البقر، ورضيتم بالزورع، وتركتم الجهاد، سقط الله عليكم دلائل لا يرفعهم حتى تراجعوا الي دينكم“ (۱) (جب تم لوگ بیع عینہ کرنے لگو گے، گائے بیل کی دم پکڑ لو گے، حقیقت باڑی پر مصیبت ہو جائے گی، حصار چھوڑ دو گے، تو اللہ تعالیٰ تم پر ایسی سخت مسرت کرے گا جسے اس وقت تک دور نہیں کرے گا جب تک کہ تم دین کی طرف، پس نہ آ جاؤ۔

ابن قیم نے بیع عینہ کے ناجائز ہونے پر امام اوزاعی کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”یا نبی

(۱) نیل الاوطار للحکامی ۲/۲۰۶، اس میں ہے کہ طبرانی اور ابن القحطانی نے اس حدیث کی روایت کی ہے صحیح کی ہے حافظ ابن حجر یلوغ ابرام میں فرماتے ہیں: اس حدیث کے رجال ثقہ ہیں۔ (پھر حدیث پر اس طرح حرج کی ہے کہ اس میں غلطی ہے یا یہ حدیث ضعیف ہے۔ یا یہ بہت قوی ہے۔۔۔ پھر فرماتے ہیں: تمام طرق ایک دوسرے کو قوت دیتے ہیں۔“

ملیت میں وہیں آجانے کی تو یہ بہت درست نہیں ہے۔  
بعض فقہاء نے اس سے "عمری" اور "تقنی" کا استثناء کیا ہے،  
اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے برسر کرنے کا مقام "عمری"  
اور "تقنی" کی اصطلاحیں ہیں۔

### نکاح کو موقت کرنا:

نکاح کو موقت کرنے کی مختلف صورتیں ہیں، نام اس کی وضاحت  
کریں گے اور یہ صورت کے بارے میں فقہاء کی سرودیں  
دیں گے۔

### الف- نکاح متعہ:

۶۳- نکاح متعہ یہ ہے کہ کوئی شخص موانع سے خالی عورت سے کہے:  
"میں تم سے اتنی مدت تک متبتع ہوں گا" (۱)، نکاح متعہ کو منیہ،  
مالیہ، شافعیہ، حنابلہ اور بہت سے سلف نے حرام قرار دیا ہے، اس کی  
تفصیل "نکاح متعہ" میں دیکھی جائے (۲)۔

### ب- نکاح موقت یا نکاح اجل:

۶۵- نکاح موقت کی صورت یہ ہے کہ مرد کسی خاتون سے کہے کہ میں  
تو تجھ سے اتنی مدت تک متبتع رہوں گا کہ اس کے سے نکاح کرے، یہ نکاح بھی  
مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور نام فر کے علاوہ دوسرے ائمہ حنفیہ کے  
نہ، یک باطل ہے، اس لئے کہ یہ بھی حقیقت میں متعہ ہی ہے (نام

(۱) البدیع ۱۸۸۶ھ، مفتی لکھنؤ ۳۹۸/۳، البدیع ۳۹۷/۳، طبع دار الفکر، بغداد  
مع الشرح الکبیر ۲۵۶/۱۔  
(۲) فتح القدیر ۱۲۹/۳۔  
(۳) فتح القدیر ۳۹۸/۳-۵۱، مثل الامام ۱۲۷/۳، مفتی لکھنؤ ۳۹۷/۳، طبع  
مع الشرح الکبیر ۵۷۱/۳-۵۷۲، طبع ول۔

عمی الناس زمان يستحلون الربا بالبیع" (لوگوں پر ایسا زمانہ  
آئے گا کہ ربا کو بیع کے نام پر حلال کر دیں گے)، یہ حدیث اگرچہ  
مرسل ہے لیکن بالاتفاق قاطع استدلال ہے۔ مسند روایات اس کے  
سے ثابت ہیں، یہ وہ حدیث ہیں جو حنفیہ کی حرمت پر، لاسیما ترقی  
میں، یہ بات معلوم ہے کہ جو لوگ حنفیہ کا معاملہ کرتے ہیں وہ اس سے حق  
عی کا نام دیتے ہیں، حنفیہ کا معاملہ کرنے والے عقد سے پہلے صریحاً ربا  
پر اتفاق کرتے ہیں پھر اس کا نام بدل کر یہ فرما دیتے ہیں کہ "میں تم سے  
میں حالانکہ اس کا مقصد یہ فرما دیتے ہیں کہ "میں تم سے  
حنفیہ اور اللہ تعالیٰ کو دھوکہ دینے کی کوشش ہے" (۱)۔

شافعیہ نے بیع حنفیہ کو جائز قرار دیا ہے، اور جو ان پر ان کی دلیل بیع  
کے وہ الفاظ ہیں جو اس عقد میں واقع ہوئے، دوسرا استدلال یہ ہے  
کہ یہ ضمن ہے، اسے بائع ہونے کے علاوہ کسی اور کے ہاتھ فرما دیتے ہیں  
جاسکتا ہے، لہذا بائع کے ہاتھ بھی فرما دیتے ہیں کہ "میں تم سے  
شخص کے بدلے فرما دیتے ہیں کہ "میں تم سے  
۵۰ بیٹ کو اختیار نہیں کیا ہے" (۲)۔

### ہبہ کو موقت کرنا:

۶۳- ہبہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ہبہ کو موقت کرنا جائز نہیں  
ہے، کیونکہ ہبہ یہ عقد ہے جس میں فوری طور پر کسی دوسرے کو سامان  
کا مالک بنادیا جاتا ہے، اور عیوب کا مالک بنانا موقت طور پر صحیح نہیں  
ہوتا جس طرح بیع میں وقت درست نہیں ہوتا، لہذا اگر کسی نے کہا:  
"میں سے فدیہ تیرے تم کو ایک سال کے لئے ہبہ کی، پھر موقوفہ میری

(۱) نیل الاوطار ۲۰۷/۳، کشاف ۱۸۵/۳، طبع المیزان، الشرح الکبیر مع  
بھی ۲۵۳/۳، طبع دوم ملتان۔  
(۲) المروضة ۳۱۶/۳-۳۱۷/۳۔

زفر فرماتے ہیں کہ نکاح صحیح ہوگا اگر وقت کی شرط باطل ہوگی، اس کے حکام کی تفصیل دہرے مقام پر ملے گی۔ (دیکھئے: ”نکاح“ کی اصطلاح) (۱)۔

ج- نکاح جسے مرد یا عورت کی مدت حیات کے ساتھ موقت کیا گیا ہو یا کسی طویل مدت کے ساتھ موقت کیا گیا ہو جس وقت تک ہا دتاہ وہ دونوں زندہ نہیں رہیں۔  
۶۶- اگر شوہر کی عمر بھر کے لئے یا بیوی کی عمر بھر کے لئے نکاح کیا گیا ہو یا کسی طویل مدت تک کے لئے نکاح یا یا جتنی مدت ۱۰۰ دنوں یا دن میں سے ایک یا حیات نہیں رہے گا تو اس نکاح کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۲)۔

یہی صورت میں حنفیہ (حسن بن زیاد کو چھوڑ کر) اور مالکیہ (ابو حسن کو چھوڑ کر) اور شافعیہ (بلقیسی کو چھوڑ کر) اور حنابلہ اس کے قائل ہیں کہ یہ نکاح باطل ہے۔ اس لئے کہ یہ نکاح متعہ کے حکم میں ہے۔

حسن بن زیاد کہتے ہیں کہ اگر ان دونوں نے نکاح میں اتنی لمبی مدت کا ذکر کیا ہے جس کے بارے میں معلوم ہے کہ ۱۰۰ دنوں اتنی مدت زندہ نہیں رہیں گے مثلاً ۱۰ سال یا ۱۰۰ دن تو یہ نکاح درست ہوگا۔ یہ نکتہ یہ نئی نکاح کی طرح ہے، امام ابو حنیفہ کی ایک روایت بھی اس کے موافق ہے (۳)۔

بلقیسی کی رائے یہ ہے کہ بظاہر نکاح سے وہ صورت مستثنیٰ ہوگی (۱) فتح القدیر ۳/۱۲۹، مل الوطاری ۱/۲۷۷، الدر المنثور ۲/۲۱۲-۲۱۳، ۲۷۲، مفتی النکاح ۳/۲۲۲، المروغی طرح ۳/۱۵۲-۱۵۳۔

(۲) سہد مرجع۔

(۳) نکاح کو باطل کرنے والی چیز توقيت (وقت مقرر کرنا) ہے (الفتاویٰ ہاشمیہ فتح القدیر ۳/۱۵۲)۔

بعد مرگ کی عمر بھر کے لئے یا عورت کی عمر بھر کے لئے نکاح یہ جائز ہے، یہ نکتہ مطلق نکاح بھی اس سے زیادہ برتر نہیں رہتا ہے۔ مرنے کا مطلق کے تقاضہ کی صراحت کرونا صحت نکاح کے لئے ضرور اس نہیں ہوگا۔ لہذا اس ۱۰۰ دنوں صورتوں میں نکاح درست ہونا چاہئے، بلقیسی کہتے ہیں کہ ”تاب الامم“ کی عبارت اس رائے کی تائید ہے، بعض متاخرین نے اس رائے میں بلقیسی کی پیروی کی ہے (۱)۔

حادیہ الحدادی میں ہے (۲) کہ ”ابو حسن کا خیال یہ ہے کہ بی مدت کا ذکر حناں تک ۱۰۰ دنوں کی عمر نہیں پہنچنے سے کہ نکاح کی صحت میں نہ درساں نہیں ہے بخلاف اس مدت کے جتنی اس میں سے ایک کی عمر ہوتی ہے اس کا نکاح میں ذکر مضر ہوگا۔“

د- شوہر کا نکاح کو کسی خاص وقت تک محدود رکھنے کی دل میں نیت رکھنا:

۶۷- حنفیہ اور شافعیہ کے یہاں اس بات کی صراحت موجود ہے کہ اگر نکاح کرتے وقت مرد کے دل میں یہ نیت ہو کہ ایک خاص مدت کے بعد عورت کو طلاق دے دے گا تو بھی نکاح درست ہوگا، لیکن شافعیہ اس نکاح کو عمر موقتہ کہتے ہیں، کیونکہ شافعیہ کے نزدیک یہ کاہنہ وظیہ ہے کہ جس چیز کی صراحت کر دینے سے نکاح باطل ہو جاتا ہے اس کو دل میں رکھنے سے نکاح مکرہ ہوتا ہے (۳)، مالکیہ نے بھی کہا ہے کہ اگر مدت کا ذکر عقد نکاح میں نہیں کیا گیا مرنے شوہر نے عورت کو اس کے بارے میں کچھ بتایا بلکہ دل میں مدت کی نیت کی اور عورت یا اس کے ولی نے سمجھ لیا کہ شوہر ایک مدت کے بعد عورت کو

(۱) مفتی النکاح ۳/۱۲۲۔

(۲) حادیہ الحدادی علی الشرح الکبیر ۲/۲۱۲-۲۱۳۔

(۳) فتح القدیر ۳/۱۵۲، حادیہ الحدادی ۲/۲۵۲، مفتی النکاح ۳/۱۵۲۔



مجبور۔ مثلاً یہ شرط لگائے کہ اگر عورت کا باپ یا عورت کا بھائی یا تو اسے طلاق دے گا، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: نکاح صحیح ہوگا، شرط باطل ہوئی، یہی امام ثانی کے دفتوں میں سے ظاہر ہے جو انہوں نے اپنی عام کتب میں کہا ہے، اس لیے کہ نکاح مطلق ہو ہے، ماں شوہر نے اپنے اوپر ایک شرط عائد کی ہے، یہ شرط نکاح میں مؤثر نہیں ہوئی۔ جس طرح یہ شرط مؤثر نہیں ہوتی ہے کہ اس عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے دوسری عورت سے نکاح نہیں کرے گا یہ اس کے ساتھ سفر نہیں کرے گا۔

اس نکاح کو باطل قرار دینے والوں کا استدلال اس بات سے ہے کہ یہ شرط بقا و نکاح میں مانع ہے، لہذا نکاح متعہ کی طرح ہو گیا، اور جن شرطوں پر درست قرار دینے والوں نے قیاس یا ہے، اس میں وہ اس شرط میں فرق یہ ہے کہ ان میں نکاح ختم کرنے کی شرط نہیں لگائی گئی ہے (۱)۔

رہن کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا:

۶۹-۷۰ ماہ کا مسلک یہ ہے کہ رہن کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا جائز نہیں ہے، مثلاً یوں کہے کہ میں نے آپ کے پاس یہ چیز ایک مہینہ کے لئے اس دین کے سلسلہ میں رہن رکھی جو آپ کا میرے ذمہ لازم ہے (۲)۔

مضبوط تجدید کے اعتبار سے اجل کی تقسیم

۱۔ مضبوط تجدید کے اعتبار سے اجل کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ اجل معلوم، ۲۔ اجل مجہول۔ اجل کے معلوم یا مجہول ہونے

(۱) انصاف مع الشرح الکبیر ۷/ ۵۷۲۔

(۲) انصاف مع الشرح الکبیر ۳/ ۲۹۳، الاختیار ۲/ ۳۶۲، الخیر ۳/ ۵۳، مغنی

لنکاح ۳/ ۳۲، کتاب النکاح ۳/ ۵۰، طبع المیراث۔

تجدید دے گا تو اس سے نکاح کی صحت متاثر نہیں ہوتی (۱)، اور یہی رائج ہے، اگرچہ بہرام نے اپنی شرح میں اور اپنی کتاب ”المشائل“ میں لکھا ہے کہ اگر عورت مرد کا یہ ارادہ سمجھ گئی ہے کہ وہ ایک خاص مدت کے بعد طلاق دے گا تو نکاح فاسد ہوگا، ہاں اگر مرد نے عورت یا اس کے ولی کے سامنے اپنے ارادہ طلاق کا ذکر نہیں کیا اور نہ عورت نے اس کا یہ ارادہ سمجھا تو یہ نکاح متعہ نہیں ہوگا (یعنی یہ نکاح درست ہوگا)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی پر ایسی نے کسی عورت سے اس ارادہ سے نکاح کیا کہ جب وہاں سے جانا ہوگا اسے طلاق دے دے گا تو یہ نکاح باطل ہے، کیونکہ یہ نکاح متعہ ہے اور نکاح متعہ باطل ہوتا ہے (۲)، مین ”المغنی“ میں مذکور ہے، ابن قدامہ لکھتے ہیں: ”اگر کسی عورت سے بلا شرط نکاح یا مین اس کی سیت ہے کہ ایک ماہ کے بعد اس کو طلاق دے، گا یہ اس شرط کا کام ختم ہوئے کے بعد اسے طلاق دے، گا تو عام اہل علم کے نزدیک نکاح درست ہے، امام ابو حنیفہ اس کو نکاح متعہ قرار دیتے ہیں، نتیجہ یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں، لہذا اس کی سیت معتبر نہیں ہوگی، مرد کے ذمہ لازم نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کو مجبور کرے کی نیت کرے، اس کے لئے یہ کافی ہے کہ اگر بیوی اس کے موافق ہو تو رکھے ورنہ طلاق دے دے (۳)۔

نکاح کا ایسے وقت پر مشتمل ہونا جس میں طلاق واقع ہو:

۶۸- کسی عورت کے ساتھ اس شرط پر نکاح یا کہ ایک متعین وقت پر اس کو طلاق دے دے گا تو نکاح صحیح نہیں ہوگا، جو وہ وقت معلوم ہو یا

(۱) حاشیہ الدسوقی علی المشرح الکبیر ۴/ ۲۱۳۔

(۲) اروض المرع ۱/ ۲۷۶۔

(۳) مین ۷/ ۵۷۳۔

## اجل ۷۱-۷۳

نیز اس لئے کہ اجل کے مجھول ہونے کی صورت میں حواگی اور قبضہ کے بارے میں راء پیدا ہوگا، ایک فریق ترقی مدت میں اس کا مطالبہ کرے گا، دوسرا فریق دیر میں اس کی حواگی کرنا چاہے گا، اور یہ دینی جو راء پیدا کرنے والی ہو اس کا دروازہ بند کرنا واجب ہے، نیز اس لئے بھی کہ اجل کے مجھول ہونے کی صورت میں عقود کی پابندی نہ کرنے کی صورت حال پیدا ہوگی حالانکہ ہمیں عقود کو پورا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

۷۲- اجل کی معلومیت یا اجل کے علم کی حقیقت کیا ہے؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے؛ بعض فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اجل معلوم وہ ہے جس کو سب لوگ جانتے ہوں، مثلاً عربی عیینہ (۱)۔ اور بعض فقہاء نے صراحت کی ہے: "اجل معلوم وہ ہے جو دنوں متعین کرنے والوں کو معلوم ہو، جو تمام معلوم ہو، اور دنوں متعین کرنے والوں کو جو یہ معلوم ہوں وہ منصوص الیام کی طرح ہیں، اور کسی ایسے کام کے ساتھ مدت مقرر کرنا جو عاداتاً خاص دنوں میں کیا جاتا ہے ایسا ہی ہے جیسے ان خاص دنوں کو مدت میں مقرر کیا ہو" (۲)۔

ان روایات کو مد نظر رکھتے ہوئے تاخیر کی مختلف شکلوں کے بارے میں فقہاء کی آراء بیان کرنا ضروری ہے، مثلاً ایسے زمانوں تک تاخیر جو چھینے یا حکماً معلوم ہوں، یا مختلف موسموں اور مختلف مواقع تک تاخیر، یا کسی ایسے کام تک تاخیر جس کا کوئی معین زمانہ ہے۔

### منصوص زمانوں تک تاخیر:

۷۳- منصوص زمانوں تک تاخیر کی رنگی پر تمام فقہاء کا اتفاق

کا عقد کی صحت اور عدم صحت پر اثر پڑتا ہے، یہ تک جماعت سے غرر (دھوکہ) کی شکل پیدا ہوتی ہے، مگر بعض جماعت معمولی ہوتی ہے اور بعض غیر معمولی، اس سلسلہ میں مختلف فقہی مذاہب کی آراء ذیل میں پیش کی جاتی ہیں۔

### پہلی بحث

#### اجل معلوم

۱- فقہاء تاخیر تاخیر معاملات میں اجل کی صحت پر متفق ہیں بشرطیکہ اجل معلوم ہو (اجل کے معلوم ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ ایسے زمانہ کے ساتھ اس کی تعیین کر دی جائے جس میں مختلف اشخاص مختلف جہاتوں کے اعتبار سے فرق نہ ہوتا ہو، یہ بات اسی وقت ہوگی جب دن، مہینہ، سال متعین کر دیا جائے۔

اجل کے معلوم ہونے کی شرط کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَلَّكُمُ الْمَوْتُ فَأُولَٰئِكَ الْمَوْتُ الَّذِي أُجِّلَ لَكُمْ فَاكْتُبُوهُ" (۳) (اے ایمان والو! جب تم آپس میں معاملہ کرو اور حاکم کسی وقت مقرر تک تو اس کو لکھ لیا کرو)۔

دوسرے لئے کہ نبی ﷺ نے اجل کی شرط لگانے کے ایک موقع پر فرمایا: "من اسلف في شيء، فليسلف في كمال معلوم" (جس شخص کو کسی چیز میں بی بیع کر لی ہو تو وہ متعین کیل، متعین کرے، رب میں معلوم مدت تک کے لئے بیع ہم کرے)۔

اجل معلوم تک تاخیر کی صحت پر جماعت بھی ہے۔

(۱) منہج القدیر ۵/۸۳، لاشہ و انظار لابن نجیم ۵/۵۷۷، مفتی الحق ۲/۱۰۵،

بعض مع اشرار الکبیر ۳/۳۲۸۔

(۲) سورة بقرہ ۲۸۲۔

(۱) المہذب للعیرازی ۲/۲۹۹۔

(۲) حاشیہ المدنی علی اشرار الکبیر ۳/۲۰۵۔

ہے، مثلاً کوئی شخص یہ جہنم کے طہار کے طور پر یہ دینا لے لو ایک روپہ پہوں کے بدلہ جس کی حوائج تمہیں اس سال کے ماہ ربیع کے آغاز میں کرنی ہوں، یا میں تم سے یہ گیسوں میں من کے بعد لے لوں گا۔<sup>(۱)</sup>

تا جیل میں جب مطلق مہینے اور سال لے جائیں تو اس سے مراد عربی مہینے اور سال ہوں گے، مثلاً ایک ماہ یا مادہ مدت مقرر کی یا ایک سال یا دو سال مدت مقرر کی تو مطلق ہو لے جانے کی صورت میں اس سے قمری مہینے اور سال مراد ہوں گے، کیونکہ شریعت کا عرف یہی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ فِي الْهَيَاةِ" (تو تم سے پوچھتے ہیں حال نئے چاند کا، کہہ دے کہ یہ "اتات مقررہ ہیں لوگوں کے واسطے اور حج کے واسطے)، نیز ارشاد باری ہے: "إِنَّ عَثَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ" (۳) (مہینوں کی کثرت اللہ کے نزدیک بارہ مہینے ہیں اللہ کے حکم میں جس دن اس نے پیدا کئے تھے آسمان و زمین، ان میں چار مہینے ہیں اہل کے)۔

اس بات کی ضرورت حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ سب سے ہے<sup>(۴)</sup>۔

### غیر عربی مہینوں کے ساتھ تا جیل:

۷۴- اگر جیل کی قمری مہینوں کے علاوہ مہینوں سے لے

(۱) حوالہ بالا، نیز جلد ۱۸ ص ۱۸۱، مفتی الحق ج ۲ ص ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴

## اجل ۷۶-۷۸

یہی رائے خلیفہ مالکیہ ثنائیہ اور حنبلیہ کی ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ تین مہینے عدد سے شمار کئے جائیں گے<sup>(۱)</sup>، ایک رائے امام ابو حنیفہ کی اور حنبلیہ کی یہی ہے اور ایک ہی ماہ ہجر کے جاری میں بھی ہے۔

### مدت اجل کے حساب کا آغاز:

۷۶- مدت اجل کے حساب کا آغاز اس وقت سے ہوگا جس کی تحدید بنوں عقد کرنے والوں نے کی ہوگی، اور اگر انہوں نے تحدید نہیں کی ہے تو عقد کے وقت سے اس کا آغاز ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

### مسلمانوں کی عیدوں کے ساتھ تا ذیل:

۷۷- اگر عیدوں (تین ماہوں) تک کی تا ذیل کی نئی ہے تو عید کے متعین اور معلوم ہونے کی صورت میں تا ذیل درست ہے، مثلاً عید اضحیٰ اور عید فطر کی تا ذیل صورت میں تا ذیل درست ہوگی<sup>(۳)</sup>۔

ایسی مدت متعین کرنا جس میں دو چیزوں میں سے کسی ایک کا احتمال ہو:

۷۸- اگر ایسی مدت ذکر کی نئی ہے جس میں دو چیزوں کا احتمال ہو تو اسے دونوں میں سے پہلی دلیل مدت پر محمول کیا جائے گا، جیسا کہ ثنائیہ نے (اپنے اصح قول کے مطابق) مرحنہ بنی نے صریحت کی ہے، مثلاً عید یا جمادی یا ربيع یا حایوں کے کوچ کرنے کے دن

(۱) ساجدہ راجح، اس اختلاف کی جانب اس قدر اشارہ فرمائی ہے مثلاً ص ۲۸۰

المنشی مع الشرح للکثیر ۳۲۸/۴، بدیع المصابیح ۳۲۸/۴

(۲) المنشی مع الشرح للکثیر ۳۲۸/۴، بدیع المصابیح ۳۲۸/۴، امجد ۳۲۸/۴

الدوسلی ۳۲۸/۴

(۳) المنشی مع الشرح للکثیر ۳۲۸/۴، بدیع المصابیح ۳۲۸/۴، امجد ۳۲۸/۴

تیمت ہے: ”إِنْ عَذَهُ الشُّهُورُ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فَمِنْ كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ حُلِقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُومٌ“<sup>(۱)</sup> (مہینوں کی گنتی اللہ کے نزدیک بارہ مہینے ہیں اللہ کے حکم میں جس دن اس نے پید کے تھے آسمان اور زمین، ان میں چار مہینے ہیں وہ بکے)۔ اس تیمت میں مطلق ”شہور“، ”بول“، ”قمری شہور“ (قمری مہینے) مراد سے لے گئے ہیں<sup>(۲)</sup>، لہذا مطلق ہونے کی صورت میں عقد ہی پر محمول ہوگا۔

جس عقد میں مطلق مہینے کے ساتھ تا ذیل ہوتی ہے اگر یہ عقد قمری مہینہ کے آغاز میں یا یہ ہے تو آغاز ماہ سے اس کا شمار ہوگا۔ اگر قمری مہینہ کے آغاز میں عقد نہیں ہو ہے تو تا ذیل ایک ماہ کے ساتھ ہوگی، یہ ایک سے زائد مہینوں کے ساتھ یا سال کے ساتھ، اگر ایک ماہ کی تا ذیل ہے اور عقد قمری ماہ کے آغاز میں ہوا ہے تو بالاختلاف اس کا اعتبار چارہ سے ہوگا، حتیٰ کہ اگر مہینہ یک ماہ کم ہو (یعنی ۲۹ مہینہ ہو) تو بھی پوری مدت طے کی، یہاں تک مہینہ مال تمام ہے۔

اور اگر قمری مہینہ کا کچھ حصہ مقررے کے بعد عقد ہوا ہے تو ایک ماہ کے جاری میں بالاتفاق تین ماہ مراد ہوں گے، یہاں تک چارہ کے لحاظ سے مہینہ کا اعتبار (اس صورت میں) شمار ہے، لہذا بنوں کے لحاظ سے مہینہ کا اعتبار یا چارے کا<sup>(۳)</sup>۔

اور اگر تین ماہ کا اجارہ کا معاملہ طے ہوا ہے تو اس صورت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ وہاں چارہ کے لحاظ سے مانے جائیں گے اور ایک مہینہ تین ماہ کی گنتی کے اعتبار سے،

(۱) سورہ بقرہ ۲۹۸

(۲) المنشی مع الشرح للکثیر ۳۲۸/۴، بدیع المصابیح ۳۲۸/۴، حاشیہ الدوسلی ۳۲۸/۴، امجد ۳۲۸/۴

(۳) بدیع المصابیح ۳۲۸/۴، حاشیہ الدوسلی علی الشرح للکثیر ۳۲۸/۴، امجد ۳۲۸/۴، منشی مع الشرح للکثیر ۳۲۸/۴

لئے آئیں میں شریعہ فرہشت نہ کر، جب بھی شریعہ فرہشت نہ کر، تو معلوم مہینہ تک کے لئے نہ کر۔

ماجاز ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس طرح کی تاخیر ہوں متی ہے نہ ایک "راہ" ہوتی ہے "راہ" میں مسئلہ ہوتی رہی تو فصل کی غلٹی اور پھلوں کی توزانی کچھ اس موثر ہو جاتی ہے، اور "راہ" ہوا جلتے بارش نہ ہوتی جلدی ہو جاتی ہے، رہا وظیفہ کی مصالحت کا وقت تو کبھی کبھی "وقت" ہو جاتا ہے۔

۸۰۔ جس اہل جہول میں معمولی جہالت ہو اس تک تاخیر کی شرط لگانے میں عقد پر یا اثر پڑے گا، اس دور میں س فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

حنبیہ کے نزدیک اہل جہول تک بیعت جاری نہیں ہے، خواہ جہالت معمولی ہو مثلاً غشی، درود کی تک تاخیر، یا جہالت ریاء ہو مثلاً ہو چلنے یا کسی شخص کی سفر سے، وہی تک تاخیر، اگر شریعہ رتبے اس اہل جہول کو جس میں معمولی جہالت تھی اس کا وقت "لے" سے پہلے ورنہ، بیعت کی بنا پر عقد کو فسخ کرنے سے پہلے باطل قرار دے، یہ تو امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کے نزدیک بیعت درست ہوئی، اور امام حنفیہ کے نزدیک بیعت درست نہ ہوں، اور اگر اس اہل جہول کو باطل کرنے سے پہلے "ودعت" گزری تو ساقط ہو گیا، فقہاء حنبیہ کا اجماع ہے کہ اب یہ بیعت درست نہیں ہوتی۔

شافعیہ کے نزدیک یہ عقد فاسد ہے، چونکہ ان حضرات کے نزدیک عقد باطل کی صحت کے لئے یہ شرط ہے کہ پوری تحدید کے

مہینہ کا نام متعین کرے (۲۵/۶) کے یہاں بھی یہ اثر موجود ہے "الحدود" کلیات کو کہتے ہیں۔ میں اس اثر کی سند کی کا لکھ نہیں سکتا، معصوم عبد الرزاق کی سند یہ ہے (أخبار لا یوردی عن عبد الکرمیم بحروری عن عکرمہ عن ابن عباس) اس سند کے تمام روایات تقریباً بعد میں کے مطابق تھیں۔

کو مدت معین کیا جائے، اس لئے کہ عید و عید الفطر، عید الاضحیٰ، ماہ جمادی بھی وہ ہیں، جمادی الاولیٰ اور جمادی الثانی، ماہ رجب بھی وہ ہیں، رجب الاول، رجب الثانی، حاجیوں کا کوچ یا م تشریق کے دوسرے دن ہوتا ہے اور تیسرے دن بھی، ان سب مثالوں میں مدت کو پہلے والے زمانہ پر محمول کیا جائے گا اس لئے کہ اس پہلے پر بیان کردہ جملہ وجوہ میں آ جاتی ہے۔

اس مسئلہ میں دوسرے قول یہ ہے کہ یہ تاخیر درست نہیں ہوگی، مدت فاسد ہو جائے گا، کیونکہ جو مدت "رکعتی" ہے اس میں دنوں راتوں کا مکاب ہے (۱) (تو اصل مجہول ہوتی)۔

۱۔ دنا معروف موسموں تک مدت مقرر کرنا:

۷۹۔ فقہاء نے اس کے جواز میں اختلاف کیا ہے، بیعت فصل کی تھی، وہی، اور پھلوں کے ٹوٹنے کا موسم، حاجیوں کی، وہی کا موسم، اس طرح کی مدت کے جواز کے بارے میں فقہاء کی رائے میں مختلف ہیں۔ حنبیہ، شافعیہ، حنابلہ اور ابن الحنفیہ کے نزدیک ان اشیاء کو بطور مدت مقرر کرنا صحیح نہیں ہے۔

ان حضرات کا استدلال اس یہاں رضی اللہ عنہما کے اس اثر سے ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لا تتبايعوا إلى الحصاد والنباس، ولا تتبايعوا إلا إلى شهر معلوم" (۲) (کلیں اور نہ بیعت کے

(۱) ابنی مع لشرح الکبیر ۳۹۴ صفحہ ۱۰۶۲۔

(۲) ابنی مع لشرح الکبیر ۳۲۸، حضرت ابن عباس کے اثر "لا تتبايعوا إلى الحصاد والنباس ولا تتبايعوا إلا إلى شهر معلوم" کا ذکر نہیں لفظ میں ابنی قدس سرہ نے کیا ہے (ابنی ۲۱۹) لیکن ان الفاظ میں یہ اثر ہمیں بخاری میں کے یہاں نہیں ملتا، معصوم عبد الرزاق (۶/۸) میں یہ اثر ان الفاظ میں ہے "لا تکره إلى الحصاد والعصر والعطاء أن يسلع به ولكن يسمى شهراً" (آپ ﷺ نے کلیات یا نچوڑے یا حاصل ہونے کی مدت کے لئے اوجاد حاصل کرنے کو اپنے سفر ملا، بلکہ اسے چاہئے کہ

ساتھ اجل متعین ہو، لہذا جو اجل آگے پیچھے ہو سکتی ہو مثلاً فعل کی کٹنی، حاجیوں کی واپسی، اس کے ساتھ عقد درست نہیں ہوگا، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من أسلم في شيء فليس له شيء من أجل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم“ (جس کو کسی چیز میں بیع مسلم کرنی ہو وہ کیل معلوم، وزن معلوم میں اجل معلوم تک بیع مسلم کرے) (بخاری، مسم)۔ اجار ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اجل یہاں معلوم و متعین نہیں ہے۔ یہ تک وہ آگے پیچھے ہو سکتی ہے (۱)۔

حنابلہ کے نزدیک یہ تاویل غلط ہوگی، ”مصدق ہوگا، کیونکہ حنابلہ یہ شرط لگاتے ہیں کہ اجل کی تعین متعین زمانہ سے کی جائے، اگر خیار مجہول یا اجل مجہول کی شرط لگائی (اس طور سے کہ خیار کی شرط کے ساتھ فراہمیت یا ورنہ خیار کی مدت متعین نہیں کی جائے) مسلم میں مبیعہ کے زمانہ تک میں مسم فید کی جو کی طے کی یا قیمت کی، ایسی مبیعہ (مواجل کی) تو شرط درست نہیں ہونی، ”مذہب کی تصحیح ہونی، شرط کے فاسد ہونے سے جس فرق کا مسم متاثر ہو، (خود وہ بائ ہو یا مشتہی، خود سے شرط کے فاسد ہوے یا علم ہو یا نہ ہو) اس سے باتوں میں سے ایک کا اختیار ہوگا، تو بیع صحیح کرے یہ تک اس کی شرط باقی نہیں رہی، یہ شرط کے فاسد ہوے سے اس کا جو نقصان ہوا ہے اس کا عوض لے، یعنی شرط بائ کی طرف سے تقبی، اس شرط کی وجہ سے اس سے ماب زید و قیمت میں شرط یہ تھا تو شرط فاسد ہوے کی صورت میں یہ قیمت اس کو ملے گی“ (۲)۔ بیع مسلم میں اگر اس طرح بی اجل مجہول کا کر یا کیا ہے تو عقد صحیح نہیں ہوگا، یہ تک اس کی درنگی کی ایک

شرط یاں منفقہ ہے، ”وشرط“ اجل معلوم“ ہے یہ تک اس کے اوقات میں فرق پڑتا رہتا ہے (۱)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ایسے موسموں کو مدت بنا جا رہا ہے، ”اور لٹنی،“ دینی و دنیہ میں اعتبار اس کے اکثر حصہ کے وقت کا ہوگا، یعنی وہ وقت مراد ہوگا جس میں مذکورہ مبیعہ کا بڑا حصہ حاصل ہوتا ہو، ”وہ موسم کا“ دینی و دنیہ وقت ہے جو اس کام کے لئے مقرر ہے، خواہ یہ لٹنی، دینی و غیرہ اس شرط اور مقام میں ہوتے ہوں یا نہ ہوتے ہوں جب یہ عقد کیا گیا ہے، پس مراد اس وقت کا وجود ہے جس میں غالباً یہ کام ہوتا ہے (۲)۔

ابن قدامت نے امام احمد کی ایک اور روایت مالکیہ کے مثل ذکر کی ہے، امام احمد نے فرمایا ہے: ”مجھے امید ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہوگا“۔ ”وہ تو بھی اسی کے قائل ہیں، ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ بیت المال سے عطیہ ملنے تک کے لئے خریداری کرتے تھے، ابن ابی لیلیٰ کا بھی یہی قول ہے، ”امام احمد نے فرمایا: ”اگر کوئی معروض چیز ہو تو مجھے امید ہے کہ اس تک تاویل صحیح ہوگی“۔ اسی طرح اگر کہا: غازیوں کے آنے تک، اور یہ اس بات پر محمول ہے کہ انہوں نے خلیفہ ملنے کا بیعت مراد لیا ہے کیونکہ یہ معلوم ہے، ”راخود و خلیفہ تو وہ پٹی ذات میں مجہول ہے، مختلف ہوتا رہتا ہے، اور آگے اور پیچھے ہوتا رہتا ہے، اس بات کا بھی احتمال ہے کہ انہوں نے خود خلیفہ مراد لیا ہو، یہ تک اس میں بھی قناعت ہوتا رہتا ہے، لہذا کٹنی کے مشابہ ہو گیا۔

اس تاویل کو جاہل قرآن دینے والوں کا استدلال یہ ہے کہ یہ مدت ایسے وقت سے وابستہ ہے جس کو لوگ عام طور پر جانتے ہیں، اس میں نہ اتمام نہیں ہوتا، تو یہ ایسے ہی ہے جس طرح آغاز سال کی مدت عقد میں طے لی جائے (۳)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۲۶۱، مفتی محمد ج ۲/۵۵۲، المہذب للشیخ النبی

۲۰۰۹ء

(۲) کشف القناع ۱۸۹/۳ طبع المباحث

(۱) حوالہ سابق ۳/۳۰۰

(۲) مہذب الدر المنی علی شرح الکبیر ۳/۲۰۵

(۳) انہی مع الشرح الکبیر ۳/۲۸

مجمول غیر مفید ہے کیونکہ اس سے غرضاً کم آتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

دوسری بحث

اصل محمول

اس فعل کو جل مقرر کرنا جس کا وقوع منہبط نہیں:

۸۱۔ فقہاء کا تعلق ہے (۱) کہ ایسے فعل تک عت مقرر نہ رہا جس کے بقول کا وقت معلوم نہیں ہے، نہ دھیجھہ اور نہ حما۔ اور نہ وہ منصرط ہے اور یہ فعل مجہول ہے مثلاً یہی قیمت کے جو لے کوئی چیز پتی جس کی دہائی زید کے سفر سے واپس آنے یا مارش ہونے یا ہوا چلنے تک کرنی ہے یا کوئی چیز ہی کے ماتحت فروست کی اور طے پایا کہ خریدار کے مالہ رہوے تک قیمت کی دہائی کی حائی ہے۔

اس قسم کی مدت کے عدم جو زیر فقہاء نے ان آثار سے استدلال کیا ہے جن سے معتاد زمانہ میں واقع ہونے والے فعل (کفئی، دینی) تک تاخیر کے عدم جو ان پر استدلال کیا گیا ہے، بلکہ ان سے یہاں استدلال درجہ اولیٰ ہوگا، کیونکہ وہاں معمولی جہالت تھی اور یہاں بہت زیادہ جہالت ہے۔

عدم جواز کی ایک وجہ یہ ہے کہ اس طرح کی تاویل معلوم ہے۔  
کیونکہ اس میں فرق ہوتا رہتا ہے، اہل مجاہدہ ایک روئے نیچے  
ہوتی رہتی ہے (۲) نیز اس لئے کہ اہل کی جہالت سے حواگی اور  
قبضہ میں نزاع پیدا ہوتا ہے، ایک فریق قریبی مدت میں مطالبہ کرنا  
ہے، دوسرے فریق دیر میں حوالہ کرنا چاہتا ہے، نیز اس لئے کہ اہل

( ر ) رد المحتار علی الدر المختار ۱۲۶۳، فتح القدیر ۸۷۵، بدائع الصنائع ۱۸۱،  
حاشیة المدسوة علی المشرح الكبير ۱۷۷، الخرش ۳۳۸، مفتی المحتاج  
۱۰۵، الجویب للفتیر فی ۲۶۶، ۲۹۹، کتاب الفناح ۱۸۹، ۱۹۳،  
۳۰۰، انسی مع المشرح الكبير ۳۲۸۔

(۳) اجروم ۲۹۹، کتاب الفتاح ۳۰۰، انبی مع الشرح الکبیر ۳۳۸۔

جس اجل میں جہالت مطلقہ ہو اس تک تا جہیل کا شرع عقد پر :  
۸۲۔ یہ بات گذر چکی کہ فناء سے جہل مجہول تک تا جہیل کو جہل  
نہیں سمجھتے جن کی جہالت مطلق ہو۔ اور تصرف پر اس طرح کی تا جہیل  
کے شر کے مارے میں اختلاف ہے۔ حنفیہ مالکیہ، شافعیہ کا مسلک  
اور حنابلہ کی ایک رائے ہے کہ یہ عقد بھی صحیح نہیں ہوگا اس سے کہ یہ  
اجل فاسد ہے، اس نے عقد کو بھی فاسد کر دیا، اس سے کہ ہر امر یقین  
اس عقد پر اس طور پر راضی ہوئے تھے کہ یہ معاملہ خاص مدت تک  
موت نہ رہے۔ تو جب اجل صحیح نہیں ہوئی تو اس عقد کو عقد صحیح قرار دینا  
محققین کے ارادہ کے خلاف ہے۔ ورنچ، فیہ وغنوا کی جیوٹریقیں کی  
جائز رضامندی پر ہے، البتہ باجمعی رضامندی ختم ہونے سے عقد فاسد  
ہوتا (۲)۔

نہیں خفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر خریدار نے مجلس عقد سے جد ہونے سے پہلے اس اُجھل مجھول کو باطل قرار دیا اور قیمت ادا کر دی تو یہ بیع جائز ہوئی، اور امام مقرر کئے، ایک بار مجلس ہوئی، اور اگر وہ منوں کے جدا ہونے سے پہلے خریدار نے یہ اُجھل مجھول کو باطل نہیں یا تو اسے مستحکم ہو گیا، اور اب یہ عقد جائز نہیں ہو سکتا، اس پر فقہاء حنفیہ کا اتفاق ہے (۳)۔

مناہلہ کی رائے یہ ہے کہ کث میں کربل مجہوں کا ورنہ پائے نو  
اجل فاسد ہوتی ہے ورنہ صبح ہو جاتی ہے، ورنہ ظم میں اجل مر

(۱) اشرح المغیرہ ۴۷۷

(۲) فتح القدیر ۵/۸۳ و الحار ۴۶۶، حاشیہ البدای ۱/۶۷، الخرش ۳۸۸، لم یؤت للتعیر فی ۲۶۶، ۲۹۹، مفتی الخراج ۲/۵۵، کشاف

[illegible]

146/100 (3)

مسلم و ابون فائدہ بوجہ تے ہیں۔

ضمیمہ فقہاء نے بیع کی صحت اور اجل مجہول کے باطل ہونے پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے استدلال کیا ہے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ: ”میرے پاس ہیرہ ڈالے میں اور انہوں نے بیاہ میں نے آپ مالکوں سے“ قیہ پر ثابت کا معاملہ کیا ہے۔ سال ایک ”قیہ“ کرنا ہے، آپ میری مدفن مائیں۔ میں نے کہا: اگر تمہارے مالک یہ ہند کریں کہ میں ایک ساتھ ”قیہ“ نہیں دے دوں، اگر تمہارا ولاء مجھے ملے تو میں ایسا کر سکتی ہوں۔ ہیرہ اپنے مالکوں کے پاس گئیں اور ان کے سامنے حضرت عائشہ کی پیشکش رکھی تو ان لوگوں نے مامطور کر دیا، حضرت ہیرہ و مال سے وہیں لوٹیں تو حضور اکرم ﷺ تشریف فرما تھے، حضرت ہیرہ ڈالے عرصہ بیاہ میں سے حضرت عائشہ کی پیشکش ان لوگوں کے سامنے رکھی تھی تو ان لوگوں نے مامطور کر لیا، اسی شرط پر ہیرہ و مال سے ولاء نہیں کوٹے، رسول اکرم ﷺ نے ہیرہ کی چوری بہت سنی، حضرت عائشہ نے بھی حضور اکرم ﷺ کو چور سے واعدہ کی طاعت کی، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”حذیبہا واشترطی بہم النولاء، فإمسا النولاء لمن اعتق“ (ہیرہ کو حاصل کر لو، اور ان لوگوں کے لئے ولاء کی شرط منظور کر لو، ولاء تو ان کو ملے گا جس سے ”ر“ کیا ہے۔ حضرت عائشہ نے حضور اکرم ﷺ کے فرمان کے مطابق کر لیا، اس کے بعد رسول اکرم ﷺ لوگوں میں خطبہ پڑھ کرے ہوئے، اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی، پھر فرمایا: ”أما بعد فما بال رجال يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله تعالى؟ ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل، وإن كان مائة شرط، قضاء الله أحق، وشرط الله أوثق، وإمسا النولاء لمن اعتق“ (لوگوں کو کیا ہو یا ہے ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں؟ جو شرط بھی کتاب اللہ میں نہیں

ہے وہ باطل ہے خواہ سو شرطیں ہوں، اللہ تعالیٰ کا فیصلہ پابندی کرنے کے زیادہ ولایت ہے، فقہ کی شرط زیادہ مستحکم ہے، ولاء تو اسی شخص کا ہوگا جس نے آزاد کیا ہے) (بخاری و مسلم) (۱)۔ حضور اکرم ﷺ نے شرط باطل کی، عقد نہیں باطل کیا۔ ابن المنذر فرماتے ہیں: ہیرہ کی حدیث ثابت ہے، ہمارے علم میں اس کے معارض کوئی دوسری حدیث نہیں ہے، لہذا اس کو اختیار کرنا واجب ہے (۲)۔

اجل کے عوض میں مالی معاوضہ لینا:

اجل کے عوض میں مالی معاوضہ لینے کی بہت سی صورتیں ہیں، ان میں سے چند صورتیں یہاں بیان کی جاتی ہیں:

پہلی صورت:

۸۳- بیع میں ایجاب اس طرح یا چارے کہ وہ معاوضہ پر مشتمل ہو، ایک نقد، دوسرا ادھار مثلاً بیچنے والا کہے: ”میں نے آپ کے ہاتھ بیچتا نقد دس درہم میں اور ادھار پندرہ درہم میں فروخت کی، جمہور علماء (۳) ان الفاظ کے ساتھ اس معاملہ کو جائز نہیں قرار دیتے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے ایک بیع کے اندر دو بیعوں سے منع فرمایا ہے (۴)، اشرح الکبیر میں ہے: ”اس حدیث کی یہی تشریح مالک،

(۱) حدیث ہیرہ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ سے کی ہے (شرح الکبیر ۲۵۵/۱)۔

(۲) اشرح الکبیر مع المغنی ۵۲/۵۲۔

(۳) اشرح الکبیر مع المغنی ۳۵۴/۳۵۴ طبع ۱۴۱۸ھ، میل ۱۹۹۷ء، ۵۲/۵۲، فتح القدیر ۸۳/۵۲، فتح القدیر میں ہے: ”جب ہیرہ میں نے تمہارے ہاتھ بیچا نقد ایک سو دس میں اور ادھار پندرہ میں فروخت کی، تو اس مقدار باطل ہونا میں کے مجہول ہونے کی وجہ سے ہے، یعنی الحجاج ۴۲/۱۳۔

(۴) حدیث ”لہی عن یحییٰ بن یعقوب“ کی روایت ترمذی و سنائی سے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً کی ہے ترمذی نے اس حدیث کو ”حسن صحیح“ کہا ہے یعنی اس کی روایت کی ہے یعنی لی روایت میں



کو قبول کرنا یا اس کا جملہ راصل بجا ہے جس کا معنی طب و دہرے  
فرق (پنہ والے) کو بنایا گیا ہے۔ اس نے قبوں کے نقطہ بہ  
یہ عقد مکمل ہو یا ورنہ مکمل نہیں ہو۔

#### دوسری صورت:

۸۴- دوسری صورت کی مٹی کو آج کے بھو سے زیادہ قیمت پر  
احرار کی وجہ سے فروخت کیا ہے (۱) جمہور فقہاء (۲) کسی مٹی کو اس  
کے آج کے نرخ سے زیادہ پر سے احرار فروخت کرنا جائز قرار دیتے  
ہیں۔ چونکہ بوزارج کی عام دلیاؤں کے دلیل میں یہ صورت بھی شامل  
ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَحِلُّ الْفَنَاءَ الْبَيْعَ“ (۳) (اللہ تعالیٰ  
نے بیع کو حلال قرار دیا)، یہ آیت ہر قسم کی بیع کے جائز ہونے کی عام  
دلیل ہے۔ لہذا یہ کہ کوئی دلیل قصص موجود ہو، اور اس عموم کو خاص  
کرنے والی کوئی دلیل ہو، جو اس میں ہے (۴)۔

#### تیسری صورت:

۸۵- یہ ہے کہ نقد واجب الاداء دین کی ادائیگی کی اضافہ کے  
عوض مؤخر کی جائے۔

۸۵- اور یہ صورت باب رباً میں داخل ہے (۵)، ”اس لئے کہ شرعاً  
رباً حرم کی قسمیں ہیں: ۱- ربا النساء (احرار)، ۲- ربا القاصل۔  
عرب کا ربا و تر معمول یہ تھا کہ مؤخر بیع شخص سے کہتے: تم قرض و  
قرر ہے ہو یا دین لی مقدار میں اضافہ کر، گے؟ مدیون ماں میں

غیاث ثری اور سحاق نے کی ہے، یہی اصل علم کا قول ہے اس  
سے کہ دونوں طریقوں میں سے ایک بیع کو بائع نے متعین نہیں  
کیا پس یہ صورت و شبہ ہوئی اس صورت کے جب کہ بائع نے کہا  
ہوگا وہ چیزوں میں سے ایک میں نے تم کو بیچی (بیع متعین نہیں  
ہے) نیز اس سے بھی یہ صورت معاملہ ناجائز ہے کہ قیمت مجہول  
ہے جیسے مجہول رقم کے عوض بیع کرنا۔

طہ اس حکم و حرم سے نقل کیا گیا ہے کہ اس لوگوں نے یہ فرمایا:  
اس طرح معاملہ کرنے میں کوئی حرج نہیں کہ بیچنے والا کہنے میں یہ چیز  
نقد تنے میں بیچتا ہوں اور ادھار تنے میں بیچتا ہوں، اس کے بعد  
خریدار ان دونوں میں سے کوئی ایک صورت اختیار کر لے۔ ان  
حضرات کے قول میں اس کا بھی احتمال ہے کہ اس گفتگو کے بعد عقد  
میں یہ بایں قبول جاری ہو، گویا کہ خریدار نے یوں کہا: میں تو اس کو  
تنے میں ادھار خریدتا ہوں، تو بائع نے کہا کہ: اسے لے لو یا یہ کہا  
کہ میں راضی ہوں وغیرہ، تو اس صورت میں یہ عقد کافی ہوگا، اور اس  
طرح ان ہزاروں کا قول جمہور کے قول کے مطابق ہوگا۔

مذاہب میں سر کوئی حرم نہیں پایا جو ایجاب پر ملامت کرے یا اس  
کے قائم مقام ہو تو یہ عقد متعین نہیں ہو، چونکہ شرائط میں بائع سے جو  
جملہ کہا وہ یہ بایں بیچنے کے لائق نہیں ہے۔

اس بیع کے صحیح ہونے کے بارے میں جو اختلاف ہے اس کی  
اصل بنیاد یہ ہے کہ جو بول دلا گیا ہے وہ ایک وقت و صیغوں پر مشتمل  
ہے (نقد و احرار)، پس بیچنے والے نے کسی ایک بیع کو قطعیت کے  
ساتھ بیان نہیں کیا۔ آپ وہ اس (نقد) یا پھر وہ (احرار) ہے، جب  
یہ بایں میں جزم نہیں ہے تو وہ ایجاب نہیں بلکہ عرض (پیشکش) ہے،  
جب اس شخص نے جس کے سامنے وہ معاملوں کی پیشکش رکھی گئی ایک

یہ لفظ اگرچہ ”صفقة واحدة“ (فرضی نقد) (۳۰۸/۱)۔

(۱) ماحکمہ ”بیع“ کی اصطلاح۔

(۲) تیل و طار لکھنؤ کا ۱۵۲/۵ طبع جول ۱۳۵۷ھ۔

(۳) سورۃ بقرہ ۲۷۵۔

(۴) تیل و طار ۱۵۳/۵۔

(۵) ماحکمہ ”ربا“ کی اصطلاح۔

میں نورانی آدمیوں۔ یہ صورت جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کے نزدیک ناجائز ہے۔ زید بن ثابت، بن عمر، مقداد، عید بن الحسب، سام، حسن، حماد، حکم، ثوری، بشیم، بن طلحہ، و اسحاق رضی اللہ عنہم نے اس صورت معاملہ کو عمر و طر رہا ہے۔

مرہی ہے کہ ایک شخص نے حضرت بن عمرؓ سے اس صورت معاملہ کے بارے میں دریافت کیا انہوں نے منع فرمایا، اس شخص نے ۱۰۰ مارہ دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: "یہ شخص چاہتا ہے کہ میں سے مارا کھاؤں" (۱) حضرت زید بن ثابت سے بھی اس سے منع نہایت منقول ہے (۲)۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت مقدادؓ نے اس طرح کا معاملہ کرنے والے بد اشخاص سے فرمایا: تم انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کو حاکم کا بیعت کیا ہے۔

اس صورت معاملہ کے باطل ہونے پر جمہور فقہاء نے دہیروں سے استدلال کیا ہے؛ چنانچہ استدلال یہ ہے کہ بن عمرؓ نے اس سے رو قرار دیا، اس طرح کی بات رے سے عیس کی جاتی، اور اسما و شرع بھی برتو قیف میں (ان کی تحدید شارع کی طرف سے ہوتی ہے)۔

۱۰۰ استدلال یہ ہے کہ یہ بات معلوم ہے کہ دو رجالیہ میں رو کی اصل یہ تھی کہ مقدمہ قرض میں ریوٹی کی شرط کے ساتھ ادائیگی قرض میں مہلت دیتے تھے، اس طرح ریوٹی مدت کے بدلے میں ہوا رتی تھی، اس کو اللہ تعالیٰ نے باطل حرام قرار دیا۔ فرمایا: "وَلَا تَسْتَفِیْضُوا مِمَّنْ يَمْتَصِّیْهِمْ دَرَاهِمَ وَلَا سَعِیْرًا" (۳) (تم تو پھر رہ گئے تو تمہیں

اصافہ مرویتا، و صاحب ذین اس وقت مطالبہ ذین سے رک جاتا (یعنی ذین کے سے مدت کے اصافہ کا بدلہ ذین میں اضافہ کی صورت میں سرمایہ وصول کرتا) اور یہ بھی صورتیں باتفاق امت حرام ہیں "بہ خاص نکلتے ہیں: "یہ بات معلوم ہے، ورجالیہ کا رما یہ تھا کہ قرض میں دھار ہوتا جس میں اضافہ (عقد میں) شروط ہوتا، پس یہ اضافہ اصل (مدت) کا بدلہ ہوا اللہ تعالیٰ نے اسے باطل اور حرام قرار دیا، ارشاد باری ہے: "وَإِنْ تَسْتَفِیْضُوا مِنْهُمْ دَرَاهِمَ وَلَا سَعِیْرًا" (۴) (اور تمہارے)۔ نیز ارشاد ہے: "وَدَرَاهِمًا مَّا بَقِیَ مِنَ الرِّبَا" (۵) (اور چھوڑ دو جو کچھ دینی روپیہ ہے اضافہ) اللہ تعالیٰ نے اس کو ممنوع قرار دیا کہ اصل کی وجہ سے عوض یا حارے۔ اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر کسی کا دھارے کے ذمہ ایک مہارہم، ین ہو جس کی ادائیگی فوری طور پر لازم ہو، مدین سے ان سے کہا کہ مجھے مہلت دے دیجئے، میں سو دھارم کا اضافہ کرتا ہوں تو یہ اصل حارہ نہیں ہے، کیونکہ یہ سو دھارم بھل کا عوض ہے" (۶)۔

چوتھی صورت:

وہ یہ ہے کہ جب دھارین کے ایک ترو سے تہہ ۱۰ ارہو کر باقی ذین فوری وصول کر لیا جائے، یعنی "صع و نفع" (کم ترہ ۱۰ نقد لے لو، کم ترہ ۱۰ نقد ۱۰)۔

۸۶۔ اگر ایک ذہبی کا دھارے کے مدین ہے جس کی ادائیگی مدد کی تاریخ کو لازم ہے، جس کے مدین ہے اس سے دھارین (جس کا ذین لازم ہے) سے پہلے میرا کچھ ین معاف کر دو، ین بھی

(۱) اسی مع الشرح الکبیر ۴۲۴ طبع المبر۔  
(۲) التاجیر ما مشتمل من فتاویٰ فقہاء ۳۹۱ طبع المبر۔  
(۳) احکام القرآن للجصاص ۵۵۳، نیز حلیۃ المصنف ۳۹۹، مکی الکتاب ۱۲۹۴ طبع المکی، کتاب الفتن ۳۲۲ طبع المبر۔  
(۴) سورہ بقرہ ۲۷۹۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۸، ۲۷۹۔  
(۲) احکام القرآن للقرطبی ۳۲۸ طبع اول، احکام القرآن للجصاص ۵۵۳-۵۵۴ طبع المکتبۃ المبر ۱۳۳۷ھ۔

تمہارا اصل مال ملے گا، نیز ارشاد فرمایا: ”وَدُّوْا مَا بَقِيَ مِنْ  
الرِّبَا“ (۱) ”باقی رہ چھوڑو“، اللہ تعالیٰ نے اس بات سے منع  
فرمایا کہ اجل (مدت) کا عوض لیا جائے، تو جب کسی کا دھرم کے  
فائدہ ایک ہزار دھرم تھا جس کی ”انگلی آئندہ لازم تھی اس نے مدیون  
کا کچھ دین اس شرط پر سنا تو رو یا کہ وہ باقی دین کی ”انگلی فوری طور  
پر نہ دے تو یہ دین میں ہی رہا، اجل (مدت) کے مقابلہ میں ہوا۔  
یہاں بھی رو کی وہی حقیقت پائی گئی جس کے حرام ہونے کی اللہ تعالیٰ  
نے صراحت فرمائی ہے۔ اور اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر  
کسی شخص پر دھرم کا ایک ہزار دھرم دین ہے جس کی ”انگلی فوری  
طور پر لازم ہے، مدیون نے دین سے تمنا کہ مجھے مہلت دے دیجئے،  
میں دین میں سو دھرم کا اضافہ کر دوں گا تو یہ صورت ماحول ہے، یہ تکہ  
سو دھرم مہلت کا عوض ہوئے اسی طرح ہی سنا بھی رہا، فوری کے حکم  
میں ہوگا، کیونکہ کسی کرے کو اجل (مدت مہلت) کا عوض قرار دیا  
ہے، اور بدل بمقابلہ اصل کے جوہر کے ممنوع ہوئے کے بارے میں  
اصل یہی ہے (۲)۔

”رو السیوہ“ کی حرمت صرف اسی لئے ہے کہ اس میں اجل  
سے مال کے تبادلہ کا شہ ہے، تو جب شہ رہا موجب حرمت ہے تو  
جب حقیقت رہ ہو، تو ہرچہ ولی حرام ہوگا (۳)۔

اس صورت کو اس پر محمول نہیں کر سکتے کہ اس نے اپنا کچھ حق  
معاف کر دیا ہے، اس سے فوری وصولی ہو چکے ہوں، اس کا حق میں رہتا  
تھا، تاکہ اس کے وصول کرے کو اس کے بعض حق کا حصول برائے شمار  
کیا جائے۔

اور نقد قطعی طور پر احوال سے بہت ہے، جس میں صورت مسئلہ میں

جبکہ کسی شخص کا کسی شخص پر ہزار دھرم احوال دیں ہو، وہ دونوں اسی  
طرح صلح کر لیں کہ قرض دینے والا پانچ سو نقد وصول کرے، تو یہ پانچ  
سویں کے پانچ سو کے عوض ہو، اور یہ نقد وصولی باقی پانچ سو کے  
عوض ہوئی۔ ”رہی دراصل بدل بمقابلہ اجل ہے جو حرام ہے۔

ماجاز ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ ”اجل“ صفت ہے، مثلاً  
بہت (بہت میں ہونا)، اور ”بہت“ کا عوض سنا جائز نہیں ہے اسی  
طرح اجل کا عوض سنا بھی جائز نہ ہوگا (۱)۔

دین قدر فرماتے ہیں (۲) کہ حقیقت یہ صواب (احوال کو نقد  
بنالینے) کی حق ہے، جس پر جائز نہیں ہوں، جیسے صاحب دین اس میں  
اضافہ کرے، مثلاً اس سے کہے کہ میں تجھے اس دھرم دیتا ہوں تو مجھے  
میرے ۲۰ بقایا فوری دے دے۔

صاحب کفایہ فرماتے ہیں: اس میں اصل یہ ہے کہ احسان جب  
دونوں جانب سے پایا جائے گا تو معاوضہ پر محمول ہوگا، جیسے یہی مسئلہ  
ہے کہ دین نے اپنے حق میں سے پانچ سو دھرم سنا کر دیا اور مدیون  
نے باقی پانچ سو میں اپنا مہلت کا حق سنا کر دیا، جس پر معاوضہ ہو گیا،  
اس کے برخلاف اگر ایک ہزار نقد لازم تھا، دین نے مدیون سے پانچ  
سو صلح کر لی تو یہ معاوضہ پر محمول نہیں ہوگا بلکہ یہ سمجھا جائے گا کہ دین  
نے اپنا کچھ سنا کر دیا، اس لئے کہ یہاں احسان صرف صاحب دین  
کی طرف سے ہے (۳)۔

حضرت ابن عباسؓ سے نقل یہ آیا ہے کہ ”وَصَحَّ عَنِ  
تَعَالٰی“ لی اس پر بحث صورت میں کوئی حرج نہیں سمجھتے، یہی بات  
ابو ایمنؓ نے ”ابو ثور سے بھی مروی ہے، کیونکہ اس نے پتا کچھ حق لیا،  
کچھ چھوڑ دیا تو یہ جائز ہے، جیسے اس صورت میں جائز ہونا کہ اگر انگلی  
دین کی نقد واجب ہوئی۔

(۱) حاشیہ مغلطہ فتح القدیر ۷/۲۷۷۔

(۲) المغنی ۴/۱۷۳۔

(۳) مغنی المحتاج ۷/۱۷۳۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۸۔

(۲) حقاہ القرآن مجلہ ۱/۵۵۳۔

(۳) اختصار بہامش مشکوٰۃ فتح القدیر ۷/۲۷۷۔

## اصل ۸۷-۸۸

ہو جائے، خریدار کہے کہ میں نے یہ چیز ایک دینار میں «حاضر خریدی اور بیچنے والے اس کا انکار کرے، اس بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے:

خفیہ «در حنابلہ کے نزدیک قول اس شخص کا یحیٰن کے ساتھ معتبر ہوگا جو مدت کی نفی کرتا ہے اور وہ بائع ہے، اور یہ اس لئے کہ اصل شے کی نقد ادائیگی ہے<sup>(۱)</sup>، «روئے مشتمل پر ہوگا اس سے کہ وہ خداف ظاہر کو ثابت کرا جاتا ہے «در بیات ثبات کے سے بیع کے گئے ہیں۔

«در مالکیہ کے یہ ایک یحیٰن کے ساتھ عرف پر فیصد کیا جائے گا، چاہے مدت نزدیک ہو، یا ختم ہو، یا نہ ہو، اگر کوئی عرف ہی نہ ہو، اور ساماں ہو، ہو تو «نوں علف اس میں گئے، اس کے بعد معاملہ ختم کر لیں گے، «در ساماں بائع کو، اس کر دیا جائے گا، «در کر ساماں ہو، یہ تو یحیٰن کے ساتھ خریدار کی بات مان لی جائے گی، اگر وہ کسی قدر میں مدت کا دعویٰ کر رہا ہے جس میں وہ متہم نہیں ہو سکتا، مرنہ بائن کی بات مان لی جائے گی اگر وہ حلف اٹھائے<sup>(۲)</sup>۔

ثانیہ کا مسلک «در متہ حنبلی کی ایک روایت یہ ہے کہ «نوں فریقوں سے قسم کھائی جائے گی، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: «لو يعطى الناس بدعواهم لادعى ماس دماء رجال واموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه»<sup>(۳)</sup> (تر لوگوں کو ان کے دعویٰ کے مطابق دے دیا جائے تو لوگ دھرم کی جان اور مال پر دعویٰ کرنے لگیں گے لیکن مدعا علیہ کے ذمہ یحیٰن ہے)،

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ج ۲ ص ۲۳، کشاف الفتاویٰ ج ۳ ص ۲۳۸ طبع المیزان، معی مع الشرح الکبیر ج ۲ ص ۲۱۹ طبع المیزان۔

(۲) حاشیہ الدرستی علی الشرح الکبیر ج ۳ ص ۱۹۱۔

(۳) حدیث: «لو يعطى الناس بدعواهم لادعى ماس دماء رجال واموالهم» کی روایت مسلم نے حضرت ابن عباس سے مرفوعہ کی ہے (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۶ طبع عیسیٰ الخلی، تحقیق محمد «عبدالقی»۔

اس عدم جواز سے خفیہ «در حنابلہ (یہ حنابلہ میں سے شرعی کا قول ہے) نے ایک مسئلہ کا تشہد کیا ہے<sup>(۱)</sup>، وہ یہ ہے کہ مولیٰ اپنے مکاتب سے یہ مصاحف برے کہ بدل کتابت فوری طور پر «اگر وہ میں اس میں تئی رویتا ہوں، اس معاملہ کو خفیہ «در حنابلہ جار کتے ہیں، «یونکہ مکاتب اور اس کے مولیٰ کے درمیان معاہدہ کے بجائے سہولت پہچانے کا پہلو زیادہ غالب ہے، یہاں اصل بعض مال کا عوض نہیں ہوئی بلکہ کچھ مال کم کر کے مولیٰ نے سہولت پہچانی، «اور وقت مقررہ آنے سے پہلے باقی بدل کتابت اور اگر کے مکاتب سے سہولت پیدا کی تاکہ اسے شرف آزادی حاصل ہو جائے۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہاں معاملہ مکاتب اور اس کے مالک کے درمیان ہے، کوپا مالک اپنا کچھ مال اپنے ہی کچھ مال کے بدلے بیچ رہا ہے، لہذا یہاں مسألت پیدا ہوئی، «دوسری جگہوں میں یہ بات نہیں ہے (لہذا «اس عدم جواز کی حکم رہے گا)۔

مدت کے بارے میں جائیں کا، اختلاف:

۸۷- مدت کے بارے میں جائیں کا اختلاف یا تو اصل مدت کے بارے میں ہوگا، یا مدت کی مقدار کے بارے میں، یا مدت پوری ہو جانے کے بارے میں، یا مدت کے گزر جانے کے بارے میں، ذیل میں ان تمام صورتوں کے بارے میں فقہاء کی آراء «دری جاری ہیں:

بیع میں اصل مدت میں اختلاف:

۸۸- بیچنے والے اور خریدنے والے کا اصل مدت میں اختلاف

(۱) رد المحتار ج ۳ ص ۵۰۰، معی مع الشرح الکبیر ج ۳ ص ۱۷۲، کشاف الفتاویٰ ج ۳ ص ۲۹۲ طبع المیزان۔

مسلم نے اس حدیث کی روایت کی۔ اور اس معاملہ میں دونوں میں سے ہر ایک مدعا علیہ بھی ہے، جیسا کہ وہ مدعی ہے<sup>(۱)</sup>۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس دونوں کا اختلاف عقد بیع کی صفت کے بارے میں ہے، تو جب ہے کہ دونوں حلف میں، اصل شمس میں اختلاف پر قیاس کرتے ہوئے<sup>(۲)</sup>۔

### مقدمہ مدت میں عاقدین کا اختلاف:

۸۹- جب مقدمہ مدت کے بارے میں عاقدین کا اختلاف ہو، مثلاً بیچنے والا کہے کہ میں نے ایک مہینہ کی اوصاف قیمت پر سامان فروخت کیا تھا اور خریدار اس سے زائد مدت بیان کرے تو اس سلسلہ میں فقہاء میں اختلاف ہے:

شافعیہ و حنابلہ کا مسلک ہے کہ اس شخص کی بات مانی جائے گی جو کم مدت کا دعویٰ کر رہا ہے کیونکہ وہ زیادتی کا منکر ہے، اور وہ پیش کرے کی دوسری خریدار پر ہوگی جو کہ زیادہ مدت کا مدعی ہے، اس سے کہ وہ حد بظاہر مدت کو ثابت کرنا چاہتا ہے، اور یہاں خلاف ظاہر کو ثابت کرے کے سے بیع کے کے ہیں<sup>(۳)</sup>۔

مالکیہ، شافعیہ کا مسلک و حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ اس صورت میں عاقدین سے حلف لیا جائے گا، اس کی ایک دلیل وہ حدیث ہے جو اوپر گزر چکی، اور دوسری دلیل یہ ہے کہ یہاں پر دونوں فریق مدعی بھی ہیں اور مدعا علیہ بھی، پس جب دونوں حلف لیا جائے تو مالکیہ<sup>(۴)</sup> کے نزدیک قول مشہور کے مطابق اگر فروخت مرد و سامان

موجود ہو تو بیع صحیح قرار دیا جائے گی، بشرطیکہ قاضی نے بیع کا فیصلہ دیا ہو، یا دونوں باہمی رضامندی سے بیع کریں، اور سامان بیع کی ملکیت میں حقیقتہً لوٹ آئے خود وہ خام ہو یا مظلوم۔ مالکیہ کا خیال مشہور قول یہ ہے کہ دونوں کے حلف ہوتے ہی خود بخود بیع صحیح ہو جائے گی جیسا کہ لغات میں ہوتا ہے، اور حکم حاکم پر موقوف نہیں رہے گا، اور خریدار سے حلف لیا جائے گا اگر سارا ہی سامان ختم ہو گیا ہو، اور اگر کچھ سامان ختم ہو گیا اور کچھ باقی ہے تو دونوں میں سے ہر ایک کے لئے اس کا حکم ہے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ جب دونوں نے حلف لیا ہے تو بیع صحیح قرار دیا جائے گا، بیچنے والے سے بیع صحیح نہیں ہوگی، کیونکہ یہ بیع بیس سے زیادتی ہے، اور دوسرا فریق نے وہ تمام کر دیا تو بھی بیع صحیح نہیں ہوتی، تو دونوں کے حلف لیا جانے سے ہر پہلو بیع صحیح نہیں ہوگی۔ لہذا اس صورت میں اگر دونوں نے بیع میں سے کسی ایک کی بات پر اتفاق کر لیں تب تو بیع حسب سابق باقی رہے گی، اور اتفاق نہ کر لیں اور دونوں کا راسخ ہوا ہو تو اس صورت میں یہ تو دونوں آپس کی رضامندی سے بیع کو ختم کر لیں، یا ان میں سے ایک بیع کو بیع کرے یا دونوں کا بیع ختم کرنے کے سے قاضی بیع صحیح کرے۔

دونوں کے حلف لیا جانے کے بعد یہ ضروری نہیں ہے کہ حق بیع فوری طور پر استعمال لیا جائے، اور فوری طور پر ان دونوں نے بیع صحیح نہیں لیا تو اس کے بعد بھی بیع کا حق باقی رہے گا، کیونکہ جس ضرر کی وجہ سے بیع صحیح درست نہیں آتی ہے وہ اب بھی برقرار ہے۔

شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس بیع کو قاضی ہی بیع کرے گا اس لئے کہ یہ بیع مختلف فیہ ہے، لہذا فریقین میں سے کوئی اس کا مجاز نہیں ہوگا، شافعیہ کے یہاں یہ بیع صحیح قرار دیا جائے گا کہ دونوں کے قسم کھاتے ہی بیع صحیح ہو جائے گی اور عقد سے پہلے جو صورت حال تھی وہی وہاں

(۱) منی المحتاج ۳۵۳ طبع نجف۔  
(۲) اعمی مع شرح الکبیر ۲۶۹ طبع لبنان۔  
(۳) در المختار علی الدر المختار ۳۳۸، کتاب المحتاج ۳۳۸۔  
(۴) جامعہ درمندی علی شرح الکبیر ۱۸۹ طبع مصطفیٰ محمد۔

آجائے گی (۱)۔

مدت کے ختم ہونے میں اختلاف:

۹۰- عائدین کا مدت کی مقدار کے بارے میں اتفاق تھا بین دو مدت تمام ہوئی یا نہیں اس بارے میں دونوں کا اختلاف ہو گیا، مثلاً فرہشت کرنے والا کہتا ہے کہ میں نے تمہارے ساتھ ایک مہینہ کی اوصار قیمت پر بند چڑھ چکی تھی، اوصار کی اس مدت کا آغاز رمضان کے چاند کے ساتھ ہوا اور اب وہ مہینہ گزر گیا، اس کے برخلاف فریہ کہتا ہے کہ اوصار کی مدت کا آغاز نصف رمضان سے ہوا ہے، لہذا وہ مدت نصف شول پر ختم ہوگی، اس طرح کے نزاع کا حکم یا ہوگا؟ اس بارے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

پس حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ قول ”روزہ مشتی کا معنی ہوگا، اس لئے کہ ہر روزہ فریق نے نفس اجل پر جب اتفاق کیا تو اصل اس کی قیادت ہے، پس مشتی کا قول کہ بھی مدت نہیں ضروری معنی ہوگا، اور اس لئے بھی کہ وہ منکر ہے اس بات سے کہ اس پر ضمن کا مطالب آتا ہے، اور رہا مشتری کے روزہ کو بائع کے روزہ پر ترجیح، یا جانا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ مشتری کا روزہ زائد کو ثابت کرتا ہے (۲)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے (۳) کہ جو فریق بیس کے ساتھ مدت کے گزر جانے کا منکر ہو اس کا قول معتبر ہوگا، اس لئے کہ اصل مدت کا باقی رہنا ہے، یعنی یہ قول اس شخص کا معنی ہوگا جو مدت کے بقاء کا مدعی ہو، اور مدت کے گزر جانے کا انکار کرنا ہو، تو وہ دیکھنے والا ہو یا خریدنے والا، اگر یہ پرہیزے والا ہو یا اگر یہ پرہیزے والا ہو، یہ اس وقت

(۱) مفتی الحق صاحب ۹۶ ص ۱۰۰

(۲) رد المحتار ص ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰،

پروڈین ہو کرے کا موقع دے کے لئے نیز اس کی مادی کا لحاظ کرتے ہوئے مشروعت ہوئی ہے، اس لئے اسے اس بات کا حق ہے کہ وہ ذین اجل کو ساتھ لے کرے، اور ایسی صورت میں، یں نقد و جب لاوار ہو جائے گا، وہ اس کے ذمہ لازم ہوگا کہ وہ یں قبضہ کر لے، یہی رائے جمہور فقہاء کی ہے (حنفیہ کا یہ قول علی الاطلاق ہے، لیکن مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ انی قول پر عمل کیا جائے گا، الا یہ کہ اس صورت میں وہ ان کو ضرر نہ پہنچے، مثلاً، یں کی ونگی کسی خوفناک مقام پر کی جارہی ہو یا، یں ایسا ہو جس میں بار بار دہری اور خرق کا مسئلہ ہو، اور جس جگہ مدیون حوائجی رسا چاہ رہا ہے وہاں قبضہ کرے سے مدین پر بار بار دہری وغیرہ کا رنج آئے، یا کسب و بازاری کی کا وقت ہو) اس بارے میں مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے یہاں کچھ تفصیلات ہیں جنہیں ان کے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے (۱)۔

ب۔ دین کی طرف سے اجل کو ساتھ کرنا:

۹۳۔ پر کی تفصیل سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اجل مدین کا حق ہے، اور جب یہ مدیون کا حق ہے تو اسے ہذا حق ساتھ لے کر اختیار ہے بشرطیکہ اس کے نتیجہ میں نہ کو ضرر نہ لاق ہو، جہاں تک اس کی طرف سے اجل کو ساتھ لے کرے کا معاملہ ہے تو اس سلسلہ میں اجل کی دو قسموں میں فرق کرنا ضروری ہے، ایک اجل تو وہ ہوتی ہے جو عقد کے ہو، مثلاً، میں سے کے ساتھ اس سے وابستہ ہے، مثلاً، حصار قیمت پر کوئی چیز فروخت کی، اس حالت میں اجل اس کے حق میں لازم

ہوتی ہے تاکہ یہ باقائے عتداء طلب عقد میں شامل ہے، دوسری اجل وہ ہے جو عقد کے انجام پانے کے بعد (بب ک عقد نقد قیمت کے بدلہ میں ہو، میں آیا تھا)، اس ذمہ یوں بازم طے کرتے ہیں، اور اس قسم کی اجل اس کے ذمہ لازم ہے یا نہیں اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، یعنی دین کے لئے ممکن نہیں ہے کہ وہ مدیون کی رائے کے بغیر بطور خود اجل کو ساتھ کر دے۔

حنفیہ (باستثناء امام زفر) اور مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ اگر فوری قیمت کے بدلہ میں کوئی چیز فروخت کی، پھر متعین مدت کے لئے جس کو مؤجل کر دیا تو جس مؤجل ہو جانا ہے، جیسے کہ اگر شروع ہی میں مؤجل قیمت کے بدلہ میں فروخت کیا ہوتا، اور یہ اجل دین کے ذمہ لازم ہو جائے گی، اس سے اس کے لئے مدیون کی رضا مندی کے بغیر رجوع جاری نہیں ہوگا۔ نقد معاملہ طے ہونے کے بعد جس کو مؤجل کرنے کی دنگی اس لئے ہے، جس بیچنے والے کا حق ہے، وہ خریدار کی آسانی کی خاطر اسے موثر کر سکتا ہے، نیز اس لئے کہ تاخیر کا مطلب ہے اجل کے آنے تک کے لئے خریدار کو بری کرنا، جب تک کو برائت متعلقہ کا اختیار ہے، یعنی دوسرے سے جس معاف کر سکتا ہے تو اسے برائت موقتہ کا پرچہ دین اختیار حاصل ہے، اور اس تاخیر کے لازم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ رجوع سے خریدار کو قیمت کی دنگی سے عمل بطور پر مدی برادیا تو یہ برائت اس کے ذمہ لازم ہوتی ہے، وہ بارہ دو قیمت کا مطالبہ نہیں کر سکتا، ورنہ تاخیر (مقت مستقبل تک مطالبہ جس کو موثر کرنا) دراصل وقت میں تک قسط کا اتمام ہے، جس شرط حال وقت تک سقوط ثابت ہوگا، جیسا کہ مطلق قسط کے نتیجہ میں سقوط ثابت ہو جاتا ہے (۱)۔

اور حنفیہ میں سے امام زفر اور شافعیہ و حنبلیہ نے یہ ہے کہ

(۱) فتح القدیر ۲/۲۵۱، رد المحتار ۲/۷۷، حاشیہ الدبولی علی شرح الکبیر ۲/۲۵۱، المیزب ۱/۱۰۱، کشاف الفتاویٰ ۳/۳۰۱، طبع المیزب، المیزب مع شرح الکبیر ۲/۲۵۱، طبع المیزب۔

(۱) فتح القدیر ۲/۲۵۱، طبع المیزب، رد المحتار ۲/۷۷۔

ہر دو ذین جو فوری طور پر جب الادا ہو دیتا ذیل کی وجہ سے مو جمل نہیں ہوتا، اس لئے کہ جب دو ذین نقد ہے تو اس کی "انگلی فوری طور پر لازم ہے، اب اس کی ادائیگی کے لئے آئندہ کی کوئی مدت مقرر کرنا محض مہمت و بے کا بعد ہے جس سے دائر رجوع کر سکتا ہے۔

یہی طرح مقبضہ کا انتہا فاسد مسئلہ میں بھی ہے کہ "اے قرض کے سے مدت مقرر کرنے کی شرط لازم ہوئی یا نہیں؟" اور یہ گنہگار کے جمہور مقبضہ قرض کی تا ذیل کے قائل نہیں تھے کہ یہی ہے مدت قرض میں تا ذیل کی شرط بھی کافی ہو بخلاف مالکیہ "رہام لیث کے جو اسے لازم مانتے ہیں جس کی عیسے سابق میں رہی ہوئی (۱)۔

ج- دائر رجوع کی رضامندی سے اسقاط اجل:

۹۴- اس بارے میں مقبضہ کا کوئی اختلاف نہیں کہ اگر دائر رجوع مدیون باہمی رضامندی سے تا ذیل کی شرط کو ساقط کریں تو ایسا کرنا جائز و صحیح ہے۔

دوم: سقوط اجل (اجل کا ساقط ہو جانا)

مقبضہ سے چند دن سہاب پر بحث کی ہے جن کے نتیجے میں تا ذیل کی شرط ساقط ہو جاتی ہے، اس سہاب میں سے موت، بقیہ (دیوالیہ قرار دیا جاتا)، عسار (مفلس ہو جانا)، بنون (رقید ہے۔

سبب موت کی وجہ سے اجل کا ساقط ہونا (۲):

۹۵- مدیون یا دائر کی موت کی وجہ سے اجل کے ساقط ہونے کے

بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے:

پس خیر "اور ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ مدیون کی موت سے اجل باطل ہو جاتی ہے، اس لئے کہ وہ اہلیت و مدھو چکا، مرد اس کی موت سے اجل باطل نہیں ہوتی، ثانیہ "و ثانیہ موت ہو یا حسی موت ہو کیونکہ تا ذیل کا قاعدہ یہ ہے کہ مدیون تجارت کر کے مال کی بڑھوتری سے شرمین "اگرے، جب اس شخص کا انتقال ہو گیا جس کا اجل حق تھا تو اس کا مجوزہ ہوا مال، "ین" کرنے کے لئے متعین ہے، لہذا اب تا ذیل قاعدہ مدنی نہیں ہے (۱)، نیز اس سے کہ اجل مدیون کا حق ہے، ان کا حق نہیں، لہذا اجل کے باقی رہنے و رستم ہونے میں مدیون کی حیات و زہمت کا اعتبار ہوگا (۲)۔

اس بارے میں حسی موت بھی حقیقی موت کی طرح ہے، حسی موت کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص (معد اللہ) مرتد ہو کر راضی چلا جائے، جیسا کہ حنفیہ نے صراحت کی ہے (۳)، یہی روایت جو موت تک قائم رہے، یا حربی کو عام دیا یا جہا، جیسا کہ ثانیہ نے صراحت کی ہے (۴)۔

یہ بحث مسئلہ میں مالکیہ کی بھی یہی رائے ہے، میں وہ حضرات تین حالات کا استثناء کرتے ہیں، شرح الخرش میں تحریر ہے (۵) کہ کسی شخص کے مدیون جو فوری طور پر اس کے دیوالیہ ہونے سے یا اس کی وفات ہونے سے مشہور قول کے مطابق فوری طور پر واجب الادا

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۲۲۷، ۲۲۸، مع المصباح ۵/۲۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۵/۲۳۔

(۳) الاشارة افکار ابن نجیم ۳۵۷، طبع اٹلی۔

(۴) المہذب ۱/۳۲۷، الاشارة افکار ۳۵۷، مع غنی، معنی ۱/۳۲۷۔

۲۰۸، ۲۰۷۔

(۵) الخرش ۱/۶۷، حاشیہ الدر المنثور علی الشرح المکبیر ۳/۲۶۵۔

(۱) معنی ۳/۵۷۷، طبع کوثر المنار، الخرش ۳/۶۷، اقلیہ ۲/۶۷۰، الدر المنثور

۳/۲۶۷، ۳۲۷۔

(۲) ملاحظہ ہو اصطلاح "موت"۔



ہو جاتا ہے (۱) اس کے سببوں میں دہشت گردی (یعنی اہمیت ذمہ منقذہ ہو جاتی ہے)، اور شریعت نے اس صورت میں ذین کے نقد ہو جانے کا فیصلہ کیا ہے۔ موت کی صورت میں، ذین کے فوری طور پر واجب الادا ہو جانے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اگر ایسا نہ ہوتا تو دہشت گرد کو میراث تقسیم کرنے کا اختیار دیا جائے گا یا نہیں، اور وہوں صورتیں باطل ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذُنْ" (۲) (بعد وصیت (نکالنے) کے، جس کی وصیت کر دی جائے یا ادا کرے قرض کے بعد)۔

مشہور قول کے اعتبار سے اگر بعض قرض خواہوں نے اس بات کا مطالبہ کیا کہ ذین موکل میں رہے تو اس کا مطالبہ مسترد کیا جائے گا، "ماں سرسارے قرض خواہوں نے اس کا مطالبہ کیا تو اس کا مطالبہ مان لیا جائے گا"۔ موت سے وہ صورت مستثنیٰ ہوگی کہ کسی ذین سے اپنے مدیون کو قتل کر دیا ہو تو اس کا ذین موکل حال (فوری طور پر واجب الادا) نہیں ہو جاتا، کیونکہ اس قتل کو اس بات پر محمول کیا جاتا ہے کہ اس سے ذین موکل کو فوری طور پر بھروسہ کرے گی کے لئے قتل ام قتل یا ہے۔ جس شخص کا ذین کسی کے مدیون ہو اور اس کا انتقال ہو گیا ہو، یہ ذیہ ہو گیا تو اس کا ذین اس کی موت کی وجہ سے حال (فوری طور پر واجب الادا) نہیں ہو جاتا، اس کے مترسوں کو اختیار ہے کہ اس کی بھروسہ پر ذین کی مرگی کریں۔ موت یا ذیہ قرض یا ذیہ ہونے کی وجہ سے ذین موکل حال (فوری طور پر واجب الادا) اس وقت ہوتا ہے جب کہ مدیون کے معاملہ مرتبہ وقت یہ شرط نہ لگائی ہو کہ موت یا ذیہ قرض یا ذیہ ہونے کی وجہ سے بھی ذین فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوگا، اور اگر اس کے ایسی شرط لگائی ہے تو اس (۱) غیر مشہور قرض ہے کہ ذین موکل ذیہ ہوئے اور انتقال ہوئے سے حال (فوری طور پر واجب الادا) نہیں ہوتا۔

(۲) سورہ بکہ ۱۲۷

کی شرط پر عمل کیا جائے گا، یہ بات میں اہمیت نے موت کے بعد میں ذکر کی ہے۔ اگر ذین نے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کا انتقال ہوتے ہی ذین موکل فوری طور پر واجب الادا ہو جائے گا تو کیا اس کی شرط پر عمل کیا جائے گا یا نہیں؟ قول ظاہر یہ ہے کہ اس کی شرط پر عمل کیا جائے گا شرطیکہ یہ شرط مقتضی کے مدیون لگائی ہو کیونکہ مقتضی کے بعد یہ شرط لگائی ہو تو ظاہر یہ ہے کہ مقتضی قائم ہو جائے گی کیونکہ یہاں ضمن کے ذین نے کی مدت مجہول ہوئی۔

مناہلہ کا مسلک یہ ہے کہ ذین کے انتقال سے ذین موکل فوری طور پر واجب الادا نہیں ہو جاتا، اور اگر مدیون کا انتقال ہو تو ذین موکل فوری طور پر واجب الادا ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں مناجہ کے یہاں ذرا پانی جاتی ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ مدیون کے انتقال سے ذین موکل فوری طور پر واجب الادا ہو جاتا ہے جیسا کہ مشہور فقہاء کی رائے ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ مدیون کے انتقال سے ذین موکل فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوتا جب کہ ذین کی "مگی کا یقین" ملا میں، کشاف الفتا میں ہے (۱) کہ جب کسی شخص کا انتقال ہو اور اس مرنے والے کے مدیون موکل تھا تو اس کے مرنے سے ذین حال (فوری طور پر واجب الادا) نہیں ہو جاتا جب کہ ذین کا مدیون کے مدیون کو "مگی کو یقینی بنائے رہے" کوئی مالدار نہیں چلے کر کے، یہ کناسہ ترکہ کی قیمت، ذین میں سے جو کم ہو اس پر ہوگی۔ ذین یہ ہیں، صدقہ اللہ بن حسن، سحاق، ابو سعید کی یہی رائے ہے، کیونکہ اصل میت کا حق ہے، اس کے ورثاء اس کے تمام حقوق کی طرح اس کے بھی وارث ہوں گے، جس طرح میت کا

(۱) کشاف الفتا ۳۲۸ طبع المدینہ، معی مع اشراج الکبیر ۳۸۵ طبع



تیسری بات یہ ہے کہ یہ دس موجدیں زہد و شخص پر ہے، جب ہے، کہ  
 "مدت متعین" کے آنے سے پہلے اس کی "سنگی لازم نہ ہوگی، جس  
 طرح غیہ، پولیہ شخص کا، دس موجدیں فوری طور پر، جب الود نہیں ہوتا،  
 پولیہ ہونے اور موت میں فرق یہ ہے کہ میت کا، مدثر اب، و باطل  
 ہو یا، پولیہ شخص کا، مدثر اب نہیں ہو۔

مالیہ کا مشہور قول (۱) اور ثانیہ کی ایک رائے (۲) یہ ہے کہ  
ادھار دین افلاس اخص کی وجہ سے نقد ہو جائے گا (یعنی بدستخص جس  
کے مال کے بارے میں حاکم نے مال کا اس کی ملکیت سے نکل کر بحق  
قرض خواہان ہو جانے کا فیصلہ دے دیا ہو) اس لئے کہ اب اس  
دو ایسے شخص کا مدعا اب ہو گیا یعنی مال میں رسوا، ماں و صورتوں  
میں مفلس کا موجد، عین فوری طور پر واجب الادا کیس ہوتا: ایک یہ کہ  
مدین نے، عین کا معاملہ کرتے وقت شرط کا ہی ہو کہ میرے دو ایسے  
قرارداد یہ جانے کی صورت میں بھی، عین فوری طور پر واجب الادا  
نہیں ہوگا، دوسرے یہ کہ تمام قرض خواہوں نے اس بات پر اتفاق کیا  
ہو کہ ان سب کا عین موجد ہی رہے گا۔

جہاں تک دیوالیہ قرار دیئے گئے شخص کے دھروں کے ذمہ واجب مؤجل حقوق کا معاملہ ہے، اس کے بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہ حقوق اپنی حالت پر باقی رہتے ہیں، اس سے کہ پہلے وہ شخص کا حق ہے، لہذا صاحب حق کے علاوہ کسی اور کو اس کے ساتھ کرنے کا اختیار نہیں۔

(۱) ملاحظہ ہو: جناب علی اشرف الکریم ج ۳۶۵، آخر قسط ۳۶۷۔

(۲) ابھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ تافیر کے یہاں تو بالظہر یہ ہے کہ مصل دیوں دیا جائے جو نہ کسی وجہ سے فوری طور پر واجب الادا نہیں ہو جاتے، اور ظہر کے مقابلہ میں تافیر کا دوسرا قول یہ ہے کہ فوری طور پر واجب الادا ہو جاتے ہیں اس لئے کہ تجدد کیا جلا ثابت کرنا ہے کہ دین کا تعلق ماں سے ہو گیا، یہ ”اجل“ سا قاعہ ہو گئی جس طرح موت کی صورت میں ہونا ہے منعی احتجاج

۳۷۴

طاس، ابو بکر بن محمد، زمی اور سعد بن ابی وقیم کے برائے ایک دین  
موجہل مدیوں کی وفات کی وجہ سے فوری طور پر وہاب اللہ انیس  
ہو جاتا بلکہ اس کی دینی کا جو امت طے تھا اس کے آنے پر، انگلی  
لارم ہوئی، یہی بات حسن سے بھی منقول ہے (۱)۔

ب۔ دیو لیے قرار دینے جانے (تفلیس) کی وجہ سے اجل کا سہ قسط ہونا (۴)؛

۹۶- تافہی نے حدس کی وجہ سے مدیون پر حرج ریا (یعنی اس کے تعمرات پر پابندی عائد کر دی) تو یا اس مدیون کے موکل، یون "حاب" (فوری طور پر جب الاداء ہو جائیں گے)

حقیقۃً، حنا پر کا مسک، مثلاً فیہ کلمۃ حق قول، اور مالک کا ایک قول یہ ہے (۳) کہ: یو الیہ قر، یہ ہے گے شمس کے مو جمل، یوں، یو الیہ قر، یہ ہے گے کی وجہ سے فوری طور پر، جب ملا، انہیں ہو جاتے، اس سے کہ یہ جمل اس مفہم شمس کا حق ہے، لہذا یہ حق، یو الیہ ہوئے کی وجہ سے ساتھ میں ہو گا جس طرح اس کے، وہ سے حقوق ساتھ نہیں ہوتے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس کے جو مو جمل، یوں، وہ اس پر ہیں وہ اس کے یو الیہ ہوئے کی وجہ سے فوری طور پر، جب ملا، انہیں ہو جاتے تو اس پر، دوسروں کے جو مو جمل، یوں ہیں انہیں بھی فوری طور پر، جب ملا، انہیں ہوا چاہئے (جس طرح، یوں، اور بے یوشی کی وجہ سے مو جمل، یوں فوری طور پر، جب ملا، انہیں ہو جاتے)۔

(۲) بعضی معامشرح الکبیر ۳/۴۸۶، بیات گذرہی ہے کہ مالکیہ کی ایک رائے اس رجحان کے موافق ہے۔

(۲) رکھے اصطلاح ”کفای“ اور ”عبر“۔

(۳) رد المحتار ص ۳، یہ مام ہر یوسف اور امام محمد کا قول ہے جو مذہبِ حنفی میں  
معتنی نہ ہے معنی احتجاج ۲۷۷، ۱۴، الحسی مع المشرح الکبیر ص ۸۵، کشف  
القناع ص ۳۸۔

(۱) نہیں بناتا (۱)

ج- جنون کی وجہ سے، جمل کا ساقط ہونا:

۹۷- جس شخص پر ذین موجب لازم ہے یا جس کا ذین موجب لازم ہے اگر اس کو جنون طاری ہو جائے تو کیا جنون کی وجہ سے جمل ساقط ہو جائے گی؟

اس سلسلہ میں حنفیہ (۱)، شافعیہ (۲)، اور حنبلیہ (۳) کی رائے یہ ہے کہ دیون کو جنون لاحق ہونے سے اس پر واجب ذین موجب فوراً طور پر واجب نہیں ہو جاتا کیونکہ ”جمل“ آئے پر اس کے دلی کے ذریعہ اس ذین کو موصول کیا جاسکتا ہے جس جمل باقی ہے۔ اور ”گئی حالت“ آنے پر صاحب حق کو مجنون کے دلی سے اس کے مال سے مطالبہ کرنے کا اختیار ہے یہ اس لئے کہ جمل مجنون کا حق ہے۔ لہذا اس کے تمام حقوق کی طرح یہ حق بھی جنون کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا، ایک بات یہ بھی ہے کہ دوسروں کے ذمہ اس شخص کے جوہ جمل حقوق ہیں وہ جنون کی وجہ سے فوری طور پر واجب ملا، انہیں ہو جاتے، لہذا اس پر عموماً جمل حقوق بھی حسب سابق رہیں گے۔

مالکیہ سے صریحاً کی ہے کہ ذین موجب، یولیہ ہوئے اور مدت کی وجہ سے فوری طور پر واجب ملا، وہ جاتا ہے، مالکیہ کہ دیون سے معذرت ملے کرتے وقت یہ شرط کافی ہو کہ یولیہ ہوئے اور مدت کی وجہ سے اس کا ذین فوری طور پر واجب ملا، انہیں ہوگا، یا دیون سے دیون کو عند قتل یا ہونے، مالکیہ نے اس میں یولیہ ہونے اور مرے کے ساتھ جنون کا کرشمہ یا، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جنون ان کے نزدیک ”ذین موجب“ کو ”حال“ (فوری طور پر واجب

د- اسیر یا مفتقد ہونے کی وجہ سے جمل کا ساقط ہونا: ۹۸- فقہاء حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک دشمن کی سر زمین میں اس شخص کی شہرہ ”رجلہ“ معلوم ہوتی اس کا حکم غائب شخص کی طرح ہے، اس کے دیون اس پر واجب دیون حسب سابق رہیں گے اس کی نوعیت میں کوئی تبدیلی نہیں ہوگی، ”رتر“ اس کی خبر ”رجلہ“ معلوم نہیں تو اس قیدی کا حکم حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک منفقہ (۳) کی طرح ہوگا، اس لئے کہ وہ اپنے حق میں زہدہ اور دوسروں کے حق میں مراد ہے (۲)۔

مالکیہ کے نزدیک جس دیہ کی خبر ”رجلہ“ معلوم نہ ہو اس کے دیون بھی غائب شخص کے دیون کی طرح حسب سابق رہتے ہیں، اس کی نوعیت میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی، اس سے کوئی منقہ کا حکم حاصل نہیں ہوتا، کیونکہ اس کے بارے میں قی بات تو معلوم ہے کہ سے قید یا آیا ہے، جب منفقہ کے موال حسب سابق باقی رہتے ہیں تو یہ اس حکم کا زیادہ مستحق ہے (۵)۔

جب یہ بات ظہور میں آچکی کہ اسیر کا انتقال ہو گیا تو اس پر میت کے احکام جاری ہوں گے، اسی طرح اگر اس کا مرتد ہو جائے یا معلوم ہو تو اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے، اور اگر وہ کسی موت ہے جیسا کہ اس کی طرف اس جملہ میں اشارہ گذر چکا کہ آجال (جمل کی جمع)

(۱) الدرر ۲۱۵/۳ طبع عینی النسخی۔

(۲) ملاحظہ ہو ”امیو“ اور ”عاقب“ علی اصطلاحیں۔

(۳) ملاحظہ ہو ”مفتقد“ کی اصطلاح۔

(۴) الاخیار ۱۰۰/۲، مفتی الکتاب ۲۶۳/۲، کشاف القناع ۳۳۳/۳۔

(۵) الدرر ۱۵۸/۱۵، طبع مطبعہ المدینہ ۳۲۲/۳، ملاحظہ ہو الجلیل للخطاب ۱۵۶/۳، طبع مول ۱۳۲ھ۔

(۱) الاشیاء و نظائر لابن قیم ص ۵۷۵۔

(۲) مفتی الکتاب ۱۲۷/۲، ہم سے بیات نقل کی گئی کہ ”روضۃ الطالبین“ کے جملہ میں ہے کہ ذین موجب جنون کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادا ہو جاتا ہے پھر اس پر حاشیہ لکھا گیا ہے کہ روضۃ کی بیات سے پرہیز ہے۔

(۳) کشاف القناع ۲۳۸/۲، مفتی مع اشرح الکبیر ۸۵/۳۔

مدیوں کی موت سے ساقط ہو جاتی ہیں، خود حقیقی ہو یا حسی۔

مقدمہ مطلق یا یا ہو<sup>(۱)</sup>۔

حدود واریں اجل اس عقد کے ختم ہو جانے سے بھی ختم ہو جاتی ہے جس سے اجل کو مربوط کیا گیا ہے، اس لئے کہ اجل عقد کا وصف اور اس کے شرعا معتبر ہونے کے لئے شرط ہے، تو جب موصوف ختم ہو گیا تو وصف بھی ختم ہو گیا۔

دفع ضرر کے لئے اس عقد کے مطابق عمل جاری رہنا جس کی اجل گذر چکی ہے:

۱۰۰۔ کبھی کبھی مقدمہ وقت ختم ہو جاتا ہے، تو ایسی صورت میں نفع حاصل کرنے والے پر واجب ہے کہ وہ سامان اس کے مالک کو لوٹا دے، لیکن کبھی یہ واپسی موجب ضرر ہو جاتی ہے، اور اس کی وجہ سے فقہاء نے اجازت دی ہے کہ سامان کی واپسی ایسے مناسب وقت تک جو سبب ضرر نہ بنے موخر کی جاسکتی ہے، اس کے ساتھ ساتھ دوسرے فریق کے حقوق کی ضمانت بھی ہوئی چاہئے، اس کی مختلف مثالیں ”اجارہ“ اور ”اعارہ“ کے باب میں مل جائیں گی، ان کا مٹا کر لیا جائے<sup>(۲)</sup>۔



حد مدت پوری ہو جانے سے اجل کا ساقط ہونا<sup>(۱)</sup>:

۹۹۔ چونکہ اجل کی یہ قسم حق حصول کرنے کی زمانی حد متعین کرتی ہے، اس لئے جو عقد یا تصرف اجل توقيت کے ساتھ ہو، یا یا ہو یا عقد ہی موقت ہو، جب اس کی اجل ختم ہو جائے تو وہ عقد بھی ختم ہو جائے گا، ورنہ صاحب حق کی طرف لوٹ جائے گا جیسے مقدمہ سے پہلے صورت حال تھی مقدمہ رے والے پر اثر معتقد ملایہ کوئی بین ہے تو اس کے مالک کو لوٹا دینا، جب ہوگا، اور اگر مقدمہ کے نتیجے میں مقدمہ کرنے والے کو کسی تصرف کی اجازت حاصل ہوئی تھی تو اجل ختم ہونے کے بعد اس پر لازم ہوگا کہ وہ کوئی تصرف نہ کرے<sup>(۲)</sup>۔

مقدمہ وقت جب کہ نہ کسی زمانہ کی طرف اس کی اضافت کی گئی ہو اور نہ وہ حلق ہو تو وہ فوری مقدمہ ہے جس کے آثار کا اس پر مرتب ہونا عقد کے صدور کے وقت سے اس مقررہ مدت تک پورا ہوگا جسے شرط نے مقرر کیا ہو یا نر یقین کے اتفاق سے طے ہوا ہو، اگر مقدمہ وقت کو کسی زمانہ کی طرف منسوب کیا گیا ہے (بشرطیکہ وہ ان تصرفات میں سے ہو جو زمانہ کی طرف نسبت کے قابل ہیں) تو مدت توقيت کا آغاز اجل اضافت کے وقت کے آنے سے ہوگا جو اضافت اجل میں مقرر یا یا ہے، یہی طرح اگر مقدمہ وقت ہی شرط مطلق ہو (اور عقد اس تصرفات میں سے ہے جنہیں مطلق یا یا جاسکتا ہے) تو مدت توقيت کا آغاز اس شرط کے پائے جانے کے وقت سے ہوگا جس پر

(۱) عقود کے توقيت قبول کرنے ہو نہ کرنے کے بارے میں جو وضاحت پہلے آچکی ہے اس کا مطالعہ کر لیا جائے۔

(۲) الاضطرار موصولی ۱/ ۲۲۳، رد المحتار ۲/ ۵۲۸، بدیع ۱/ ۲۱۸، مفتی المساجد ۱/ ۲۱۶، ۲۲۳، کتاب القضاء ۱۶۳، طبع المایض المہذب ۱/ ۵۶۱، معنی مع الشرح الکبیر ۵/ ۲۱۰، المحرر ۳/ ۲۸۹۔

(۱) بدائع الصنائع ۳/ ۲۲۳، مفتی المساجد ۲/ ۲۰۷، المہذب المشر ۵/ ۳۳، المعنی مع الشرح الکبیر ۵/ ۹۸، المدسواتی ۳/ ۹۷۔  
(۲) الاضطرار ۱/ ۲۲۳۔

## اجماع

تعریف:

۱- لغت میں اجماع کا معنی کبھی "پختہ ارادہ" (عزم) ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "اجمع فلان کذا" اور "اجمع علی کذا" (فرد شخص نے مدد چہ کا پختہ ارادہ دیا) اور کبھی "اتفاق" ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "اجمع تقوم علی کذا" (قوم نے ناں بات پر اتفاق کیا)۔ امام غزالی سے منقول ہے کہ یہ مشتق لفظی ہے<sup>(۱)</sup>۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا اصل معنی عزم ہے، اگر کسی جماعت کی طرف سے کسی معاملہ پر پختہ عزم ہو جائے تو اس کے لئے باہمی اتفاق لازمی اور ضروری ہے۔

اصولائے کی صحاح میں جماعت سے مراد عصر نبوی ﷺ کے بعد کسی "اہل شرعی" پر کسی زمانہ میں امت محمدیہ کے تمام مجتہدین کا اتفاق ہے۔

"اہل شرعی" سے مراد وہ تابعین ہیں جن کا راک خطاب شارح کے حیرت میں ہو سکتا، چاہے وہ خطاب قوی ہو یا فعلی یا عقیدہ و بیانات پر۔

کن لوگوں کے اتفاق کرنے سے اجماع منعقد ہوتا ہے:

۲- جمہور اہل سنت کے نزدیک مجتہدین امت کے اتفاق کرنے سے جرح منعقد ہوتا ہے، اور غیر مجتہدین کے اتفاق کا اعتبار نہیں

(۱) المستملی ۱/۳۳ طبع بیروت۔

ہے۔ خود وہ لوگ اپنی قیامت میں کوئی بھی درجہ رکھتے ہوں، مجتہدین کا اتفاق ضروری ہے خود وہ معتدات ہی ہوں بشرطیکہ بدعت کی وجہ سے انہیں کافر نہ قرار دیا گیا ہو۔ پس اگر اس بدعت کی وجہ سے اس کی تکفیر کی گئی ہو مثلاً غالی رائے تو اجماع میں اس کے اتفاق و اختلاف کا اعتبار نہیں، اور رسمی بدعت غیر مکلفہ یا فسق تو ایسے لوگوں کے اختلاف کے معتبر یا غیر معتبر ہونے کے بارے میں اختلاف رائے ہے اور فقہاء اور اصولیین کے یہاں تفصیل ہے، اس کا مقام اس موضوع کا اصولی ضمیمہ ہے۔

ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ اجماع میں صرف خلفاء راشدین کے اتفاق کا اعتبار ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عصوا علیہا بالہوا اجل" (۱) (تم لوگ میری سنت کو اور میرے بعد مہدیت یا سنت خلفاء راشدین کی سنت کو لازم پکڑو، انہیں منہ پٹی سے باتوں سے پکڑ لو)، یہ حدیث جبراً حد ہے مفید یقین نہیں ہے۔ دراصل اسے تسلیم بھی کر لیں تو اس سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ خلفاء راشدین کی اقتداء کرنا رائج ہے، اس کا وجوب نہیں معلوم ہوتا۔

ایک جماعت کا قول ہے کہ اجماع بس اہل مدینہ کا اجماع ہے، اجماع میں غیر اہل مدینہ کا اعتبار نہیں، یہ امام مالک کا ظاہر مذہب

(۱) حدیث "علیکم بسنتی وسنة الخلفاء" ایک حدیث کا لفظ ہے جو صحیح طور پر کئی روایات میں منقول ہے اس میں ایک لفظ ہے اس حدیث کے معنی کی روایت احمد ۱۲۶/۳، ۱۲۷، دارمی ۱۲۳-۱۲۵، ابوداؤد ۲۸۰-۲۸۱، طبع عام انجاریہ ابن ماجہ ۱۵-۱۶، معجم ابن کثیر ۱۹۵۲، اور ترمذی نے عریاں بن ماریہ سے روایت کیا ہے اور ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحت لا حوٰی ۱-۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸

## اجماع ۳-۷

ہے، کیونکہ عقلیات میں "قہ قطعہ معتبر" ہیں، اور سب کی مسئلہ پر قطعی  
الام کا نام ہو گئے تو کسی کے اختلاف سے اس کو نقصان نہیں پہنچتا، ورنہ  
کسی کے اتفاق کرنے سے اسے مزید قوت حاصل ہوتی ہے۔  
نہن امور دینیہ پر اجماع کی حجت موقوف ہے مثلاً، وجود باری اور  
حضرت محمد ﷺ کی رسالت، ان پر اجماع سے استدلال نہیں کیا  
جائے گا تاکہ دور نہ لازم آئے۔

### اجماع کا مستند:

۶- اجماع کے لئے کوئی سند ہونا ضروری ہے، وہ نص (کتاب  
سنن) ہو یا قیاس ہو، کبھی نص یا قیاس خفی ہوتے ہیں، پس جب نص  
یا قیاس کے مطابق اجماع منعقد ہو یا تو اب اس پر سے بحث ساقط  
ہوتی، اور اس کی مخالفت باہوا، اس کا حکم قطعی نہ ہونے کے حرم ہوتی،  
اور اس کا حکم قطعی مانا جائے گا اگر چہ خفی ہے (۱)۔

### اجماع کا انکار:

۷- ایک قول یہ ہے کہ حکم اجماع قطعی کے منکر کی تکلیف کی جائے گی۔  
بعض اہل اصل نے اجماع قطعی کی، قسموں کے حکم میں فرق کیا ہے،  
اور اجماع کا تعلق ضریات دین اسلام سے ہے تو اس کا منکر کافر  
ہے، ضریات دین سے مراد اس اسلام کی وجوہیں ہیں جنہیں عوام  
اور خواص سب جانتے ہیں، اور ان میں تشکیک و منجاش نہیں ہے،  
مثلاً نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، ربا، شراب نوشی کا حرام ہونا، پس  
ایسے امور کے منکر کی تکلیف لی جائے گی، اور اگر اجماع قطعی کا تعلق  
ضریات دین سے نہیں ہے مثلاً علم میراث کے بعض دقیق مسائل پر  
اجماع نہن سے عوام، ائمہ نہیں ہوتے، تو اس کا انکار کرنے والا کافر

ہے، صرف اس مسئلہ کی حد تک نہن کا راسخ محض نقل ہوتا ہے، مثلاً  
رسول نرم علیہ السلام کے بعض افعال، مثلاً ۱۰۰ دن، اقامت، نکاحات کی  
تحدید، صحت و رد میں تعیین، اور ان کے علاوہ وہ مسائل جن کے  
بارے میں اجتہاد پر نہیں بلکہ محض نقل پر اعتقاد کیا جاتا ہے، وہ  
مسائل نہن کا راسخ اجتہاد ہے ان میں ان کے، ایک ان کے (یعنی  
اہل مدینہ کے) اجماع کا اعتبار نہیں ہے۔

### جماع کا مکان:

۳- اہل اصول اس بات پر متفق ہیں کہ اجماع عقلاً ممکن ہے، جمہور  
اہل اصول کا یہ مسلک بھی ہے کہ جماع عاقل بھی ممکن ہے، اہل طام  
و غیرہ نے عاقل مکان، جماع سے اختلاف کیا ہے (۱)، اور بعض  
حضرات نے اجماع کے امکان نقل سے اختلاف کیا ہے۔

### جماع کی حجت:

۴- جماع قوی صیح کے مطابق قطعی حجت ہے، مگر اجماع ایسی صورت  
میں ہی قطعی ہوگا جب معتبر علماء کا اس کے اجماع ہوئے پر اتفاق ہو،  
وہ میں جس کے اجماع ہونے میں اختلاف ہو، مثلاً اجماع سکوتی اور  
وہ جماع جس کی مخالفت کرنے والے شاہ ۱۰۰ مائیں (۲)۔

### جماع کن چیزوں کے بارے میں حجت ہے:

۵- جماع سے امور دینیہ کے بارے میں استدلال کیا جاتا ہے  
نہن پر خود، جماع کی حجت موقوف نہ ہو، خو لو اعتقادی امور ہوں، مثلاً  
اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کا شریک نہ ہونا یا عملی امور ہوں، مثلاً نماز  
و معادت۔ ایک قول یہ ہے کہ عقلیات میں اجماع کا کوئی اثر نہیں

(۱) ارشاد مولانا شوکانی ص ۷۳ طبع مصطفیٰ کتب۔

(۲) شرح صحیح لجامع وصیۃ اللہ ص ۲۲۲ طبع مصطفیٰ کتب ص ۳۵۶۔

(۱) شرح صحیح لجامع و تقریر الشریعہ ص ۱۵۵۔

نہیں قرار دیا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

میل تو ہے لیکن اجماع نہیں ہے۔

امام ثنائی اس کو حجت بھی نہیں مانتے، چہ جائیکہ سے جماعت تسخیم کریں، دین باباں، باقائے بعض معتز، انٹر مالکیہ، حنفیہ میں سے ہونے کی وجہ سے ثنائیہ میں سے رائے اور نو کی بھی اس مسئلہ میں امام ثنائی کے ہم خیال ہیں<sup>(۲)</sup>۔

فخر الاسلام نے صحابہؓ اور غیر صحابہؓ کے اجماع میں فرق کیا ہے، یعنی صحابہؓ کی طرف سے منصوص اجماع قطعی جیسے مائیں زکوٰۃ سے قتال پر ال کا جماعت یا بعض صحابہؓ کے سکوت کے ساتھ اجماع، ان میں سے صورتوں میں صحابہؓ کے اجماع قطعی کا منکر کفر قرار دیا جائے گا، اور غیر صحابہؓ کے اجماع کا منکر کفر نہیں قرار دیا جائے گا بلکہ مگر لوقہ اور یا جائے گا۔

اجماع اور غیر اجماع میں تعارض:

۹- جمہور کے نزدیک اجماع منسوخ نہیں ہوتا، اور نہ اس کے ورید نسخ ہو سکتا ہے، اس لئے کہ اجماع نبی اکرم ﷺ کی وفات کے بعد ہی ہو سکتا ہے، اور آپ ﷺ کی وفات کے بعد نسخ کا سول نہیں پیدا ہوتا، اور ایک وفات، دوسرے جماعت کو منسوخ میں ترسلتا۔

اگر کسی نص کے خلاف اجماع منعقد ہو گیا تو اس سے ہم استدلال کریں گے کہ وہ نص منسوخ ہے، تو جماعت میل نسخ ہے گاماج نہیں بنے گا<sup>(۳)</sup>۔

جماعت سکوتی:

۸- جماعت سکوتی اس وقت متحقق ہوتا ہے جب کسی انتہائی مسئلہ میں بعض مجتہدین کوئی فتویٰ دینا فیصلہ کریں، اور ان کا یہ فتویٰ ثانی فیصلہ ان کے عام معاصر مجتہدین میں مشتہر ہو جائے، سب کو اس کا علم ہو جائے اور کوئی مجتہد اس سے اختلاف نہ کرے، یہی صورت حال برقرار رہے یہاں تک کہ غور و فکر کی مدت گزر جائے۔

کچھ حنفیہ اور بعض ثنائیہ کا مسلک یہ ہے کہ اجماع سکوتی جب متحقق ہو گیا تو وہ جماعت قطعی ہے، اس حضرات کے نزدیک یہ اجماع اس وقت متحقق ہوتا ہے جب یہ نہ کہا جائے کہ باقی مجتہدین کے خوف کی وجہ سے جمہور تہذیب سکوت اختیار کیا تھا۔

مجتہدین کی خاموشی کو اجماع تصور کرنا اس وقت تک محتاج تک کہ فقہی مذاہب کا استقرار نہیں ہوا تھا، استقرار مذاہب کے بعد مجتہدین کی خاموشی کو اجماع نہیں قرار دیا جائے گا، کیونکہ کوئی صاحب مذہب اگر اپنے مذہب کے تقاضے پر عمل کر رہا ہے تو اس پر تنبیہ کی کوئی وجہ نہیں۔

ابو ہاشم کجائی کی رائے ہے کہ بعض مجتہدین کا سکوت اختیار کرنا

دلائل شرعیہ کے درمیان اجماع کا مقدمہ:

۱۰- مذکور بالا مسئلہ پر بعض اہل اصول نے اس بات کی بنیاد رکھی ہے کہ اجماع کو دوسرے دلائل پر مقدم کیا جائے گا، امام غزالی کہتے ہیں: ”مجتہد پر واجب ہے کہ ہر مسئلہ میں سب سے پہلے اپنی نظر شریعت کے آنے سے پہلے غی اسلی پر لے لے، پھر اول سمعیہ کی جستجو کرے، اول سمعیہ میں سب سے پہلے جماعت کو دیکھے، اگر اس مسئلہ میں اجماع ہو تو کتاب سنت میں لاکل تلاش کرنے کی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ کتاب سنت کے بارے میں منسوخ ہونے کا امکان ہے

(۱) شرح مسلم اثبوت ۳۲۲۔

(۲) احاطہ بالکولہ ص ۱۳۔

(۳) تیسیر الخیر ۲۵۹، طبع معصی الخلی، شرح جمع الجوامع ۲۰۱/۲۔



## اجمال

اور جماعت میں نیت کا مقام نہیں ہے، کتابِ جنت کی انی نفس کے خلاف جماعت ان نفس کے منسوخ ہونے کی دلیل قاطع ہے، کیونکہ امت مسلمہ غلط بات پر مشفق نہیں ہوتی (۱)۔

اس مسئلہ کی تسبیح کرتے ہوئے بن تیمیہ لکھتے ہیں: ”وہ شخص جو کسی نفس کے مقابلہ میں جماعت کو پیش کرے، اس نفس کے منسوخ ہونے کا دعویٰ کرے، بغیر کسی دوسری نفس کے جو اس نفس کے معارض ہو پس بدشبهہ و شخص اس بارے میں خطا پر ہے اس لئے کہ انہیں میں سے کوئی نفس بغیر کسی دوسری نفس کے منسوخ نہیں ہوتی جو امت کے پس ہوتی، محفوظ ہے“ (۲)۔

ایک دوسرے مقام پر ابن تیمیہ لکھتے ہیں: ”اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اگر (نفس کے خلاف) جماعت ثابت ہو تو وہ نفس کے منسوخ ہونے کی دلیل ہوگا، کیونکہ امت مسلمہ اگر کسی پر مجتمع نہیں ہوتی، پس واقعہ یہ ہے کہ ترک نفس پر کوئی ایسا جماعت نہیں پایا گیا جس میں اس نفس کو منسوخ کرنے والی نفس مظلوم نہ ہو، اسی لئے اکثر وہ لوگ جو اپنے مظلوم جماعت سے نصوص کی منسوخی کا دعویٰ کرتے ہیں، جب ان کے مسائل کی تحقیق کی جاتی ہے تو ان کا دعویٰ جماعت صحیح نہیں ملتا جس کو وہ لوگ جماعت کا نام دیتے ہیں، اس کی بہت سے بہت حقیقت یہ ہوتی ہے کہ اس میں کسی اختلاف کا علم نہیں ہوتا“ (۳)۔

جماعت کے بارے میں تفصیل ہے اور اختلاف ہے جو اس سے کہیں زیادہ ہے جو یہاں بیان کیا گیا ہے، اس پر بحث و گفتگو کی جگہ ”اصولی ضمیر“ ہے۔

## اجمال

تعریف:

۱- ”احمال“ ”احمال“ کا مصدر ہے، لغت میں اس کا ایک معنی ہے بیچ کو تسہیل کے بغیر جمع کرنا۔

اجمال کے بارے میں اہل اصول کی دو اصطلاحیں ہیں، یہ کہ جماعتی تعریف میں اہل اصول کے درمیان اختلاف ہے:

پہلی اصطلاح تنفیہ کے علاوہ دوسرے اہل اصول (مشکمین) کی ہے، ان کے ایک مجمل وہ ہے جس کی حالات واضح نہ ہو (۴) پس لفظ مجمل عام نظام اس عبارت میں جس کی حالات واضح نہ ہو (۴)۔ اور جس مجمل کے ساتھ بیان و وضاحت آگئی وہ جماعت سے بالاتر خارج ہو گیا (دیکھئے: ”بیان“ کی اصطلاح)۔

مشکمین کے یہاں اجمال جس طرح قول میں ہوتا ہے اسی طرح افعال میں بھی ہوتا ہے، اس کی مثال میں بعض اہل اصول نے یہ روایت پیش کی ہے کہ: ”اسلم فی صلاة رباعیۃ من الثمنین“ (رسول اکرم ﷺ نے چار رکعت والی نماز میں ۱۰ رکعت پر سلام پھیرا)، آپ ﷺ کے اس فعل میں اس کا بھی مکان ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے پہلی روز رکعت پر سلام پھیر دیا ہو، اس کا جی امکان ہے کہ نماز چار رکعت کے بجائے دو رکعت ہوئی ہو، پس

(۱) المستدرک مع مسلم بیروت ۳۹۲ ص ۳۹۲

(۲) مجموع الفتاویٰ ۱۱۵ ص ۳۲

(۳) مجموع الفتاویٰ ۱۱۳ ص ۳۸

(۱) جمع الجوامع شرح کللی ۵۸ ص ۵۸

(۲) تنبیہ القاری ۲۲۲ ص ۲۲۲

## اجمال ۲-۵

حضورِ رَم ﷺ سے وہ لیدرین سے استخار کیا تو نبی اَرَم ﷺ نے وصاحت فرمائی کہ ہو ہو گیا ہے (۱)۔

قرآن دیتا ہے (۱)۔

### (ب) تنصیب:

۳- ان میں اَرَم کا معنی معلوم ہونے کی امید نہ ہو تو حنفیہ کے رَوَیہ یہ "تنصیب" کہلاتا ہے، یہ دو چیزیں ہیں جن کا علم اللہ تعالیٰ نے اپنی امت تک محدود رکھا ہے، مثلاً سورتوں کے "خازن" حروف متعینات۔

### (ج) خفی:

۴- خفی دو لفظ ہے جس کا خفاء عارض کی وجہ سے بعض افراد پر اس کے اطلاق میں ہو، عارض یہ ہوتا ہے کہ اس فرد کو یک علیحدہ نام دیا گیا ہے، مثلاً لفظ "سارق" اپنے مفہم شرعی میں ظاہر ہے لیکن اس بارے میں خفی ہے کہ "طرار" (چٹا) "نباش" (خس چور) (۲) "سارق" میں داخل ہیں یا نہیں۔

### مجموع کا حکم:

۵- خفی اہل اہل اہل کے رَوَیہ یک مجموع کا حکم یہ ہے کہ اس میں مر "۱۰" صحت ہونے تک توقف کیا جائے، مر "۱۰" صحت ہونے کی قیاسی ہے کہ جس نے اجمال کیا ہے اسی سے استخار کیا جائے۔

حنفیہ کے علاوہ دوسرے اہل اہل کا مسلک مجموع کا حکم کے بارے میں یہ ہے کہ اس میں توقف کیا جائے گا یہاں تک کہ جہاں کرنے والے کی طرف سے یا قرآن سے یا عرف سے یا اجتہاد سے

(۱) تیسیر النبی ص ۲۲۸-۲۳۰۔

(۲) "طرار" وہ شخص ہے جو لوگوں کا مال ان کے بیدار ہونے کی حالت میں اسی غفلت میں لے اٹتا ہے، اور "نباش" وہ شخص ہے جو چپکے سے قہر کر کے لے لیتا ہے۔

وہ مری اصطلاح خفی اہل اہل کی ہے، ان کے نزدیک مجموع دو ہے جس کی مر معلوم نہیں ہوتی بغیر اس بیان کے جس کی امید اجمال کرنے والے کی جانب سے کی جاتی ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے مفہوم میں جو خفاء ہے وہ محض غور و فکر سے وہ نہیں ہوتا، اس نے اس کی مثال یوں دی ہے کہ نماز و رکوع وغیرہ کا جو حکم دیا گیا جب تک شارع نے اس سے مراد کو واضح نہیں کیا وہ مجموع تھا۔

متعینہ غلط:

### (د) مشکل:

۲- اگر لفظ کا معنی ایسا ہو کہ غور و فکر سے اس کو جانا جاسکتا ہو تو حنفیہ کے نزدیک اس کا نام مجموع نہیں بلکہ "مشکل" ہے، مشکل کی مثال میں حنفیہ نے قرآن پاک کی آیت: "لَقَاتُوا خُرُوجَكُمْ اُنْثٰی حَشْتُمْ" (۲) کو پیش کیا ہے، اس لئے کہ "اُنْثٰی" دو معانی میں استعمال ہوتا ہے، "اُنْثٰی" (جہاں) کے معنی میں اور "حَشْتُمْ" (کیسے، جس طرح) کے معنی میں، آیت میں غور کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس آیت میں "اُنْثٰی" "حَشْتُمْ" کے معنی میں ہے، ایک قرینہ لفظ "حَشْرَتْ" (ھیتی) ہے، اور دوسرا قرینہ "ادی" (گندک، تکلیف دہ) کو حرام

(۱) جامع البیہ از ر ۲۷-۲۸، یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے اس کے راوی حضرت ابو ہریرہؓ ہیں، امام مالکہ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے حافظ ملائح الحدیث نے ایک مستقل جزء میں اس حدیث کے طرق جمع کئے ہیں اور اس پر تحقیقی بحث کی ہے (تحقیق البیہ) اخیر ۳۱۳، جامع لاصول ۵/۵۳، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۲۳۔

اس کی وضاحت ہو جائے (۱)۔  
 مجھ کے بارے میں مزید تفصیل ہے جس کا مقام اصولی ضمیر  
 ہے۔

## اجنبی

تعریف:

۱- لغت میں "اجنبی" غریب (پرہیزی شخص) کو کہتے ہیں، "غریب" کو "حب" اور "احب" بھی کہا جاتا ہے، "حماہ" کا ایک معنی غرہت (پرہیزی ہونا) بھی ہے، کہتے ہیں: "احتب لہاں لہاں" (تلاں شخص نے تلاں شخص سے بھناپ یا، اس سے دور رہا)۔  
 "اتاح" میں "لاساں" سے نقل یا ہے: مجازی معنی میں کہتے ہیں: "تھو احبی عن کلا" (یعنی وہ شخص تیرے سے بے تعلق ہے، اسے اس چیز کی کوئی واقفیت نہیں)، اس طرح اجنبی کا اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے جو کسی اور معنوی طور پر کسی چیز سے دور رہے بے تعلق ہو۔

۲- اہم نے کسی نتیجہ کی طرف سے اس اصطلاح کی کوئی تعریف نہیں پائی، لیکن فقہاء کے کلام میں اس کے مواقع استعمال کا استقرار مرنے سے واضح ہوتا ہے کہ فقہاء کے یہاں اس لفظ کا کوئی ایک متعین معہوم نہیں ہے، بلکہ ہر مقام پر اسی مقام کے مطابق اس کا مفہوم بتایا جاتا ہے (۱)۔ اس کے چند معانی درج دیئے ہیں:

۱- اجنبی وہ شخص ہے جو قرابت میں آپ سے دور ہو، اس کا آپ سے کوئی نسبی رشتہ نہ ہو، مثلاً جاں الدین محلی نے "شرح صہاح الطالبین" میں لکھا ہے (۲): "اجنبی کے سے جاز ہے کہ



(۱) خلاصہ حکم ہونے کا شیعہ عمیرہ ۳۴، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴



## اجنبی ۵-۷

کی پرورش کا حق حاصل ہے "اجنبی" کو یہ حق حاصل نہیں، یک خاص ترتیب کے مطابق پرورش کے استحقاق میں سب سے قریبی رشتہ دار کو مقدم کیا جاتا ہے۔

سب بچے کی پرورش کرنے والی خاتون نے یہی مرد سے نکاح کر لیا جو زیر پرورش بچے کے لئے اجنبی ہے تو اس عورت کا حق پرورش (حق حضانت) ختم ہو گیا، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے اسی طرح کے ایک معاملہ میں ماں سے فرمایا تھا: "انت احنی بہ عالمہ شکھی" (۱) (تم اس بچے کی زیادہ حقدار ہو جب تک نکاح نہ کرو)، اس کی تفصیل کتب فقہ کے ابواب اخصائے میں ملے گی۔

ن۔ اجنبی کے مقابلہ میں قریب (رشتہ دار) میت کو غسل دینا اور اس کی ماریہ نماز دینی امامت کرنے کا زیادہ مستحق ہے، اس کی تفصیل ابواب الجنائز سے معلوم ہوتی ہے (۲)۔

دوم: تصرفات اور حقوق میں اجنبی کا حکم:

۷۔ یہاں اجنبی سے مراد وہ شخص ہے جس میں تصرف کی اہلیت نہیں ہے، تصرف کی صلاحیت صلاب حق، یہی مرد کیل وغیرہ کو حاصل ہوتی ہے، ان کے علاوہ دوسرے لوگ اجنبی ہیں۔

جس حق کے تعلق انسان اجنبی ہے اس میں انسان نے اپنی اہلیت کے لئے تصرف یا اذاس کا یہ تصرف باطل ہے، مرد مردہ سے اپنی طرف سے (یعنی صلاب حق کی طرف سے) تصرف کرنا ہے حالانکہ وہ صلاب حق کا نہ ولی ہے نہ نائب، تو اس شخص کو فقہاء "مقتبی" کہتے ہیں، اور اس کے تصرف کے بارے میں فقہاء کے

و لے اور اس کی بیوی کے درمیان مدت مثل ہونے پر جمہور فقہاء کے نقطہ نظر کے مطابق تفریق رویہ ضروری ہے تفریق رویہ، یہی وہاں یہ مال کی بابت اس شخص کے حق میں فیصلہ کر لیا جس کا اس پر قبضہ نہیں ہے۔

تعلق: سوائے ور جنبی دہنوں کی موجودگی میں کیا حکم ہوگا؟  
۵۔ کی معاملہ میں تر تعلق والا اور جنبی دہنوں جمع ہوں تو تعلق لے لے کو ترجیح دی جائے گی (۱) جیسا کہ اس کی تفصیل ذیل میں ملے گی۔

جہاں حکم:

جنبی کا جہاں حکم اس کے مختلف معانی کے اعتبار سے مختلف ہوگا:

۱۔ اول: جنبی جو قریب (رشتہ دار) کی ضد ہے:

۶۔ قریب (رشتہ دار) کے کچھ حقوق و امتیازات میں جن میں وہ جنبی سے مستعد ہے، نہیں ہے، ایک یہ ہے کہ وہ اجنبی کے مقابلہ میں اس شخص کی مجاہدہ شدہ و کچھ بحال کا زیادہ مستحق ہے جس کو مجاہدہ شدہ کی ضرورت ہو، جیسا کہ درج ذیل مثالوں میں ہے:

الف: قریب (رشتہ دار) کو صغیر اور مجنون کی اہلیت پر حق ولایت حاصل ہے، اور عورت کی شادی کرنے کا اختیار ہے، جنبی کو یہ اختیار حاصل نہیں۔

ب: قریب (رشتہ دار) کو صغیر (نابالغ شخص) اور مجنون (پاگل)

(۱) اس حدیث کی روایت احمد، ابوداؤد اور حاکم نے اس سند سے، بخاری نے اس حدیث کو ابن شعیبہ عن ابیہ عن جعدہ (تحقیق المسند ۱۵۴)۔

(۲) ابن ماجہ ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴

## اجنبی ۸-۱۱

اس مسئلہ میں اختلاف درمصلح ہے جس سے واقفیت کے لئے کتب فقہ کے رکوع، حج، صوم، کسرات کے ابواب کا مطالعہ کیا جائے<sup>(۱)</sup>۔

درمیان اختلاف ہے بعض فقہاء سے باطل قرار دیتے ہیں اور بعض اس کو صلابت حق کی جارت پر موقوف قرار دیتے ہیں<sup>(۲)</sup>، لکھئے:

”اجارہ“ و ”فضولی“ کی اصطلاح۔

### اجنبی اور عبادت:

۸- وہم سے کسی طرف سے ہدفی عبادت اور کرنے کے معاملہ میں ولی اور اجنبی کا حکم یکساں ہے کسی زبردستی کی طرف سے نماز اور روزہ اور کسرا درست نہیں، چونکہ اس سب میں سیت ضروری ہے، سیت کے ذمہ جو ہدفی عبادت ہوں ولی یا غیر ولی پر ان کی تشابہ سالارم نہیں، اور اگر تمنا ولی یا غیر ولی نے سیت کی طرف سے تشابہ ہی تو سیت کی طرف سے کفایت کرے گی یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء میں اختلاف ہے۔

جب تک حاکم مالی عبادت کا معاملہ ہے مثلاً رکوع، بعض کفایت و زبردستی یہ صوم، یا ان عبادت کا معاملہ ہے جن میں ہدفی مالی دونوں پہلو موجود ہیں مثلاً حج، ان کی اور انکی کسی کی طرف سے اگر وہ زبردستی ہو اور خود قدرت رکھتا ہو، اس کی اجازت کے بغیر درست نہیں، اور جب تک سیت کی طرف سے ان عبادت کی اور انکی کا معاملہ ہے تو اس میں تفصیل یہ ہے کہ مرے والے شخص نے اوقات سے پہلے اس کے ہوا کرنے کی وصیت جاری کی ہو تو مذہب متغیہ کے مطابق ولی یا وصی پر یک جہتی ترک کی حد میں اس عمل کو جاری کرنا ضروری ہے، اور اگر حضرت کے نزدیک اس نے وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، اس کے پورے ترک میں سے اس عبادت کی اور انکی کی جائے گی، جس طرح پورے ترک سے گئے، چونکہ اس کے جاتے ہیں۔

### اجنبی کا تہرہ حقوق کی اور انکی کرنا:

۹- کسی اور سے ہر عام حقوق کی اور انکی کرنا ضرورت اجنبی کی طرف سے یا جانا جائز ہے، مثلاً کسی کے یا کسی کا روزہ دینا اور کسی کی بیوی کا مرد اور اس کا مال فقہ اور کسی شخص کی ولایت کا فقہ اور دینا، اگر اس شخص نے یہ کام کسی حاکم کی اجازت سے یا کسی بیٹے کی نیت سے یا ہو تو اس سے، اس لئے کافق ہوگا، اس بارے میں تفصیل اور اختلاف ہے، اس کی واقفیت کے لئے کتب فقہ میں اس حقوق سے متعلق ابواب کا مطالعہ یا جائے<sup>(۲)</sup>۔

### سوم: اجنبی بمعنی غیر وطنی:

۱۰- حربی اور اسلام کے تین اجنبی ہے، حربی وہ شخص ہے جو نہ مسلمان ہو نہ وہی ہو، حربی کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ مان حاصل کئے بغیر اسلام میں داخل ہو، جب وہ مان لے کر اسلام میں داخل ہو یا تو ”مستمن“ کہلائے گا۔ اس معنی میں اجنبی کے حکام کی واقفیت کے لئے دیکھئے درج ذیل اصطلاحیں: (مان، مستامنون، ول حرب)۔

### چہارم: بحورت کے تعلق سے اجنبی:

۱۱- شومہ، محارم کے علاوہ اجانب کے لئے اسلامی شریعت نے کچھ

(۱) خلاصہ حکمہ المروح لابن القیم: مسئلہ ۱۶، مفتی لکھنؤ ج ۲، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶

## اجنبی ۱۳-۱۵

واجب استر نہیں ہے، یا جتنا حصہ جسم ایک عورت کا دوسری عورت کو پہنچتی ہے۔

ب- پچھو:

۱۳- اجنبی شخص عورت کا جسم نہیں چھوستا۔

ج- تنہائی میں ہونا (خلوت):

۱۴- مرد اور عورت جب ایک دوسرے کے سے جھپی ہوں تو اس میں سے ایک کا دوسرے کے ساتھ خلوت میں ہونا جائز نہیں ہے، کیونکہ بخاری میں مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "لِإِذَا كُنْتُمْ فِي الدُّخُولِ عَلَى الْمَرْءِ" (عورتوں کے پاس جانے سے بچو)، دوسری حدیث میں ارشاد ہے: لَا يَحِلُّ لِمَا رَأَى مِنْ بَعْضِ عَوْنِهَا لَا مَعَ ذِي مَعْرُوفٍ<sup>(۱)</sup> (کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ خلوت میں نہ رہے، والا یہ کہ اس عورت کا کسی رحمہ رحم ساتھ ہو)۔

د- عورت کی آواز:

۱۵- حنفی کے مروج قول کے مطابق اجنبی شخص کے سے عورت کی آواز سننا حرام ہے، کیونکہ عورت کی آواز بھی عورت ہے۔

م نے "پہر جو چیزیں" میں لکھی ہیں ان میں سے بہت سی چیزیں کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف، تفصیل و تشکیک ہیں، ان کی اہمیت حاصل کرنے کے لئے کتاب حنفیہ کا "باب الحظر والإباحة" اور دوسرے مذاہب کی کتابوں میں ابواب الفواحش کے اوائل اور شرائط الصلوٰۃ کے باب ستر العورة کا مطالعہ کیا جائے<sup>(۲)</sup>۔

(۱) فتح الباری ۴/۲۳۰ طبع استنبیہ

(۲) خلاصہ فقہ حنفی ابن عابدین ۱/۲۷۲، ۲/۲۳۳-۲۳۵، یعنی ۵۵۶/۱-۵۶۰ طبع سوم۔

خاص حکام مقرر کئے ہیں، ان حکام کا مقصد عورت کی حفاظت اور اس کی عزت و شرافت کو بھروسہ کرنے والی چیزوں سے بچانا ہے، شریعت نے بیوی اور شوہر کے تعلقات میں سہولت رکھی ہے، عقد نکاح کے نتیجے میں میاں بیوی میں سے ہر ایک کے لئے دوسرے سے لطف و مہربانی کے وہ سارے کام جائز ہو جاتے ہیں جو باہم سکون و الفت کا ذریعہ ہوں تاکہ اللہ فی خلعت کے مطابق نسل انسانی، ام و بتر رہے اور ماں باپ کے سایہ عاطفت میں عہد سے عہد طریقہ پر نسل انسانی کی نشوونما ہو شریعت نے عورت اور اس کے محارم کے تعلقات میں بھی تنگی نہیں دی، کیونکہ ان دونوں کے درمیان مودت و مہربانی کا جو گہرا رشتہ ہے وہ شوہر و بیوی کے خدشات پر قابو پاتا ہے، محارم کے بارے میں سہولت یہ ہے کہ ایک مقصد یہ ہے کہ عورت اور اس کے برائے ایک ترین رشتہ، راسخانی، سہولت کے ساتھ ایک ساتھ زندگی گزار سکیں، اس بارے میں شوہر، محارم کا حکم اجنبی سے مختلف ہے، اس سے شریعت نے عورت اور اجنبی کے تعلق میں کچھ حدود عامہ کر دی ہیں، ان پابندیوں کا خلاصہ ذیل میں درج ہے:

سب- دیکھنا:

۱۳- اجنبی کے لئے عورت کی زینت اور بدن کی طرف دیکھنا حرام ہے، بعض فقہاء کی رائے کے مطابق عورت کے پورے جسم کی طرف دیکھنا حرام ہے، بعض فقہاء کے نزدیک چہرہ، دونوں ہتھیلیاں اور دونوں قدم کے علاوہ باقی جسم دیکھنا حرام ہے۔

یہی طرح عورت پر واجب ہے کہ اجنبی مرد سے اس طرح پردہ کرے کہ اپنے جسم کا وہ حصہ ڈھانکے رہے جس کا دیکھنا، اجنبی مرد کے لئے ناجائز ہے۔ عورت کے ذمہ لازم ہے کہ اجنبی مرد اور محارم کا بدن دیکھنے سے اجتناب کرے، ہاں جسم کا وہ حصہ دیکھ سکتی ہے جو

## اجنبیہ

دیکھئے ”جنبی“۔

## ارجہاز

تعریف:

۱- لغت میں ”احہار“ کا یہ معنی ہے جلدی کرنا، ”احہار عسی الجریح“ کا معنی ہے: زخمی شخص کے قتل کو مہل کرنا (۱)۔ فقہاء بھی ”احہار“ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔  
اسی معنی میں فقہاء لفظ ”تدلیف“ بھی استعمال کرتے ہیں (۳)۔

عمومی حکم:

۲- زخمی انسان کو قتل کرنا: مسلمانوں سے قتل کرنے والے کفار کے بحر میں قتل کرنا جائز ہے، اسی طرح قتل کرنے والے باغیوں کے بحر میں قتل کرنا جائز ہے جبکہ باغیوں کا کوئی حق ہو، درگزر کا امتحان ہونے کے بحر میں قتل کرنا جائز نہیں (۴)۔  
حد یا قصاص میں، جب القتل شخص کو قتل کرنا بالاتفاق واجب ہے۔



(۱) ملاحظہ فرمائیں العرب، المصباح السمر، مجمع منس لسان العرب ۱۵۱۶ ج ۱۔

(۲) ملاحظہ فرمائیں: طلبہ، ۸۸ طبع در نظام الحارۃ ۱۳۷۵ حاشیہ ۱۳ ج ۱ ص ۱۱۳۔

(۳) طلبہ، ۸۸ طبع۔

(۴) حاشیہ ابن سیر ۳۱۱ طبع بول، حاشیہ المجلد علی الجمع ۵۷۷ طبع دار احیاء التراث العربیہ، المجلد ۱۰۹۸، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰ طبع مکتبہ المجلد العربیہ مصر، حاشیہ المجلد علی المجلد ۱۱۹، ۱۲۰ طبع دار المطبوعہ مصر۔



## اجہاض

۳- جانور کے قتل کو مکمل کرنا: جانور کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم وہ جانور جس کو دھنسا کر یا زہر سے قتل کرنا جائز ہے، بایں طور کہ وہ ماکول  
بلغم ہو یا موذی ہوئے کی بنا پر سے قتل کرنا جائز ہے۔ اس نوع کا  
حیوان گر یا زہریلا نہ ہو جائے تو اس کے قتل کو مکمل کرنا جائز ہے،  
یونکہ اس کا دھنسا کرنا یا قتل کرنا ہر دو بھی جائز ہے (یہ زہریلا نہ ہو)۔  
بخیر)۔

تعریف:

- ۱- اجہاض لغت میں دو صورتوں پر لا جاتا ہے: یعنی یہ حمل کا  
اسقاط جو ناقص اقلقت ہو یا جس کی مدت پوری نہ ہوئی ہو، وہ عورت  
کا ہو یا ہی «رکا» اور یہ لغوی اصطلاح صادق آتا ہے اس اسقاط پر بھی  
جس میں کسی کے فعل کا فعل ہو یا وہ بھی جو زکوٰۃ ہو یا ہو (ک)  
۲- فقہاء لفظ اجہاض کا استعمال اس لغوی معنی سے ہٹ کر نہیں  
کرتے (۲)۔

بسا اوقات اجہاض کی تعبیر اس کے مترادف الفاظ مثلاً اسقاط،  
القارء طرح اور الاماس سے کرتے ہیں۔

اسقاط حمل کا شرعی حکم:

- ۳- بخشش: ماہانہ نفل روح کے بعد اسقاط حمل کے حکم اور نفل روح  
سے قبل اور استقرار کے بعد اسقاط حمل کے حکم کے رمیون عریق کی ہے،  
چونکہ نفل روح کے بعد اسقاط کا حکم مستحق عیدہ ہے، اس سے زیادہ



(۱) المصباح، القاسمی، المان: ماہ (۱) ص ۱۰۰۔ حکم سید میں ہے مجمع لفظ  
المربیہ سے لے کر کیا ہے کہ لفظ اجہاض کا اصطلاح جنین کے بطن مادر سے چوتھے  
ماہ سے قبل عریق یا نفل روح کے پر کیا جائے گا، اور لفظ اسقاط کا چوتھے اور ساتویں ماہ  
کے درمیان خارج ہو کر کیا جائے گا، یہ اصطلاح تیرہ ماہ میں صمد بحر سے  
ہند کی پیدوار ہے۔  
(۲) البحر الرائق ۸/۳۸۹ ص ۳۸۹ ح ۱۰۰۰ بحیرہ النجری ۲۵۰ ص ۲۵۰۔

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ۵/۳۶ طبع بلاق، جوہر الکلیل ۱/۲۳، بحیرہ علی  
الغیب ۳۸۸ ص ۲۳۸ طبع دار المعرفۃ، المنی ۷/۶۳۵، حاشیہ ابن ماجہ  
۵/۱۸۸ طبع بلاق، المصباح ۱/۲۵۳ طبع معصنہ المہلبی الخلیف۔

إرجاء ۴-۵

مناسب یہی ہے کہ اسی سے بحث کا آغاز کیا جائے، نیز اس کے بعد روح سے قبل۔ نقطہ حمل کا حکم مشاء، مرام کے نظریات و خیالات کی تفصیل کے ساتھ درویدیا جائے۔

بعد اقاط کی حرمت عام ہے، اس صورت میں بھی جب کہ حمل باقی رہنے میں ماں کی زندگی کو خطرہ درپیش ہو اور اس صورت میں بھی جبکہ ایسا نہ ہو۔

حاضرہ ابن عابدین ثانی نے اس کی صراحت کرتے ہوئے تحریر فرمایا: اُن مرتبین زہد و ہورہاں کے باقی رہنے میں ماں کی زندگی کو نظر دلائق ہوتا ہے کات کات رخصت ہو رہا ہے۔ یہاں تک کہ اس کی ماں کی موت یقینی نہیں بلکہ موبہوم ہے۔ ہر ایک مرموبہوم کے جب ہی آدمی کا قتل سا جا رہا نہیں (۱)۔

نف- نفخہ روح کے بعد اقطار حمل کا حکم:

۴۲- نفع روح یک سوئس دن کے بعد ہوتا ہے جیسا کہ اس حدیث صحیح میں ثابت ہے جس کی روایت عبد اللہ بن مسعودؓ نے مرفوعاً کی ہے :

”اِنَّ اَحَدَكُمْ يَجْمَعُ حَقِّهٖ فِیْ بَطْنِ اُمِّهٖ اَرْبَعِیْنَ یَوْمًا نُّطْفَةُ، ثُمَّ یُکُوْنُ عَقْفَةً مِّثْلَ ذٰلِکَ، ثُمَّ یُکُوْنُ مَصْعَةً مِّثْلَ ذٰلِکَ، ثُمَّ یُرْسَلُ اِلَیْهِ الْمَلٰٓئِکَةُ لِیَجْمَعَ فِیْهِ الرُّوْحُ“<sup>(۱)</sup> (تم میں سے ہر ایک کا مادہ تخلیق بطنِ مادر میں چالیس روز نطفہ رہتا ہے، پھر چالیس روز علقہ، پھر چالیس روز مضغ، اس کے بعد فرشتہ بھیجا جاتا ہے اور وہ اس میں روح چومک دیتا ہے۔)

ب۔ نفخ روح سے قبل ارقاط حمل کا حکم:

۵۔ نفع روح سے قبل اسقاط کے حکم میں مختلف مقامات میں ہستی کا ایک نہ سب میں ہی قائل ہیں، ان میں سے بعض مطلقاً باہت کے قائل ہیں، دوسریں دو قول ہے جس کا بعض حنفیہ نے ذکر کیا ہے، انہوں نے یہ کہا ہے کہ حمل کے بعد اسقاط مباح ہے جب تک

فقہاء کے مابین شریعت کے حدود و نقاط کے حرام ہوئے میں کوئی اختلاف معلوم نہیں، نہ حضرت سے نہ حضرت کے بعد۔ اگرچہ کتب میں روح پھونک دی جائے تو اسقاط بالاجماع حرام ہے، اور یہ بھی کہا ہے کہ بدعتِ مذہب یہ اس بچہ کا قتل ہے (۲)۔

فقہاء کے اس اطلاق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ شیعوں کے

(۱) الدرد الخار و حاشیہ ابن حلیہ بین ۱۶۵۲، بحر الرائق ۸/۲۳۳، مجموع ۱۰۱۵، مطبع المہیر یہ کتب کا خیال ہے کہ جب فقہاء نے مردہاں کی بے حیثی سے منع کیا اور مردہ جنس کو اس پر قربان کر دیا ہے تو اگر لیس صورت پیش آجائے کہ پیدائش میں جنین کے باقی رہنے سے ماں کی زندگی خطرہ میں پڑی ہو تو اس کی زندگی کی حفاظت پر وجہ کوئی مقدم ہوگی، اس لئے کہ وہی اسل ہے اور اس کی زندگی جتنی طور پر موجود ہے جبکہ یہ بھی مطوم ہے کہ جنس کے باقی رہنے کی صورت میں ماں اور جنین دونوں ہی فوت کر جائیں گے۔ طب جدید میں ہے کہ اگر جنین کو پیدائش سے ابھرنے والے وقت کی ماں بچے کے لئے آپریشن کی کوئی صورت نہ ہو تو جنس کو نکال کر دیا اس کے سر میں سونے کے کھوکھلے محالے میں لپیٹ کر اس کا انتقال کیا جاسکتا ہے، دیکھئے: الکمل فائق الجہری کا رسالہ جو انہوں نے نکالیہ الموقوف کاہرہ (قلم ۵۸، ۸۷) سے نکالیہ فی القانون حاصل کرے کے لئے ۱۹۵۱ء میں "المسردیہ النظریہ فی القانون العقوبات" (تحریر ملی قوانین میں طبعی و مردہاں) کے عنوان سے لکھا ہے یہ نئی فکر معاصر شریعت سے متصادم نہیں تو ان کا نظاں کیا جانا چاہئے۔

(۱) حدیث نمبر ۴۸۰۹، احکام۔ "کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (الموطاٰ)  
والرحمان: حدیث نمبر ۱۹۰۶، "لا یجوز الخوف" کی یہ چوتھی حدیث ہے۔

(۲) اشرع الکبیر مع حاشیہ، جلد ۳، ص ۲۷۷ طبع عسلی الجلسی، حاشیہ العربی علی  
شرح المرقاتی ص ۲۷۳ طبع ۱۳۰۶ھ، بحر الرائق ص ۲۳۳ طبع بول  
اعلیٰ، حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۰۲، ص ۳۷۸ طبع ۱۲۷۲ھ، فتح القدر  
ص ۲۹۵ طبع بلاق، بہار بحاثہ ص ۱۶ طبع مصطفیٰ الجلسی، حاشیہ الجمل  
ص ۲۹۰ طبع لمبیہ، حاشیہ البحر ص ۳۰۳ طبع مصطفیٰ الجلسی، المرقاتی  
علی التتبع ص ۲۳۸، الاصاب ص ۱۸۶، الفروع ص ۱۹۱، النبی ص ۸۱۵ طبع  
مباحثہ الجلسی ص ۲۹-۳۱ طبع لمبیہ ص ۱۳۵۲

## اجہاش ۶-۸

کوئی شے وجود میں نہیں آتی، اس کی ممانعت میں خلق (وجود) سے مردہ کی روح ہے (۱)۔ مالکیہ میں تناسخ نہ تھی کا یہ قول ہے کہ چوبیس روز سے کم کے حمل کو ساتھ لیا جاتا ہے (۲)۔ ابو اسحاق مروزی شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ ربی نے کہا: اگر طفل زنا کا ہو تو شے روح سے قبل اس کے نقطہ جو رسوا چا جاتا ہے (۳)۔ فقہاء حنابلہ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ وہ حمل کے ابتدائی مراحل میں اسقاط کو مباح قرار دیتے ہیں۔ یہ مکہ ب کے یہاں عورت ملحقہ کو تو نہیں بین طلقہ کو ساتھ کرنے کے سے مباح وہ استعمالِ رستی ہے۔ ابن قتیل سے مروی ہے کہ جب تک حمل میں روح نہ پیدا ہو وہ دوبارہ زہد نہیں یا جائے گا، جس سے پتہ چلتا ہے کہ اس اسقاط حرام نہیں ہے، صاحب القرون نے کہا: ابن قتیل کے حکام کی بھی ایک بنیاد ہے (۴)۔

۶۔ بعض فقہاء نے صرف عذر کی بنیاد پر اس کو مباح قرار دیا ہے۔ فی الواقع حاد، حسیب کا یہی مذہب ہے۔ ابن عابدین نے قاضی خانیہ کے باب الکرمۃ سے نقل کیا ہے کہ اسقاط بغیر عذر کے حرام نہیں ہے۔ کیونکہ محرم اگر شکار کے انڈے کو توڑ دے تو وہ ضامن ہوگا، اس وجہ سے کہ وہ شکار کی اصل ہے، جب اس صورت میں محرم پر تہامہ لائی جاتی ہے تو بذمہ اسقاط کرنے والی عورت کم از کم گھبرا کر تو ضرور ہوگی۔ ابن عابدین نے کہا ہے کہ ہذا میں سے ایک عذر یہ بھی ہے کہ غلبہ حمل کے بعد عورت کا منقطع ہو جائے اور بچہ کے باپ کے پاس سے پیسے نہیں کہ وہ پلائے، ربی کو اتھرت پر رحم سکے اور بچہ کے ملاک ہونے کا خطرہ ہو اور کن وہبان نے کہا ہے

کہ: اسقاط کی اباحت حالتِ ضرورت پر محسوس ہے (۱)۔ غیر مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ میں سے جو حضرات بذمہ عذر جو نقطہ کے قائل ہیں ان کے ہر ایک مذہب کی صورت میں نقطہ بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا۔ خطیب ثقفی نے زرقانی سے نقل کیا ہے کہ: اگر عورت کو یہی مباح وہ استعمال کرنے کی ضرورت پیش آجائے کہ اس کے نتیجے میں اسقاط ہو جاتا ہے تو اس کی وجہ سے اسے ضامن نہ ہونا چاہیے (۲)۔

۷۔ بعض فقہاء نے اسے مطلقاً مسموم قرار دیا ہے، اس کے قائل فقہاء حنفیہ میں سے علی بن موسیٰ ہیں، ابن عابدین شافعی نے ان سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے: زمانہ نقیض روح کے گزرنے سے قبل اسقاط ممنوع ہے، اس وجہ سے کہ مادہ منویہ رحم میں قرار پا جانے کے بعد نتیجتاً زندگی سے ہم کنار ہوتا ہے، لہذا وہ زندگی کے حکم میں ہوگا، حبیب کہ حرم کے شکار کے انڈے کا حکم ہے (۳)۔ مالکیہ کی بھی چوبیس ہوم سے پہلے کے اسقاط میں ایک رائے یہی ہے (۴)۔ اور شافعیہ کے یہاں یہ ایک قول محتمل ہے۔ ربی کہتے ہیں: نقیض روح سے قبل کے اسقاط کو یہ نہیں کہنا چاہئے کہ وہ خلافِ حق ہے، بلکہ اس میں راسخ تفریق اور ترجیح دونوں کا احتمال ہے، مردہ روح کے تفریق میں زمانہ میں حرمت کا احتمال ہی ہے، اس وجہ سے کہ وہ ایک تہم ہے (۵)۔

۸۔ بعض فقہاء نے اسے حرام قرار دیا ہے، مالکیہ کا یہی قائل حاد قول ہے۔ حاد اور دیگر لکھتے ہیں: رحم میں جوئی قرار پانچگی ہو اس کا اذان جاری نہیں، خواہ چالیس روز پہلے ہی کیوں نہ ہو۔ سو فی نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے تحریر کیا کہ: یہی قائل احتیاط قول ہے۔ اور ایک

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۸۰ طبع ۱۴۵۲ھ

(۲) الاتحاف ص ۱۰۲ بحوالہ ۱۲۹۳ھ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۸۰

(۴) حاشیہ الدرر ص ۲۶۱-۲۶۲ طبع بیروت

(۵) نہایہ الکلی ج ۱ ص ۱۶

(۱) فتح القدیر ج ۴ ص ۹۵ حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۸۰

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۶۳ طبع بیروت

(۳) تحفہ الحبیب ج ۳ ص ۳۸۰ حاشیہ الشروانی ج ۲ ص ۲۳۸ نہایہ الکلی ج ۱ ص ۱۶

(۴) الفروع ج ۱ ص ۱۹۱، المصاب ج ۱ ص ۳۸۱ حاشیہ النبی ج ۱ ص ۱۸۱ الفروع ج ۱ ص ۱۶۲

(۵) فتح القدیر ج ۴ ص ۹۵ حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۸۰

## اجاب ۹

اسقاط حمل کے اسباب و وسائل:

۹- اسقاط حمل کے اسباب بہت سے ہیں، مثلاً حمل سے نجات پانے کا قصد ہو، خود اسقاط حمل کا حق کا نتیجہ ہو یا زنا کاری کا یا مقصد حمل کے باقی رہنے کی صورت میں ماں کو روپیش خطہ دیا اس کے دودھ پیتے بچے کو روپیش خطرہ کو دور کرنا ہو جیسا کہ سابق میں گذرا۔

اسی طرح اسقاط حمل کے ذرائع پہلے بھی بہت رہے ہیں اور آج بھی بہت ہیں، دوا تو مشیت میں یا حق، پس مشیت و ارتکاب اسقاط میں ڈرنا، ہمارا یا عورت کو غلبہ امت میں ڈال دینا ہے، مثلاً بادشاہ کی ایسی عورت کو طلب کرے جس کی بددعا دہری کا تہ تر دوا بادشاہ کے یہاں آیا یا ہو، اس کے نتیجے میں دوا غلبہ کر پنا حاصل سا قہ کرے، اسی طرح خوشبو سونگھنے، فاقہ کشی میں مبتلا کر دی جائے، کسی منہ کا جریہ زہر است بہ سلوکی کے نتیجے میں سخت فصد یا شدید فم سے دوچار ہو جائے، یہ تمام صورتیں حکم میں یکساں ہیں۔

منفی مثالوں میں سے یہ ہے کہ عورت کھانے پینے سے باز رہے ہو یا حمل کے لئے تجویز کر دیا، بل کا استعمال نہ کرے، سوئی کی ذر کر دوسرے بھی اسی قبیل سے ہے کہ اگر عورت نے پڑوسیوں کے کھانے کی خوشبو سونگھی اور اس کا غالب مان یہ ہے کہ اگر وہ اس میں سے نہیں کھائے گی تو اسقاط ہو جائے گا تو ایسی صورت میں اس پر کھانے کا طلب کرنا لازم ہے، اور اگر اس نے طلب نہیں کیا اور ان لوگوں کو اس کے حمل کے بارے میں معلومات بھی نہیں ہوئی یہاں تک کہ اس کا حمل ساتھ ہو گیا، تو اس کے کٹاؤ کرنے اور اسقاط کا جب بخنے لے چہ سے اس پر غرہ واجب ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

تو یہ ہے کہ دکر وہ ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دکر کی عبارت میں عدم جواز سے مقصود تحریم ہے<sup>(۱)</sup>۔

جیسا کہ ابن رشد نے نقل کیا ہے کہ امام مالک نے کہا: اگر عورت نے کسی ایسے مصنفہ یا ملقہ کو جنائیت ساتھ کر دیا جس کا بچہ ہوتا جان لیا جائے تو اس پر غرہ ہے<sup>(۲)</sup>، ہمزہ کہا کہ امام مالک نے غرہ کے ساتھ گذرہ کو بھی مستحسن قرار دیا ہے۔

ثانیہ کا سب سے صحیح قول حرمت ہی کا ہے، اس لئے کہ استقرار کے بعد نطفہ مستقر خلق و وجود ہے وہ نطفہ روح کا کل بن جاتا ہے<sup>(۳)</sup>۔ جنابہ کا بھی یہی مذہب علی الاطلاق ہے جیسا کہ ابن جوزی نے صراحت کی ہے، ابن قیئل کے حامی کلام سے بھی یہی واضح ہوتا ہے، یزید بن قدامہ وغیرہ کے کلام سے بھی اس صورت میں یہی حکم معلوم ہوتا ہے جبکہ حمل نطفہ کے مرحلہ سے گذر چکا ہو، کیونکہ انہوں نے یہ تفصیل پر جس نے کسی عورت کے بیت پر مارا جس کے سب اس کا نہیں ساتھ ہو یا، گذرہ وغیرہ عام یا ہے، اسی طرح ایسی حاملہ عورت پر بھی جس سے کوئی، استعمال کر لی جس کے نتیجے میں نین کا اسقاط ہو گیا<sup>(۴)</sup>۔

(۱) شرح الکبریٰ مع ماہیہ الدرستی ۲۶۶/۲-۲۶۷۔

(۲) بدیع الجہد ۲/۲۵۳ طبع ۱۳۸۶ھ غرہ امت کی کتابوں میں غلام ہوبادی کو کہتے ہیں، مصلوہ کھڑے کی پیدائی کی سفیدی کو کہا جاتا ہے پھر بکار اس کا استعمال غلام ہوبادی کے لئے ہونے لگا۔ حاضی حیاض نے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ حدیث (مروۃ، حدیث اکوۃ) میں بخون کے ساتھ آیا ہے لہذا اس کا، بعد پھر تغیر ہوگا۔ ابن ابی حاتم نے کہا جس کے پاس غلام ہوبادی نہ ہو تو اس کے لئے دس اور شکالی ہوں گے (مثل الاوطار ۷/۷۰) غرہ کے متعلق تفصیل کلام اپنی جگہ پر آئے گا۔

(۳) تحفۃ الخیاب ۳/۳۰۳ ماہیہ الشروانی ۲۳۸/۲، فیایہ الکتاب ۱۶/۸۔

(۴) الاصاب ۳۸۶/۲، لمس ۸۱۶/۷ طبع المریض۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۷۷۷ ماہیہ الدرستی ۲۶۸/۲، شرح بخاری

۲/۷۷۷، ماہیہ الجلیل ۲۵۷/۲، الاصاب ۱۳۹/۲-۱۴۰۔

مقاطع حمل کی سزا :

۱۰- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر عورت کے جنین پر جناحیت ہونے کی صورت میں غرہ واجب ہوتا ہے، اس لئے کہ ایہ یروہ وغیرہ کی حدیث میں حضور ﷺ سے ثابت ہے : ”ان اموات من ھدیں رمت احدھما الاخری، فطرحت جمیعھا۔ فقصى فیہ رسول اللہ ﷺ بعرۃ عجمہ او ولیدہ“<sup>(۱)</sup> (نذیل فی ایک عورت نے دوسری عورت کو مارا جس سے اس کا جنین مایہ ہو گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے اس صورت میں ایک غلام یا ایک باندی، یہ کا حکم فرمایا)۔

۱۱- فقہاء مذہب اس پر بھی متفق ہیں کہ اس میں غرہ دینی مقدار کا مل ویت کا سوال حصہ ہے، و غرہ واجب کرے، مگر وہ جناحیت ہے جس کے سبب نہیں ماں کے پیٹ سے مروجات میں باہر آجائے، خود وہ جناحیت کسی فعل یا قول کا نتیجہ ہو یا کسی ضد مری پتہ کے ترک کا، خود حاملہ کی جانب سے ہو یا اس کے شوہر کی جانب سے، عدا ہو یا رحم<sup>(۲)</sup>۔

۱۲- فقہاء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ مقاطع حمل کی صورت میں غرہ (غلام یا باندی) کے ساتھ کنارہ بھی لازم ہو گیا نہیں؟ کنارہ سے مراد وہ ہے جو اللہ کے حق کے طور پر مقرر ہوتی ہے (یہاں پر کنارہ مسلمات غلام یا باندی قرار کرتا ہے، اس کے نہ ملنے کی صورت میں مسلسل دو ماہ کے روزے ہیں)۔

حنفیہ و مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ یہاں پر کنارہ مستحب ہے، و حسب نہیں، اس سے کہ رسول اکرم ﷺ نے مقاطع حمل کی صورت

(۲) میل لاوطار مشکوٰۃ فی ۷/۷۰، اور ماہد مراجع۔

(۳) حاشیہ من عابدین ۵/۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶،

### اجزاء ۳۳

میں سے ایک کے موٹن ہونے کی وجہ سے جنین کو مومن قرار دیا گیا ہو، یا جس کو فی تر رویا گیا ہو۔

ثانیہ: درحالیہ میں صراحت لی ہے کہ اگر اسقاط حمل کے دم میں ایک سے زائد اثر ایک ہیں تو اثر ایک پر ایک کفارہ لازم ہوگا، یہ نکتہ کفارہ کا مقصد دم سے رہنا ہے مگر خود ایک ہی لازم ہوگا یہ نکتہ وائیں کا بدل ہے<sup>(۱)</sup>۔

قابل مزہ: تقاطع حمل:

۱۳- فقہاء اس وقت پر متفق ہیں کہ اگر زیادتی کی وجہ سے جنین کا انتقال ہو گیا تو غرہ جب ہوگا جس طرح فقہاء اس بات پر بھی متفق ہیں کہ غرہ جب ہوے کے لئے شرط یہ ہے کہ جنین مرد و حیات میں ماں سے جدا ہو ہو، یا وائیں کا بعض حصہ ماں کے جسم سے جدا ہوا ہو جس سے معلوم ہوتا ہو کہ جنین مر چکا ہے، کیونکہ جنین کے ٹکسے کے بعد ہی بچہ کے زندہ یا مردہ ہونے کا حکم لگایا جائے گا، نیز یہ ہو سکتا ہے کہ جنین میں حرکت پیٹ میں پانی جانے والی ہوا کی وجہ سے ہو جس میں بھروسہ کیا ہو، اور اسقاط حمل پر ظاہر ہو گیا کہ اس جنین کی حیات مارے گئی ہے، وغیرہ کی وجہ سے ہوئی، لیکن ثانیہ کہتے ہیں کہ ماں کے جسم سے کچھ نکلے بغیر ہی جنین کی موت کا حکم ہو گیا تو اس کا حکم بھی ہی جنین کی طرح ہے مرد و حیات میں ماں کے پیٹ سے باہر آیا<sup>(۲)</sup>۔ فقہاء و جمعیہائیں کے مضمحلہ کے نکتے کو پورا نہیں سمجھتا حکم دیتے ہیں، اگر جنین مر کی جانب سے نکلا تو اس کے سیر کا حکم اکثر

جنین کا نکلتا ہے، اور اگر جنین پیر کی طرف سے نکلا تو اس کی ناف کا ٹکڑا اٹھ حصہ کا نکلتا ہے<sup>(۱)</sup>۔ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک یہ بھی ضروری ہے کہ جنین کا نکلتا ماں کی وفات سے پہلے ہو، مگر عابدین کہتے ہیں: اگر ماں کی وفات کے بعد مرد و جنین نکلا تو اس میں کچھ لازم نہیں ہوگا، یہ نکتہ فقہاء ماں کی وفات جنین کی وفات کا سبب ہے، اس سے کہ جنین کی حیات ماں کی حیات سے وابستہ ہے لہذا اس کی وفات بھی ماں کی وفات سے متعلق ہوئی، تو یہ اس حدیث کے وارے میں نہیں آئے گا جنین کے مارے میں قی ہے، یہ نکتہ اس صورت میں یہ احکام بہت کم ہے کہ زیادتی کرنے کی وجہ سے جنین ملاک ہو ہو، لہذا شک کی بنا پر ضامن نہیں قرار دیا جائے گا، ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وائیں ماں کے اعضا کی طرح ہے، اور ماں کی وفات سے اس کے اعضا کا حکم ساتھ ہو گیا<sup>(۲)</sup>۔

خطاب اور موافق کہتے ہیں: وائیں کی وفات ماں کی وفات سے پہلے ہو جائے تو جنین کی وجہ سے غرہ جب ہوگا<sup>(۳)</sup>۔ ابن رشد کہتے ہیں: (غرہ واجب ہونے کے لئے) شرط یہ ہے کہ جنین مرد و حیات میں پیٹ سے نکلے، درماری کی وجہ سے اس کی ماں کا انتقال نہ ہو<sup>(۴)</sup>۔

ثانیہ: درحالیہ میں صراحت ہے کہ ایک جنین کا مرد و حیات میں جنین مادر سے نکلتا ماں کی ردائی میں ہوا ہو یا اس کی وفات کے بعد ہو ہو، دونوں صورتوں میں غرہ واجب ہوگا، جیسا کہ ہم نے کہتے ہیں: وہ بچہ جو کسی جنایت کی وجہ سے ضائع ہو گیا اور اس کا حکم اس کے بطن مادر سے نکلنے سے ہو تو اس کا ضمان واجب ہے جس طرح اگر بچہ ماں کی حیات میں ساقل ہوتا، اور اس لئے کہ مرد و زندہ ساقل ہوتا تو اس کا

(۱) اسکی الطالب و صحیفہ المری ۳۵۴، الفی ۱۶۷۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۵۷۷، مجمع التہذیب ۱۳۷/۱، صحیفہ الدوسقی ۳۶۸، شرح الخرش ۵/۲۷۲، مجمع التہذیب ۱۳۷/۱، الاتحاف صحیفہ البحر ۳۶۳، اور اس کے بعد کے صفحات، اسکی الطالب و صحیفہ المری ۳۵۴، طبع المیمیہ، الفی ۸۰۱، طبع المریض۔

(۱) ابن ماجہ ۵/۵۷۷، مجمع التہذیب ۱۳۷/۱۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۷۸۔

(۳) موطا ابی یوسف ۱/۲۵۷، حاشیہ پر الماری ۱/۲۵۷۔

(۴) بدایہ المجتہد ۲/۳۰۷، طبع الماری ۳۵۴۔

اختیار نہ کی ہو۔ فقہاء حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں ایک عا دس شخص کا فیصلہ مانا جائے گا، ابن عابدین نے شہنشاہی سے نقل کیا ہے: کہ وہ پارچہ بہشت جس کے بعض اعضاء بھی نمایاں نہ ہوئے ہوں لیکن اس کے بارے میں کامل اعتباراً یہ عورتیں کو ایسی دیکھ دیں گی کہ یہ آدمی کی تخلیق کا پالا مرحلہ ہے اس کے بارے میں ایک عا دس آدمی کا فیصلہ معتبر ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

#### ۱۔ قاطع حاصل میں کئی بچوں کا قتل:

۱۳- فقہاء مذہب اس بات پر متفق ہیں کہ قاطع حاصل میں متعدد بچے نہیں تو، اسباب مالی یعنی غرہ دیا، میت بھی متعدد لازم ہوگا، اگر یہ آدمی کی وہبہ سے عورت کے پیٹ سے دو یا دو سے زائد بچے گرے تو اس کے مطابق دیا، سے راندہ لازم ہوگا، یہ تکہ غرہ آدمی کا ضمان ہے، لہذا آدمی متعدد ہونے سے غرہ بھی متعدد لازم ہوگا جس طرح خون با میں ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>۔ جو لوگ غرہ کے ساتھ گذرہ اسباب ہونے کے بھی قائل ہیں (یہ حضرات شافعیہ و حنابلہ ہیں) ان کے نزدیک نہیں کہ متعدد ہونے سے کفارے بھی متعدد لازم ہوں گے<sup>(۳)</sup>۔

#### غرہ کس پر لازم ہے؟

۱۵- فقہاء حنفیہ کے نزدیک آزاد جنین کا غرہ عاقلہ پر ایک سب کے

ضمان و جب ہوتا ہیں۔ یہی ہے جب مردہ ساتھ ہو تو وہ ایسا ہی ہوا جیسے گرام اس کو اپنی زندگی میں ساتھ کرتی<sup>(۱)</sup>۔ قاضی زکریا انصاری کہتے ہیں: کہ کسی نے ماں کو مارا، پس وہ مرئی، پھر اس کے پیٹ سے مردہ بچہ گر تو غرہ و جب ہو، جس طرح ماں کی زندگی میں مردہ بچہ ساتھ ہونے سے غرہ و جب ہوتا<sup>(۲)</sup>۔

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اگر جنین کے بعض اعضاء طام ہو چکے ہوں (مثلاً مٹن بول) تو اس کا حکم تمام اقلت جنین کی طرح ہے اور ابن عابدین کہتے ہیں کہ ایسا ایک سو میں دنوں کے بعد ہی ہوگا۔

مالکیہ نے توسع سے کام لیتے ہوئے اس صورت میں بھی غرہ و جب کیا جب کہ جنین کا کوئی عضو نمایاں نہ ہوا ہو، حتیٰ کہ اگر مقلد (یعنی ست خون) کی قتل میں گر تو بھی غرہ واجب قرار دیتے ہیں۔ ابن رشد نے امام مالک کا قول نقل کیا ہے: عورت نے جو بھی مصفہ (گوشت کا توہر) لیا مقلد (ست خون) کر یا جس کا بچہ ہوا معلوم ہو یا اس پر غرہ ہے، یہ وہ بہتہ یہ ہے کہ نہیں میں روئے پھٹے جائے گا اعتبار کیا جائے۔

گر عورت سے آدمی کی قتل کا گوشت گریا تو بھی شافیہ غرہ و جب کرتے ہیں۔

گر عورت سے مصفہ (پارچہ گوشت) گریا، اس کے بارے میں قائل اعتباراً یہ عورتوں سے کوئی آدمی کی یہ تخلیق انسانی کی ابتدائی قتل ہے، تو اس کے بارے میں حنابلہ کے قول میں یہ ریا دینج قویٰ یہ ہے کہ اس میں کچھ و جب نہیں ہے۔ یہی مسلک امام شافعی کا اس مصفہ (پارچہ گوشت) کے بارے میں ہے جس نے آدمی کی قتل

(۱) ہمیں ۸۰۳ ۸۰۳ طبع ہوا۔

(۲) اسکی اطراف بحوالہ اربعی ۸۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الاتحاح و حاشیہ البحر ۲۲۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) ابن ماجہ بن ۵۷۵ ۵۷۵ حاشیہ الدبوتی ۲۶۸۳-۲۶۹۰، اسکی اطراف ۸۰۳ ۸۰۳ طبع ہوا۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۵۷۵ ۵۷۵ حاشیہ الدبوتی ۲۶۸۳-۲۶۹۰، اسکی اطراف ۸۰۳ ۸۰۳ طبع ہوا۔

(۳) شرح المنہج بحوالہ اربعی ۸۰۳ ۸۰۳ طبع ہوا۔

## اجباض ۱۵

کہتے ہیں کہ عورت نے اگر کسی عورت کو حکم دیا کہ اس کا حمل ساتھ کرے، چنانچہ اس نے ایسا کر دیا تو جس عورت کو اس کا حکم دیا تھا اس پر کوئی ذمہ داری نہیں ہوگی، بشرطیکہ شوہر کی اجازت سے ایسا کیا یا ہو<sup>(۱)</sup>۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ عین کو انستہ نقص پہنچانے کی صورت میں ہر صورت نقصان پہنچانے والے کے مال میں سے غرہ واجب ہوگا۔ ماوانستہ نقصان پہنچانے کی صورت میں بھی نقصان پہنچانے والے کے مال میں غرہ لازم ہوگا، والا یہ کہ غرہ کی مالیت جرم کرنے والے کی دہت (خون بہا) کے ایک تہائی یا اس سے زیادہ ہو تو غرہ اس کے عاقلہ کے ذمہ لازم ہوگا، مثلاً بخوبی نے آزادہ عورت کو مارا اس کے نتیجے میں عین ساتھ ہو گیا تو یہاں واجب غرہ جرم کرنے والے کی دہت (خون بہا) کے ایک تہائی سے زائد ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

ہم اگر انستہ یا یا ہو تو فیہ صحیح قول کے مطابق اس مسئلہ میں شافعیہ مالکیہ سے متفق ہیں، کیونکہ شافعیہ نے کہا ہے: یک قول یہ ہے کہ اگر انستہ ہم یا ہو تو خود جرم کرنے والے پر غرہ ہے اس کے عاقلہ پر نہیں ہے، یونکہ یہاں عمد تصور ہے، لیکن صحیح قول یہ ہے کہ انستہ ہم کیا یہاں تصور میں ہے، یونکہ ہم کا انستہ ہونا اس بات پر موقوف ہے کہ عین کی موجودی اور اس کی رد کی حقیقت ہو<sup>(۳)</sup>۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن ولید القادری ۳۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات، تبیین الحقائق وصحیحہ الفہم ۱۳۰/۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) کیونکہ جرم کرنے والے بخوبی کی دہت (خون بہا) ۶۶ دینار ہو تو تہائی دینار (۶۶/۳) ہے اس کا تہائی ۲۲ دینار ہو تو دینار کا نوں حصہ (۲۲/۹) ہے جبکہ یہاں اس کی دہت پانچ سو دینار (۵۰۰) ہے اس کا دہوی حصہ یہاں دینار ہے جو جرم کرنے والے کی تہائی دہت سے زیادہ ہے، حاشیہ الدرر السنی ۶۸/۳۔

(۳) حاشیہ الدرر السنی ۶۸/۳، مواہب الجلیل مع الفہم و لکھنؤ ۶-۲۵۔  
۲۵۸، نہایۃ الحاج ۳۳۷۔

اندر لازم ہوگا، کیونکہ امام محمد بن الحنفیہ سے مروی ہے کہ رسول کرم ﷺ نے فیصد فرمایا کہ غرہ عاقلہ پر لازم ہوگا ایک سال میں۔ اور جنایت کرنے والا وارث نہیں ہوگا۔ یہی شافعیہ کا بھی صحیح قول ہے، شافعیہ نے کہا ہے: غرہ جرم کرنے والے کے عاقلہ کے ذمہ لازم ہے اگرچہ خود عورت نے جرم کیا ہو، اس لئے کہ عین کے خلاف جنایت (جرم) میں عمد نہیں ہوتا۔ ہم نے کا مقصد عین کو نقصان پہنچانا نہیں ہوتا بلکہ یہ ہم خطیہ شیعہ عمد کے قیاس کا ہے، خود عین کی ماں کے خلاف جنایت عمد ہو یا خطا ہو یا شیعہ عمد کے طور پر ہو<sup>(۱)</sup>۔

محب کے یہاں اس مسئلہ میں تفصیل ہے: اگر کسی مرد نے اپنی بیوی کے پیٹ پر مار جس کے نتیجے میں مرد عین برپا تو عین کے باپ کے عاقلہ پر غرہ لازم ہوگا، اور باپ کو غرہ میں سے کچھ نہیں ملے گا۔ عورت سے رشوم کی احارت کے بغیر انستہ اپنا حمل گرالیو تو اس عورت کے عاقلہ پر غرہ لازم ہوگا، اس غرہ میں دو عورت ہرٹ میں پائے گی۔ اور اگر اس عورت نے شوہر کی احارت سے یا ماوانستہ اسقاط حمل کیا ہے تو ایک قول یہ ہے کہ غرہ لازم نہیں ہے، کیونکہ تعدی نہیں پائی گئی، اس لئے کہ شوہر ہی اس بچہ کا وارث ہے، غرہ اسی کا حق ہے، اور اس نے اپنا حق تلف کرنے کی اجازت دے دی ہے، لیکن صحیح قول یہ ہے کہ اس عورت کے عاقلہ پر غرہ واجب ہے، کیونکہ اس پہلو کو دیکھتے ہوئے کہ غرہ شوہر کا حق ہے اس سے مارے سے کچھ واجب نہیں ہونا چاہئے، میں مسئلہ کا مہر ایسا یہ ہے کہ کوئی انسان دوسرے انسان کی انسانیت کو پامال کرنے کا حق نہیں رکھتا، اس سے عورت کے عاقلہ پر غرہ واجب ہوگا، اگر اس عورت کے عاقلہ نہ ہو تو ایک قول یہ ہے کہ خود اس عورت کے مال میں غرہ لازم ہوگا، میں ظاہر رویت یہ ہے کہ بیت المال پر غرہ لازم ہوگا۔ مقابلاً، تنبیہ



## اجناس ۱۶-۱۷

فتاویٰ نے ”سقطہ“ کا نام رکھنے سے شغل دینے، غنہ پہنانے، اس کی شمار جتنا روپڑا ہونے اور اسے اُن کرنے پر بحث کی ہے۔ اس کی وضاحت اور تفصیل ”سقطہ“ کی اصطلاح میں آئے گی۔

طہارت، عدت اور طلاق میں اسقاطِ حمل کا اثر:

۱۷- اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اسقاطِ حمل اگر تحقیق مکمل ہونے کے بعد ہو تو طہارت، نیت، عدت (عدت گزرنے) اور ولادت پر مطلق طلاق کے واقع ہونے کے بارے میں وہی حکام مرتب ہوں گے جو ولادت پر مرتب ہوتے ہیں، یہ تک اس صورت میں برائتِ رحم (عورت کی بچہ دہی کا نارتھ ہو پانا) فتنی ہے۔

اس بات میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ اسقاطِ حمل کا کوئی اثر ان چیزوں پر نہیں پڑے گا جن کے استحقاق کے لئے نہیں (پیٹ کا بچہ) کا زندہ ہونا اور اپنی ماں سے زندہ حالت میں جدا ہونا ضروری ہے، مثلاً میراث، وصیت اور نفقہ۔

اسقاطِ حمل کے ابتدائی مرحلوں میں روح پھونکے جانے سے پہلے اسقاطِ حمل ہو تو اس میں درج ذیل فقہی رہنمائی ہیں:

مالکیہ کا معتقد قول اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس حمل کی ماں غاس و ملی مانی جائے گی، خو لو حمل کوشت کے قہقڑے کی صورت میں یا خون بستہ کی شکل میں ساتھ ہوا ہو (۲)۔

حنا بد کا مسلک یہ ہے کہ انٹین کا انتقال ماں کے ساتھ ہو اور جنم کا کتاب خطا یا شبہ عمد کے طور پر پایا گیا ہو تو خود جنم کرنے والے کے عاقبہ کے ذمہ لازم ہوگا، اور اگر عمد قتل پایا ہو یا صرف جنین کا انتقال ہو ہو تو جنم کرنے والے کے مال میں غرہ لازم ہوگا۔

جو غرہ عاقبہ پر لازم ہوگا اس کی ادائیگی تین سال میں مؤثر طور پر واجب ہوگی، ایک قول یہ ہے کہ جس کے ذمہ کنارہ لازم ہوگا جب ضعیفی کے تحت قوت پر خود اسی کے مال میں کنارہ لازم ہوگا، دوسرا قول یہ ہے کہ ماں اور حاکم کی خطا کی صورت میں واجب غرہ بیت المال سے ادا کیا جائے گا (۱)۔

ن مسائل کی تفصیل ورنہ ذیل اصطلاحات کے ذیل میں دیکھی جائے (عاقبہ، غرہ، جنین، بیت، کنارہ)۔

اسقاطِ حمل کے ضمنی اثرات:

۱۶- اسقاطِ حمل کے نتیجے میں جنین اپنی ماں سے مردہ حالت میں جدا ہو جاتا ہے، ماں کے پیٹ سے گرنے کے بعد جنین کو ”سقطہ“ کہا جاتا ہے (۱)۔ ”سقطہ“ وہ بچہ ہے جو ماں کے پیٹ سے مردہ حالت میں پیدا ہوتے ہیں، یہ حمل کے میسے پورے ہونے سے پہلے جن ماں سے نکلتے ہیں، پیدا ہوتے وقت یا اس کے بعد آوار نہیں کرتے (۲) (یعنی اس میں زندگی کے آثار بالکل نہیں پائے جاتے)۔

(۱) انہی ۸۰۶/۷، الاصاب ۱۱۹، ۶۹/۱۰، ۱۱۹، ۱۲۳، ۱۲۶، ۱۳۵، ۱۳۸، نیز دیکھئے: انوار ۳۸۹، ۳۹۳، ۳۹۵، ۳۹۷، ۳۹۹، ۴۰۱، ۴۰۳، ۴۰۵، ۴۰۷، ۴۰۹، ۴۱۱، ۴۱۳، ۴۱۵، ۴۱۷، ۴۱۹، ۴۲۱، ۴۲۳، ۴۲۵، ۴۲۷، ۴۲۹، ۴۳۱، ۴۳۳، ۴۳۵، ۴۳۷، ۴۳۹، ۴۴۱، ۴۴۳، ۴۴۵، ۴۴۷، ۴۴۹، ۴۵۱، ۴۵۳، ۴۵۵، ۴۵۷، ۴۵۹، ۴۶۱، ۴۶۳، ۴۶۵، ۴۶۷، ۴۶۹، ۴۷۱، ۴۷۳، ۴۷۵، ۴۷۷، ۴۷۹، ۴۸۱، ۴۸۳، ۴۸۵، ۴۸۷، ۴۸۹، ۴۹۱، ۴۹۳، ۴۹۵، ۴۹۷، ۴۹۹، ۵۰۱، ۵۰۳، ۵۰۵، ۵۰۷، ۵۰۹، ۵۱۱، ۵۱۳، ۵۱۵، ۵۱۷، ۵۱۹، ۵۲۱، ۵۲۳، ۵۲۵، ۵۲۷، ۵۲۹، ۵۳۱، ۵۳۳، ۵۳۵، ۵۳۷، ۵۳۹، ۵۴۱، ۵۴۳، ۵۴۵، ۵۴۷، ۵۴۹، ۵۵۱، ۵۵۳، ۵۵۵، ۵۵۷، ۵۵۹، ۵۶۱، ۵۶۳، ۵۶۵، ۵۶۷، ۵۶۹، ۵۷۱، ۵۷۳، ۵۷۵، ۵۷۷، ۵۷۹، ۵۸۱، ۵۸۳، ۵۸۵، ۵۸۷، ۵۸۹، ۵۹۱، ۵۹۳، ۵۹۵، ۵۹۷، ۵۹۹، ۶۰۱، ۶۰۳، ۶۰۵، ۶۰۷، ۶۰۹، ۶۱۱، ۶۱۳، ۶۱۵، ۶۱۷، ۶۱۹، ۶۲۱، ۶۲۳، ۶۲۵، ۶۲۷، ۶۲۹، ۶۳۱، ۶۳۳، ۶۳۵، ۶۳۷، ۶۳۹، ۶۴۱، ۶۴۳، ۶۴۵، ۶۴۷، ۶۴۹، ۶۵۱، ۶۵۳، ۶۵۵، ۶۵۷، ۶۵۹، ۶۶۱، ۶۶۳، ۶۶۵، ۶۶۷، ۶۶۹، ۶۷۱، ۶۷۳، ۶۷۵، ۶۷۷، ۶۷۹، ۶۸۱، ۶۸۳، ۶۸۵، ۶۸۷، ۶۸۹، ۶۹۱، ۶۹۳، ۶۹۵، ۶۹۷، ۶۹۹، ۷۰۱، ۷۰۳، ۷۰۵، ۷۰۷، ۷۰۹، ۷۱۱، ۷۱۳، ۷۱۵، ۷۱۷، ۷۱۹، ۷۲۱، ۷۲۳، ۷۲۵، ۷۲۷، ۷۲۹، ۷۳۱، ۷۳۳، ۷۳۵، ۷۳۷، ۷۳۹، ۷۴۱، ۷۴۳، ۷۴۵، ۷۴۷، ۷۴۹، ۷۵۱، ۷۵۳، ۷۵۵، ۷۵۷، ۷۵۹، ۷۶۱، ۷۶۳، ۷۶۵، ۷۶۷، ۷۶۹، ۷۷۱، ۷۷۳، ۷۷۵، ۷۷۷، ۷۷۹، ۷۸۱، ۷۸۳، ۷۸۵، ۷۸۷، ۷۸۹، ۷۹۱، ۷۹۳، ۷۹۵، ۷۹۷، ۷۹۹، ۸۰۱، ۸۰۳، ۸۰۵، ۸۰۷، ۸۰۹، ۸۱۱، ۸۱۳، ۸۱۵، ۸۱۷، ۸۱۹، ۸۲۱، ۸۲۳، ۸۲۵، ۸۲۷، ۸۲۹، ۸۳۱، ۸۳۳، ۸۳۵، ۸۳۷، ۸۳۹، ۸۴۱، ۸۴۳، ۸۴۵، ۸۴۷، ۸۴۹، ۸۵۱، ۸۵۳، ۸۵۵، ۸۵۷، ۸۵۹، ۸۶۱، ۸۶۳، ۸۶۵، ۸۶۷، ۸۶۹، ۸۷۱، ۸۷۳، ۸۷۵، ۸۷۷، ۸۷۹، ۸۸۱، ۸۸۳، ۸۸۵، ۸۸۷، ۸۸۹، ۸۹۱، ۸۹۳، ۸۹۵، ۸۹۷، ۸۹۹، ۹۰۱، ۹۰۳، ۹۰۵، ۹۰۷، ۹۰۹، ۹۱۱، ۹۱۳، ۹۱۵، ۹۱۷، ۹۱۹، ۹۲۱، ۹۲۳، ۹۲۵، ۹۲۷، ۹۲۹، ۹۳۱، ۹۳۳، ۹۳۵، ۹۳۷، ۹۳۹، ۹۴۱، ۹۴۳، ۹۴۵، ۹۴۷، ۹۴۹، ۹۵۱، ۹۵۳، ۹۵۵، ۹۵۷، ۹۵۹، ۹۶۱، ۹۶۳، ۹۶۵، ۹۶۷، ۹۶۹، ۹۷۱، ۹۷۳، ۹۷۵، ۹۷۷، ۹۷۹، ۹۸۱، ۹۸۳، ۹۸۵، ۹۸۷، ۹۸۹، ۹۹۱، ۹۹۳، ۹۹۵، ۹۹۷، ۹۹۹، ۱۰۰۱، ۱۰۰۳، ۱۰۰۵، ۱۰۰۷، ۱۰۰۹، ۱۰۱۱، ۱۰۱۳، ۱۰۱۵، ۱۰۱۷، ۱۰۱۹، ۱۰۲۱، ۱۰۲۳، ۱۰۲۵، ۱۰۲۷، ۱۰۲۹، ۱۰۳۱، ۱۰۳۳، ۱۰۳۵، ۱۰۳۷، ۱۰۳۹، ۱۰۴۱، ۱۰۴۳، ۱۰۴۵، ۱۰۴۷، ۱۰۴۹، ۱۰۵۱، ۱۰۵۳، ۱۰۵۵، ۱۰۵۷، ۱۰۵۹، ۱۰۶۱، ۱۰۶۳، ۱۰۶۵، ۱۰۶۷، ۱۰۶۹، ۱۰۷۱، ۱۰۷۳، ۱۰۷۵، ۱۰۷۷، ۱۰۷۹، ۱۰۸۱، ۱۰۸۳، ۱۰۸۵، ۱۰۸۷، ۱۰۸۹، ۱۰۹۱، ۱۰۹۳، ۱۰۹۵، ۱۰۹۷، ۱۰۹۹، ۱۱۰۱، ۱۱۰۳، ۱۱۰۵، ۱۱۰۷، ۱۱۰۹، ۱۱۱۱، ۱۱۱۳، ۱۱۱۵، ۱۱۱۷، ۱۱۱۹، ۱۱۲۱، ۱۱۲۳، ۱۱۲۵، ۱۱۲۷، ۱۱۲۹، ۱۱۳۱، ۱۱۳۳، ۱۱۳۵، ۱۱۳۷، ۱۱۳۹، ۱۱۴۱، ۱۱۴۳، ۱۱۴۵، ۱۱۴۷، ۱۱۴۹، ۱۱۵۱، ۱۱۵۳، ۱۱۵۵، ۱۱۵۷، ۱۱۵۹، ۱۱۶۱، ۱۱۶۳، ۱۱۶۵، ۱۱۶۷، ۱۱۶۹، ۱۱۷۱، ۱۱۷۳، ۱۱۷۵، ۱۱۷۷، ۱۱۷۹، ۱۱۸۱، ۱۱۸۳، ۱۱۸۵، ۱۱۸۷، ۱۱۸۹، ۱۱۹۱، ۱۱۹۳، ۱۱۹۵، ۱۱۹۷، ۱۱۹۹، ۱۲۰۱، ۱۲۰۳، ۱۲۰۵، ۱۲۰۷، ۱۲۰۹، ۱۲۱۱، ۱۲۱۳، ۱۲۱۵، ۱۲۱۷، ۱۲۱۹، ۱۲۲۱، ۱۲۲۳، ۱۲۲۵، ۱۲۲۷، ۱۲۲۹، ۱۲۳۱، ۱۲۳۳، ۱۲۳۵، ۱۲۳۷، ۱۲۳۹، ۱۲۴۱، ۱۲۴۳، ۱۲۴۵، ۱۲۴۷، ۱۲۴۹، ۱۲۵۱، ۱۲۵۳، ۱۲۵۵، ۱۲۵۷، ۱۲۵۹، ۱۲۶۱، ۱۲۶۳، ۱۲۶۵، ۱۲۶۷، ۱۲۶۹، ۱۲۷۱، ۱۲۷۳، ۱۲۷۵، ۱۲۷۷، ۱۲۷۹، ۱۲۸۱، ۱۲۸۳، ۱۲۸۵، ۱۲۸۷، ۱۲۸۹، ۱۲۹۱، ۱۲۹۳، ۱۲۹۵، ۱۲۹۷، ۱۲۹۹، ۱۳۰۱، ۱۳۰۳، ۱۳۰۵، ۱۳۰۷، ۱۳۰۹، ۱۳۱۱، ۱۳۱۳، ۱۳۱۵، ۱۳۱۷، ۱۳۱۹، ۱۳۲۱، ۱۳۲۳، ۱۳۲۵، ۱۳۲۷، ۱۳۲۹، ۱۳۳۱، ۱۳۳۳، ۱۳۳۵، ۱۳۳۷، ۱۳۳۹، ۱۳۴۱، ۱۳۴۳، ۱۳۴۵، ۱۳۴۷، ۱۳۴۹، ۱۳۵۱، ۱۳۵۳، ۱۳۵۵، ۱۳۵۷، ۱۳۵۹، ۱۳۶۱، ۱۳۶۳، ۱۳۶۵، ۱۳۶۷، ۱۳۶۹، ۱۳۷۱، ۱۳۷۳، ۱۳۷۵، ۱۳۷۷، ۱۳۷۹، ۱۳۸۱، ۱۳۸۳، ۱۳۸۵، ۱۳۸۷، ۱۳۸۹، ۱۳۹۱، ۱۳۹۳، ۱۳۹۵، ۱۳۹۷، ۱۳۹۹، ۱۴۰۱، ۱۴۰۳، ۱۴۰۵، ۱۴۰۷، ۱۴۰۹، ۱۴۱۱، ۱۴۱۳، ۱۴۱۵، ۱۴۱۷، ۱۴۱۹، ۱۴۲۱، ۱۴۲۳، ۱۴۲۵، ۱۴۲۷، ۱۴۲۹، ۱۴۳۱، ۱۴۳۳، ۱۴۳۵، ۱۴۳۷، ۱۴۳۹، ۱۴۴۱، ۱۴۴۳، ۱۴۴۵، ۱۴۴۷، ۱۴۴۹، ۱۴۵۱، ۱۴۵۳، ۱۴۵۵، ۱۴۵۷، ۱۴۵۹، ۱۴۶۱، ۱۴۶۳، ۱۴۶۵، ۱۴۶۷، ۱۴۶۹، ۱۴۷۱، ۱۴۷۳، ۱۴۷۵، ۱۴۷۷، ۱۴۷۹، ۱۴۸۱، ۱۴۸۳، ۱۴۸۵، ۱۴۸۷، ۱۴۸۹، ۱۴۹۱، ۱۴۹۳، ۱۴۹۵، ۱۴۹۷، ۱۴۹۹، ۱۵۰۱، ۱۵۰۳، ۱۵۰۵، ۱۵۰۷، ۱۵۰۹، ۱۵۱۱، ۱۵۱۳، ۱۵۱۵، ۱۵۱۷، ۱۵۱۹، ۱۵۲۱، ۱۵۲۳، ۱۵۲۵، ۱۵۲۷، ۱۵۲۹، ۱۵۳۱، ۱۵۳۳، ۱۵۳۵، ۱۵۳۷، ۱۵۳۹، ۱۵۴۱، ۱۵۴۳، ۱۵۴۵، ۱۵۴۷، ۱۵۴۹، ۱۵۵۱، ۱۵۵۳، ۱۵۵۵، ۱۵۵۷، ۱۵۵۹، ۱۵۶۱، ۱۵۶۳، ۱۵۶۵، ۱۵۶۷، ۱۵۶۹، ۱۵۷۱، ۱۵۷۳، ۱۵۷۵، ۱۵۷۷، ۱۵۷۹، ۱۵۸۱، ۱۵۸۳، ۱۵۸۵، ۱۵۸۷، ۱۵۸۹، ۱۵۹۱، ۱۵۹۳، ۱۵۹۵، ۱۵۹۷، ۱۵۹۹، ۱۶۰۱، ۱۶۰۳، ۱۶۰۵، ۱۶۰۷، ۱۶۰۹، ۱۶۱۱، ۱۶۱۳، ۱۶۱۵، ۱۶۱۷، ۱۶۱۹، ۱۶۲۱، ۱۶۲۳، ۱۶۲۵، ۱۶۲۷، ۱۶۲۹، ۱۶۳۱، ۱۶۳۳، ۱۶۳۵، ۱۶۳۷، ۱۶۳۹، ۱۶۴۱، ۱۶۴۳، ۱۶۴۵، ۱۶۴۷، ۱۶۴۹، ۱۶۵۱، ۱۶۵۳، ۱۶۵۵، ۱۶۵۷، ۱۶۵۹، ۱۶۶۱، ۱۶۶۳، ۱۶۶۵، ۱۶۶۷، ۱۶۶۹، ۱۶۷۱، ۱۶۷۳، ۱۶۷۵، ۱۶۷۷، ۱۶۷۹، ۱۶۸۱، ۱۶۸۳، ۱۶۸۵، ۱۶۸۷، ۱۶۸۹، ۱۶۹۱، ۱۶۹۳، ۱۶۹۵، ۱۶۹۷، ۱۶۹۹، ۱۷۰۱، ۱۷۰۳، ۱۷۰۵، ۱۷۰۷، ۱۷۰۹، ۱۷۱۱، ۱۷۱۳، ۱۷۱۵، ۱۷۱۷، ۱۷۱۹، ۱۷۲۱، ۱۷۲۳، ۱۷۲۵، ۱۷۲۷، ۱۷۲۹، ۱۷۳۱، ۱۷۳۳، ۱۷۳۵، ۱۷۳۷، ۱۷۳۹، ۱۷۴۱، ۱۷۴۳، ۱۷۴۵، ۱۷۴۷، ۱۷۴۹، ۱۷۵۱، ۱۷۵۳، ۱۷۵۵، ۱۷۵۷، ۱۷۵۹، ۱۷۶۱، ۱۷۶۳، ۱۷۶۵، ۱۷۶۷، ۱۷۶۹، ۱۷۷۱، ۱۷۷۳، ۱۷۷۵، ۱۷۷۷، ۱۷۷۹، ۱۷۸۱، ۱۷۸۳، ۱۷۸۵، ۱۷۸۷، ۱۷۸۹، ۱۷۹۱، ۱۷۹۳، ۱۷۹۵، ۱۷۹۷، ۱۷۹۹، ۱۸۰۱، ۱۸۰۳، ۱۸۰۵، ۱۸۰۷، ۱۸۰۹، ۱۸۱۱، ۱۸۱۳، ۱۸۱۵، ۱۸۱۷، ۱۸۱۹، ۱۸۲۱، ۱۸۲۳، ۱۸۲۵، ۱۸۲۷، ۱۸۲۹، ۱۸۳۱، ۱۸۳۳، ۱۸۳۵، ۱۸۳۷، ۱۸۳۹، ۱۸۴۱، ۱۸۴۳، ۱۸۴۵، ۱۸۴۷، ۱۸۴۹، ۱۸۵۱، ۱۸۵۳، ۱۸۵۵، ۱۸۵۷، ۱۸۵۹، ۱۸۶۱، ۱۸۶۳، ۱۸۶۵، ۱۸۶۷، ۱۸۶۹، ۱۸۷۱، ۱۸۷۳، ۱۸۷۵، ۱۸۷۷، ۱۸۷۹، ۱۸۸۱، ۱۸۸۳، ۱۸۸۵، ۱۸۸۷، ۱۸۸۹، ۱۸۹۱، ۱۸۹۳، ۱۸۹۵، ۱۸۹۷، ۱۸۹۹، ۱۹۰۱، ۱۹۰۳، ۱۹۰۵، ۱۹۰۷، ۱۹۰۹، ۱۹۱۱، ۱۹۱۳، ۱۹۱۵، ۱۹۱۷، ۱۹۱۹، ۱۹۲۱، ۱۹۲۳، ۱۹۲۵، ۱۹۲۷، ۱۹۲۹، ۱۹۳۱، ۱۹۳۳، ۱۹۳۵، ۱۹۳۷، ۱۹۳۹، ۱۹۴۱، ۱۹۴۳، ۱۹۴۵، ۱۹۴۷، ۱۹۴۹، ۱۹۵۱، ۱۹۵۳، ۱۹۵۵، ۱۹۵۷، ۱۹۵۹، ۱۹۶۱، ۱۹۶۳، ۱۹۶۵، ۱۹۶۷، ۱۹۶۹، ۱۹۷۱، ۱۹۷۳، ۱۹۷۵، ۱۹۷۷، ۱۹۷۹، ۱۹۸۱، ۱۹۸۳، ۱۹۸۵، ۱۹۸۷، ۱۹۸۹، ۱۹۹۱، ۱۹۹۳، ۱۹۹۵، ۱۹۹۷، ۱۹۹۹، ۲۰۰۱، ۲۰۰۳، ۲۰۰۵، ۲۰۰۷، ۲۰۰۹، ۲۰۱۱، ۲۰۱۳، ۲۰۱۵، ۲۰۱۷، ۲۰۱۹، ۲۰۲۱، ۲۰۲۳، ۲۰۲۵، ۲۰۲۷، ۲۰۲۹، ۲۰۳۱، ۲۰۳۳، ۲۰۳۵، ۲۰۳۷، ۲۰۳۹، ۲۰۴۱، ۲۰۴۳، ۲۰۴۵، ۲۰۴۷، ۲۰۴۹، ۲۰۵۱، ۲۰۵۳، ۲۰۵۵، ۲۰۵۷، ۲۰۵۹، ۲۰۶۱، ۲۰۶۳، ۲۰۶۵، ۲۰۶۷، ۲۰۶۹، ۲۰۷۱، ۲۰۷۳، ۲۰۷۵، ۲۰۷۷، ۲۰۷۹، ۲۰۸۱، ۲۰۸۳، ۲۰۸۵، ۲۰۸۷، ۲۰۸۹، ۲۰۹۱، ۲۰۹۳، ۲۰۹۵، ۲۰۹۷، ۲۰۹۹، ۲۱۰۱، ۲۱۰۳، ۲۱۰۵، ۲۱۰۷، ۲۱۰۹، ۲۱۱۱، ۲۱۱۳، ۲۱۱۵، ۲۱۱۷، ۲۱۱۹، ۲۱۲۱، ۲۱۲۳، ۲۱۲۵، ۲۱۲۷، ۲۱۲۹، ۲۱۳۱، ۲۱۳۳، ۲۱۳۵، ۲۱۳۷، ۲۱۳۹، ۲۱۴۱، ۲۱۴۳، ۲۱۴۵، ۲۱۴۷، ۲۱۴۹، ۲۱۵۱، ۲۱۵۳، ۲۱۵۵، ۲۱۵۷، ۲۱۵۹، ۲۱۶۱، ۲۱۶۳، ۲۱۶۵، ۲۱۶۷، ۲۱۶۹، ۲۱۷۱، ۲۱۷۳، ۲۱۷۵، ۲۱۷۷، ۲۱۷۹، ۲۱۸۱، ۲۱۸۳، ۲۱۸۵، ۲۱۸۷، ۲۱۸۹، ۲۱۹۱، ۲۱۹۳، ۲۱۹۵، ۲۱۹۷، ۲۱۹۹، ۲۲۰۱، ۲۲۰۳، ۲۲۰۵، ۲۲۰۷، ۲۲۰۹، ۲۲۱۱، ۲۲۱۳، ۲۲۱۵، ۲۲۱۷، ۲۲۱۹، ۲۲۲۱، ۲۲۲۳، ۲۲۲۵، ۲۲۲۷، ۲۲۲۹، ۲۲۳۱، ۲۲۳۳، ۲۲۳۵، ۲۲۳۷، ۲۲۳۹، ۲۲۴۱، ۲۲۴۳، ۲۲۴۵، ۲۲۴۷، ۲۲۴۹، ۲۲۵۱، ۲۲۵۳، ۲۲۵۵، ۲۲۵۷، ۲۲۵۹، ۲۲۶۱، ۲۲۶۳، ۲۲۶۵، ۲۲۶۷، ۲۲۶۹، ۲۲۷۱، ۲۲۷۳، ۲۲۷۵، ۲۲۷۷، ۲۲۷۹، ۲۲۸۱، ۲۲۸۳، ۲۲۸۵، ۲۲۸۷، ۲۲۸۹، ۲۲۹۱، ۲۲۹۳، ۲۲۹۵، ۲۲۹۷، ۲۲۹۹، ۲۳۰۱، ۲۳۰۳، ۲۳۰۵، ۲۳۰۷، ۲۳۰۹، ۲۳۱۱، ۲۳۱۳، ۲۳۱۵، ۲۳۱۷، ۲۳۱۹، ۲۳۲۱، ۲۳۲۳، ۲۳۲۵، ۲۳۲۷، ۲۳۲۹، ۲۳۳۱، ۲۳۳۳، ۲۳۳۵، ۲۳۳۷، ۲۳۳۹، ۲۳۴۱، ۲۳۴۳، ۲۳۴۵، ۲۳۴۷، ۲۳۴۹، ۲۳۵۱، ۲۳۵۳، ۲۳۵۵، ۲۳۵۷، ۲۳۵۹، ۲۳۶۱، ۲۳۶۳، ۲۳۶۵، ۲۳۶۷، ۲۳۶۹، ۲۳۷۱، ۲۳۷۳، ۲۳۷۵، ۲۳۷۷، ۲۳۷۹، ۲۳۸۱، ۲۳۸۳، ۲۳۸۵، ۲۳۸۷، ۲۳۸۹، ۲۳۹۱، ۲۳۹۳، ۲۳۹۵، ۲۳۹۷، ۲۳۹۹، ۲۴۰۱، ۲۴۰۳، ۲۴۰۵، ۲۴۰۷، ۲۴۰۹، ۲۴۱۱، ۲۴۱۳، ۲۴۱۵، ۲۴۱۷، ۲۴۱۹، ۲۴۲۱، ۲۴۲۳، ۲۴۲۵، ۲۴۲۷، ۲۴۲۹، ۲۴۳۱، ۲۴۳۳، ۲۴۳۵، ۲۴۳۷، ۲۴۳۹، ۲۴۴۱، ۲۴۴۳، ۲۴۴۵، ۲۴۴۷، ۲۴۴۹، ۲۴۵۱، ۲۴۵۳، ۲۴۵۵، ۲۴۵۷، ۲۴۵۹، ۲۴۶۱، ۲۴۶۳، ۲۴۶۵، ۲۴۶۷، ۲۴۶۹، ۲۴۷۱، ۲۴۷۳، ۲۴۷۵، ۲۴۷۷، ۲۴۷۹، ۲۴۸۱، ۲۴۸۳، ۲۴۸۵، ۲۴۸۷، ۲۴۸۹، ۲۴۹۱، ۲۴۹۳، ۲۴۹۵، ۲۴۹۷، ۲۴۹۹، ۲۵۰۱، ۲۵۰۳، ۲۵۰۵، ۲۵۰۷، ۲۵۰۹، ۲۵۱۱، ۲۵۱۳، ۲۵۱۵، ۲۵۱۷، ۲۵۱۹، ۲۵۲۱، ۲۵۲۳، ۲۵۲۵، ۲۵۲۷، ۲۵۲۹، ۲۵۳۱، ۲۵۳۳، ۲۵۳۵، ۲۵۳۷، ۲۵۳۹، ۲۵۴۱، ۲۵۴۳، ۲۵۴۵، ۲۵۴۷، ۲۵۴۹، ۲۵۵۱، ۲۵۵۳، ۲۵۵۵، ۲۵۵۷، ۲۵۵۹، ۲۵۶۱، ۲۵۶۳، ۲۵۶۵، ۲۵۶۷، ۲۵۶۹، ۲۵۷۱، ۲۵۷۳، ۲۵۷۵، ۲۵۷۷، ۲۵۷۹، ۲۵۸۱، ۲۵۸۳، ۲۵۸۵، ۲۵۸۷، ۲۵۸۹، ۲۵۹۱، ۲۵۹۳، ۲۵۹۵، ۲۵۹۷، ۲۵۹۹، ۲۶۰۱، ۲۶۰۳، ۲۶۰۵، ۲۶۰۷، ۲۶۰۹، ۲۶۱۱، ۲۶۱۳، ۲۶۱۵، ۲۶۱۷، ۲۶۱۹، ۲۶۲۱، ۲۶۲۳، ۲۶۲۵، ۲۶۲۷، ۲۶۲۹، ۲۶۳۱، ۲۶۳۳، ۲۶۳۵، ۲۶۳۷، ۲۶۳۹، ۲۶۴۱، ۲۶۴۳، ۲۶۴۵، ۲۶۴۷، ۲۶۴۹، ۲۶۵۱، ۲۶۵۳، ۲۶۵۵، ۲۶۵۷، ۲۶۵۹، ۲۶۶۱، ۲۶۶۳، ۲۶۶۵، ۲۶۶۷، ۲۶۶۹، ۲۶۷۱، ۲۶۷۳، ۲۶۷۵، ۲۶۷۷، ۲۶۷۹، ۲۶۸۱، ۲۶۸۳، ۲۶۸۵، ۲۶۸۷، ۲۶۸۹، ۲۶۹۱، ۲۶۹۳، ۲۶۹۵، ۲۶۹۷، ۲۶۹۹، ۲۷۰۱، ۲۷۰۳، ۲۷۰۵، ۲۷۰۷، ۲۷۰۹، ۲۷۱۱، ۲۷۱۳، ۲۷۱۵، ۲۷۱۷، ۲۷۱۹، ۲۷۲۱، ۲۷۲۳،

## اجناس ۱۸

چوپائے کا بچہ گرانہ:

۱۸- حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ کا صحیح قول یہ ہے کہ کی مادہ جانور کو مارنے سے اُس کا بچہ مرد و عورت میں ساکت ہو گیا تو بچہ کے گرنے میں مادہ جانور کی قیمت میں جتنی کمی آئی ہے تقا مارنے والے کے ذمہ لازم ہوگا۔ اس کا فیصلہ قیمت میں کتنی کمی آئی ہے ایک ماہ کی سرسکا اور بچہ زندہ حالت میں گرنے کے بعد چوٹ کے اثر سے مر گیا تو اس کی قیمت لازم ہوئی، اس کا فیصلہ بھی ایک عادل آدمی کرے گا۔ جن مسائل میں امام مالک منفرد ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس صورت میں مارنے والے پر مادہ جانور کی قیمت کا دسوا حصہ لازم ہوگا۔ حنابلہ میں سے ابو بکر بھی اسی کے قائل ہیں (۱)۔ شافعیہ کے یہاں ہمیں اس موضوع پر اس سے زیادہ کچھ نہیں، کہ اگر حاملہ جانور نے کسی انسان پر حملہ کیا، انسان نے اس جانور سے پناہ لی، اس میں جانور کا بچہ ساکت ہو گیا تو کوئی ضمان لازم نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ بچاؤ کرنے میں اگر انسان نے جانور پر زیادتی کر دی تو ضمان لازم ہوگا (۲)۔



حنفیہ، حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر حمل کے کچھ اعضاء ظاہر نہ ہوئے ہوں تو اس کے ساکت ہونے سے عورت نفاس والی نہیں مانی جائے گی (۱)۔ امام ابو یوسف کا قول، اور امام محمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اس عورت پر غسل واجب نہیں ہیں، سبب یہ ہے، یہ قول صحیح ہے (۲)۔

عدت گزرنے اور ولادت پر مطلق طلاق کے واقع ہونے کی وجہ تفصیل یہ ہے کہ حنفیہ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر خون بستہ کا نقطہ ہو ہے یہ یہ مصغہ (گوشت کا کھرا) کا نقطہ ہوا جس پر انسب کی کوئی صورت ہی ہونی نہیں ہے تو اس سے عدت نہیں گزرے گی ورنہ مطلق واقع ہوگی ولادت پر مطلق تھی، اس لئے کہ اس کا بچہ ہونا نہ مشاہدہ سے ثابت ہے نہ وہ سے ماں اور مصغہ (پارچہ گوشت) پر اعضاء انسانی کی تخلیق ہو چکی ہے، آدمی کی صورت اگرچہ ملکی کیوں نہ ہو اس میں من چکی ہے، اور قابل اعتبار وہ عورتوں نے شہادت دی کہ یہ پارچہ گوشت اگر رحم میں رو جاتا تو پورے انسان کی صورت اختیار کر لیتا، تو اس کے نقطہ سے عدت گزر جائے گی اور ولادت پر مطلق طلاق واقع ہو جائے گی، کیونکہ حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس سے رحم کا نارف ہو جانا معلوم ہو گیا، میں شافعیہ کے نزدیک اس نقطہ سے ولادت پر مطلق طلاق واقع نہیں ہوگی، کیونکہ سے ولادت نہیں کہا جاسکتا، مالکیہ اس بات کی صراحت کرتے ہیں کہ پورے حمل کے جدا ہوتے ہی عدت گزر جائے گی، خواہ حمل بھی خوب بستہ ہی کی شکل میں رہا ہو (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ۲۰۰، کچھ تبدیلی کے ساتھ نقل کیا گیا ہے۔

(۲) تبیین الحقائق وحاشیۃ العینی ۱/۳۳، کشاف ہتھاج ۱/۳۳۱۔

(۳) بدائع الصراح ۱/۹۶، حاشیہ ابن ماجہ ۲۰۱، نہایۃ المحتاج ۱/۲۸، اعلیٰ بی

علیٰ لمحتاج ۲/۳۳، الشروانی علی التھ ۱/۸، طبع بلاق کشاف ہتھاج

۲/۵۳۷، شرح مغیر ۲/۶۷۲، شرح الکبیر وحاشیۃ الدسوقی ۲/۷۳۳

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۷۵، تبیین الحقائق ۱/۳۳۹-۳۴۱، مشکوٰۃ فتح القدیر

۲/۳۲۳-۳۲۹، شرح الکبیر وحاشیۃ الدسوقی ۲/۷۳۳، حاشیہ الریوکی

۲/۷۳۸، مواہب الجلیل ۱/۲۵۷-۲۵۸، المحتاج واللیل ۱/۲۵۹، معنی

۸۱۶، طہریا ضیاء اصناف ۱۰/۷۳۔

(۲) حاشیہ الشروانی ۲/۲۱۰۔

اجمان حکم:

۲- آدمی کو اہمت پر رکنا شرعاً جائز ہے، کیونکہ قرآن کریم میں ہے: "قَالَ لَنِي أُذِيبُ الْاِثْمَ اَنْ اُكْمَحِكَ اَحَدِي اِسْمِي هَٰئِیْنَ عَمِي اَنْ اُحَرِّبِي لِمَا سِي حَجَّجَ" (۱) (کہ میں چاہتا ہوں کہ یہ دونوں تمھو کو ایب میں اپنی اس باتوں میں سے اس شرط پر کہ تو میری توری (نہ آئندہ) نہ رسول اکرم ﷺ کا رشتہ ہے: "عَطُوا الْاَحْیَرِ اَحْرًا قَبْلَ اَنْ يَحْفَ عَرَفَهُ" (۲) (اجیر کو اس کی اہمت اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے دے دو)۔

۳- جب جب ایسا شخص ہو جس کا تعریف جائز ہو، سہب و حالات کی سادگی سے تعلق مقدری شرطوں کو پورا کرتا ہو، درمختل سے مطلوب کسی اور شرعی منفعت کی سہر دگی پر قادر ہو، نیز جس کام پر جادہ کیا گیا ہے اس میں کوئی معصیت نہ ہو، تو ایسی صورت میں اجیر پر واجب ہے کہ وہ عقد اجارہ کے تقاضوں کے مطابق معاہدہ کو پورا کر لے۔

اگر اجیر خاص ہے تو اس پر لازم ہے کہ اپنے آپ کو "جرم" کے حوالہ کرے، اور اس کو قدرت دے کہ وہ اس خاص مدت تک اجارہ میں طے شدہ منفعت کو حاصل کر سکے، اور اس مدت میں وہ غیر "جرم" کے لئے کسی کام سے اپنے کو باز رکھے، سوائے فرض نمازوں کی "یگی کے (جس پر سب کا اتفاق ہے) اور سنن کے (جن میں اختلاف ہے)۔

(۱) سورۃ القصص ۲۷۔

(۲) حدیث: "عَطُوا الْاَحْیَرِ اَحْرًا" "ان دو ایب کی حاجت حضرت سہر سے، وراہو بیلی نے حضرت ابو ہریرہ سے، طبرانی نے معجم الاوسط میں حضرت جابر سے اور حکیم ترمذی نے حضرت انس سے کی ہے اس کے تمام طرق میں کوئی نہ کوئی متروک یا ضعیف روایت ہے لیکن تمام طرق کو دیکھتے ہوئے یہ حدیث صحت قرار پاتی ہے (فیض القدیر ۱/ ۵۶۲-۵۶۳ طبع البازرب)۔

## اجیر

تعریف:

۱- اجیر وہ شخص ہے جس کو اہمت پر رکھا جائے، اجیر کی جمع "اجراء" ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی اس لفظ کا استعمال اس لغوی معنی سے ہوا نہیں ہے۔

جیر کی دو قسمیں ہیں:

جیر خاص: اجیر خاص وہ شخص ہے جس سے اجارہ کا معاہدہ متعین مدت کے سے کیا گیا ہو، اس مدت میں آجرہ اجیر سے طے شدہ کام کے نفع کا مستحق ہوگا۔ "اجیر خاص" کو "اجیر وحدہ" (ذاتی اجیر) بھی کہا جاتا ہے، کیونکہ وہ اپنے آجرہ کے علاوہ کسی اور کے لئے کام نہیں کرتا، مثلاً کسی شخص کو ایک ماہ کے لئے خدمت کے مقصد سے اجیر رکھا گیا۔

جیر مشترک: وہ شخص ہے جو عامۃ انسان کا کام کرتا ہے، مثلاً بڑھئی اور طبیب (۲)۔

(۱) جامع السوۃ ۱/ ۱۰۵ (آجرہ)۔

(۲) ایضاً مع لشرح الکبیر ۱/ ۱۰۵ طبع مولانا امجدیہ ۳۲۲۲-۲۲۵ طبع انجمن، نہایت الجماع ۵/ ۳۰۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مہربان الجلیل لشرح مختصر فلیل ۲۲۸/ ۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

## اجیر ۳۴، اِحالہ، اُحباس، اِحبال

جب اجیر نے پاپ آپ کو مدت کے اندر حوالہ کر دیا تو دو متعین  
اجرت کا عقد ارہوگا، اگرچہ اس سے کوئی کام نہ یا جائے۔  
اور اگر بیہ مشرتک ہے تو اس کے پرہ و سبب ہے کہ طے شدہ عمل  
کو پورا کرے اور آجرت کے حوالہ کرے، اور وہ اس کام کو پورا کرنے پر  
اجرت کا مستحق ہوگا۔

۱۔ پر جو مکمل گذرے وہ فقہاء کے درمیان منفق علیہ ہیں (۱)۔

۲۔ کیسے "حوالہ"۔

بحث کے مقدمات:

۳۔ مختلف جہتوں سے اجیر کے بہت سے احکام ہیں، مثلاً عقد اجارہ  
کا ایک طریق ہونے کے اعتبار سے، اس سے مطلوب منفعت کے  
اعتبار سے، مدت اجارہ کی وضاحت ہونے نہ ہونے کے اعتبار سے،  
جارہ کی نوعیت و محل کے اعتبار سے، انتہت کے متعلق یا موبہل  
ہونے کے اعتبار سے، اجیر کو دنیا حاصل ہونے یا نہ ہونے کے اعتبار  
سے، نیز اس لحاظ سے کہ اجارہ کب فسخ ہوگا اور کب فسخ نہیں  
ہوگا وغیرہ، مختلف جہتوں سے اجیر کے احکام جاننے کے لئے "اجارہ"  
کی اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

## اُحباس

۱۔ کیسے "حبس"۔

## اِحبال

۱۔ کیسے "حبس"۔

(۱) دائع المصنف ۳/۵۵۶، ۶/۵۵۹، ۱۰/۵۸۹، ۱۱/۵۹۱، ۱۲/۵۹۳، ۱۳/۵۹۵، ۱۴/۵۹۷، ۱۵/۵۹۹، ۱۶/۶۰۱، ۱۷/۶۰۳، ۱۸/۶۰۵، ۱۹/۶۰۷، ۲۰/۶۰۹، ۲۱/۶۱۱، ۲۲/۶۱۳، ۲۳/۶۱۵، ۲۴/۶۱۷، ۲۵/۶۱۹، ۲۶/۶۲۱، ۲۷/۶۲۳، ۲۸/۶۲۵، ۲۹/۶۲۷، ۳۰/۶۲۹، ۳۱/۶۳۱، ۳۲/۶۳۳، ۳۳/۶۳۵، ۳۴/۶۳۷، ۳۵/۶۳۹، ۳۶/۶۴۱، ۳۷/۶۴۳، ۳۸/۶۴۵، ۳۹/۶۴۷، ۴۰/۶۴۹، ۴۱/۶۵۱، ۴۲/۶۵۳، ۴۳/۶۵۵، ۴۴/۶۵۷، ۴۵/۶۵۹، ۴۶/۶۶۱، ۴۷/۶۶۳، ۴۸/۶۶۵، ۴۹/۶۶۷، ۵۰/۶۶۹، ۵۱/۶۷۱، ۵۲/۶۷۳، ۵۳/۶۷۵، ۵۴/۶۷۷، ۵۵/۶۷۹، ۵۶/۶۸۱، ۵۷/۶۸۳، ۵۸/۶۸۵، ۵۹/۶۸۷، ۶۰/۶۸۹، ۶۱/۶۹۱، ۶۲/۶۹۳، ۶۳/۶۹۵، ۶۴/۶۹۷، ۶۵/۶۹۹، ۶۶/۷۰۱، ۶۷/۷۰۳، ۶۸/۷۰۵، ۶۹/۷۰۷، ۷۰/۷۰۹، ۷۱/۷۱۱، ۷۲/۷۱۳، ۷۳/۷۱۵، ۷۴/۷۱۷، ۷۵/۷۱۹، ۷۶/۷۲۱، ۷۷/۷۲۳، ۷۸/۷۲۵، ۷۹/۷۲۷، ۸۰/۷۲۹، ۸۱/۷۳۱، ۸۲/۷۳۳، ۸۳/۷۳۵، ۸۴/۷۳۷، ۸۵/۷۳۹، ۸۶/۷۴۱، ۸۷/۷۴۳، ۸۸/۷۴۵، ۸۹/۷۴۷، ۹۰/۷۴۹، ۹۱/۷۵۱، ۹۲/۷۵۳، ۹۳/۷۵۵، ۹۴/۷۵۷، ۹۵/۷۵۹، ۹۶/۷۶۱، ۹۷/۷۶۳، ۹۸/۷۶۵، ۹۹/۷۶۷، ۱۰۰/۷۶۹، ۱۰۱/۷۷۱، ۱۰۲/۷۷۳، ۱۰۳/۷۷۵، ۱۰۴/۷۷۷، ۱۰۵/۷۷۹، ۱۰۶/۷۸۱، ۱۰۷/۷۸۳، ۱۰۸/۷۸۵، ۱۰۹/۷۸۷، ۱۱۰/۷۸۹، ۱۱۱/۷۹۱، ۱۱۲/۷۹۳، ۱۱۳/۷۹۵، ۱۱۴/۷۹۷، ۱۱۵/۷۹۹، ۱۱۶/۸۰۱، ۱۱۷/۸۰۳، ۱۱۸/۸۰۵، ۱۱۹/۸۰۷، ۱۲۰/۸۰۹، ۱۲۱/۸۱۱، ۱۲۲/۸۱۳، ۱۲۳/۸۱۵، ۱۲۴/۸۱۷، ۱۲۵/۸۱۹، ۱۲۶/۸۲۱، ۱۲۷/۸۲۳، ۱۲۸/۸۲۵، ۱۲۹/۸۲۷، ۱۳۰/۸۲۹، ۱۳۱/۸۳۱، ۱۳۲/۸۳۳، ۱۳۳/۸۳۵، ۱۳۴/۸۳۷، ۱۳۵/۸۳۹، ۱۳۶/۸۴۱، ۱۳۷/۸۴۳، ۱۳۸/۸۴۵، ۱۳۹/۸۴۷، ۱۴۰/۸۴۹، ۱۴۱/۸۵۱، ۱۴۲/۸۵۳، ۱۴۳/۸۵۵، ۱۴۴/۸۵۷، ۱۴۵/۸۵۹، ۱۴۶/۸۶۱، ۱۴۷/۸۶۳، ۱۴۸/۸۶۵، ۱۴۹/۸۶۷، ۱۵۰/۸۶۹، ۱۵۱/۸۷۱، ۱۵۲/۸۷۳، ۱۵۳/۸۷۵، ۱۵۴/۸۷۷، ۱۵۵/۸۷۹، ۱۵۶/۸۸۱، ۱۵۷/۸۸۳، ۱۵۸/۸۸۵، ۱۵۹/۸۸۷، ۱۶۰/۸۸۹، ۱۶۱/۸۹۱، ۱۶۲/۸۹۳، ۱۶۳/۸۹۵، ۱۶۴/۸۹۷، ۱۶۵/۸۹۹، ۱۶۶/۹۰۱، ۱۶۷/۹۰۳، ۱۶۸/۹۰۵، ۱۶۹/۹۰۷، ۱۷۰/۹۰۹، ۱۷۱/۹۱۱، ۱۷۲/۹۱۳، ۱۷۳/۹۱۵، ۱۷۴/۹۱۷، ۱۷۵/۹۱۹، ۱۷۶/۹۲۱، ۱۷۷/۹۲۳، ۱۷۸/۹۲۵، ۱۷۹/۹۲۷، ۱۸۰/۹۲۹، ۱۸۱/۹۳۱، ۱۸۲/۹۳۳، ۱۸۳/۹۳۵، ۱۸۴/۹۳۷، ۱۸۵/۹۳۹، ۱۸۶/۹۴۱، ۱۸۷/۹۴۳، ۱۸۸/۹۴۵، ۱۸۹/۹۴۷، ۱۹۰/۹۴۹، ۱۹۱/۹۵۱، ۱۹۲/۹۵۳، ۱۹۳/۹۵۵، ۱۹۴/۹۵۷، ۱۹۵/۹۵۹، ۱۹۶/۹۶۱، ۱۹۷/۹۶۳، ۱۹۸/۹۶۵، ۱۹۹/۹۶۷، ۲۰۰/۹۶۹، ۲۰۱/۹۷۱، ۲۰۲/۹۷۳، ۲۰۳/۹۷۵، ۲۰۴/۹۷۷، ۲۰۵/۹۷۹، ۲۰۶/۹۸۱، ۲۰۷/۹۸۳، ۲۰۸/۹۸۵، ۲۰۹/۹۸۷، ۲۱۰/۹۸۹، ۲۱۱/۹۹۱، ۲۱۲/۹۹۳، ۲۱۳/۹۹۵، ۲۱۴/۹۹۷، ۲۱۵/۹۹۹، ۲۱۶/۱۰۰۱، ۲۱۷/۱۰۰۳، ۲۱۸/۱۰۰۵، ۲۱۹/۱۰۰۷، ۲۲۰/۱۰۰۹، ۲۲۱/۱۰۱۱، ۲۲۲/۱۰۱۳، ۲۲۳/۱۰۱۵، ۲۲۴/۱۰۱۷، ۲۲۵/۱۰۱۹، ۲۲۶/۱۰۲۱، ۲۲۷/۱۰۲۳، ۲۲۸/۱۰۲۵، ۲۲۹/۱۰۲۷، ۲۳۰/۱۰۲۹، ۲۳۱/۱۰۳۱، ۲۳۲/۱۰۳۳، ۲۳۳/۱۰۳۵، ۲۳۴/۱۰۳۷، ۲۳۵/۱۰۳۹، ۲۳۶/۱۰۴۱، ۲۳۷/۱۰۴۳، ۲۳۸/۱۰۴۵، ۲۳۹/۱۰۴۷، ۲۴۰/۱۰۴۹، ۲۴۱/۱۰۵۱، ۲۴۲/۱۰۵۳، ۲۴۳/۱۰۵۵، ۲۴۴/۱۰۵۷، ۲۴۵/۱۰۵۹، ۲۴۶/۱۰۶۱، ۲۴۷/۱۰۶۳، ۲۴۸/۱۰۶۵، ۲۴۹/۱۰۶۷، ۲۵۰/۱۰۶۹، ۲۵۱/۱۰۷۱، ۲۵۲/۱۰۷۳، ۲۵۳/۱۰۷۵، ۲۵۴/۱۰۷۷، ۲۵۵/۱۰۷۹، ۲۵۶/۱۰۸۱، ۲۵۷/۱۰۸۳، ۲۵۸/۱۰۸۵، ۲۵۹/۱۰۸۷، ۲۶۰/۱۰۸۹، ۲۶۱/۱۰۹۱، ۲۶۲/۱۰۹۳، ۲۶۳/۱۰۹۵، ۲۶۴/۱۰۹۷، ۲۶۵/۱۰۹۹، ۲۶۶/۱۱۰۱، ۲۶۷/۱۱۰۳، ۲۶۸/۱۱۰۵، ۲۶۹/۱۱۰۷، ۲۷۰/۱۱۰۹، ۲۷۱/۱۱۱۱، ۲۷۲/۱۱۱۳، ۲۷۳/۱۱۱۵، ۲۷۴/۱۱۱۷، ۲۷۵/۱۱۱۹، ۲۷۶/۱۱۲۱، ۲۷۷/۱۱۲۳، ۲۷۸/۱۱۲۵، ۲۷۹/۱۱۲۷، ۲۸۰/۱۱۲۹، ۲۸۱/۱۱۳۱، ۲۸۲/۱۱۳۳، ۲۸۳/۱۱۳۵، ۲۸۴/۱۱۳۷، ۲۸۵/۱۱۳۹، ۲۸۶/۱۱۴۱، ۲۸۷/۱۱۴۳، ۲۸۸/۱۱۴۵، ۲۸۹/۱۱۴۷، ۲۹۰/۱۱۴۹، ۲۹۱/۱۱۵۱، ۲۹۲/۱۱۵۳، ۲۹۳/۱۱۵۵، ۲۹۴/۱۱۵۷، ۲۹۵/۱۱۵۹، ۲۹۶/۱۱۶۱، ۲۹۷/۱۱۶۳، ۲۹۸/۱۱۶۵، ۲۹۹/۱۱۶۷، ۳۰۰/۱۱۶۹، ۳۰۱/۱۱۷۱، ۳۰۲/۱۱۷۳، ۳۰۳/۱۱۷۵، ۳۰۴/۱۱۷۷، ۳۰۵/۱۱۷۹، ۳۰۶/۱۱۸۱، ۳۰۷/۱۱۸۳، ۳۰۸/۱۱۸۵، ۳۰۹/۱۱۸۷، ۳۱۰/۱۱۸۹، ۳۱۱/۱۱۹۱، ۳۱۲/۱۱۹۳، ۳۱۳/۱۱۹۵، ۳۱۴/۱۱۹۷، ۳۱۵/۱۱۹۹، ۳۱۶/۱۲۰۱، ۳۱۷/۱۲۰۳، ۳۱۸/۱۲۰۵، ۳۱۹/۱۲۰۷، ۳۲۰/۱۲۰۹، ۳۲۱/۱۲۱۱، ۳۲۲/۱۲۱۳، ۳۲۳/۱۲۱۵، ۳۲۴/۱۲۱۷، ۳۲۵/۱۲۱۹، ۳۲۶/۱۲۲۱، ۳۲۷/۱۲۲۳، ۳۲۸/۱۲۲۵، ۳۲۹/۱۲۲۷، ۳۳۰/۱۲۲۹، ۳۳۱/۱۲۳۱، ۳۳۲/۱۲۳۳، ۳۳۳/۱۲۳۵، ۳۳۴/۱۲۳۷، ۳۳۵/۱۲۳۹، ۳۳۶/۱۲۴۱، ۳۳۷/۱۲۴۳، ۳۳۸/۱۲۴۵، ۳۳۹/۱۲۴۷، ۳۴۰/۱۲۴۹، ۳۴۱/۱۲۵۱، ۳۴۲/۱۲۵۳، ۳۴۳/۱۲۵۵، ۳۴۴/۱۲۵۷، ۳۴۵/۱۲۵۹، ۳۴۶/۱۲۶۱، ۳۴۷/۱۲۶۳، ۳۴۸/۱۲۶۵، ۳۴۹/۱۲۶۷، ۳۵۰/۱۲۶۹، ۳۵۱/۱۲۷۱، ۳۵۲/۱۲۷۳، ۳۵۳/۱۲۷۵، ۳۵۴/۱۲۷۷، ۳۵۵/۱۲۷۹، ۳۵۶/۱۲۸۱، ۳۵۷/۱۲۸۳، ۳۵۸/۱۲۸۵، ۳۵۹/۱۲۸۷، ۳۶۰/۱۲۸۹، ۳۶۱/۱۲۹۱، ۳۶۲/۱۲۹۳، ۳۶۳/۱۲۹۵، ۳۶۴/۱۲۹۷، ۳۶۵/۱۲۹۹، ۳۶۶/۱۳۰۱، ۳۶۷/۱۳۰۳، ۳۶۸/۱۳۰۵، ۳۶۹/۱۳۰۷، ۳۷۰/۱۳۰۹، ۳۷۱/۱۳۱۱، ۳۷۲/۱۳۱۳، ۳۷۳/۱۳۱۵، ۳۷۴/۱۳۱۷، ۳۷۵/۱۳۱۹، ۳۷۶/۱۳۲۱، ۳۷۷/۱۳۲۳، ۳۷۸/۱۳۲۵، ۳۷۹/۱۳۲۷، ۳۸۰/۱۳۲۹، ۳۸۱/۱۳۳۱، ۳۸۲/۱۳۳۳، ۳۸۳/۱۳۳۵، ۳۸۴/۱۳۳۷، ۳۸۵/۱۳۳۹، ۳۸۶/۱۳۴۱، ۳۸۷/۱۳۴۳، ۳۸۸/۱۳۴۵، ۳۸۹/۱۳۴۷، ۳۹۰/۱۳۴۹، ۳۹۱/۱۳۵۱، ۳۹۲/۱۳۵۳، ۳۹۳/۱۳۵۵، ۳۹۴/۱۳۵۷، ۳۹۵/۱۳۵۹، ۳۹۶/۱۳۶۱، ۳۹۷/۱۳۶۳، ۳۹۸/۱۳۶۵، ۳۹۹/۱۳۶۷، ۴۰۰/۱۳۶۹، ۴۰۱/۱۳۷۱، ۴۰۲/۱۳۷۳، ۴۰۳/۱۳۷۵، ۴۰۴/۱۳۷۷، ۴۰۵/۱۳۷۹، ۴۰۶/۱۳۸۱، ۴۰۷/۱۳۸۳، ۴۰۸/۱۳۸۵، ۴۰۹/۱۳۸۷، ۴۱۰/۱۳۸۹، ۴۱۱/۱۳۹۱، ۴۱۲/۱۳۹۳، ۴۱۳/۱۳۹۵، ۴۱۴/۱۳۹۷، ۴۱۵/۱۳۹۹، ۴۱۶/۱۴۰۱، ۴۱۷/۱۴۰۳، ۴۱۸/۱۴۰۵، ۴۱۹/۱۴۰۷، ۴۲۰/۱۴۰۹، ۴۲۱/۱۴۱۱، ۴۲۲/۱۴۱۳، ۴۲۳/۱۴۱۵، ۴۲۴/۱۴۱۷، ۴۲۵/۱۴۱۹، ۴۲۶/۱۴۲۱، ۴۲۷/۱۴۲۳، ۴۲۸/۱۴۲۵، ۴۲۹/۱۴۲۷، ۴۳۰/۱۴۲۹، ۴۳۱/۱۴۳۱، ۴۳۲/۱۴۳۳، ۴۳۳/۱۴۳۵، ۴۳۴/۱۴۳۷، ۴۳۵/۱۴۳۹، ۴۳۶/۱۴۴۱، ۴۳۷/۱۴۴۳، ۴۳۸/۱۴۴۵، ۴۳۹/۱۴۴۷، ۴۴۰/۱۴۴۹، ۴۴۱/۱۴۵۱، ۴۴۲/۱۴۵۳، ۴۴۳/۱۴۵۵، ۴۴۴/۱۴۵۷، ۴۴۵/۱۴۵۹، ۴۴۶/۱۴۶۱، ۴۴۷/۱۴۶۳، ۴۴۸/۱۴۶۵، ۴۴۹/۱۴۶۷، ۴۵۰/۱۴۶۹، ۴۵۱/۱۴۷۱، ۴۵۲/۱۴۷۳، ۴۵۳/۱۴۷۵، ۴۵۴/۱۴۷۷، ۴۵۵/۱۴۷۹، ۴۵۶/۱۴۸۱، ۴۵۷/۱۴۸۳، ۴۵۸/۱۴۸۵، ۴۵۹/۱۴۸۷، ۴۶۰/۱۴۸۹، ۴۶۱/۱۴۹۱، ۴۶۲/۱۴۹۳، ۴۶۳/۱۴۹۵، ۴۶۴/۱۴۹۷، ۴۶۵/۱۴۹۹، ۴۶۶/۱۵۰۱، ۴۶۷/۱۵۰۳، ۴۶۸/۱۵۰۵، ۴۶۹/۱۵۰۷، ۴۷۰/۱۵۰۹، ۴۷۱/۱۵۱۱، ۴۷۲/۱۵۱۳، ۴۷۳/۱۵۱۵، ۴۷۴/۱۵۱۷، ۴۷۵/۱۵۱۹، ۴۷۶/۱۵۲۱، ۴۷۷/۱۵۲۳، ۴۷۸/۱۵۲۵، ۴۷۹/۱۵۲۷، ۴۸۰/۱۵۲۹، ۴۸۱/۱۵۳۱، ۴۸۲/۱۵۳۳، ۴۸۳/۱۵۳۵، ۴۸۴/۱۵۳۷، ۴۸۵/۱۵۳۹، ۴۸۶/۱۵۴۱، ۴۸۷/۱۵۴۳، ۴۸۸/۱۵۴۵، ۴۸۹/۱۵۴۷، ۴۹۰/۱۵۴۹، ۴۹۱/۱۵۵۱، ۴۹۲/۱۵۵۳، ۴۹۳/۱۵۵۵، ۴۹۴/۱۵۵۷، ۴۹۵/۱۵۵۹، ۴۹۶/۱۵۶۱، ۴۹۷/۱۵۶۳، ۴۹۸/۱۵۶۵، ۴۹۹/۱۵۶۷، ۵۰۰/۱۵۶۹، ۵۰۱/۱۵۷۱، ۵۰۲/۱۵۷۳، ۵۰۳/۱۵۷۵، ۵۰۴/۱۵۷۷، ۵۰۵/۱۵۷۹، ۵۰۶/۱۵۸۱، ۵۰۷/۱۵۸۳، ۵۰۸/۱۵۸۵، ۵۰۹/۱۵۸۷، ۵۱۰/۱۵۸۹، ۵۱۱/۱۵۹۱، ۵۱۲/۱۵۹۳، ۵۱۳/۱۵۹۵، ۵۱۴/۱۵۹۷، ۵۱۵/۱۵۹۹، ۵۱۶/۱۶۰۱، ۵۱۷/۱۶۰۳، ۵۱۸/۱۶۰۵، ۵۱۹/۱۶۰۷، ۵۲۰/۱۶۰۹، ۵۲۱/۱۶۱۱، ۵۲۲/۱۶۱۳، ۵۲۳/۱۶۱۵، ۵۲۴/۱۶۱۷، ۵۲۵/۱۶۱۹، ۵۲۶/۱۶۲۱، ۵۲۷/۱۶۲۳، ۵۲۸/۱۶۲۵، ۵۲۹/۱۶۲۷، ۵۳۰/۱۶۲۹، ۵۳۱/۱۶۳۱، ۵۳۲/۱۶۳۳، ۵۳۳/۱۶۳۵، ۵۳۴/۱۶۳۷، ۵۳۵/۱۶۳۹، ۵۳۶/۱۶۴۱، ۵۳۷/۱۶۴۳، ۵۳۸/۱۶۴۵، ۵۳۹/۱۶۴۷، ۵۴۰/۱۶۴۹، ۵۴۱/۱۶۵۱، ۵۴۲/۱۶۵۳، ۵۴۳/۱۶۵۵، ۵۴۴/۱۶۵۷، ۵۴۵/۱۶۵۹، ۵۴۶/۱۶۶۱، ۵۴۷/۱۶۶۳، ۵۴۸/۱۶۶۵، ۵۴۹/۱۶۶۷، ۵۵۰/۱۶۶۹، ۵۵۱/۱۶۷۱، ۵۵۲/۱۶۷۳، ۵۵۳/۱۶۷۵، ۵۵۴/۱۶۷۷، ۵۵۵/۱۶۷۹، ۵۵۶/۱۶۸۱، ۵۵۷/۱۶۸۳، ۵۵۸/۱۶۸۵، ۵۵۹/۱۶۸۷، ۵۶۰/۱۶۸۹، ۵۶۱/۱۶۹۱، ۵۶۲/۱۶۹۳، ۵۶۳/۱۶۹۵، ۵۶۴/۱۶۹۷، ۵۶۵/۱۶۹۹، ۵۶۶/۱۷۰۱، ۵۶۷/۱۷۰۳، ۵۶۸/۱۷۰۵، ۵۶۹/۱۷۰۷، ۵۷۰/۱۷۰۹، ۵۷۱/۱۷۱۱، ۵۷۲/۱۷۱۳، ۵۷۳/۱۷۱۵، ۵۷۴/۱۷۱۷، ۵۷۵/۱۷۱۹، ۵۷۶/۱۷۲۱، ۵۷۷/۱۷۲۳، ۵۷۸/۱۷۲۵، ۵۷۹/۱۷۲۷، ۵۸۰/۱۷۲۹، ۵۸۱/۱۷۳۱، ۵۸۲/۱۷۳۳، ۵۸۳/۱۷۳۵، ۵۸۴/۱۷۳۷، ۵۸۵/۱۷۳۹، ۵۸۶/۱۷۴۱، ۵۸۷/۱۷۴۳، ۵۸۸/۱۷۴۵، ۵۸۹/۱۷۴۷، ۵۹۰/۱۷۴۹، ۵۹۱/۱۷۵۱، ۵۹۲/۱۷۵۳، ۵۹۳/۱۷۵۵، ۵۹۴/۱۷۵۷، ۵۹۵/۱۷۵۹، ۵۹۶/۱۷۶۱، ۵۹۷/۱۷۶۳، ۵۹۸/۱۷۶۵، ۵۹۹/۱۷۶۷، ۶۰۰/۱۷۶۹، ۶۰۱/۱۷۷۱، ۶۰۲/۱۷۷۳، ۶۰۳/۱۷۷۵، ۶۰۴/۱۷۷۷، ۶۰۵/۱۷۷۹، ۶۰۶/۱۷۸۱، ۶۰۷/۱۷۸۳، ۶۰۸/۱۷۸۵، ۶۰۹/۱۷۸۷، ۶۱۰/۱۷۸۹، ۶۱۱/۱۷۹۱، ۶۱۲/۱۷۹۳، ۶۱۳/۱۷۹۵، ۶۱۴/۱۷۹۷، ۶۱۵/۱۷۹۹، ۶۱۶/۱۸۰۱، ۶۱۷/۱۸۰۳، ۶۱۸/۱۸۰۵، ۶۱۹/۱۸۰۷، ۶۲۰/۱۸۰۹، ۶۲۱/۱۸۱۱، ۶۲۲/۱۸۱۳، ۶۲۳/۱۸۱۵، ۶۲۴/۱۸۱۷، ۶۲۵/۱۸۱۹، ۶۲۶/۱۸۲۱، ۶۲۷/۱۸۲۳، ۶۲۸/۱۸۲۵، ۶۲۹/۱۸۲۷، ۶۳۰/۱۸۲۹، ۶۳۱/۱۸۳۱، ۶۳۲/۱۸۳۳، ۶۳۳/۱۸۳۵، ۶۳۴/۱۸۳۷، ۶۳۵/۱۸۳۹، ۶۳۶/۱۸۴۱، ۶۳۷/۱۸۴۳، ۶۳۸/۱۸۴۵، ۶۳۹/۱۸۴۷، ۶۴۰/۱۸۴۹، ۶۴۱/۱۸۵۱، ۶۴۲/۱۸۵۳، ۶۴۳/۱۸۵۵، ۶۴۴/۱۸۵۷، ۶۴۵/۱۸۵۹، ۶۴۶/۱۸۶۱، ۶۴۷/۱۸۶۳، ۶۴۸/۱۸۶۵، ۶۴۹/۱۸۶۷، ۶۵۰/۱۸۶۹، ۶۵۱/۱۸۷۱، ۶۵۲/۱۸۷۳، ۶۵۳/۱۸۷۵، ۶۵۴/۱۸۷۷، ۶۵۵/۱۸۷۹، ۶۵۶/۱۸۸۱، ۶۵۷/۱۸۸۳، ۶۵۸/۱۸۸۵، ۶۵۹/۱۸۸۷، ۶۶۰/۱۸۸۹، ۶۶۱/۱۸۹۱، ۶۶۲/۱۸۹۳، ۶۶۳/۱۸۹۵، ۶۶۴/۱۸۹۷، ۶۶۵/۱۸۹۹، ۶۶۶/۱۹۰۱، ۶۶۷/۱۹۰۳، ۶۶۸/۱۹۰۵، ۶۶۹/۱۹۰۷، ۶۷۰/۱۹۰۹، ۶۷۱/۱۹۱۱، ۶۷۲/۱۹۱۳، ۶۷۳/۱۹۱۵، ۶۷۴/۱۹۱۷، ۶۷۵/۱۹۱۹، ۶۷۶/۱۹۲۱، ۶۷۷/۱۹۲۳، ۶۷۸/۱۹۲۵، ۶۷۹/۱۹۲۷، ۶۸۰/۱۹۲۹، ۶۸۱/۱۹۳۱، ۶۸۲/۱۹۳۳، ۶۸۳/۱۹۳۵، ۶۸۴/۱۹۳۷، ۶۸۵/۱۹۳۹، ۶۸۶/۱۹۴۱، ۶۸۷/۱۹۴۳، ۶۸۸/۱۹۴۵، ۶۸۹/۱۹۴۷، ۶۹۰/۱۹۴۹، ۶۹۱/۱۹۵۱، ۶۹۲/۱۹۵۳، ۶۹۳/۱۹۵۵، ۶۹۴/۱۹۵۷، ۶۹۵/۱۹۵۹، ۶۹۶/۱۹۶۱، ۶۹۷/۱۹۶۳، ۶۹۸/۱۹۶۵، ۶۹۹/۱۹۶۷، ۷۰۰/۱۹۶۹، ۷۰۱/۱۹۷۱، ۷۰۲/۱۹۷۳، ۷۰۳/۱۹۷۵، ۷۰۴/۱۹۷۷، ۷۰۵/۱۹۷۹، ۷۰۶/۱۹۸۱، ۷۰۷/۱۹۸۳، ۷۰۸/۱۹۸۵، ۷۰۹/۱۹۸۷، ۷۱۰/۱۹۸۹، ۷۱۱/۱۹۹۱، ۷۱۲/۱۹۹۳، ۷۱۳/۱۹۹۵، ۷۱۴/۱۹۹۷، ۷۱۵/۱۹۹۹، ۷۱۶/۲۰۰۱، ۷۱۷/۲۰۰۳، ۷۱۸/۲۰۰۵، ۷۱۹/۲۰۰۷، ۷۲۰/۲۰۰۹، ۷۲۱/۲۰۱۱، ۷۲۲/۲۰۱۳، ۷۲۳/۲۰۱۵، ۷۲

ہے کہ خطبہ سنتے وقت اور نماز کا انتظار کرتے وقت احتباء نہ کرے،  
یونکہ اس حالت میں بیٹھنے سے نید آنے، گر پڑنے، وضو ٹوٹ  
جانے کا پورا اندیشہ ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>، نماز میں احتباء کرنا مرد ہے یونکہ  
اس سے منع کیا گیا ہے، اور دیکھا کرنے میں نماز کی مسنون ہدیت کی  
مخالفت ہے<sup>(۲)</sup>۔

۴- فقہاء نے احتباء کے حکم کی تفصیل کتاب الصلوٰۃ میں عمرہ ہات  
نماز کے وقت میں کی ہے۔

## احتباء

تعریف:

۱- احتباء لغتاً اپنی سرین کے مل بیٹھنا اس طرح کہ اپنی رانوں کو  
اپنے پیٹ سے، لے، پیچہ سے لے کر رانوں تک کی کپڑے وغیرہ  
سے دونوں ہاتھوں سے باندھ لے<sup>(۱)</sup>۔  
فقہاء کے یہاں بھی احتباء اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

احتباء اور قعاء میں فرق:

۲- قعاء وہ سرینوں، رانوں، ماتوں کو زمین پر رکھنے اور دونوں  
تھنوں کو کھڑا رکھنے کا نام ہے<sup>(۳)</sup>۔ اس تشریح کے اعتبار سے احتباء  
اور احتباء میں فرق یہ ہے کہ احتباء میں دونوں رانیں پیٹ سے اور  
دونوں گھٹنے سینے سے ملے ہوتے ہیں، اور دونوں کو ماتوں سے یا  
کپڑے سے باندھا جاتا ہے، جب کہ قعاء میں یہ باندھنا نہیں ہوتا۔

عمومی حکم و بحث کے مقامات:

۳- نماز کے باہر احتباء اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ اس سے کوئی  
بکلی چیز نہ پیش آئے جو شرعاً ممنوع ہے، مثلاً شہف عورت۔ بہتہ یہ

(۱) لسان العرب، ص ۱۶۷، طبع مصر، دار الفکر، بیروت (۱۹۵۷ء)۔

(۲) جوامع الاکلیل، ص ۲۸، کتاب الحج، ص ۱۶۱، طبع مکتبۃ  
الاحیاء، بیروت۔

(۳) الہدایہ، ص ۳۳، طبع مکتبۃ المدینہ، حاشیہ ص ۳۳۲، طبع بیروت،  
دار الاکلیل، ص ۵۳، طبع بیروت، ص ۱۲۵، طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۱) نہایت المحتاج، ص ۱۵۴۔

(۲) نہایت المحتاج، ص ۱۵۴، کتاب الحج، ص ۲۲، طبع بیروت، ص ۱۶۲، ص ۱۶۳،  
ص ۲۶، ص ۲۷، طبع مکتبۃ المدینہ۔

(ب) حجر:

۳- حجر سی ٹھس کو اس کی مصلحت کے پیش نظر تعریف مالی سے روک دیتا ہے<sup>(۱)</sup>۔ اس طرح دونوں میں فرق یہ ہو کہ احتباس میں روکے والے کے نفع کی خاطر اور حجر میں جس کو روکا گیا اس کے مفاد میں روکا ہوتا ہے۔

## احتباس

تعریف:

۱- جس اور حبس تجرید کی ضد ہے یا احتباس سعی بھل کی آراء سے روکا ہے بین اہل لغت کے بیان کے مطابق احتباس اس چیز کے سے مخصوص ہے جسے انسان اپنے لئے محبوس کر لیتا ہے۔ انسان اگر حبس میں ہے: "احتباس النفس" اس وقت ہوتا ہے جب کہ آپ نے کسی چیز کو اپنے لئے حاس کر لیا ہو۔

احتباس جس طرح متعدی استعمال ہوتا ہے اسی طرح لازم بھی استعمال ہوتا ہے، جس طرح اس حدیث میں احتباس لازم استعمال ہوا ہے: "احتبس حبویل عن المبی" (۱) (جبرئیل امین حضور ﷺ کے پاس آئے سے رکے رہے) اسی طرح اہل عرب کے اس قول میں بطور لازم استعمال ہوا ہے: "احتبس المطر او انسان" (یعنی: رش رک گئی یا ربات رک گئی)۔

متعنتہ اغاظ:

(ف) حبس:

۲- جس اور احتباس میں فرق یہ ہے کہ حبس ہمیشہ متعدی استعمال ہوتا ہے اس کے برخلاف احتباس کبھی متعدی اور کبھی لازم استعمال ہوتا ہے۔

(۱) اس حدیث کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے کی ہے ترمذی نے اسے حسن قرار دیا ہے (فیض القدیر) اور علامہ حلی نے اسے حسن قرار دیا ہے۔

(ج) حصر:

۴- احتباس "حصر میں فرق یہ ہے کہ حصر" اس وقت ہوتا ہے جب حبس کے ساتھ تک رسا (تصیق) بھی ہو، تصیق "تک رسا" کا استعمال صرف ذی روح کے لئے ہوتا ہے اور احتباس کا استعمال ذی روح (جاندار) اور غیر ذی روح (غیر جاندار) دونوں کے لئے ہوتا ہے، احتباس میں "تصیق" (تک رسا) لازم نہیں ہے۔

(د) اعتقال:

۵- احتباس اور اعتقال میں فرق یہ ہے کہ اعتقال کسی کو اس کی حاجت سے یا اس کی ذمہ داری ادا کرنے سے روکتا ہے، اسی سے کہتے ہیں: "اعتقل لسانہ" جب کسی انسان کو گفتگو کرنے سے روک دیا گیا ہو<sup>(۲)</sup>۔

احتباس میں دیا نہیں ہوتا، اس کا مقصد ذمہ داری ادا کرنے سے روکنا نہیں ہوتا۔

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۶- احتباس (روک لیا) ۱۰۰ باتوں میں جائز ہے:

- (۱) لسان العرب، بزخمہا کے یہاں بھی "حصر" کا تعریف بھی ہے۔
- (۲) لسان العرب، باب (حصر)۔

## احتباس ۷-۸

کے لئے اشیاء ضروریہ لوگوں سے روک لینا (احتباس) ممنوع ہوتا ہے، اس کی تفصیل ”احکام“ کی اصطلاح کے ذیل میں دئے گئے ہیں۔  
قیصری حالت: حالت حاجت (کرہ) سے جن چیزوں کو ماریتہ پینے کا رواج ہے انہیں روک لینا کوں کی حاجت کے وقت نہ دینا اور روک لینا (احتباس) ممنوع ہے۔

### احتباس کے بعض اثرات:

۸۔ جس شخص نے کسی انسان یا جانور کو روک کر رکھا اس کے ذمہ اس انسان یا حیوان کا نفقہ لازم ہوگا، اسی لئے بیوی، قاضی، غصب کردہ غلام یا جانور اور روکے گئے جانور کا نفقہ واجب ہے، اور محض احتباس (روک لینے) کی وجہ سے دیہ خاص کی اہمیت واجب ہوگئی، اور اسی طرح کے دوسرے مسائل (۲)۔

ریح یا بول ویر از کو روک کر نماز ادا کرنا مکروہ ہے، فقہاء نے کتاب اصولۃ میں مکروہات نماز کے بیان میں اس کو ذکر کیا ہے۔

احتباس مطر (بارش روک جانے) کی صورت میں نماز استسقاء د کرنا مسنون ہے، اس کی تفصیل کتب فقہ میں کتاب اصولۃ میں نماز استسقاء کی فصل میں ملے گی۔

جس شخص کی زبان رک گئی ہو کہ بات نہ نکل رہی ہو، اگر اس کی یہ کیفیت برپا رہے تو اس پر غرض (کوٹھا ٹھیس) کے حکام جاری ہوں گے، جیسا کہ ہم اس کی تفصیل لفظ ”انحوس“ کے ذیل میں کریں گے۔

(۱) ملاحظہ ہو تفسیر تفسیری میں ”لویممعون الماعون“ کی تفسیر، جز احکام القرآن للجصاص ص ۵۸۲ طبع مطبعہ مہدیہ مصر، احکام القرآن لابن عربی ص ۱۹۷ طبع مکتبۃ المدینہ، ص ۳۷۸۔

(۲) ملاحظہ ہو حاشیہ ابن عابدین ص ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴

## احتجام ۱-۴

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ تہامت (احتجام) سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے، حنابلہ نے اس کا اثر کتاب الصوم میں اس چیزوں کے ذیل میں لایا ہے جن سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے لیکن کنارہ لازم نہیں ہوتا (۱)۔  
۳- تہامت ایک پست پیشہ ہے جس میں اس کام کے کرنے والے کو نجاست میں ملوث ہونا پڑتا ہے اور اس پر وہ اثرات مرتب ہوتے ہیں جو صحیابہ پیشوں پر مرتب ہوتے ہیں (۲)۔ اس کی تفصیل "متر ف" کی اصطلاح کے تحت ملے گی، فقہاء اس کا تذکرہ دو باب النکاح میں مسئلہ کفایت کے تحت اور باب الزنا جرم میں کرتے ہیں۔

۴- تہامت ایک طرح کا معاذ ہے، اس پر بھی اثرات و حکام مرتب ہوں گے جو حداد و معاذ پر مرتب ہوتے ہیں، مثلاً ضرورت کے وقت تہامت کرنے والے کے سے زیر تہامت شخص کے واجب السمتۃ حصہ جسم کو، کہنے کا جور (۳)، اس کا و تر فقا، حصیہ نے کتاب النکاح و الزنا میں باب نظر کے تحت لیا ہے، حصیہ کے مذکورہ سے فقہاء اس کا ذکر نہ کرنا کتاب النکاح میں کرتے ہیں یہ کتاب اصول و میں ستر عورت کی بحث کے ذیل میں کرتے ہیں، اور تہامت کے عمل سے جو انسان یا عضو خالق ہو جائے اس کے ضمان کا مسئلہ۔ جمہور فقہاء نے اس کا ذکر کتاب الجنایات میں کیا ہے۔ مالکیہ

## احتجام

تعریف:

۱- احتجام طلب تہامت کا نام ہے (۱)، اور لغت میں "جَم" چوستے کو کہتے ہیں، بولا جاتا ہے: "جَمَّ الصبی ثدی امہ" (بچے نے پٹی ماں کا پستان چوسا) اسی لئے تہامت کو "تہام" کہا جاتا ہے کیونکہ وہ زخم چوستا ہے۔

چوستے کے عمل اور اس کا پیشہ اختیار کرنے کو تہامت کہا جاتا ہے۔ فقہاء کے یہاں بھی اس لفظ کا استعمال لغوی معنی سے آیا نہیں ہے (۲)۔

تہامت اور فصد میں فرق یہ ہے کہ فصد خون نکالنے کے لئے رگ چیرنے کا نام ہے، فصد احتجام سے الگ عمل ہے۔

جسد حکم:

۲- علاج کی خاطر احتجام مباح ہے، اور ایسے وقت میں مکروہ ہے جب مسلمان کو اواء عبادت وغیرہ کے لئے قوت منکطاتی ضرورت ہو، کیونکہ احتجام سے جسم میں کڑوری پیدا ہوتی ہے، اسی طرح روزہ اور کے سے بھی احتجام مکروہ ہے (۳)، فقہاء نے کتاب الصوم میں روزہ کے مکروہات پر کلام کرتے ہوئے اس کی صراحت کی ہے۔

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، مادہ (جَم)۔

(۲) لسان العرب، مادہ (جَم)، تعلیق بی ۲۶۱۔

(۳) تعلیق بی ۵۹۳، جوہر، کلید ۱۲۷، ۱۸۸، طبع مطبعہ عباس۔

(۱) اہم ۱۰۳، طبع ۲۰۲۔

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب النکاح، باب النکاح، سنن ابی داؤد، طبع ۳۳، طبع ۱۰۳، ابن ماجہ، سنن ۲۷، البحر الرائق، سنن ۱۳۳، طبع المطبعہ العلمیہ، بیروت، ۲۵۸، طبع المجلس، نہاد، النکاح، ۱۶، طبع ۲۵۳، طبع اول، مفتی الحق، ۱۶، ۱۷، طبع معصی، المجلس، روضہ المسعودی، ۲۵۳، طبع المکتب الاسلامیہ، قاہرہ، ۱۳۵، طبع ۲۶۱، البحر شرح المنہج، ۲۶۱، طبع معصی، المجلس، مفتی ۷۷، ۷۸، طبع ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴



## اختتام ۵، احترام ۱

نے اجارہ میں اور حبابہ میں سے ان قدر لہو نے تغیر میں اس کا ذکر کیا ہے۔

۵- دوسرے خوب و طرح تجمت کا خون بھی ناپاک ہے، بین تجمت سے نرم کے جس حصہ میں رخم ہوا ہے اسے پاک کرنے کے لئے ضرورت کی بنا پر سے پونچھ دینا کافی ہے<sup>(۱)</sup>۔ مسجد کو عمل تجمت سے پاک رکھنا واجب ہے<sup>(۲)</sup>۔

## احتراف

تعریف:

۱- لغت میں احترام کا معنی ہے تسبیح (نما)، یا نہانے کے لئے کوئی پیشہ پیش نماز<sup>(۱)</sup>۔ "حریت" ہر وہ کام ہے جس میں آدمی مشغول ہو جس سے شہرت پائے، لوگ کہتے ہیں: حریفہ فلاحی کہلا "ہاں سے مر" یہ لیتے ہیں کہ اس کی عادت و حسرت یہ ہے<sup>(۲)</sup>۔ اس طرح یہ لفظ "حرفۃ" صنعت اور عمل کے مرادف ہے<sup>(۳)</sup>۔ ہا لفظ "امتیہاں" تو اس کے اور "احتراف" کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، اس لئے کہ لفظ "مہیہ" حرفۃ کے ہم معنی ہے، درہم، مہنگوں سے مراد عمل میں مہارت ہے<sup>(۴)</sup>۔

فقہاء کے یہاں احترام کا معنی بھی ہے جو اہل لغت کے یہاں ہے، امتیہا بھی احترام کا اطلاق کوئی پیشہ اختیار کرنے والے پر کرتے ہیں<sup>(۵)</sup>۔



(۱) راجب مہمانی کی مفردات۔

(۲) تاج المعروضۃ مادہ (حرف)۔

(۳) تاج المعروضۃ، مفردات راجب مہمانی مادہ "حرف معل" نیز ملاحظہ ہو: ابو جلال عسکری کی الفروق فی المعاد ۱۲ طبع دارالافتاء قادیانہ طبع ۱۳۰۳ھ۔

(۴) لسان العرب۔

(۵) حاشیہ الفلجی ۳۱۵ طبع مکتبۃ النسخ، البحر الرائق ۳۱۳۔

(۱) ابن ماجہ ۱۸۵۶، جویم طبع ۱۲۸۱ھ۔

(۲) جویم الاکلیل ۱۵۶۱، ابن ماجہ ۱۱۶۸، جویم طبع ۱۲۰۳ھ۔

## احتراف ۲-۶

اس کام کو کہتے ہیں جس کو آدمی اختیار کرے کس نفع کے لئے اور حصول لذت کے لئے<sup>(۱)</sup>۔ اس میں پیشہ نہیں ہے کہ انسان اس کام کو اپنا پیشہ اور مستقل معمول بنالے جبکہ احترام میں یہ شرط ہوتی ہے۔

فقہاء اکتساب اور کسب کا اطلاق حلال یا حرام ذریعہ سے مال حاصل کرنے پر کرتے ہیں<sup>(۲)</sup> خواہ اسے پیشہ بنایا گیا ہو یا پیشہ نہ بنایا ہو کسب کا اطلاق اس چیز پر بھی کرتے ہیں جو کمائے سے حاصل ہوتی ہو۔

### احتراف کا اجماعی شرعی حکم:

۵- پیشہ اختیار کرنا علی العموم ہر شخص کو یہ ہے، یونکہ لوگوں کو اس کی ضرورت ہے، اور اس سے بے نیاز نہیں ہوا جاسکتا، اس کی نصیحت انشاء اللہ بعد میں آئے گی۔

### پیشوں کی اقسام:

#### ۶- پیشوں کی قسمیں ہیں:

پہلی قسم باعزت پیشہ کی، دوسری قسم حقیر پیشہ کی۔ اس تقسیم کی بنیاد حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی حدیث ہے: حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: ایسی دھبت (حالتی) علامہ، وانا لرحو ان یبارک لہا فیہ، فقمت لہا لا تسلمیہ ححاماً ولا صانغاً ولا قصاباً<sup>(۳)</sup> (میں نے نبی خاتم النبیین کو ایک لڑکا بہہ دیا، مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں اس لڑکے میں برکت عطا فرمائے گا، تو میں نے خالہ سے کہا: یہ لڑکا کسی حجام، ستارہ ور

(۱) مفردات المصنف والاصحابی۔

(۲) ارسطو طبرسی ۳۲۳، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱

## احتراف ۷-۸

تصاّب کے حوالہ نہ کرنا۔

ابن الاثیر اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں: نہ ہر وقت مردوں کے لئے کوئی ایسی چیز بنانا ہے جس کا استعمال مردوں کے لئے حرام ہے، بلکہ ایسے برتن بنانا ہے جن کا استعمال حرام ہوتا ہے، تصاّب کے حوالہ کرنے سے اس لئے منع فرمایا کہ اس کا کپڑا اور جسم کثرتاً پاک رہتے ہیں، ناپاکی سے بچنا اس کے لئے بہت مشکل ہوتا ہے (۱)۔

ایک روایت میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "العرب اکھاء بعضهم لبعض إلا حانکاً لو حججاً" (۲) (اہل عرب ایک دوسرے کے کفو ہیں سوائے بکر اور تھام کے)۔

امام احمد سے عرض کیا گیا کہ اس حدیث کو ضعیف قرار دینے کے باوجود آپ سے کیوں فقیر کرتے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا: اس سے کہ اس پر عمل ہے (۳)۔

با عزت پیشوں میں باہمی تہمت:

۷۔ فقہاء کے مختلف مہارت کی بنا پر جن کا انہوں نے کرنا ہے، با عزت پیشوں میں سے بعض کو بعض سے اصل قرار دیا ہے، مثلاً باہم اس بات پر اتفاق ہے کہ سب سے با عزت پیشہ علم اور علم پر ہی پیشہ ہیں، جیسے قاضی ہونا، حاکم ہونا وغیرہ (۴)، اسی لئے حنفیہ نے صراحت

کی ہے کہ حدیث امیر کی لڑکی کا کفو ہے (۱)۔ ابن مفلح نے اس بات پر علماء کا اجماع ذکر کیا ہے کہ سب سے با عزت کافی مہول قیمت ہیں جب کہ ظلول (مال غنیمت میں خیانت) سے پاک ہوں (۲)۔ پھر فضل شرف میں اس کے بعد جو پیشہ تھے ہیں اس کے بارے میں علماء مختلف اراء ہیں۔

مختلف با عزت پیشوں علم، تجارت، صنعت، زراعت وغیرہ میں کون سے سے افضل ہے اس بارے میں فقہاء نے کتب فقہ (۳) میں تفصیلی گفتگو کی ہے، سب سے افضل پیشہ کی تعیین میں اس کے مختلف رقعات اور نقاط نظر ہیں، انہوں نے اپنے اپنے نقطہ نظر پر عموماً عقلی دلائل اور ایسی احادیث سے استدلال کیا ہے جو اپنے ثبوت یا دلالت میں خفی ہیں، شاید ان آر و پار کے زمانہ کے حالات اور عرف و رواج کا اثر ہے۔

اتنا اشارہ کر کے ہم اس مسئلہ میں مختلف رقعات کے تذکرہ سے گزرنے لگتے ہیں۔

گھنچیا پیشہ:

۸۔ فقہاء نے گھنچیا پیشوں کی تحدید پر زیادہ زور صرف یہ ہے، کیونکہ تحدید سے معلوم ہو جاتا ہے کہ باقی سب پیشہ با عزت ہیں۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۲۲۔

(۲) الآداب الشریعہ لابن مفلح ج ۳/۳۰۳، منهاج القیاس ج ۱/۶۸، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۲۲۔

(۳) الموسط ج ۱/۵۹۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۲۲، ۲۹۷/۵، الفتاویٰ الہندیہ ج ۳/۳۲۹، طبع یوٹو، حاشیہ محمد بن الحدادی علی کنز بہار الشریعہ ج ۱/۶، تحفہ شرح احیاء علوم الدین ج ۱/۱۸، حاشیہ القیو ج ۲/۱۵۲، مجمع الزہر ج ۱/۳۳۰، مطبوعہ المطبعہ محمد احمدی ۱۲۹۲ھ، نہایت کتاب ج ۱/۵۲، روح اللامین ج ۱/۸۲، منهاج القیاس ج ۱/۶۸، ۳۶۸، الآداب الشریعہ لابن مفلح ج ۳/۳۰۳، ۳۰۷۔

(۱) جامع لاصول الحدیث ج ۱/۱۸۱۔

(۲) اس حدیث کی روایت حاکم نے منقطع سند کے ساتھ کی ہے تحقیق الحجیر ج ۳/۶۳۔

(۳) معنی لابن قدامہ ج ۱/۷۷۔

(۴) نہایت المحتاج ج ۱/۵۲، روح اللامین ج ۱/۸۲، منهاج القیاس ج ۱/۶۸، شرح آداب الدین والدین للماوردی ج ۱/۳۶۸، طبع ابن خلدون، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۲۲، ۲۹۷/۵، حاشیہ القیو ج ۱/۳۶۸۔

نقد و مکتبے ہیں: اٹھیا پیٹے وہ ہیں جن کا اختیار مرادیت کی کمی اور نفسِ نکرہ میں مہولت رتا ہے (۱)۔

نقشبندوں کی بات پر تو متفق ہیں کہ حرام پیٹھے مثلاً حقیر مری پٹا اب کی  
فرہنگی وغیرہ، گھٹیا پیٹھے ہیں، جیسا کہ آئندہ اس کا ذکر آئے گا۔ بین  
حرام پیٹھوں کے علاوہ دوسرے گھٹیا پیٹھوں کی تحدید میں مفتاء کے  
وہ مسلک ہیں:

۱۱۔ مسک: ضابطہ کے درجہ پڑھنے والوں کی تحدید۔ انی ضابطہ کا ایک ضابطہ ہے جس کی صورت شامعیہ نے کی ہے کہ وہ پڑھنے والے ضابطہ ہے جس میں نجات سے مراد ہونا ہے (۲)۔

وہر مسک یہ ہے۔ عرف کی بنیاد پر گھیا پیشوں کی تحدید کی جائے گی۔ یہی معروف فقہاء مسک ہے ان میں متاء ثانیہ بھی ہیں (۳)۔ ان حضرات نے گھیا پیشوں کی تحدید میں اپنے رہنماؤں میں عرب و روم سے متاثر کرتے ہوئے اجتہاد پایا ہے (۴)۔

یہ بات پیش نظر رکن چاہئے کہ مخصوص رہائی حالات کے تحت بعض فقہی کتابوں میں بعض پیشوں کو جو غلط قرار دیا گیا ہے اسی کے ساتھ اس کے قائلین نے یہ صراحت بھی کر دی ہے کہ کسی جہی ضعیف پیشہ کو اختیار کرے کی کرہ استقامت ہو جاتی ہے جبکہ دیشہ فرض کذا یہ انجام دے کے لئے اختیار کیا ہو، یونکہ رشتہ میں مودام پیشہ ہوئے چاہیں جن کی لوگوں کو ضرورت پیش آتی ہے (۵)۔

(۲) مہینہ اکتوبر ۱۹۵۳ء میں فی الفیض ۲۳۵۔

(۴) نھیۃ المحتاج سر ۵۳، مفتی المحتاج سر ۱۶۶، ۱۶۷۔

(۳) نھیۃ الکناجہ ۲۵۳-۲۵۴، المیزان شرح فقہ ۲۱۲، الفقیہ ۲۷۷۔

(۳) لا حظتہ علیہ الدساقی ۲۵۴، البیہ شرح فقہ ۲۶۱، المغنی ۷/۵۷۷

الأدب الشرعي لابن حنبل ٣٠٢-٣٠٣ هـ القليوبي ١٣٥٨، نهاية

المراجع: ١/ ٢٥٣، روضة الطالبين ١/ ٨٢، مني المراجع ١/ ١٦٤، البحر الرائق

۳۳۳، ابن ماجه ج ۲ / ۳۲۱، المجموع شرح الموطود ج ۱۲ / ۱۲۰

(۵) ان ذیاب المشرعہ ۳۰۵ ص

ایک پیشہ چھوڑ کر دوسرا پیشہ اختیار کرنا:

۹۔ ابن قتیبہ رحمہ اللہ اب اشعر عیہ میں لکھتے ہیں: تھامنی ابو یوسف فرماتے ہیں کہ: کسی خاص قسم کی تجارت میں جب اس کی (معتول) آمدنی ہو جاتی ہو تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اسی تجارت کو اختیار کرے رہے، اور اگر کسی نے کسی تجارتی کام کا رادہ دیا ہیں اس میں اس کو روزی نہیں مل سکتی تو اگر وہ کام کی طرف متوجہ ہو جائے تو نہ کہ ابن الدنیا نے موسیٰ بن عقیقہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے: "اذا درق احدکم فی الوجه من التجارة فليطرحه" (۱) (جب تم میں سے کسی کو کسی تجارت میں روزی مل جاتی ہو تو اسی کو اختیار کرے رہے)۔

ابن ابی شیبہ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اسوں نے فرمایا: "جس شخص نے کسی چیز کی تین بار تہرت کی اور اسے کامیابی نہیں ملی، وہ اس کا کام اختیار کر لے" (۲)۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا: ”جس نے تین بار کسی چیز کی تجارت کی اور اس میں کامیاب نہ ہو سکا تو وہ کسی اور کام کی طرف متوجہ ہو۔“ (۳)

لہٰذا یہاں پٹری کی تبدیلی کامیاب ہوئی کے درمیان کفایت کے مسئلہ پر شہر پڑے گا۔ (اس کی تفصیل کے سے دیکھئے کفایت اور حکمت کی اصطلاحیں)۔

تفصیلاً احتراف کا شرعی حکم:

۱۰۔ (الف) آدمی کے لئے مستحب ہے کہ اپنی روزی کمانے کے لئے کوئی پیشہ اختیار کرے، حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا: ”میں کسی

(۱) الأدب الشرعي ۳/ ۳۰۵.

(۲) ستر احوال حدیث ۹۸۶۵، طبع: مشعل۔

(۳) الآداب الشرعية ۴/۵۰۵

”وہی کو دیکھتے ہوں، وہ مجھے اچھا لگتا ہے تو میں اس سے کہتا ہوں کہ یا کوئی مشغور رزق ہے؟“ پس ”وہ کہتا ہے: نہیں، تو میری نظر سے نہ جاتا ہے۔“ (۱)

(ب)۔ جب علی اللہیہ ہے کہ مسلمانوں کے ملکوں میں تمام بنیادی صنعت و حرفت موجود ہو، اس کی فوری ضرورت ہو یا نہیں۔ ان تہیہ فرماتے ہیں: متعدد ثقافتیں ملتی ہیں، مثلاً انگریزی، عربی، ہندی وغیرہ، لے کر ہے کہ یہ صنعتیں فرض کفایہ میں لوگوں کی ضرورتیں اس کے بغیر پوری نہیں ہو سکتیں ہو سکتی (۲)۔

ابن تیمیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ بعض پیشوں کو اختیار کرنا فرض کفایہ ہو جاتا ہے جب مسلمانوں کو اس کی حاجت ہو، اگر سی وقت مسلمانوں کی ضرورت اس طرح پوری ہو جاتی ہو کہ مل مدد سے خود برآمد کرتے ہو، یہ ہم کے لوگ اس کے پاس بھیجتے ہوں تو اس صورت میں اس خاص صنعت کو اختیار کرنا واجب نہیں رہے گا (۳)۔ جب صنعت کار اس فرض کی ادائیگی سے رک جائیں تو عوضِ محل کے بدلے تمام انہیں اس فرض کی انجام دہی پر مجبور کرے گا۔ ابن تیمیہ فرماتے ہیں: یہ سارے کام جو فرض کفایہ ہیں جب انہیں کوئی خاص شخص ہی انجام دے سکے اور کوئی دوسرا ان کاموں کے کرنے سے عاجز ہو تو وہ اس پر فرض عین ہو جائے گا۔ جب لوگوں کو اس کی ضرورت ہو کہ کچھ لوگ کاشت کاری کریں یا کپڑے بنیں یا مکان بنائیں تو یہ عمل واجب ہو جائے گا، اس کے انکار کرنے پر حاکم انہیں مجبور کرے گا کہ عوضِ محل کے بدلے یہ کام انجام دیں، وہ لوگ عوضِ محل سے زیادہ کے مطابق اختیار نہیں رکھیں گے (۴)۔

(۱) کنز العمال، حدیث: ۹۸۵۹۔

(۲) فتاویٰ ابن تیمیہ ۲۸/۲۹، ۷۹۳، طبع مطبع المیاض ۱۳۸۳ھ۔

(۳) فتاویٰ ابن تیمیہ ۲۸/۲۹، ۸۲، ۱۹۳، الآداب للشرعیہ ۳۰۵۔

(۴) فتاویٰ ابن تیمیہ ۲۸/۲۹، ۸۲۔

۱۱- (ج) اور چونکہ صنعتوں کا قائم کرنا فرض کفایہ ہے لہذا ”ایسے افراد کی تیاری جو مہارت کے ساتھ ان صنعتوں میں کام کریں فرض ہوگا، اس لئے کہ جس چیز کے بغیر واجب مکمل نہیں ہو سکے وہ بھی واجب ہوتی ہے۔“ ثانیہ: کابینہ مسلک ہے، قلیوبی نے اپنے حاشیہ میں لکھا ہے جس کا مغنا یہ ہے کہ وہ ولی پر واجب ہے کہ بچے کو کسی ماہر پیشہ و لے کے حوالہ نہ دے۔ جو اسے صنعت و حرفت سکھائے، ایک بحارف اس کے حسبِ ماثلیہ اور متبادل نے اس کی راحت نہیں کی ہے کہ ولی پر کچھ کو صنعت و حرفت کے استاد کے حوالہ کرنا واجب ہے، لیکن ان کے کام کا بھی تقاضا یہی ہے (۵)۔

### گھنیا پیشوں کا حکم:

۱۲- (۱)۔ جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ مافی کے دو تمام ذرائع جو حرام نہیں ہیں بلاحت میں برہم ہیں (۶)، لیکن اس بلاحت میں اس وقت بلاحت شامل ہو جاتی ہے جب انسان اپنے سے یا اپنے بچوں کے لئے گھنیا پیشہ اختیار کرنا ہے، حالانکہ وہ اس سے اچھا پیشہ اختیار کر سکتا تھا (۷)، اس کے باوجود حضرت عمر بن الخطابؓ کا رشتہ ہے: ایسی مافی جس میں کچھ گھنیا ہیں ہو لوگوں کے سامنے اس وقت ہر ار کرنے سے بہتہ ہے (۸)، اس عقیدے فرماتے ہیں: گھنیا صنعتیں سبھنا مرمود ہے جب کہ اس سے بہتہ صنعت سبھنا ممکن ہو (۹)۔ ثانیہ: نے صراحت کی ہے کہ اگر گھنیا پیشہ اس کا بانی پیشہ ہو تو اس کو

(۱) حاشیہ قلیوبی ۹۱۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲۲/۲۳، ۷۹۳، المغنی ۴/۵، ۳۲۸، ۳۲۸۔

(۳) الموسط ۳۰/۳۱، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۶، ۲۹۷۔

(۴) دیکھئے الآداب للشرعیہ ۳۰۵، حاشیہ قلیوبی ۹۱، الموسط ۳۰/۳۱۔

(۵) کنز العمال، حدیث: ۹۸۵۳۔

(۶) الآداب للشرعیہ ۳۰۵۔

## احتراف ۱۳-۱۴

میں اللہ کی خلقت کو بدلتا ہے، اور جیسے سودی حساب کو ٹھنڈا: کیونکہ اس میں لوگوں کا مال مالحق طور پر کھانے میں حانت ہے، اور اس طرح ہر چیز میں۔

فقہاء نے اس پر بھی بحث کی ہے کہ ایسا پیشہ اختیار کرنا جس کے ذریعہ مسلمان محنت کے بغیر مائے یا پنی طرف سے کوئی خزانہ کے بغیر مائے کیا ہے؟ مثلاً: درری، دینار میں سننے کے سے پٹڑ لے اور اسے اپنے آدمی کے حوالہ کر دے جو ایک دینار میں سل دے اور ایک دینار پر رزی خوالے لے۔ فقہاء اس معاملہ کو بڑا مقرر دیتے ہیں۔ کیونکہ اس طرح کا اجارہ دینے کی طرح ہے، اور حق کو پینچا رہا ہے اصل لاکھت پر اور اس سے کم پر اور اس سے زیادہ پر، اسی طرح چارہ بھی ہے، لاکھت کی حسیب نے صراحت کی ہے، جب دوسری اللہ ت پئی اللہ ت کی ہم صس ہو تو زائد اللہ ت اس کے سے پاک نہ ہوگی لاکھت یہ کہ اس میں کوئی محنت صرف کرے یا اضافہ کرے، اسی صورت میں ریادتی جا رہی ہوگی اگرچہ انوں اللہ ت کی جس ایک ہو (ک)

### احتراف کے اثرات:

۱۴- (الف) وہ فقیر شخص جو کوئی صنعت و حرفت اختیار کرے اور اس کے پاس اپنی صنعت کے مطابق آلات موجود نہ ہوں تو زکاۃ کی مد سے اس کو اتنا پیسہ دیا جاتا ہے جس سے وہ آلات صنعت خرید لے (۲)، اس کی تفصیل "باب الزکاۃ" میں مذکور ہے۔

(ب) اگر کبھی صنعت و حرفت والے نے اپنی صنعت کے حدود میں کوئی کام کیا، اور اس کے کرنے میں اس سے ایسی غلطی ہوگئی جو اس

- (۱) المہذب ۱۰/۱۰ طبع درالمعرفۃ المذہب ۶/۷۷، المواقی ۶/۷۷، الفتاویٰ المہذب ۳/۵۳۵  
 (۲) المہذب ۱۰/۱۰ طبع درالمعرفۃ المذہب ۶/۷۷، المواقی ۶/۷۷، الفتاویٰ المہذب ۳/۵۳۵  
 (۳) المہذب ۱۰/۱۰ طبع درالمعرفۃ المذہب ۶/۷۷، المواقی ۶/۷۷، الفتاویٰ المہذب ۳/۵۳۵  
 (۴) المہذب ۱۰/۱۰ طبع درالمعرفۃ المذہب ۶/۷۷، المواقی ۶/۷۷، الفتاویٰ المہذب ۳/۵۳۵  
 (۵) المہذب ۱۰/۱۰ طبع درالمعرفۃ المذہب ۶/۷۷، المواقی ۶/۷۷، الفتاویٰ المہذب ۳/۵۳۵

اختیار کرنے میں کوئی راست بھی نہیں ہے (۱)۔ ابن مفلح حنبلی نے صراحت کی ہے کہ اگر کوئی شخص کوئی چیز پیشہ فرض کٹا دے، کرنے کے لئے اختیار کرتا ہے تو راست تمام ہو جاتی ہے (۲)۔

بعض مشہور حسیب نے یہ ہے کہ جو پیشہ لوگوں کے عرف میں گھیا ہونے جاتے ہوں ان کو اختیار کرنا ضرورت کی صورت ہی میں جا رہا ہوگا، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لیس لمؤمن ان یدن بنفسه" (۳) (مومن کے لئے جا رہا نہیں ہے کہ اپنے آپ کو ذلیل کرے)، نیز رسول اکرم ﷺ کا دوسرا ارشاد ہے: "ان اللہ یحب معالی الامور ویبغض سفاسفها" (۴) (پیشہ اللہ تعالیٰ بند کاموں کو پسند اور گھیا کاموں کو ناپسند کرتا ہے)، لیکن حسیب کے روئے یک قول ہل ہی ہے (۵)۔

### ممنوع پیشے:

۱۴- (الف) اصل یہ ہے کہ کسی نے عمل کو بطور پیشہ اختیار کرنا جا رہا نہیں ہے جو مدت حرام ہو، اسی لئے شراب کی تجارت اور کھانت کا پیشہ اختیار کرنا ممنوع ہے۔

(ب) اسی طرح یہ پیشہ اختیار کرنا جا رہا نہیں جو کسی حرام کا رعبہ ہو یا جس میں کسی حرام کام کی حانت ہو، جیسے دوا کو دانا: کیونکہ اس

- (۱) المہذب ۱۰/۱۰ طبع درالمعرفۃ المذہب ۶/۷۷، المواقی ۶/۷۷، الفتاویٰ المہذب ۳/۵۳۵  
 (۲) المہذب ۱۰/۱۰ طبع درالمعرفۃ المذہب ۶/۷۷، المواقی ۶/۷۷، الفتاویٰ المہذب ۳/۵۳۵  
 (۳) المہذب ۱۰/۱۰ طبع درالمعرفۃ المذہب ۶/۷۷، المواقی ۶/۷۷، الفتاویٰ المہذب ۳/۵۳۵  
 (۴) المہذب ۱۰/۱۰ طبع درالمعرفۃ المذہب ۶/۷۷، المواقی ۶/۷۷، الفتاویٰ المہذب ۳/۵۳۵  
 (۵) المہذب ۱۰/۱۰ طبع درالمعرفۃ المذہب ۶/۷۷، المواقی ۶/۷۷، الفتاویٰ المہذب ۳/۵۳۵

## احساب ۱-۲

صنعت کے رہے، لے دہرے نہ ہو سے بھی ہوتی ہے تو اس پر ضامن نہیں، جیسے مہیب رہے اس کے ماہد لوگ تو دو ضامن ہوں گے (۱)۔ اس کی تفصیل باب انھسان میں ہے۔

(ج) بعض فقہاء اس شخص کے لئے رمضان کا روزہ نہ رکھنے کو جائز قرار دیتے ہیں جو مشقت طلب کام میں لگا رہتا ہو۔ ایسی مشقت جس کے ساتھ روزہ رکھنا ممکن نہ ہو، اور جس کام کو رمضان میں چھوڑنا اس کے بس میں نہ ہو (۲)۔

(د) عدت گزارنے والی عورت (خصوصاً وہ عورت جو کوئی کام کرتی ہو) کے سے اپنی ضروریات کے لئے من میں ملنا جائز ہے، چاہے وہ معتد ہو یا بیوہ، عین سے اپنے گھر کے ماہد میں اور رات گزارنے کی اور رات میں نکلنے کی اجازت نہیں ہے، والا یہ کہ کوئی ضرورت ہو (۳)۔ اس کی تفصیل ”عدت“ اور ”احدہ“ میں دیکھی جائے۔

(ه) پیشہ کا اثر میوں بیوی کے درمیوں کنایات کے مسئلہ پر پڑتا ہے، اس کی تفصیل ”کاح“ میں دیکھی جائے۔

(و) پیشہ کا اثر بعض احکام شرعیہ میں تخفیف پر پڑتا ہے، جیسے تصاب کے لئے رخصت ہے کہ وہ اپنے پیشہ وارانہ کپڑے میں نماز پڑھ لے، حالانکہ اس پر خون ہوتا ہے، جب تک خون زیادہ نہ ہو، اور تفصیل اس کی ”عنون نجاست“ (نجاسات میں سے کون معاف ہیں) میں مذکور ہے۔

## احساب

### تعریف:

۱- لفظ ”احساب“ عربی زبان میں چند معانی کے لئے آتا ہے، اس میں سے بعض معانی یہ ہیں:

(الف) کسی چیز کا شمار کرنا، حسب کے ماڈھ سے، جس کا معنی گننا ہے۔

(ب) طلب کرنا۔

مثلاً، اس لفظ کو مذکورہ بالا دونوں معانی میں استعمال کرتے ہیں، لیکن متباد کے یہاں جب یہ لفظ مطلق بولا جاتا ہے تو اس سے مراد طلب طلب ہوتی ہوتا ہے (۱)۔

احساب معتد بہ یا معتبر ہونے کے معنی میں:

۲- فقہاء لفظ ”احساب“ اس وقت بولتے ہیں جب یہ معنی اور رہا ہوتا ہے کہ متکلف نے غیر کامل طریقہ پر کوئی عمل کیا ہے، اس کے باوجود شارع اسے صحیح اور مقبول مانتا ہے (۲)۔

مثلاً جو شخص جماعت کی نماز میں پیچھے رہ گیا، اس نے گرامام کے ساتھ رکوت پائی تو اس کی اور عت شاررلی جائے کی، حالانکہ اس نے رکوت سے پہلے گئے فراموش نہیں کئے۔ یہ طرح یک شخص مسجد میں

(۱) المصباح المفیر: ۵۱۵ (حسب)۔

(۲) المنی ۱/ ۵۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات، جوہر المفیل ۱/ ۳۹۹، ۸۴،

۸۶، حاشیہ ابن مایہ ۱/ ۵۶۱، حاشیہ اقیو لی ۱/ ۲۱۵۔

(۱) منی ۱/ ۴۳۸، حاشیہ اقیو لی ۱/ ۲۰۹، اسنی الطالب

۱/ ۱۶۸، المنی ۱/ ۳۲۸۔

(۲) حاشیہ ابن مایہ ۱/ ۱۱۳۔

(۳) منی مع الشرح المفیر ۱/ ۶۸۔

### احساب ۳

مختار نے اس پر تاب المہادات میں شہادت مہر کے ذیل میں  
ان دو پر فنگو کرتے ہوئے تصدیق فرمایا ہے: ان میں محض طلب  
ثواب کے لئے کوئی ایسی جاتی ہے۔ محاسب کے حکام ”حسبہ“ کی  
اسطلاح میں، کیے جاتے ہیں۔

داخل ہوا اس نے دیکھا کہ نماز ظہر کی جماعت کھڑی ہے، اس نے  
تذکرہ مسجد و نماز ظہر و ہفتوں کی نیت سے جماعت میں شرکت کی، تو  
اس شخص کی وہ نماز تذکرہ مسجد و نماز ظہر و ہفتوں شمار کی جائے گی۔ اس  
کی تفصیل ”حصہ“ کے تحت کی جائے گی۔

حساب اللہ تعالیٰ سے ثواب طلب کرنے کے معنی میں:

۳- حساب کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے طلب ثواب بہت سے اور  
میں متعلق ہوتا ہے اس میں سے بعض یہ ہیں:

(الف) مسماں و ہر سے شخص پر مرتب ہوئے ۱۰ لے اپنے حق  
سے دست بردار ہو گیا، مجبوری کی وجہ سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ سے  
ثواب حاصل کرنے کے لئے (۱) مثلاً اللہ تعالیٰ سے ثواب حاصل  
کرنے کی ہمت سے غلام آزاد کر دیا، مالک کے مکاتب پر ۱۰ جب  
ہر کتابت کا کچھ حصہ ثواب حاصل کرے کے لئے معاف  
کر دیا (۲) ثواب حاصل کرے کے لئے (احساب) کوئی معاوضہ لے  
جیر تقاضا معاف کر دیا، چھوٹے بچے کو طلب ثواب کی نیت سے کوئی  
معاوضہ سے جیر ۱۰۰ چھوڑ دیا۔

(ب) اللہ تعالیٰ کے خالص حقوق میں سے کسی حق کا ۱۰ لے کر، مثلاً  
نمار، روزہ کی ۱۰ لگی، خالص اللہ کے حقوق میں یا ان حقوق میں نہی  
میں اللہ کے حق کا پسو غائب ہے ہی کے طلب سے بغیر کوئی  
دینا (۳) اللہ تعالیٰ کے حق غائب ہو کر دینے سے دو اور مرہ میں  
جو انسان کے راضی ہو سے سے متاثر نہیں ہوتے، مثلاً طلاق، آرہی،  
تقاضا کی معافی، مدت کا باقی رہنا اور گدہ رہنا، حد، رنہ۔

(۱) اسی ۷۲۹۔

(۲) تصدیق ۳۶۶۔

(۳) تصدیق ۳۶۶، البدیع ۴۹۸، طبع مطبعہ دارالعلوم، موہب الجلیل

۱۶۸۱ء طبع کریمکریہ اخبار طریا، اسی ۲۱۶، طبع سوم ۱۶۸۱ء



کا استثناء دیا ہے۔ شافعیہ اور حنبلیہ کی ایک رائے، اسی طرح امام ابو یوسف کی بھی ایک رائے یہ ہے کہ چوہ پیوں کے چرود کے حرم کی گھاس کا نانا جائز ہے۔ اس کی تحصیل کے سے جتنا بیت احرام و حرم کا باب ملاحظہ کیا جائے<sup>(۱)</sup>۔

## احتشاش

گھاس کاٹنے میں چوری:

۳- مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا ایک قول ہے کہ جو گھاس کاٹ کر محفوظ نہ رہی ہو اس کا نانا بیت احرام و حرم سے لے لیا جائے اور اس کی قیمت نصاب کو پہنچتی ہو تو اس کے چرانے والے کا ہاتھ کاٹ دیا جائے گا۔

حنفیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا ایک قول ہے کہ گھاس کی چوری میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا<sup>(۲)</sup>۔

گھاس کاٹنے سے روکنا:

۴- حنفیہ، حنبلیہ کا مسلک اور شافعیہ کا ایک قول ہے کہ امام کے سے جائز ہے کہ کسی خاص جگہ کی گھاس کاٹنے سے روک دے، جیسے وہ مجاہدین کے گھوڑوں کی چرانے والی جگہ یا اس جیسے غیر منفعہ عامہ کے کام میں استعمال کرے۔ اس کے برخلاف مالکیہ اور شافعیہ اس بات کو جائز نہیں قرار دیتے کہ گھاس کاٹنے سے روکا جائے۔

(۱) اہدایہ ۱۵۵ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، نہدۃ الحاج ۳۳۳ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، المجمع ۲۹۲، ۱۸۳ طبع استیعاب، ہذا لک فخر بلسا لک ۱۸۷ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، بدائع الصنائع ۱۸۳ طبع لہجہ۔

(۲) ابن ماجہ ۱۸۳ طبع ولہ الدیوتی ۳۳۳ طبع دار الفکر اسی المطالب شرح روض الطالب ۱۳۱۳ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، مبنی ۲۳۶/۸ طبع المیزان، فتح القدیر ۲۳۶/۳۔

تعریف:

۱- لغت میں احتشاش کا معنی ہے "حشوش" شش رما اور جمع کرنا۔ "حشوش" سوکھی گھاس کو ناکھانا ہے۔ ازہری کہتے ہیں کہ تر ہوا زوگھاس کو "حشوش" نہیں ناکھاتا<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء کی اصطلاح میں احتشاش گھاس کاٹنے کو کہتے ہیں، خواہ سوکھی گھاس ہو یا ہری۔ تر گھاس پر "حشوش" کا اطلاق نادر انجام کے اعتبار سے ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

جہاں حکم:

۲- تمام فقہانی مذہب نے جہاں حرم کے علاوہ دوسری جہوں میں گھاس کاٹنے کے جوہر پر متفق ہیں، خواہ وہ گھاس ہو یا خشک، بیش طیلہ گھاس کسی کی مٹوک نہ ہو۔ کسی کی مٹوک گھاس ہے تو مالک کی اجازت کے بغیر سے کاٹنا جائز نہیں ہے<sup>(۳)</sup>۔

فقہانی مذہب سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حرم کی وہ گھاس جو کسی کی ملکیت نہ ہو سے کاٹنا جائز نہیں ہے، اس عدم جواز سے فقہاء نے لڑائی، اس کے مٹھت، سوک اور عوج (ایک کانٹے، اور درخت)

(۱) لسان العرب ۱۵۵ (حشوش)۔

(۲) ابن ماجہ ۲۱۶/۳۔

(۳) ابن ماجہ ۲۸۳/۵ طبع ولہ اعلیٰ بی غیرہ ۹۵/۳، انشی ۱۸۳/۱ طبع المنار۔

گھاس کاٹنے میں شرکت:

۵- حنفیہ و شافعیہ مذاہب عامہ (عام لوگوں کے لئے جن اشیاء کی بوجہ ہو) کے حاصل کرنے میں عقد شرکت اور اس میں تکیل کو جائز نہیں قرار دیتے، گھاس کاٹنا و ریزی چنانچہ قیل کی چیزیں ہیں۔ اس کے برخلاف مالکیہ اور حنبلیہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔ اس کی تفصیل کے لئے شرکت و عبادت کے باب کا مطالعہ کیا جائے (۱)۔

## احتضار

تعریف:

۱- لغت میں احتضار قریب المرگ ہونے کو کہتے ہیں اس طور پر کہ موت کی علامات ظاہر ہو جائیں، کبھی کبھی اس کا اطلاق ہلکے دماغی حالت یا جنون میں ہونا ہونے پر بھی ہوتا ہے۔  
فقہاء کی اصطلاح میں اس کا استعمال پتہ بغوی معنی میں ہوتا ہے (۱)۔

احتضار کی علامات:

۲- احتضار (قریب المرگ ہونا) کی بہت ساری علامات ہیں جنہیں ماہرین جانتے ہیں، ان میں سے بعض علامات کا ذکر فقہاء نے کیا ہے: مثلاً: ذوق قدموں کا: عینا ہو جانا، ناک کا نزلہ ہو جانا، دونوں کھپڑوں کا جنس جانا، چہرہ کی کھال کا کھنچ جانا (۲)۔

قریب المرگ شخص کے پاس اس کے لوگوں کا رہنا:

۳- قریب المرگ شخص کے رشتہ داروں پر واجب کفائی ہے کہ اس کے پاس رہیں، اگر رشتہ دار نہ ہوں تو یہ دمہ و ری اس کے دوستوں اور ساتھیوں کی ہے، وہ بھی نہ ہوں تو پڑوسیوں کی ہے، پڑوسی بھی نہ



(۱) تاج المروء، المصباح المہیر، لمعدت ۲، ص ۱۲۱ (حشر)، لکھنؤ  
مطالعہ ۱۲، مجمع الزہیر ۱، ۱۷۳  
(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱، ۱۵۷، فتح القدیر ۱، ۳۶۱

( ) افی ۲۴۸، طبع المنار، رد المحتار ۳، ۶۰، ۳۶۱، طبع بول، فتح القدیر  
۳۱۵-۳۲۰، طبع ۳۶۱-۳۶۹، مطالب اولیٰ افی ۳، ۵، طبع علیہ  
و غیرہ ۲۳۹، طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

کے حکم میں ہے <sup>(۱)</sup>، جو شخص میدان جنگ میں معرکہ کارزار میں ہونے کے وقت ہو وہ بھی ان حکم میں ہے۔

قریب المرگ شخص کو یا کرنا چاہئے:

۵- (۱) قریب المرگ شخص کے سے مناسب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھے، جس کی وفات کا وقت "یا ہواں کے سے مستحب ہے کہ تندرستی کے لام سے زیادہ عی اپنے رب کی رحمت و منت اور اس کے دامن غفوی وسعت کی امید رکھے، امید کا پہلو خوف کے پہلو پر غائب رکھے <sup>(۲)</sup>، کیونکہ حضرت جابرؓ سے مروی ہے، اس نے فرمایا: میں نے رسول اکرم ﷺ کو اپنی وفات سے تین روز قبل فرماتے ہوئے سنا: "لا یموتن أحدکم إلا وهو بحسن الظن باللہ تعالیٰ" <sup>(۳)</sup> (تم میں سے کوئی شخص نہ مرے الا یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ سے اچھا گمان رکھتا ہو)۔ نیز بخاری و مسند میں حدیث قدسی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "أنا عند حسن ظن عبدي بي فلا يظن بي إلا خيرا" <sup>(۴)</sup> (میں اپنے بندے کے حسن ظن کے ساتھ ہوں، لہذا میرا بندہ میرے ساتھ اچھا خیال رکھے)۔ یہ حضرت انسؓ سے مروی حدیث ہے کہ رسول اکرم ﷺ ایک نوجوان کے پاس تشریف لے گئے جب کہ وہ موت کے دہانے پر تھا،

ہوں تو عام مسلمانوں کی ذمہ داری ہے۔

مستحب یہ ہے کہ قریب المرگ شخص کے پاس اس کے رشتہ داروں میں سے وہ آدمی رہے جو دین و اخلاق و صورت و عقل کے اعتبار سے اچھا ہو، اس شخص پر زیادہ دیا جائے، اس کی سیاست و تدبیر کو زیادہ جانے والا ہو، اور اس سب میں اللہ سے زیادہ ڈارنے والا ہو۔ مستحب ہے کہ اس کے پاس خوشبو رحیم، مسند یہ ہے کہ عورتوں کو، درحقیقہ کیونکہ اس میں صبر و برداشت قیامی ہوتی ہے اور جو اس کے پاس ہوں ان کے سے مستحب ہے کہ ہمت و بہادری کا اظہار کریں <sup>(۱)</sup>۔

قریب المرگ شخص کے پاس موت کے وقت جنس نفس والی عورت اور ناپاک شخص کے آنے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ شفقت کی وجہ سے یا ان کی ضرورت کی وجہ سے انہیں رہنا نہیں ہے۔ حضرت حسن سے مروی ہے کہ وہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ حائضہ عورت مرنے والے شخص کے پاس آئے <sup>(۲)</sup>۔ اسے مکروہ قرار دینا ناجائز کا قول ہے <sup>(۳)</sup>۔

مالکیہ کہتے ہیں: حائضہ عورت، جنسی شخص، مورقی اور اکہ لبو ملعب کا قریب المرگ شخص سے دور رکھنا مستحب ہے <sup>(۴)</sup>۔

وہ لوگ جن پر قریب المرگ ہونے کا حکم جاری ہوتا ہے:

۴- قریب المرگ ہونے کا حکم اس شخص پر جاری ہوتا ہے جو قتل سے جاے کے سے لایا گیا ہو، خود قتل یا جانا نہ میں ہو، تسماس میں ہو یا طعن ہو، اسی طرح جس شخص کو جانا یا زخم کا ہو وہ بھی قریب المرگ

(۱) مہدی المصطفیٰ علی مرآۃ الافلاک ۳۰۵، اہل بیت ۵۰۵، ۱۳۳۔

(۲) مہدی المصطفیٰ علی الشرح الکبیر ۳۳۳، مہدی المصطفیٰ علی الشرح للصحیح ۱۳۸۔

(۳) حدیث: لا یموتن أحدکم... کی روایت مسلم نور ابو داؤد سے حضرت جابرؓ سے مروی ہے (صحیح مسلم شریف، مجلہ ۱۲، ص ۲۲۰، طبع عیسیٰ الخلی، جون المیور ۱۵۸، طبع لندن)۔

(۴) حدیث: أنا عند حسن ظن عبدي بي، کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت انسؓ سے ہے (کشف الخفاء، ج ۱، ص ۲۳۳، طبع ۱۳۳۳، طبع ۱۳۳۳، طبع ۱۳۳۳)۔

( ) کفایۃ الطالب ۱/۳۱۳، بحوالہ مشکوٰۃ، ۲۲۷، فتح القدیر ۱/۳۲۶۔

(۲) معنی ابن ابی شیبہ ۳/۵۵۔

(۳) کشاف القناع ۳/۸۳۔

(۴) معنی ابن ابی شیبہ ۳/۸۷، کفایۃ الطالب ۱/۳۳۔

## اختصار ۵

پ ﷺ نے دریافت فرمایا: "کیف تجدک؟" قال: واللہ یا رسول اللہ! ابی أرجو اللہ، وابی أخاف دیوبی، فقال رسول اللہ ﷺ: لا یجتمعان فی قلب عبد فی مثل هذا الموضع إلا أعطاه اللہ ما یرجو وأقنہ مما یخاف" (۱) (تم پنا کیا حال پاتے ہو؟ اس شخص نے جواب دیا: خدا کی قسم اب اللہ کے رسول! میں اللہ تعالیٰ سے امید رکھتا ہوں، میں اپنے مانا ہوں سے ڈرتا بھی ہوں، اس کی یہ بات اس رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہی حالت میں سب کی بد سے بچنے کے لئے ہے۔ یہ چیزیں (امید اور خوف) جمع ہوتی ہیں واللہ تعالیٰ اس کو ہدایت دے، جیسے میں جس کی وہ امید کرتا ہے، اس سے بچاؤ دیتے ہیں جس سے ہدایت دیتا ہے)۔

(ب) تریب الہرگ شخص کے لئے واجب ہے کہ اصحاب حقوق کے حقوق ادا کرے کی وصیت کرے (۲)۔

(ج) صحیح کرام کی پیروی کرتے ہوئے اپنے گھر والوں کو تہذیب و تدفین میں سنت کی پیروی و رجعت سے، بھتاپ کی وصیت کرے، اس بارے میں صحابہ کرام سے بہت سے آثار مروی ہیں، ان میں سے ایک اثر کے راوی ابو ہریرہ ہیں، وہ فرماتے ہیں: "نوصی ابو موسیٰ رضى الله عنه حين حصره الموت، قال: اذا اطلقتہم بحارتي فاسرعوا بی المشی، ولا تتبعونی بمحمر، ولا

(۱) حدیث: "کیف تجدک..." کی روایت ترمذی و ابن ماجہ نے حضرت انسؓ سے کی ہے، الفاظ ترمذی کے ہیں اور ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے بعض محدثین نے اس کی روایت حضرت ثابتؓ سے مرسل کی ہے، میرک سے مراد کی کے حوالہ سے کہا اس کی اسناد حسن ہے (نختۃ الخوذی ۵۸/۲، شائع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، سنن ابن ماجہ ۳۲۳/۲ طبع عینی الکلی ۳۷۳/۲)۔  
(۲) الاختصار ۲۵-۲۶، کتاب القناع ۵۸/۲، ۵۹/۲، ۶۰/۲، ۶۱/۲، ۶۲/۲، ۶۳/۲، ۶۴/۲، ۶۵/۲، ۶۶/۲، ۶۷/۲، ۶۸/۲، ۶۹/۲، ۷۰/۲، ۷۱/۲، ۷۲/۲، ۷۳/۲، ۷۴/۲، ۷۵/۲، ۷۶/۲، ۷۷/۲، ۷۸/۲، ۷۹/۲، ۸۰/۲، ۸۱/۲، ۸۲/۲، ۸۳/۲، ۸۴/۲، ۸۵/۲، ۸۶/۲، ۸۷/۲، ۸۸/۲، ۸۹/۲، ۹۰/۲، ۹۱/۲، ۹۲/۲، ۹۳/۲، ۹۴/۲، ۹۵/۲، ۹۶/۲، ۹۷/۲، ۹۸/۲، ۹۹/۲، ۱۰۰/۲، ۱۰۱/۲، ۱۰۲/۲، ۱۰۳/۲، ۱۰۴/۲، ۱۰۵/۲، ۱۰۶/۲، ۱۰۷/۲، ۱۰۸/۲، ۱۰۹/۲، ۱۱۰/۲، ۱۱۱/۲، ۱۱۲/۲، ۱۱۳/۲، ۱۱۴/۲، ۱۱۵/۲، ۱۱۶/۲، ۱۱۷/۲، ۱۱۸/۲، ۱۱۹/۲، ۱۲۰/۲، ۱۲۱/۲، ۱۲۲/۲، ۱۲۳/۲، ۱۲۴/۲، ۱۲۵/۲، ۱۲۶/۲، ۱۲۷/۲، ۱۲۸/۲، ۱۲۹/۲، ۱۳۰/۲، ۱۳۱/۲، ۱۳۲/۲، ۱۳۳/۲، ۱۳۴/۲، ۱۳۵/۲، ۱۳۶/۲، ۱۳۷/۲، ۱۳۸/۲، ۱۳۹/۲، ۱۴۰/۲، ۱۴۱/۲، ۱۴۲/۲، ۱۴۳/۲، ۱۴۴/۲، ۱۴۵/۲، ۱۴۶/۲، ۱۴۷/۲، ۱۴۸/۲، ۱۴۹/۲، ۱۵۰/۲، ۱۵۱/۲، ۱۵۲/۲، ۱۵۳/۲، ۱۵۴/۲، ۱۵۵/۲، ۱۵۶/۲، ۱۵۷/۲، ۱۵۸/۲، ۱۵۹/۲، ۱۶۰/۲، ۱۶۱/۲، ۱۶۲/۲، ۱۶۳/۲، ۱۶۴/۲، ۱۶۵/۲، ۱۶۶/۲، ۱۶۷/۲، ۱۶۸/۲، ۱۶۹/۲، ۱۷۰/۲، ۱۷۱/۲، ۱۷۲/۲، ۱۷۳/۲، ۱۷۴/۲، ۱۷۵/۲، ۱۷۶/۲، ۱۷۷/۲، ۱۷۸/۲، ۱۷۹/۲، ۱۸۰/۲، ۱۸۱/۲، ۱۸۲/۲، ۱۸۳/۲، ۱۸۴/۲، ۱۸۵/۲، ۱۸۶/۲، ۱۸۷/۲، ۱۸۸/۲، ۱۸۹/۲، ۱۹۰/۲، ۱۹۱/۲، ۱۹۲/۲، ۱۹۳/۲، ۱۹۴/۲، ۱۹۵/۲، ۱۹۶/۲، ۱۹۷/۲، ۱۹۸/۲، ۱۹۹/۲، ۲۰۰/۲، ۲۰۱/۲، ۲۰۲/۲، ۲۰۳/۲، ۲۰۴/۲، ۲۰۵/۲، ۲۰۶/۲، ۲۰۷/۲، ۲۰۸/۲، ۲۰۹/۲، ۲۱۰/۲، ۲۱۱/۲، ۲۱۲/۲، ۲۱۳/۲، ۲۱۴/۲، ۲۱۵/۲، ۲۱۶/۲، ۲۱۷/۲، ۲۱۸/۲، ۲۱۹/۲، ۲۲۰/۲، ۲۲۱/۲، ۲۲۲/۲، ۲۲۳/۲، ۲۲۴/۲، ۲۲۵/۲، ۲۲۶/۲، ۲۲۷/۲، ۲۲۸/۲، ۲۲۹/۲، ۲۳۰/۲، ۲۳۱/۲، ۲۳۲/۲، ۲۳۳/۲، ۲۳۴/۲، ۲۳۵/۲، ۲۳۶/۲، ۲۳۷/۲، ۲۳۸/۲، ۲۳۹/۲، ۲۴۰/۲، ۲۴۱/۲، ۲۴۲/۲، ۲۴۳/۲، ۲۴۴/۲، ۲۴۵/۲، ۲۴۶/۲، ۲۴۷/۲، ۲۴۸/۲، ۲۴۹/۲، ۲۵۰/۲، ۲۵۱/۲، ۲۵۲/۲، ۲۵۳/۲، ۲۵۴/۲، ۲۵۵/۲، ۲۵۶/۲، ۲۵۷/۲، ۲۵۸/۲، ۲۵۹/۲، ۲۶۰/۲، ۲۶۱/۲، ۲۶۲/۲، ۲۶۳/۲، ۲۶۴/۲، ۲۶۵/۲، ۲۶۶/۲، ۲۶۷/۲، ۲۶۸/۲، ۲۶۹/۲، ۲۷۰/۲، ۲۷۱/۲، ۲۷۲/۲، ۲۷۳/۲، ۲۷۴/۲، ۲۷۵/۲، ۲۷۶/۲، ۲۷۷/۲، ۲۷۸/۲، ۲۷۹/۲، ۲۸۰/۲، ۲۸۱/۲، ۲۸۲/۲، ۲۸۳/۲، ۲۸۴/۲، ۲۸۵/۲، ۲۸۶/۲، ۲۸۷/۲، ۲۸۸/۲، ۲۸۹/۲، ۲۹۰/۲، ۲۹۱/۲، ۲۹۲/۲، ۲۹۳/۲، ۲۹۴/۲، ۲۹۵/۲، ۲۹۶/۲، ۲۹۷/۲، ۲۹۸/۲، ۲۹۹/۲، ۳۰۰/۲، ۳۰۱/۲، ۳۰۲/۲، ۳۰۳/۲، ۳۰۴/۲، ۳۰۵/۲، ۳۰۶/۲، ۳۰۷/۲، ۳۰۸/۲، ۳۰۹/۲، ۳۱۰/۲، ۳۱۱/۲، ۳۱۲/۲، ۳۱۳/۲، ۳۱۴/۲، ۳۱۵/۲، ۳۱۶/۲، ۳۱۷/۲، ۳۱۸/۲، ۳۱۹/۲، ۳۲۰/۲، ۳۲۱/۲، ۳۲۲/۲، ۳۲۳/۲، ۳۲۴/۲، ۳۲۵/۲، ۳۲۶/۲، ۳۲۷/۲، ۳۲۸/۲، ۳۲۹/۲، ۳۳۰/۲، ۳۳۱/۲، ۳۳۲/۲، ۳۳۳/۲، ۳۳۴/۲، ۳۳۵/۲، ۳۳۶/۲، ۳۳۷/۲، ۳۳۸/۲، ۳۳۹/۲، ۳۴۰/۲، ۳۴۱/۲، ۳۴۲/۲، ۳۴۳/۲، ۳۴۴/۲، ۳۴۵/۲، ۳۴۶/۲، ۳۴۷/۲، ۳۴۸/۲، ۳۴۹/۲، ۳۵۰/۲، ۳۵۱/۲، ۳۵۲/۲، ۳۵۳/۲، ۳۵۴/۲، ۳۵۵/۲، ۳۵۶/۲، ۳۵۷/۲، ۳۵۸/۲، ۳۵۹/۲، ۳۶۰/۲، ۳۶۱/۲، ۳۶۲/۲، ۳۶۳/۲، ۳۶۴/۲، ۳۶۵/۲، ۳۶۶/۲، ۳۶۷/۲، ۳۶۸/۲، ۳۶۹/۲، ۳۷۰/۲، ۳۷۱/۲، ۳۷۲/۲، ۳۷۳/۲، ۳۷۴/۲، ۳۷۵/۲، ۳۷۶/۲، ۳۷۷/۲، ۳۷۸/۲، ۳۷۹/۲، ۳۸۰/۲، ۳۸۱/۲، ۳۸۲/۲، ۳۸۳/۲، ۳۸۴/۲، ۳۸۵/۲، ۳۸۶/۲، ۳۸۷/۲، ۳۸۸/۲، ۳۸۹/۲، ۳۹۰/۲، ۳۹۱/۲، ۳۹۲/۲، ۳۹۳/۲، ۳۹۴/۲، ۳۹۵/۲، ۳۹۶/۲، ۳۹۷/۲، ۳۹۸/۲، ۳۹۹/۲، ۴۰۰/۲، ۴۰۱/۲، ۴۰۲/۲، ۴۰۳/۲، ۴۰۴/۲، ۴۰۵/۲، ۴۰۶/۲، ۴۰۷/۲، ۴۰۸/۲، ۴۰۹/۲، ۴۱۰/۲، ۴۱۱/۲، ۴۱۲/۲، ۴۱۳/۲، ۴۱۴/۲، ۴۱۵/۲، ۴۱۶/۲، ۴۱۷/۲، ۴۱۸/۲، ۴۱۹/۲، ۴۲۰/۲، ۴۲۱/۲، ۴۲۲/۲، ۴۲۳/۲، ۴۲۴/۲، ۴۲۵/۲، ۴۲۶/۲، ۴۲۷/۲، ۴۲۸/۲، ۴۲۹/۲، ۴۳۰/۲، ۴۳۱/۲، ۴۳۲/۲، ۴۳۳/۲، ۴۳۴/۲، ۴۳۵/۲، ۴۳۶/۲، ۴۳۷/۲، ۴۳۸/۲، ۴۳۹/۲، ۴۴۰/۲، ۴۴۱/۲، ۴۴۲/۲، ۴۴۳/۲، ۴۴۴/۲، ۴۴۵/۲، ۴۴۶/۲، ۴۴۷/۲، ۴۴۸/۲، ۴۴۹/۲، ۴۵۰/۲، ۴۵۱/۲، ۴۵۲/۲، ۴۵۳/۲، ۴۵۴/۲، ۴۵۵/۲، ۴۵۶/۲، ۴۵۷/۲، ۴۵۸/۲، ۴۵۹/۲، ۴۶۰/۲، ۴۶۱/۲، ۴۶۲/۲، ۴۶۳/۲، ۴۶۴/۲، ۴۶۵/۲، ۴۶۶/۲، ۴۶۷/۲، ۴۶۸/۲، ۴۶۹/۲، ۴۷۰/۲، ۴۷۱/۲، ۴۷۲/۲، ۴۷۳/۲، ۴۷۴/۲، ۴۷۵/۲، ۴۷۶/۲، ۴۷۷/۲، ۴۷۸/۲، ۴۷۹/۲، ۴۸۰/۲، ۴۸۱/۲، ۴۸۲/۲، ۴۸۳/۲، ۴۸۴/۲، ۴۸۵/۲، ۴۸۶/۲، ۴۸۷/۲، ۴۸۸/۲، ۴۸۹/۲، ۴۹۰/۲، ۴۹۱/۲، ۴۹۲/۲، ۴۹۳/۲، ۴۹۴/۲، ۴۹۵/۲، ۴۹۶/۲، ۴۹۷/۲، ۴۹۸/۲، ۴۹۹/۲، ۵۰۰/۲، ۵۰۱/۲، ۵۰۲/۲، ۵۰۳/۲، ۵۰۴/۲، ۵۰۵/۲، ۵۰۶/۲، ۵۰۷/۲، ۵۰۸/۲، ۵۰۹/۲، ۵۱۰/۲، ۵۱۱/۲، ۵۱۲/۲، ۵۱۳/۲، ۵۱۴/۲، ۵۱۵/۲، ۵۱۶/۲، ۵۱۷/۲، ۵۱۸/۲، ۵۱۹/۲، ۵۲۰/۲، ۵۲۱/۲، ۵۲۲/۲، ۵۲۳/۲، ۵۲۴/۲، ۵۲۵/۲، ۵۲۶/۲، ۵۲۷/۲، ۵۲۸/۲، ۵۲۹/۲، ۵۳۰/۲، ۵۳۱/۲، ۵۳۲/۲، ۵۳۳/۲، ۵۳۴/۲، ۵۳۵/۲، ۵۳۶/۲، ۵۳۷/۲، ۵۳۸/۲، ۵۳۹/۲، ۵۴۰/۲، ۵۴۱/۲، ۵۴۲/۲، ۵۴۳/۲، ۵۴۴/۲، ۵۴۵/۲، ۵۴۶/۲، ۵۴۷/۲، ۵۴۸/۲، ۵۴۹/۲، ۵۵۰/۲، ۵۵۱/۲، ۵۵۲/۲، ۵۵۳/۲، ۵۵۴/۲، ۵۵۵/۲، ۵۵۶/۲، ۵۵۷/۲، ۵۵۸/۲، ۵۵۹/۲، ۵۶۰/۲، ۵۶۱/۲، ۵۶۲/۲، ۵۶۳/۲، ۵۶۴/۲، ۵۶۵/۲، ۵۶۶/۲، ۵۶۷/۲، ۵۶۸/۲، ۵۶۹/۲، ۵۷۰/۲، ۵۷۱/۲، ۵۷۲/۲، ۵۷۳/۲، ۵۷۴/۲، ۵۷۵/۲، ۵۷۶/۲، ۵۷۷/۲، ۵۷۸/۲، ۵۷۹/۲، ۵۸۰/۲، ۵۸۱/۲، ۵۸۲/۲، ۵۸۳/۲، ۵۸۴/۲، ۵۸۵/۲، ۵۸۶/۲، ۵۸۷/۲، ۵۸۸/۲، ۵۸۹/۲، ۵۹۰/۲، ۵۹۱/۲، ۵۹۲/۲، ۵۹۳/۲، ۵۹۴/۲، ۵۹۵/۲، ۵۹۶/۲، ۵۹۷/۲، ۵۹۸/۲، ۵۹۹/۲، ۶۰۰/۲، ۶۰۱/۲، ۶۰۲/۲، ۶۰۳/۲، ۶۰۴/۲، ۶۰۵/۲، ۶۰۶/۲، ۶۰۷/۲، ۶۰۸/۲، ۶۰۹/۲، ۶۱۰/۲، ۶۱۱/۲، ۶۱۲/۲، ۶۱۳/۲، ۶۱۴/۲، ۶۱۵/۲، ۶۱۶/۲، ۶۱۷/۲، ۶۱۸/۲، ۶۱۹/۲، ۶۲۰/۲، ۶۲۱/۲، ۶۲۲/۲، ۶۲۳/۲، ۶۲۴/۲، ۶۲۵/۲، ۶۲۶/۲، ۶۲۷/۲، ۶۲۸/۲، ۶۲۹/۲، ۶۳۰/۲، ۶۳۱/۲، ۶۳۲/۲، ۶۳۳/۲، ۶۳۴/۲، ۶۳۵/۲، ۶۳۶/۲، ۶۳۷/۲، ۶۳۸/۲، ۶۳۹/۲، ۶۴۰/۲، ۶۴۱/۲، ۶۴۲/۲، ۶۴۳/۲، ۶۴۴/۲، ۶۴۵/۲، ۶۴۶/۲، ۶۴۷/۲، ۶۴۸/۲، ۶۴۹/۲، ۶۵۰/۲، ۶۵۱/۲، ۶۵۲/۲، ۶۵۳/۲، ۶۵۴/۲، ۶۵۵/۲، ۶۵۶/۲، ۶۵۷/۲، ۶۵۸/۲، ۶۵۹/۲، ۶۶۰/۲، ۶۶۱/۲، ۶۶۲/۲، ۶۶۳/۲، ۶۶۴/۲، ۶۶۵/۲، ۶۶۶/۲، ۶۶۷/۲، ۶۶۸/۲، ۶۶۹/۲، ۶۷۰/۲، ۶۷۱/۲، ۶۷۲/۲، ۶۷۳/۲، ۶۷۴/۲، ۶۷۵/۲، ۶۷۶/۲، ۶۷۷/۲، ۶۷۸/۲، ۶۷۹/۲، ۶۸۰/۲، ۶۸۱/۲، ۶۸۲/۲، ۶۸۳/۲، ۶۸۴/۲، ۶۸۵/۲، ۶۸۶/۲، ۶۸۷/۲، ۶۸۸/۲، ۶۸۹/۲، ۶۹۰/۲، ۶۹۱/۲، ۶۹۲/۲، ۶۹۳/۲، ۶۹۴/۲، ۶۹۵/۲، ۶۹۶/۲، ۶۹۷/۲، ۶۹۸/۲، ۶۹۹/۲، ۷۰۰/۲، ۷۰۱/۲، ۷۰۲/۲، ۷۰۳/۲، ۷۰۴/۲، ۷۰۵/۲، ۷۰۶/۲، ۷۰۷/۲، ۷۰۸/۲، ۷۰۹/۲، ۷۱۰/۲، ۷۱۱/۲، ۷۱۲/۲، ۷۱۳/۲، ۷۱۴/۲، ۷۱۵/۲، ۷۱۶/۲، ۷۱۷/۲، ۷۱۸/۲، ۷۱۹/۲، ۷۲۰/۲، ۷۲۱/۲، ۷۲۲/۲، ۷۲۳/۲، ۷۲۴/۲، ۷۲۵/۲، ۷۲۶/۲، ۷۲۷/۲، ۷۲۸/۲، ۷۲۹/۲، ۷۳۰/۲، ۷۳۱/۲، ۷۳۲/۲، ۷۳۳/۲، ۷۳۴/۲، ۷۳۵/۲، ۷۳۶/۲، ۷۳۷/۲، ۷۳۸/۲، ۷۳۹/۲، ۷۴۰/۲، ۷۴۱/۲، ۷۴۲/۲، ۷۴۳/۲، ۷۴۴/۲، ۷۴۵/۲، ۷۴۶/۲، ۷۴۷/۲، ۷۴۸/۲، ۷۴۹/۲، ۷۵۰/۲، ۷۵۱/۲، ۷۵۲/۲، ۷۵۳/۲، ۷۵۴/۲، ۷۵۵/۲، ۷۵۶/۲، ۷۵۷/۲، ۷۵۸/۲، ۷۵۹/۲، ۷۶۰/۲، ۷۶۱/۲، ۷۶۲/۲، ۷۶۳/۲، ۷۶۴/۲، ۷۶۵/۲، ۷۶۶/۲، ۷۶۷/۲، ۷۶۸/۲، ۷۶۹/۲، ۷۷۰/۲، ۷۷۱/۲، ۷۷۲/۲، ۷۷۳/۲، ۷۷۴/۲، ۷۷۵/۲، ۷۷۶/۲، ۷۷۷/۲، ۷۷۸/۲، ۷۷۹/۲، ۷۸۰/۲، ۷۸۱/۲، ۷۸۲/۲، ۷۸۳/۲، ۷۸۴/۲، ۷۸۵/۲، ۷۸۶/۲، ۷۸۷/۲، ۷۸۸/۲، ۷۸۹/۲، ۷۹۰/۲، ۷۹۱/۲، ۷۹۲/۲، ۷۹۳/۲، ۷۹۴/۲، ۷۹۵/۲، ۷۹۶/۲، ۷۹۷/۲، ۷۹۸/۲، ۷۹۹/۲، ۸۰۰/۲، ۸۰۱/۲، ۸۰۲/۲، ۸۰۳/۲، ۸۰۴/۲، ۸۰۵/۲، ۸۰۶/۲، ۸۰۷/۲، ۸۰۸/۲، ۸۰۹/۲، ۸۱۰/۲، ۸۱۱/۲، ۸۱۲/۲، ۸۱۳/۲، ۸۱۴/۲، ۸۱۵/۲، ۸۱۶/۲، ۸۱۷/۲، ۸۱۸/۲، ۸۱۹/۲، ۸۲۰/۲، ۸۲۱/۲، ۸۲۲/۲، ۸۲۳/۲، ۸۲۴/۲، ۸۲۵/۲، ۸۲۶/۲، ۸۲۷/۲، ۸۲۸/۲، ۸۲۹/۲، ۸۳۰/۲، ۸۳۱/۲، ۸۳۲/۲، ۸۳۳/۲، ۸۳۴/۲، ۸۳۵/۲، ۸۳۶/۲، ۸۳۷/۲، ۸۳۸/۲، ۸۳۹/۲، ۸۴۰/۲، ۸۴۱/۲، ۸۴۲/۲، ۸۴۳/۲، ۸۴۴/۲، ۸۴۵/۲، ۸۴۶/۲، ۸۴۷/۲، ۸۴۸/۲، ۸۴۹/۲، ۸۵۰/۲، ۸۵۱/۲، ۸۵۲/۲، ۸۵۳/۲، ۸۵۴/۲، ۸۵۵/۲، ۸۵۶/۲، ۸۵۷/۲، ۸۵۸/۲، ۸۵۹/۲، ۸۶۰/۲، ۸۶۱/۲، ۸۶۲/۲، ۸۶۳/۲، ۸۶۴/۲، ۸۶۵/۲، ۸۶۶/۲، ۸۶۷/۲، ۸۶۸/۲، ۸۶۹/۲، ۸۷۰/۲، ۸۷۱/۲، ۸۷۲/۲، ۸۷۳/۲، ۸۷۴/۲، ۸۷۵/۲، ۸۷۶/۲، ۸۷۷/۲، ۸۷۸/۲، ۸۷۹/۲، ۸۸۰/۲، ۸۸۱/۲، ۸۸۲/۲، ۸۸۳/۲، ۸۸۴/۲، ۸۸۵/۲، ۸۸۶/۲، ۸۸۷/۲، ۸۸۸/۲، ۸۸۹/۲، ۸۹۰/۲، ۸۹۱/۲، ۸۹۲/۲، ۸۹۳/۲، ۸۹۴/۲، ۸۹۵/۲، ۸۹۶/۲، ۸۹۷/۲، ۸۹۸/۲، ۸۹۹/۲، ۹۰۰/۲، ۹۰۱/۲، ۹۰۲/۲، ۹۰۳/۲، ۹۰۴/۲، ۹۰۵/۲، ۹۰۶/۲، ۹۰۷/۲، ۹۰۸/۲، ۹۰۹/۲، ۹۱۰/۲، ۹۱۱/۲، ۹۱۲/۲، ۹۱۳/۲، ۹۱۴/۲، ۹۱۵/۲، ۹۱۶/۲، ۹۱۷/۲، ۹۱۸/۲، ۹۱۹/۲، ۹۲۰/۲، ۹۲۱/۲، ۹۲۲/۲، ۹۲۳/۲، ۹۲۴/۲، ۹۲۵/۲، ۹۲۶/۲، ۹۲۷/۲، ۹۲۸/۲، ۹۲۹/۲، ۹۳۰/۲، ۹۳۱/۲، ۹۳۲/۲، ۹۳۳/۲، ۹۳۴/۲، ۹۳۵/۲، ۹۳۶/۲، ۹۳۷/۲، ۹۳۸/۲، ۹۳۹/۲، ۹۴۰/۲، ۹۴۱/۲، ۹۴۲/۲، ۹۴۳/۲، ۹۴۴/۲، ۹۴۵/۲، ۹۴۶/۲، ۹۴۷/۲، ۹۴۸/۲، ۹۴۹/۲، ۹۵۰/۲، ۹۵۱/۲، ۹۵۲/۲، ۹۵۳/۲، ۹۵۴/۲، ۹۵۵/۲، ۹۵۶/۲، ۹۵۷/۲، ۹۵۸/۲، ۹۵۹/۲، ۹۶۰/۲، ۹۶۱/۲، ۹۶۲/۲، ۹۶۳/۲، ۹۶۴/۲، ۹۶۵/۲، ۹۶۶/۲، ۹۶۷/۲، ۹۶۸/۲، ۹۶۹/۲، ۹۷۰/۲، ۹۷۱/۲، ۹۷۲/۲، ۹۷۳/۲، ۹۷۴/۲، ۹۷۵/۲، ۹۷۶/۲، ۹۷۷/۲، ۹۷۸/۲، ۹۷۹/۲، ۹۸۰/۲، ۹۸۱/۲، ۹۸۲/۲، ۹۸۳/۲، ۹۸۴/۲، ۹۸۵/۲، ۹۸۶/۲، ۹۸۷/۲، ۹۸۸/۲، ۹۸۹/۲، ۹۹۰/۲، ۹۹۱/۲، ۹۹۲/۲، ۹۹۳/۲، ۹۹۴/۲، ۹۹۵/۲، ۹۹۶/۲، ۹۹۷/۲، ۹۹۸/۲، ۹۹۹/۲، ۱۰۰۰/۲، ۱۰۰۱/۲، ۱۰۰۲/۲، ۱۰۰۳/۲، ۱۰۰۴/۲، ۱۰۰۵/۲، ۱۰۰۶/۲، ۱۰۰۷/۲، ۱۰۰۸/۲، ۱۰۰۹/۲، ۱۰۱۰/۲، ۱۰۱۱/۲، ۱۰۱۲/۲، ۱۰۱۳/۲، ۱۰۱۴/۲، ۱۰۱۵/۲، ۱۰۱۶/۲، ۱۰۱۷/۲، ۱۰۱۸/۲، ۱۰۱۹/۲، ۱۰۲۰/۲، ۱۰۲۱/۲، ۱۰۲۲/۲، ۱۰۲۳/۲، ۱۰۲۴/۲، ۱۰۲۵/۲، ۱۰۲۶/۲، ۱۰۲۷/۲، ۱۰۲۸/۲، ۱۰۲۹/۲، ۱۰۳۰/۲، ۱۰۳۱/۲، ۱۰۳۲/۲، ۱۰۳۳/۲، ۱۰۳۴/۲، ۱۰۳۵/۲، ۱۰۳۶/۲، ۱۰۳۷/۲، ۱۰۳۸/۲، ۱۰۳۹/۲، ۱۰۴۰/۲، ۱۰۴۱/۲، ۱۰۴۲/۲، ۱۰۴۳/۲، ۱۰۴۴/۲، ۱۰۴۵/۲، ۱۰۴۶/۲، ۱۰۴۷/۲، ۱۰۴۸/۲، ۱۰۴۹/۲، ۱۰۵۰/۲، ۱۰۵۱/۲، ۱۰۵۲/۲، ۱۰۵۳/۲، ۱۰۵۴/۲، ۱۰۵۵/۲، ۱۰۵۶/۲، ۱۰۵۷/۲، ۱۰۵۸/۲، ۱۰۵۹/۲، ۱۰۶۰/۲، ۱۰۶۱/۲، ۱۰۶۲/۲، ۱۰۶۳/۲، ۱۰۶۴/۲، ۱۰۶۵/۲، ۱۰۶۶/۲، ۱۰۶۷/۲، ۱۰۶۸/۲، ۱۰۶۹/۲، ۱۰۷۰/۲، ۱۰۷۱/۲، ۱۰۷۲/۲، ۱۰۷۳/۲، ۱۰۷۴/۲، ۱۰۷۵/۲، ۱۰۷۶/۲، ۱۰۷۷/۲، ۱۰۷۸/۲، ۱۰۷۹/۲، ۱۰۸۰/۲، ۱۰۸۱/۲، ۱۰۸۲/۲، ۱۰۸۳/۲، ۱۰۸۴/۲، ۱۰۸۵/۲، ۱۰۸۶/۲، ۱۰۸۷/۲، ۱۰۸۸/۲، ۱۰۸۹/۲، ۱۰۹۰/۲، ۱۰۹۱/۲، ۱۰۹۲/۲، ۱۰۹۳/۲، ۱۰۹۴/۲، ۱۰۹۵/۲، ۱۰۹۶/۲، ۱۰۹۷/۲، ۱۰۹۸/۲، ۱۰۹۹/۲، ۱۱۰۰/۲، ۱۱۰۱/۲، ۱۱۰۲/۲،

## اختصار ۶

پاس بہت زیادہ مال ہے۔ میری رشتہ میری ایک ٹرکی ہے تو کیا میں وہ تہائی مال کی وصیت کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میں نے عرض کیا: آہے ماں کی وصیت کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میں نے عرض کیا: تہائی مال کی وصیت کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ماں تہائی کی وصیت کر دو، ورتہائی بہت ہے۔ اے سعد تم اپنے ورثے کو مالہ رچھو کر مرنا۔ یہ اس سے بہتر ہے کہ تم انیس تھائی چھوڑ کر مرنا۔ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ چھایا میں۔

اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنا:

۶۔ ستریب اگرک شمس اور جو لوگ اس کے حکم میں ہیں ان پر واجب ہے کہ مطلقاً تک روح پہنچنے سے پہلے اپنے گناہوں سے بازگاہ لگیں میں توبہ کریں، اس لئے کہ موت کا ریک ہوا تو توبہ کے قبول ہونے میں ممانع نہیں ہے۔ رسول اکرم ﷺ کا رشتہ ہے: ین اللہ یقبل توبۃ العبد ما لم یعرعر<sup>(۱)</sup> (پیش اللہ تعالیٰ بندے کی توبہ قبول کرتا ہے جب تک کہ وہ غرر میں مبتلا نہ ہو)۔

توبہ کے احکام کی تفصیل "توبہ" کی اصطلاح میں ملے گی۔

(۱) حدیث توبہ کی روایت احمد ترمذی، ابن ماجہ، ابن حبان، حاکم اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے، لیکن انہوں نے یہ بیان نہیں کیا کہ کیوں صحیح نہیں ہے ابن تھان نے کہا کہ یہ اس لئے کہ اس میں مدالرحمن بن ثابت ہیں، ابو حاتم نے نہیں ثقہ قرار دیا۔ امام احمد کہتے ہیں: اس کی احادیث منکر ہیں۔ ابویں اس میں ابن مسعود سے اس کی تصدیق اور ابن عساکر سے اس کی توثیق نقل کی گئی ہے (تخت الاحادیث ۵۲۱، مجمع کردہ المکتبۃ الشریعۃ فیض القدیر ۲، ۳۰۶، مجمع کردہ المکتبۃ الشریعۃ ۳۵۶، جامع الاصول ۲۲، ۵۱۳، ۵۱۴، مجمع کردہ المکتبۃ الشریعۃ ۵۱۴، کشف القناع ۵۱۴)۔

عسی المستفیض<sup>(۲)</sup> (نرخش زریا گیا تم پر جب حاضر ہوئی کو تم میں موت، گرچھوڑے کچھ مال، وصیت کرنا ماں باپ کے واسطے اور رشتہ داروں کے لئے انصاف کے ساتھ، یہ حکم لازم ہے پر سب گاروں پر)۔ اسی طرح حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت ہے، انہوں نے فرمایا: "كنت مع رسول الله في حجة الوداع، فمرصت مريضاً أشعبت منه علي الموت، فعادني رسول الله ﷺ، فقلت: يا رسول الله إن لي مالاً كثيراً، وليس يرثني إلا ابنة لي، أفأوصي بثلاثي مالي؟ قال: لا، قلت: بشطر مالي؟ قال: لا، قلت: فالثلث مالي؟ قال: الثلث، والثلث كثير، إنك يا سعد إن تدع ورثتك أعياء خیر لك من أن تدعهم عائلة يتكفون الناس"<sup>(۳)</sup> میں رسول اکرم ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع میں شریک تھا، اتنا سخت بیمار ہوا کہ موت کے مات پر پہنچ گیا، رسول اکرم ﷺ میری حیات کے سے تشریف لائے، میں عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرے

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۰۔

(۲) حدیث سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت بخاری اور مسلم نے ابن القاضی کے ساتھ کی ہے "کان رسول الله ﷺ بعد منی عام حجة الوداع من وجع الصدی، فقلت: ای لہ بلغ ہی من الوجع وأنا ذوال مال ولا یورثنی إلا ابنة، أفأوصی بثلاثی مالی؟ قال: لا، فقلت: ما لشطر مالی؟ قال: نعم قال: الثلث وثلث كثير أو كثير، انك أن تدع ورثتك أعياء خیر من أن تدعهم عائلة يتكفون الناس" (حجۃ الوداع کے سال میں صحت بیمار ہوا، اس وجہ سے رسول اللہ ﷺ میری حیات کو آگے نہیں، تو میں نے کہا میں سخت تکلیف (مرض الموت) میں مبتلا ہوں، میں مالدار آئی ہوں اور میرے ورثہ میں صرف ایک بیٹی ہے تو کیا میں اپنا ورثہ اپنی مال صدقہ کر دوں؟ آپ ﷺ نے کہا نہیں، تو میں نے کہا: آدھا؟ تو آپ ﷺ نے کہا نہیں، پھر میری تہائی اور تہائی بڑی حد دیا دیا۔ ہے تم اپنے ورثہ کو مالہ رچھو، یہ اس سے بہتر ہے کہ تم انیس تھائی چھوڑ کر وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ چھیدیں کہ وہ لوگوں کو مرجاں مرے ۳۹)۔



نہو ورنہ اس سے شہادتیں سننے کے لئے ہمارا کیا جائے گا کہ مبادا،  
تک ہو کر کوئی نام نہ سب بات زبان سے نکال دے۔ سب اس نے  
ایک بار اٹھا نظروں سے اور لئے تو اب دوبارہ تلقین نہیں کی جائے گی،  
الایک اس کے بعد کوئی دہری بات زبان سے کہی ہو (تو دوبارہ تلقین  
کی جائے گی)۔

مستحب یہ ہے کہ تلقین کرنے والا شخص ایسا ہو جس پر یہ یقین نہ ہو  
کہ اس شخص کی موت سے خوش ہوگا جیسے دشمن یا حاسد یا اہل کفر کے  
مذہب و رشتہ۔

گرترب امرگ شخص کی زبان سے کفر یہ کلمات نکل جائیں تو بھی  
اس کی تکلیف نہیں کی جائے گی، اور اس کے ساتھ ہی معاملہ کیا جائے گا  
جو مسلمان مردوں کے ساتھ یا عورتوں کے ساتھ ہے (۱)۔

دہم۔ تلوۃ قرآن:

۹۔ ستریب امرگ شخص کے پاس سورہ نوس پڑھنا مستحب ہے۔ کیونکہ  
امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت صفوانؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں  
نے کہا: ”مشائخ فرماتے ہیں: جب موت کے وقت سورہ نوس پڑھی  
جاتی ہے تو مرنے والے سے موت کی تکلیف ہلکی کر دی جاتی ہے۔“  
صاحب مسند ائمہ میں سے حضرت ابو اللہ رحمہ اللہ، حضرت ابو ریحی  
اللہ عنہما سے مرقوعار و ہیبت کیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”ما  
من میت يموت لفقرًا عنده (بس) إلا هوّن الله عليه“  
(جس میت کے پاس مرتے وقت سورہ نوس پڑھی جاتی ہے اللہ تعالیٰ  
اس کی موت کو آسان بنا دیتے ہیں)۔

اس بات کو سمجھتے ہیں: میت سے مرقوعرب امرگ شخص ہے، یہ  
مرتب نہیں ہے کہ جو شخص مرقع پکا ہو اس کے پاس سورہ نوس پڑھی جائے۔

(۱) بحسن قدس سرہ ۱/۳۰۳، فتاویٰ الہندیہ ۱/۱۵۷، نہایت المحتاج ۲/۳۲۸۔

ثانیہ اور تابلہ ان کے کامل ہیں (۲)۔

تابلہ نے سورہ فاتحہ پڑھنے کا بھی اضافہ کیا ہے۔

شخص کہتے ہیں: ”انسار میت کے پاس سورہ بقرہ پڑھتے تھے۔  
حضرت جابر بن زید سے مروی ہے کہ وہ میت کے پاس سورہ بقرہ  
پڑھتے تھے (۳)۔“

مالیہ کہتے ہیں کہ موت کے وقت اور موت کے بعد ورقہوں پر  
کچھ بھی قرآن پڑھنا مکروہ ہے، کیونکہ یہ سلف کا عمل نہیں ہے (۴)۔

سوم۔ قریب امرگ شخص کو قبلہ رو کرنا:

۱۰۔ ستریب امرگ شخص کی نگاہ جب آسمان کی طرف اٹھنے لگے تو اس  
کا چہرہ قبلہ کی طرف کر دیا جائے، اس سے پہلے نہیں تاکہ اس کو  
تھراہٹ نہ ہونے لگے، اسے دائیں پہلو پر لٹا کر قبلہ رو کیا جائے گا  
قبر میں رکھنے کی حالت پر قیاس کرتے ہوئے، اس لئے کہ وہ اس  
حالت میں اس حالت کے قریب پہنچ چکا ہے (۵)۔

قریب امرگ شخص کو قبلہ رو کرنے کے بارے میں روایت ہے کہ  
جب رسول اکرم ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے  
”عنات برہ“ بن معروڑ کے بارے میں دریافت کیا، لوگوں نے عرض  
کیا کہ ان کی وفات ہوئی، اس نے وصیت کی تھی کہ ان کا ایک تہائی  
مال آپ ﷺ کو دیا جائے، اور انہیں مرتے وقت قبلہ رو کر دیا  
جائے، رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”أصاب العطرة، وقد  
رددت ثلث ماله علي ولده“ (انہوں نے عطر کو پالیا، میں  
ان کا تہائی مال ان کے بچوں کو واپس کرنا ہوں)، پھر آپ ﷺ

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۱/۱۵۷، بحسن قدس سرہ ۲/۳۲۸، نہایت المحتاج ۲/۳۲۸۔

(۲) لمصنف ابن الجوزی۔

(۳) شرح المستدرک ۱/۲۲۸۔

(۴) فتح القدیر ۱/۳۶۱، مجمع الصالح ۱/۲۹۹۔

”شریف لے گئے اور ان کے لئے دعاء رحمت فرمائی اور فرمایا: ”اللہم اعف عنہ وارحمہ وادخلہ جہنم“ (۱) (اے اللہ اس کی مغفرت فرما، ان پر رحم کر، انہیں اپنی جنت میں داخل فرما، اور وہ ایسا کر چکا)۔

حاکم فرماتے ہیں: ”قریب المرگ کو قبلہ رو کرنے کے بارے میں مجھے اس کے علاوہ کوئی روایت نہیں ملی۔“

قریب مرگ شخص کو، میں پہلو پر لٹانے کے بارے میں سونے والی حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے، حضرت زید بن عارب سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”اذا قیت مصجعک لتوحشا وضوءک للصلاة، ثم اصطحج علی شفق الایمن، وقل: اللہم انی اسلمت نفسی الیک... الی ان قال: فان متت علی الفطرة“ (۲) (جب اپنی خواب گاہ میں دو تو اس طرح وضو کرو جس طرح نماز کے لئے وضو کرتے ہو، پھر اپنے پیلو پر لیٹ جاؤ اور یہ دعا پڑھو: ”اللہم انی اسلمت نفسی الیک۔“ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اگر ایسی جگہ میں تمہارا انتقال ہو گیا تو تم آخرت پر مرے، اس حدیث میں قلمہ کا ذکر نہیں ہے۔

اس مآخذ نے کتاب الجنائز کے باب التضرع میں صرف ابراہیم حنفی کا اثر ذکر کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”میت کو قبلہ رو کیا جائے۔“

(۱) حدیث برہان کی روایت پہلی اور حاکم نے حضرت ابو قتادہ سے کی ہے حاکم نے سے صحیح قرار دیا ہے اور وہی ہے اس کی روایت کی ہے (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۳۸۳ طبع بہار المستدرک ۱/ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱۸۴۹ ۱۸۵۰ ۱۸۵۱ ۱۸۵۲ ۱۸۵۳ ۱۸۵۴ ۱۸۵۵ ۱۸۵۶ ۱۸۵۷ ۱۸۵۸ ۱۸۵۹ ۱۸۶۰ ۱۸۶۱ ۱۸۶۲ ۱۸۶۳ ۱۸۶۴ ۱۸۶۵ ۱۸۶۶ ۱۸۶۷ ۱۸۶۸ ۱۸۶۹ ۱۸۷۰ ۱۸۷۱ ۱۸۷۲ ۱۸۷۳ ۱۸۷۴ ۱۸۷۵ ۱۸۷۶ ۱۸۷۷ ۱۸۷۸ ۱۸۷۹ ۱۸۸۰ ۱۸۸۱ ۱۸۸۲ ۱۸۸۳ ۱۸۸۴ ۱۸۸۵ ۱۸۸۶ ۱۸۸۷ ۱۸۸۸ ۱۸۸۹ ۱۸۹۰ ۱۸۹۱ ۱۸۹۲ ۱۸۹۳ ۱۸۹۴ ۱۸۹۵ ۱۸۹۶ ۱۸۹۷ ۱۸۹۸ ۱۸۹۹ ۱۹۰۰ ۱۹۰۱ ۱۹۰۲ ۱۹۰۳ ۱۹۰۴ ۱۹۰۵ ۱۹۰۶ ۱۹۰۷ ۱۹۰۸ ۱۹۰۹ ۱۹۱۰ ۱۹۱۱ ۱۹۱۲ ۱۹۱۳ ۱۹۱۴ ۱۹۱۵ ۱۹۱۶ ۱۹۱۷ ۱۹۱۸ ۱۹۱۹ ۱۹۲۰ ۱۹۲۱ ۱۹۲۲ ۱۹۲۳ ۱۹۲۴ ۱۹۲۵ ۱۹۲۶ ۱۹۲۷ ۱۹۲۸ ۱۹۲۹ ۱۹۳۰ ۱۹۳۱ ۱۹۳۲ ۱۹۳۳ ۱۹۳۴ ۱۹۳۵ ۱۹۳



کر دیا جائے“ (۱)۔

ششم۔ قریب المرگ شخص کے دل میں اللہ تعالیٰ سے حسن ظن پیدا کرنا:

۱۳۔ جب حاضرین قریب المرگ شخص میں یاس و ناامیدی کی علامات نہیں تو اس پر واجب ہے کہ اس کے دل میں رحمت خدا کی امید پیدا کریں۔ اس میں باری تعالیٰ سے حسن ظن پیدا کریں۔ یہ نیکو اثر ان مایوسی کے عام میں اس کی وفات ہوئی تو ملاک ہو جائے گا۔ لہذا اسباب خیر خواہی کے اصول کے مطابق حاضرین کا یہ فیصلہ ہے کہ اسے یاس و ناامیدی سے نکالیں، یہ خیر خواہی کے اہم ترین واقع میں سے ہے (۱)۔

چہارم۔ قریب المرگ شخص کے حلق کو پانی سے تر کرنا:

۱۱۔ حاضرین کے لئے اس بات کا تمام رہنما مسنون ہے کہ قریب المرگ شخص کے حلق کو پانی یا دوسرا شرب سے تر کریں، روہی سے اس کے ہوتوں کو بھی تر کریں۔ چونکہ سادات تکلیف کی شدت سے اس کا حلق سوختا جاتا ہے اس لئے وہ بات نہیں رہ پاتا۔ حلق اور ہوس تر رکھنے سے تکلیف کی شدت میں کمی محسوس ہوتی ہے۔ اور اس کے لئے اللہ تعالیٰ کا شکر کا اظہار ہوتا ہے (۲)۔

پنجم۔ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا:

۱۲۔ اس کے پاس جو صائیں خاصہ ہوں ان کے لئے تہب ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کریں، اور اس کے لئے اس بات کی خوب عماریں کہ اللہ تعالیٰ اس کے اس مرحلہ کو آسان فرمائے، حاضرین کے لئے بھی دعا کریں، کیونکہ یہ بھی دعا قبول ہونے کا ایک وقت ہے۔ فرشتے ان کی دعاؤں پر آمین کہتے ہیں (۳)، رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إذا حضرتم المريض، لو الميت، فقولوا خیراً، فإن الملائكة يؤمنون علی ما نقولون" (۴) (جب تم مریض یا میت کے پاس جاؤ تو اس کے لئے دعا کرنا، اس لئے کہ فرشتے تمہاری دعا پر آمین کہتے ہیں)۔

(۱) اس بڑی روایت ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف (۳۷۱) میں صحیح سند کے ساتھ نقل کی ہے۔

(۲) مطابقت اولیٰ السن فی شرح غایۃ المنتہی ۱/۳۶۱، المعنی ابن قدامہ ۲/۵۰۲ طبع سوم لبنان۔

(۳) حلیۃ الداعی علی المشرق الکبیر ۱/۳۱۳۔

(۴) اس حدیث کی روایت سے مسلم نے حضرت ام سلمہ سے مروی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد و احمد دہلوی ۲/۳۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۷۲ھ)۔

قریب المرگ شخص کی وفات کے وقت حاضرین کے سے مسنون اعمال:

۱۴۔ جب حاضرین کو اس کی موت کا یقین ہو جائے (اس کی ملامت سانس باریک جانا اور ہوتوں کا کھل جانا ہے) تو اس کے گھر والوں میں اس پر جو سب سے زیادہ شفیق ہے، اس کی آنکھوں کو بند کر دے، اس کے لئے دعا کرے، اس کی داڑھوں کو چوڑی پٹی سے اس طرف باندھے کہ پیٹ کی طرف سے پٹی لے جائے اور سر کے دہانے لے جا کر رد نکالے، یہ نیکو اگر جسم کے ٹھنڈے ہونے تک منہ در ہوتوں آنکھیں کھلے چھوڑ دیئے جائیں گے تو پھر بند نہیں ہوں گے اور اس کی نعل بوندی اور ڈراؤنی محسوس ہوگی، منہ میں کیڑوں کے داخل ہونے کا شعلہ، یہ وقت پانی اندر چلے جانے کا خطرہ ہوگا، اس کے جوڑوں کو نرم کرے، اس کی کھالوں کو اس کے بازوئوں سے مٹائے پھر پھیلا دے، ہاتھوں کی انگلیوں کو اس کی ہتھیلیوں سے مٹا کر پھر

(۱) نہایۃ النہای علی شرح الصواع ۲/۲۸۸۔

پھیلے، اس کی رانوں کو اس کے پیٹ سے اور پنڈلیوں کو رانوں سے، پھر پھیپھاڑوں سے (۱)۔

اس کی تکبیر کرنے والا کہتا: "بسم اللہ وعلی علیہ وسلم اللہم ینسہ علیہ امرہ، وسقّل علیہ ما بعدہ، واسعدہ بقاۃک واجعل ما خرج الیہ خیرا مما خرج منه" (۲) (اللہ کے نام سے اور رسول اللہ ﷺ کے مذہب پر۔ اے اللہ اس کے، اور اس کے معاملہ کو آسان فرما، اور اس کے موت کے بعد کے مراحل کو آسان فرما، اس کو اپنی ملاقات سے سرفراز کر، اس کی حشرت کو اس کی دنیا سے بہتر بنا، حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے، "وتماتی ہیں: "دخل رسول اللہ ﷺ علی امی سلمة وقد شق بصره، فاعمصه ثم قال: ان الروح اذا قبض تبعه البصر فصاح ناس من اهلہ فقال: لا تدعوا علی انفسکم الا بحیر، فان الملائكة یؤمنون علی ما تقولون، ثم قال اللہم اعمر لابی سلمة، وارفع درجته فی المہدیین المقربین واجعله فی عقبہ فی العابرین، واعمر لنا ولہ یا رب العالمین، والسخ لہ فی قبرہ، ونور لہ فیہ" (۳) (رسول اللہ ﷺ اوسرہ کی نفش) کے پاس اس حال میں آئے کہ ہوسلہ کی ٹکائی میں کھلی ہوئی تھیں، حضور اکرم ﷺ نے ان کی آنکھ بند کی، پھر فرمایا: روح حسب قبض کی جاتی ہے تو نکاد اس کا پیچھا کرتی ہے، ہوسلہ کے گھر، لوں میں سے کچھ لوگ چیخ پڑے، تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: اپنے لوگوں کے حق میں، عاتے فیہ ہی نہ ہو، اس لئے کہ فرشتے

تمہاری باتوں پر آمین کہتے ہیں، پھر فرمایا: "اے اللہ ہوسلہ کی مغفرت فرما، اپنے بند ایت یافتہ مقرب بندوں میں اس کا درجہ بلند فرما، ان کے ہمسایہ گاہ کی نگہداشت فرما، سے سارے جہنم کے رب ہماری اور ان کی مغفرت فرما، ان کی قبر کو کشادہ اور روشن کر۔

شد" بن "اس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اذا حصرتہم موقناکم لا عمصوا البصر، ولین البصر یتبع الروح، وفولوا خیرا، فانه یؤمن علی ما قال اهل الميت" (۴) (جب تم اپنے مردوں کے پاس جاؤ تو ان کی آنکھیں بند نہ کرو، بیشک نگاہ روح کا پیچھا کرتی ہے، اور ان کے حق میں ابھی بات ہو، اس سے کہ میت کے گھر والے جو کچھ کہتے ہیں اس پر آمین کہی جاتی ہے)۔

میت کا چہرہ کھولنا اور اس پر گریہ کرنا:

۱۵ - حاضرین وغیرہم کے لئے میت کا چہرہ کھولنا، اس کو بوسہ دینا، اور اس پر تین روز تک رونا جائز ہے، لیکن یہ، مانا جیتنے چاہئے، درنودہ کرے سے خالی ہونا چاہئے، یونکہ جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "لما قتل امی جعلت اکشف الثوب عن وجهہ انکس، وبھونی، والنسب لای بھانی، فامر بہ النبی ﷺ فرفع فجلعت عمتی فاطمة تبکی، فقال النبی

(۱) حدیث: "اذا حضرتم موقناکم لا عمصوا البصر..." کی روایت احمد ابن ماجہ حاکم، طبرانی ودرہ نے شہاد بن ابی اسود سے مروی ہے۔ حنفی یحییٰ نے ابن ماجہ کی روایت پر تعلق کرتے ہوئے کہا کہ اس کی سند حسن ہے اس لئے کہ قریب بن سید عقیق فیہ ہیں، اس کے بغیر جال شد ہیں، اس باب میں ام سلمہ کی حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد فوز محمد ابائی ۱/ ۳۶۸-۳۶۹ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۲ھ میل ۱۹۵۲ء) ۲/ ۳ طبع مطبعہ احسان، صبح مسلم تحقیق محمد فوز محمد ابائی ۲/ ۳۳۳ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۲ھ۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۱۵۳، علیہ النسخ ۱/ ۲۲۸، مختصر لہجری ۱/ ۱۹۹۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۵۳، مختصر طبرانی ۱/ ۷۳۔

(۴) اس حدیث کی روایت مسلم نے حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد فوز محمد ابائی ۲/ ۳۳۳ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۲ھ)۔

(حضرت ابوہریرہؓ نے نبی کریم ﷺ کو بارہ نوبتوں پر آنکھوں کے، ریموں بوسہ یا نچرہ دے ہوئے فرمایا: اے اللہ کے رسول ﷺ میرے ماں باپ آپ پر قرباں، آپ ﷺ نے بہترین زندگی گزاری اور بہترین وفات پائی)۔ اور "ابن النبیؓ دخل علی عثمان بن مظعون وهو میت، فکشف عن وجهه، ثم اکب علیہ، فقبلہ وبکی حتی رلیت الدموع تسيل علی وجهه" (۱) (عثمان بن مظعونؓ کی وفات کے بعد ان کے پاس رسول اکرم ﷺ تشریف لے گئے، ان کا چہرہ کھولا، جھک کر انہیں بوسہ لیا اور گریز فرمایا، حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ آنسو آپ ﷺ کے رخساروں پر بہہ رہے ہیں)۔ عبد اللہ بن جعفرؓ کی روایت ہے: "ان النبیؐ أمهل آل جعفر ثلاثا أن يأتيهم، ثم قام، فقال لا تبکوا علی انبی بعد الیوم" (۲) (نبی اکرم ﷺ نے آل جعفر کو اپنی تشرف آوری کے لئے تین دن کا موقع دیا، پھر تشریف لائے اور فرمایا: آج کے بعد میرے بھائی پر مت رونا)۔

ﷺ تبکیں أو لا تبکیں، ما زالت الملائكة تظله بأحبتها حتی وفعموه" (۱) (جب میرے باپ قتل کر دیے گئے، تو میں اس کے چہرے سے کپڑا اٹا کر رہنے لگا لوگوں نے مجھ کو منع کیا لیکن ثورہ رسول کریم ﷺ مجھے منع نہیں فرماتے تھے، اس کے بعد حضور کریم ﷺ کے حکم سے جنازہ اٹھایا گیا تو میری چوتھی فاطمہؓ نے نکلیں تو حضور کریم ﷺ نے فرمایا: "تم رہنا نہ رو، فرشتے آپ کا روضہ سے الگ پر سایہ زر رہے تھے یہاں تک کہ تم نے انہیں اٹھایا، نیز حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: "ان انہا بکسر کشف وجه النبیؐ وقبلہ بین عینی، ثم بکی، وقال ہابی الت وانی یا رسول اللہ، طبت حیًا ومیتًا" (۲)

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ہابر بن عبد اللہ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "جیہ ہابی یوم أحد قد مل بہ حتی وطع بہی مدی رسول اللہ ﷺ، وقد سجدی ثوباً، فلبثت أرید أن اکشف عنہ، فبہانی قومی، ثم ذهبت اکشف عنہ فبہانی قومی، فامر رسول اللہ ﷺ فرفع، فسمع صوت صانحة فقال من ہذا؟ فلبثوا أبدا عمرو أو أخت عمرو، فقال، فلم تبکی؟ أولاً تبکی، فما زالت الملائكة تظله بأحبتها حتی رفع" (میرے والد امرو کے دن لائے گئے، انہیں منظر کیا گیا تھا، انہیں رسول اللہ ﷺ کے سامنے دکھایا گیا، ان پر ایک کپڑا ڈالا ہوا تھا، میں نے چاہا کہ کپڑا ہٹاؤں، تو لوگوں نے مجھے روک دیا، پھر میں نے کپڑا ہٹا دیا چاہا تو پھر لوگوں نے مجھے روک دیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا تو کپڑا ہٹا دیا، مٹے ہی میں کسی چیخنے والی عورت کی آواز سنی گئی تو آپ ﷺ نے پوچھا یہ کون ہے؟ تو لوگوں نے کہا عمرو کی بیٹی عمرو کی بہن ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کیوں روتی ہے؟ فرمایا: مت روؤ، فرشتے اپنے پرروں سے ان پر سایہ رکھتے ہوئے ہیں یہاں تک کہ انہیں اٹھایا گیا) (فتح الباری ۳/۱۳۳ طبع انتقہ، فتاویٰ و لہر جان رجب ۶۶۷، تاریخ کرد وزارت و کتاب والہون الاسد میر کویت ک۔)

(۲) حدیث حاشیہ ۳۳۱ ابانکر، "کی روایت بخاری و سنائی نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے (فتح الباری ۲/۱۹ طبع انتقہ، سنن ابی حاتم ۳/۱۱، تاریخ کردہ المکتبۃ التجاریہ مصر ک۔)

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ہابر بن عبد اللہ سے صحیح قرار دیا ہے

(۲) حدیث عبد اللہ بن جعفرؓ عن النبیؐ أمهل آل جعفر ثلاثا کی روایت ابو داؤد و سنائی نے حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ سے کی ہے شعبہ لا ماوطی نے کہا اس کی سند حسن ہے (عون المعبود ۳/۱۳۳ طبع بہ سنن ابی حاتم ۳/۱۱، تاریخ کردہ المکتبۃ التجاریہ مصر، شرح الہدیہ مع تحقیق شعبہ لا ماوطی ۵/۲۶۱، تاریخ کردہ المکتب لاسان۔)

## الخطاب ۱-۳

نکزی کانے کی حرمت میں ایسا کوئی استثنا نہیں، حرم میں نکزی کا کاٹنا مطلقاً حرام ہے۔

اہم۔ بعض علماء نے چوپایوں کے چارہ کے لئے حرم میں گھاس کاٹنے کو جائز قرار دیا ہے۔ حرم میں نکزی کانے کی حرمت میں اس فقہاء کے یہاں بھی ایسا کوئی استثنا نہیں۔

## الخطاب

تعریف:

۱۔ الخطاب "احتصاف" کا مصدر ہے اس کا معنی ہے مٹری جمع کرنا۔  
خطب اس وقتوں کو بھی کہتے ہیں جو آگ کا یہ ٹھن بٹتے ہیں۔  
اس لفظ کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

الخطاب کا شرعی حکم:

۲۔ تمام مذہب کی جمہور بات پر متفق ہیں کہ حرم کے باہر رشتوں سے نکری کاٹنا جائز ہے، خواہ درخت سے ہوں یا خشک، بشطیکہ درخت کسی کی طبیعت نہ ہوں، اگر درخت کسی کے قبضہ میں ہو یا طبیعت ہو تو اس کو بیجا یا اس سے نکری کاٹنا، درخت والے کی اجازت کے بغیر جائز نہیں ہے (ک)۔

جمہور حکم:

۳۔ الخطاب (نکزی کاٹنا، چٹنا) کے وہی احکام ہیں جو احتشاش (گھاس کاٹنے) کے ہیں، صرف وہ باتوں میں فرق ہے:

۱۔ حرم میں ان شرعی حرج وغیرہ گھاس کاٹنا جائز ہے، حرم میں

( ) ابن ماجہ ۴۱۶۴، سنن ۱۴۷-۱۴۸، طبع بولاق، اہلبیروتی ۳/۳۵۳،  
طبع نجف، المعنی ۱۸۳/۶، طبع لبنان ۲۳۶/۸، طبع المیاض المجمع  
۱۴۹۴-۱۸۳، الدمشقی ۳۳۳، طبع دار الفکر، طبع القادسیہ ۲۲۶/۳، طبع  
بولاق، مکتبہ المطالبین، طبع ۱۳۱۴، طبع مکتبہ اسلامیہ۔

”حصره العدو فی مرلہ“ (اسے دشمن نے اس کے گھر میں محصور کر لیا) ”أحصره المرض“ (مرض نے اسے سفر سے روک دیا)۔  
حصر کا اطلاق راستہ کی تنگی کی وجہ سے پاخانہ رک جانے پر بھی ہوتا ہے، اس طرح ”حصر“ بھی امتحان سے عام ہے<sup>(۱)</sup>۔

حقب: حقب (کاف کے زیر کے ساتھ) حقباً فہو حبیب کا معنی ہے: پیٹاب کا مشکل سے ہونا یا جلدی پیٹاب ہو جانا<sup>(۲)</sup>۔ کہا جاتا ہے کہ ”حاقب“ وہ شخص ہے جس کا پاخانہ رک ”یا ہو، اس دوسرے معنی کے اعتبار سے ”حقب“ ”احتقان“ کے مابین ہے۔

امتحان کا شرعی حکم:

۳- امتحان کے مختلف اطلاقات کے اعتبار سے اس کے احکام مختلف ہوں گے۔ امتحان کا ایک استعمال ہے مرض کی وجہ سے یا کسی درودہ سے پیٹاب نکلنے میں رکاوٹ ہو جانا، یہ طبعی امتحان ہے، یہ ان اندر میں سے ہے جن کی وجہ سے حکم ظہنی ساقط ہو جاتا ہے جب تک کہ یہ اندر برقرار رہیں۔

پیٹاب کی ضرورت محسوس ہونے کے باوجود کسی انسان کا راستہ اپنا پیٹاب رک بجا کر بنی ربات میں حقب کہتا ہے، ایسا کرنے والے کو ”حاتن“ کہا جاتا ہے، اس عمل کا حکم براہت و حرمت ہے، چاہے نماز کی حانت میں ہو یا لوگوں کے رمیون فیصد کی مجلس میں۔ (اس براہت مقرباء میں کچھ اختلاف ہے جس کا ذکر آگے کر رہا ہے)۔

امتحان کا اطلاق پاخانہ کے راستہ سے وہ پانی نہ پہنچنے پر

## امتحان

تعریف:

۱- لغت کے اعتبار سے ”احتقان“ کا مصدر ہے، ”احتبس“ کے معنی میں ہے، کہا جاتا ہے: ”حقن الرجل بولہ“ ۱۰۰ یے اپنا پیٹاب روک لیا، پیٹاب روکنے والے کو حاتن کہا جاتا ہے: ”حقن“ کا فعل مضارع ”احتقان“ ہے، پیٹاب رک جانے کے معنی میں، کہا جاتا ہے: ”حقنت المریض“<sup>(۱)</sup> (میں نے مریض کے اندر رکھ دیا) حقنہ کے ذریعہ: پہنچانے۔

شریعت میں امتحان کا استعمال رکنے کے معنی میں ہوتا ہے، اسی طرح پاخانہ کے مقام کے راستہ سے حقنہ کے ۱۰۰ یے استعمال کرنے پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

متحدہ الفاظ:

۲- احتباس: ”احتبس“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”حبستہ فاحتبس“<sup>(۳)</sup> (میں نے اس کو روکا تو وہ روک گیا)، احتباس امتحان سے عام ہے۔

حصر: حصر کا معنی ہے حلقہ کرنا، منع کرنا، روکنا۔ کہا جاتا ہے:

(۱) لسان العرب، لمصباح المہیر: مادہ (حقن)۔

(۲) المردی علی الخرشنی ۱۵۲، مرقی الملاح بہاش الملاحی ۳۶۸ طبع مصر۔

(۳) لسان العرب، لمصباح المہیر: مادہ (حصر)۔

(۱) لسان العرب، لمصباح المہیر: مادہ (حصر)۔

(۲) لسان العرب: مادہ (حب) الخرشنی ۱۵۲ طبع دار ماہد المرقی لى مصر ۱۹۷۰۔ اقدس شریف کے ساتھ طبع دارالانکاف۔

## امتحان ۴

(۱) لکھئے: ”مداوی“ کی اصطلاح۔

### اول۔ امتحان بول (پیشاب کو روکنا)

پیشاب روکنے والے کا مضمون:

۴۔ اس مسئلہ میں دو رائیں ہیں:

حنفی، شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ پیشاب روکنے والے کا مضمون نہیں ٹوٹتا، اس لئے کہ مذکورہ بالا تینوں مسابک کے فقہاء کے نزدیک، ایک مضمون ٹوٹنے کے لئے پیشاب، پاخانہ کے مقام سے حقیقتاً کسی چیز کے نکلنے کا اعتبار ہے، حکماً نکلنا معتبر نہیں ہے، درپیشاب روکنے والے کی اگلی پچھلی شرمگاہ سے بھیٹا کوئی چیز نہیں نکلتی۔

اس کے برخلاف مالکیہ کے نزدیک پیشاب، پاخانہ کے مقام سے حتماً کسی چیز کا نکلنا بھی مضمون کو توڑ دیتا ہے، فقہاء مالکیہ نے شدت سے پیشاب روکنے کو عامی شرمین تر اردے کا قفس مضمون مانا ہے، لیکن اس کے بعد فقہاء مالکیہ میں اس بابت دو رائیں ہو گئی ہیں کہ کس درجہ کا پیشاب روکنا ناقض مضمون ہے، بعض مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جب امتحان (پیشاب روکنا) اتنا شدید ہو کہ حقیقتاً حکماً نماز کے کسی رکن کی ادائیگی میں مانع ہو تو پیشاب روکنے سے مضمون ٹوٹ جائے گا، حکماً مانع ہونے سے مراد یہ ہے کہ انسان بہت مشکل سے نماز کے رکان ادا کر سکے، اتنے شدید پیشاب کے تقاضہ کی حالت میں انسان کوئی ایسا کام نہیں کر سکتا جو طہارت پر موقوف ہے، مثلاً قرآن مجید کا چھوٹا، اس کو ہن حضرات نے عامی شرمین تر اردے کا قفس مضمون مانا ہے۔

بعض مالکیہ نے فقہاء مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ پیشاب کے شدید تقاضہ کے وقت پیشاب روکنا ناقض مضمون ہے، خواہ نماز کے کسی رکن کی ادائیگی میں مانع نہ ہو<sup>(۱)</sup>۔

(۱) حاشیہ المدسول ۱۰۶/۱ طبع ممبئی ۱۳۵۳ھ۔

بھی ہوتا ہے، اس کا حکم بھی بااحت کا، کبھی ممانعت کا ہے، اس میں بھی اختلاف و تفصیل ہے جس کا ذرا اندازہ آئے گا<sup>(۱)</sup>۔

نماز پر فیصد کرنے کے وہ اس پیشاب، پاخانہ روکنے کے ممنوع ہونے کی دلیل حضرت عائشہ کی یہ روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”لا صلاة بحسرة الطعام ولا وهو يدافع اللاحثین“<sup>(۲)</sup> (کھانے کی موجودگی میں نماز نہیں ہے اور نہ اس حال میں نماز ہے کہ انسان پیشاب یا پاخانہ کو روک رہا ہو)، ایک دوسری حدیث ہے: ”لا یحل لامری مسلم ان یطر فی خوف بیت اموی حتی یستأذن، ولا یقوم الی الصلوة وهو حائف“<sup>(۳)</sup> (کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ کسی شخص کے گھر کے اندر دیکھے جب تک کہ اجازت نہ لے لی ہو اور نہ نماز کے لئے اس حال میں کھڑا ہو کہ وہ پیشاب، پاخانہ روک رہا ہو)، ابو بکرؓ سے مروی ایک حدیث میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”لا یحکم احدکم بین ینین وهو عصبان“<sup>(۴)</sup> (تم میں سے کوئی دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ نہ کرے جب وہ غصہ کی حالت میں ہو)، اور اسی پر فقہاء نے حائف کو قیس یا ہے، ”درمعالجہ کے لئے حقہ لینے کی دلیل یہی ہے، درنہیں شرم کے ساتھ ہے جو اصل حاجہ کی ہے

(۱) المدسول ۱۰۶/۱، اللؤلؤ والی علی مراتی الملاح ۱۷۷/۱ طبع اہل حجاز، اسی ۱۳۵۰-۵۱ھ طبع مکتبہ المکرمہ، المجموع ۱۰۵/۳ طبع مصر۔

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری، مسلم اور ابو داؤد نے کی ہے (فیض القدیر ۲۳۷/۱)۔

(۳) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے حسن قرار دیا ہے شیخ احمد رضاؒ نے تحقیق میں لکھے ہیں کہ ابن خزیمہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے اس کی روایت امام احمد نے اسناد ۲۳۶۳-۲۳۷۴/۵ میں ابو داؤد ۲۳۴۲ اور نسائی ۱۲۷۱ نے کی ہے (سنن ترمذی ۱۸۸/۳ طبع مصطفیٰ نجف)۔

(۴) اس حدیث کی روایت مسلم، ترمذی اور نسائی نے کی ہے (فتح الکبیر ۳۳۵/۳)۔

پیشاب روکنے والے کی نماز:

۵- حائضہ کی نماز کے حکم کے بارے میں فقہاء کے دو رجحانات ہیں:

حنفیہ، حنابلہ کا مسلک اور شافعیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ حائضہ کی نماز مکروہ ہے، اس راستہ کی دلیل یہ ہے کہ روکنے کی ہونی احادیث میں۔

شافعیہ میں سے علماء ائمہ اسان اور ابو زید مہزی کا مسلک یہ ہے کہ اگر پیشاب پاخانہ کوئی کے ساتھ روکنے کی نماز، درست نہیں ہونی<sup>(۱)</sup>، ان

ترم فقہاء نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے اور حضرت ثوبان کی حدیث سے استدلال کیا ہے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا صلاة بحضرة الطهارة ولا

وهو يدافعه الاحباش" (۲) (کھانے کی موجودگی میں نماز نہیں اور

نہ اس حال میں نماز ہے کہ انسان پیشاب پاخانہ کو دفع کر رہا ہو)،

حضرت ثوبان کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"لا يحل لامرئ ان ينظر في جوف بيت امرئ حتى يستاذن، ولا يقوم إلى الصلاة وهو حائض" (۳) (کسی شخص

کے لئے جائز نہیں کہ کسی کے گھر میں جھانکے، الا یہ کہ اس سے اجازت

حاصل کرے، اور نہ کوئی شخص نماز کے لئے اس حال میں کھڑا ہو کہ وہ

پیشاب کو روک رہا ہو)، جو لوگ پیشاب روکنے والے کی نماز کو مکروہ

کہتے ہیں وہ نہ حدیث میں، نہ ممانعت کو نہ بہت پر محمول کرتے

ہیں اور مہزی رائے رکھنے والے فقہاء نے احادیث کے خلاف کو

اختیار کرتے ہوئے ممانعت کو نماز پر محمول کیا ہے۔

مالکیہ کا مسلک چونکہ یہ ہے کہ پیشاب کے شدید تقاضہ کے وقت

پیشاب کو روکنا ناقص وضو ہے، اس لئے ان کے نزدیک اس کی نماز

باطل ہونی۔

(۱) الطحاوی علی مرسل اللہ ج ۱، ص ۱۹۷، المعنی ج ۱، ص ۵۰، المجموع للردی ص ۱۰۵۔

(۲) اس حدیث کی تخریج کردہ روایت ہے ج ۱، ص ۵۰، المعنی ج ۱، ص ۵۰۔

(۳) ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے (المعنی ج ۱، ص ۵۰)۔

پیشاب روکنے والے کی نماز کا مادہ:

۶- جو لوگ پیشاب روکنے والے کی نماز کو مکروہت کے ساتھ درست

قرار دیتے ہیں وہ اس نماز کا اعادہ کرنے کے قابل نہیں ہیں، ہاں

حنابلہ کی ایک رائے ہے کہ پیشاب روکنے کی نماز پڑھنے والا اپنی نماز

مکروہ ہے، اس حضرات نے نماز اہم کرنے کی بات، پر گزری ہوئی

حدیثوں احادیث کے خلاف کی بنا پر کہی ہے، یہ بات پہلے گزر چکی کہ

پیشاب کے شدید تقاضہ کی حالت میں "کی ہونی نماز کو مالکیہ باطل

قرار دیتے ہیں، اس لئے اس کے یہاں تو نماز کا اعادہ لازم ہوگا۔

وقت فوت ہونے کے خوف سے پیشاب روکنے کی نماز

پر حنا:

۷- حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جب وقت میں گنجائش

ہو تو مناسب ہے کہ پہلے عارض (پیشاب وغیرہ) کو روک کر لے، پھر

ماراثر میں آکرے، اور اگر وقت فوت ہونے کا خوف ہو تو اس مسئلہ میں

دو آراء ہیں: حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک اور شافعیہ کی ایک رائے یہ ہے

کہ پیشاب روکنے کے بعد ماراثر پڑھے گا، وقت فوت نہیں ہونے دے گا،

نہیں حنابلہ ابن ابی موسیٰ کے روایت ایک ظاہر قوں میں حدیث کی وجہ سے

اعادہ کے قابل ہیں<sup>(۱)</sup>۔

شافعیہ کی مہزی رائے جسے متولی نے نقل کیا ہے یہ ہے کہ پہلے وہ

عارضہ روک کرے گا اور وضو کرے گا خواہ وقت نکل ہی جائے، پھر نماز

کی ادائیگی کرے، ظاہر حدیث کی بنا پر، نیز اس سے کہ نماز کا مقصد

خشوع ہے، لہذا خشوع کی تجدید شدہ کرنی چاہئے خواہ وقت فوت

ہو جائے<sup>(۲)</sup>۔

(۱) المعنی ج ۱، ص ۵۰۔

(۲) المعنی ج ۱، ص ۵۰، المجموع ص ۱۰۵، الطحاوی علی مرسل اللہ ج ۱، ص ۹۷۔

(۳) المجموع ص ۱۰۵۔

جماعت یا جمعہ فوت ہونے کے خوف سے پیشاب روک  
رہنا:

۸- حنفیہ کا مسلک ہے کہ اگر پیشاب زر کے مضور نے میں جماعت  
یا جمعہ کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تو پیشاب روک کر نماز پڑھ لے۔  
شافعیہ کا مسلک ہے کہ اس کے لئے جماعت چھوڑ دینا اور عارضہ دور  
کرنا زیادہ بہتر ہے، حنبلیہ کا مسلک ہے کہ فقط حدیث کے عموم کے  
مذہب نظر پیشاب کا تقاضا ہو تا رکب جمعہ اور جماعت کو جائز کرنے والا  
عذر مقرر ہو یا جائے گا کیونکہ حدیث کے الفاظ اپنے عموم میں نہ نماز کو  
سے ہوئے ہیں (۱)۔

پیشاب روکنے کے بارے میں مالکیہ کا موقف پہلے ہی گذر چکا۔

پیشاب روکنے والے قاضی کا فیصلہ:

۹- اس بات میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ قاضی کے  
سے یہ مناسب نہیں کہ پیشاب کے تقاضہ کے وقت پیشاب روک کر  
فیصلہ کرے، میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ اس حالت میں اگر  
اس سے فیصلہ کر دیا تو شرعاً اس کا فیصلہ مانڈ ہو گا یا نہیں اس بارے میں  
دور میں ہیں:

حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنبلیہ کی ایک رائے نیز قاضی  
شریعہ و حضرت عمر بن عبد العزیز کا قول ہے کہ پیشاب کے شدید  
تقاضہ کے وقت قاضی کا فیصلہ سب سے زیادہ بہتر ہے، کیونکہ یہ عین حقیقت اور  
کامل غور و فکر میں مائع ہوتی ہے جن کے درمیان عموماً حق تک رسائی  
ہوتی ہے، لہذا یہ عین حقیقت بھی غصہ کے حکم میں ہے جس کے بارے میں  
حدیث نبوی و زہری و مسلم میں حضرت ابو یزید سے روایت

(۱) اس ۱۵۱ء سے ۱۵۳ء تک طبع ہوئی، ۱۵۳-۱۵۴ء طبع ہوئی، مرقاۃ المفاتیح ۱۵۴ء  
طبع ہوئی ۱۵۴ء۔

ہے کہ اسوں نے رسول اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: "لا یحکم  
أحد بین الناس وهو غضبان" (کوئی شخص غصہ کی حالت میں دھ  
آدمیوں کے درمیان فیصلہ نہ کرے)۔

لیکن جب اس نے اس حال میں فیصلہ کر دیا تو اس کا فیصلہ مانڈ  
ہو جائے گا جس طرح قاضی کا حالت غضب میں کیا ہو فیصلہ جمہور  
فقہاء کے نزدیک مانڈ ہو جائے گا (۱)۔

حنابلہ کی دوسری رائے جسے قاضی ابو یعلیٰ نے نقل کیا ہے، یہ ہے  
کہ پیشاب روکنے کی حالت میں قاضی کا فیصلہ جائز نہیں ہے، مگر  
قاضی نے اس حالت میں فیصلہ کر دیا تو اس کا فیصلہ مانڈ نہیں کیا جائے گا،  
کیونکہ حدیث بالا میں ایسے فیصلے سے منع کیا گیا ہے، منع یا حرام اس  
بات کا متنازعہ ہے کہ جس چیز سے منع یا حرام ہو وہ فاسد ہو۔

ایک قول یہ ہے کہ حنبلیہ کے روئے ایک غصہ قاضی کے فیصلہ میں اس  
وقت راجح ہے جب راجح و مقابلاً کا فیصلہ مائع ہونے سے پہلے  
اس کو غصہ آ گیا ہو، اگر فیصلہ مائع ہونے کے بعد اس کو غصہ آ گیا تو یہ  
فیصلہ میں مانع نہ ہو گا (۲)، کیونکہ اس پر سچائی غصہ نے سے قبل مائع  
ہو چکی ہے، لہذا غصہ اس میں اثر نہ رہے گا۔

دہم۔ وہ کے لئے حقہ کرنا

۱۰- جس نے اگلی یا پچھلی شرمگاہ میں حقہ کیا اس کا وضو باطل نہیں، اس  
کے بارے میں میں رہنمائی ہیں:

حنفیہ اور شافعیہ کا مسلک ہے کہ وضو باطل نہیں، مگر فقہاء نے ذکر کیا  
ہے کہ اگر مرد یا عورت نے اگلی یا پچھلی شرمگاہ میں حقہ کیا تو کوئی چیز داخل

(۱) البحر الرائق ۳۰۳/۱ طبع مطبعہ المطبعہ مطبوعہ مصر، ۱۳۳۱ھ مطابق ۱۹۱۳ء  
۸۶/۱ طبع مطبعہ اسلامیہ، ۱۳۳۱ھ مطابق ۱۹۱۳ء، حاشیہ ۱۳۳۱ھ مطابق ۱۹۱۳ء  
۱۳۳۱ھ مطابق ۱۹۱۳ء، حاشیہ ۱۳۳۱ھ مطابق ۱۹۱۳ء  
(۲) حاشیہ ۱۳۳۱ھ مطابق ۱۹۱۳ء



گل رہی ہے۔ لہذا ہونے لگا ہوں سے نکلنے والی تمام چیزوں کے  
مشابہ ہوئی، اور اگر یہ چیزیں اس طرح نہیں کہ اس پر تری محسوس نہیں  
ہو رہی ہے تو اس مسئلہ میں، تو اس میں:  
"ہل۔ ہونوٹ جائے گا۔ یہ تک یہ چیز شرمگاہ سے گل رہی ہے،  
لہذا اس سے نکلنے والی تمام چیزوں کے مشابہ ہوئی۔

۱۰۔ ہونوٹ ہونے لگے گا اس لئے کہ مٹانہ ورجوف کے درمیان  
کوئی مسدود نہیں۔ لہذا ورجوف سے اس کا اثر نہیں ہوگا۔

روزہ دار کا حقنہ لینا:

۱۱۔ روزہ دار یا تو پچھلی شرمگاہ میں حقنہ لے گا یا اگلی شرمگاہ میں یہ اس  
زخم میں جو پینٹ تک پہنچا ہوا ہے۔

پچھلی شرمگاہ میں حقنہ لینا:

اس مسئلہ میں، آراء میں:

۱۲۔ حنفیہ اور مالکیہ کا قول مشابہہ ہونا، فقہیہ ورجوف میں سے ہر ایک کا  
نہ سب بھی ہے یہ ہے کہ پچھلی شرمگاہ میں حقنہ لینے سے روزہ ٹوٹ جاتا  
ہے اور اس کی تشاء لازم ہوتی ہے، یہ تک حضرت عائشہ کا رٹا ہے:  
"میرے پاس رسول اکرم ﷺ تشریف لائے اور فرمایا: "یا  
عائشہ! هل من كسرة؟ فأتيتہ بقصر فوضع فی فیه،  
فقال یا عائشہ! هل دخل بطي من حسی؟ كذا لك قبة  
الصائم، إنما الإفطار مما دخل وليس مما خرج" (۱)

(۱) المنی ۱/۱۱۱ طبع دار

(۲) حضرت عائشہ کی حدیث کی روایت ابو یوسف نے کی ہے (لصب الراعی  
۲/۵۳) نصب الراعی کو یوسف نے لکھے ہیں اس حدیث کی سند میں بعض  
روی ہیں جن میں نہیں جانتے۔

دی بھر، دیر نگی تو ہونوٹ جائے گا تو اس میں گند لی گئی ہو یا نہ گئی  
ہو، بین یہاں پر ہونوٹ ہونے کی مسدود کیا ہے؟ اس کے بارے میں فقہاء  
کے درمیان اختلاف ہے، ہم مسلک کے فقہاء نے اپنے قواعد کے  
تحت مسدود متعین کی ہے۔

حنفیہ نے کہا ہے کہ یہ شفاء و رچہ پنی و اس میں پاک ہوں بین  
جب یہ شرمگاہ سے ہونوٹ نہیں تو اس کے ساتھ کچھ نہ کچھ مایا کی ضرورت  
نہی کی اور پچھلا پانچا کے مقام سے تھوڑی مایا کی کاٹنا بھی ہونو  
کو توڑ دیتا ہے (۱)۔

شافعیہ نے یہ مسدود متعین کی ہے کہ شرمگاہ میں، غل ہونے والی  
چیز جب اس سے ہونے لگے کی تو اس سے ترہق من السببیں مایا جائے  
گا، پس اس سے ہونوٹ جائے گا چاہے اس میں مایا کی کمی ہو یا نہ  
نگی ہو، چاہے پوری چیز ہم نکلے یا اس کا کوئی ٹکڑا۔ آئے اس لئے  
کہ یہ حارث بن سبیل ہے (۲)۔

مالکیہ نے کہا کہ یہ ناقض ہونوٹ نہیں، انہوں نے ذکر کیا کہ پانچا  
کے مقام میں حقنہ غل کرے سے ہونوٹ ٹوٹتا، حالانکہ حقنہ کے نکلنے  
وقت اس کے ساتھ مایا کی نکلنے کا احتمال ہوتا ہے، مالکیہ نے اس کی  
مسدود بین کی ہے کہ یہ نکلنے والی چیز غیر معتاد ہے، لہذا ناقض ہونوٹ  
نہیں ہوگی، جس طرح کیڑیا نکل کر نکلنے سے ہونوٹ و نا ہونوٹ اس پر  
تری ہو (۳)۔

حنابلہ کے یہاں اس مسئلہ میں تفصیل ہے، حنابلہ اس بات پر متفق  
ہیں کہ اگر غل ہوے والی چیز حقنہ یا روئی وغیرہ ہو تو اگر یہ چیزیں اس  
طرح نہیں کہ اس پر نگی ہے تو ہونوٹ جائے گا، یہ تک اگر نگی (تری،  
رجو بت) تب نکلے تو بھی ہونوٹ جاتا ہے، اس لئے کہ ہونوٹ شرمگاہ سے

(۱) مدنی اصناف ۲/۵۳ مطبعہ العصر

(۲) مجمع ۲/۵۳ اصناف کردہ المکتبہ العالمیہ

(۳) العدوی علی الخرش ۵

(۱) عشاء شریا کوئی کھڑے ہے؟ میں آپ ﷺ کے پاس روٹی کی ایک ٹکیہ لائی آپ ﷺ نے سے منہ میں رکھ لیا (اس کو منہ میں سے نکال کر) پھر فرمایا: ”اے عشاء گیا میرے پیٹ میں اس میں سے کچھ چا گیا ہے؟“ یہی حال روزہ دار کے بوسہ لینے کا ہے۔ اور کچھ داخل ہونے سے روزہ ٹوٹتا ہے باہر نکلنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا (حضرت ابن عباسؓ اور عکرمہؓ کا قول ہے: ”الغطر مما دخل وليس مما صرح“ (۱) روزہ اس چیز سے ٹوٹتا ہے جو اندر داخل ہو، اس چیز سے نہیں ٹوٹتا جو باہر نکلے۔)

روزہ ٹوٹنے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ حقہ اس کے اختیار سے اس کے پیٹ میں پہنچا ہے لہذا یہ کھانے کے مشابہ ہے۔ اس میں مرد و خواتین کی حقیقت بھی پائی جاتی ہے یعنی اس کے بسم کے بعد روزہ چیز پہنچ رہی ہے جس میں اس کے بدن کی درستگی ہے (۲)۔

یہی گچھلی شرمگاہ میں حقہ لینے سے مرد و خواتین کے لئے مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ جو چیز اندر داخل کی گئی ہو وہ سیال ہو، مالکیہ کے علاوہ دوسروں نے یہ شرط نہیں لگائی ہے۔

مالکیہ کا غیر مشہور قول، تانسی حسین ثانی کی رائے (جسے ثانیہ سے یاد کیا ہے)، اور ابن تیمیہ کا ممتا قول بھی یہی ہے کہ مرد و خواتین

(۱) مکرّمہ اور ابن عباس کے قول کو بخاری نے تخلیفاً ذکر کیا ہے (بخاری ص ۳۴۷، ۳۴۸) بخاری نے خود عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں اپنی سند کے ساتھ ابن مسعود سے سنا تو فاروقیہ کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے ابن عباس سے سنا تو فاروقیہ کیا ہے بعض حضرات نے اس قول کی روایت نبی اکرم ﷺ سے بھی کی ہے لیکن اس کا مرفوع ہونا ثابت نہیں ہے (نصب الراية ص ۲۵۳)۔

(۲) فتح القدیر علی ہدایہ ص ۴۲-۴۳ طبع بیروت، الفتاویٰ الہندیہ ص ۲۰۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المجموع الفتاویٰ ص ۳۳۳، اشرار الکبیر علی ہدایہ ص ۲۸۰ طبع بیروت، کتاب الفتاویٰ ص ۲۸۶ طبع حادہ ایشی، الفروع ص ۳۶۲ طبع لبنان، الاصاب ص ۲۹۹ طبع حادہ ایشی، انصی ص ۱۲۱۔

گچھلی شرمگاہ میں حقہ لینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اس کے ذمہ تلف و لازم نہیں، ان حضرات نے اس قول کی ملکہ یہاں کی ہے کہ روزے مسلمانوں کے، میں میں شامل ہیں جن کے جاننے کی خاص و عام سب کو ضرورت پڑتی ہے، اگر یہ سورت میں سے ہوتے جہیں اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے تو رسول اللہ ﷺ پر اس کا کیا واجب ہوتا، اگر نبی اکرم ﷺ نے سے یہ سنا لیا ہوتا تو صحابہؓ کے علم میں ہوتا، ”وہ صحابہ کرام“ اسے امت تک پہنچاتے جس طرح پوری شریعت پہنچائی، جب اہل علم میں سے کسی نے اس بارے میں حضور ﷺ سے کوئی حدیث نقل نہیں کی، صحیح، ضعیف، نہ مستند، نہ مرسل تو یہ بات معلوم ہوگئی کہ رسول اکرم ﷺ نے اس بارے میں کچھ نہیں فرمایا (۱)۔

اگلی شرمگاہ میں حقہ لینا:

۱۳- جمہور فقہاء کے نزدیک گلی شرمگاہ کا حقہ شرمگاہ تک نہیں پہنچتا تو اس سے کچھ نہیں ہوتا، مرد و خواتین ٹوٹے گا، ثانیہ کا اصح قول یہ ہے کہ مرد و خواتین جاتا ہے، ”وہ ثانیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر حقہ حقہ سے آگے نہ جاتا تو مرد و خواتین، اگر حقہ ممتا تک پہنچ گیا تو عورت کی اگلی شرمگاہ کے قلع سے ہی حکم ہوگا جو گچھلی شرمگاہ میں حقہ لینے کا حکم ہے (۲)، اور اگر مرد کی اگلی شرمگاہ (ذکر کا سوراخ) میں لیا ہوا حقہ ممتا تک پہنچ گیا تو اس کے بارے میں دو رائے ہیں:

امام ابو حنیفہ، امام محمد، مالکیہ، حنفیہ کے یہاں مذہب اور ثانیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، روزہ درپردہ

(۱) الفتاویٰ لابن تیمیہ ص ۲۳۳-۲۳۴ طبع المصطفیٰ، المجموع الفتاویٰ ص ۳۹۹۔  
(۲) الفتاویٰ لابن تیمیہ ص ۲۳۳-۲۳۴، الفتاویٰ الہندیہ ص ۲۰۲، المجموع الفتاویٰ ص ۳۳۳، کتاب الفتاویٰ ص ۲۸۶، الفتاویٰ ص ۲۸۰۔

استعمال کرنے کا حکم آیا "فرمایا: روزہ دار اس سے بچے، اس سے بھی کہ یہ چیز اس کے پیٹ میں اس کے اختیار سے پہنچی ہے، لہذا کھانے کے مشابہ ہونے، نیز رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "الطعم مما دخل" (۱) (روزہ دار چیز سے ٹوٹتا ہے جو اندر داخل ہو)۔

مالکیہ کا مسلک اور شافعیہ اور حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ ابن تیمیہ نے اس کی وہی دلیل دی ہے جو مطلقاً حقہ کے بارے میں دی ہے (۲)۔

حرام چیز کو حقہ میں استعمال کرنا:

۱۵- علماء نے اس بات کو جائز قرار دیا ہے کہ بطور دوا، مرض اور کرنے کے لئے یا لاشعری دوا کرنے کے لئے پاک چیز کا حقہ پیا جائے، حنفیہ نے جراثیم، قوت حاصل ہونے کے لئے یا موٹا ہونے کے لئے حقہ لینے کو جائز نہیں کہا (۳)۔

مجبوری کے بغیر حرام چیز کا حقہ لینے سے منع کیا ہے، کیونکہ حرام چیزوں کے استعمال کی ممانعت میں عموم ہے۔

اس امر حرام چیز کا حقہ لینا ضرورت بن جائے، اس کے استعصاف نہ کرنے میں جان کا خطر ہو، اور حلق مسدود، صلیب سے تپاؤ ہو، مریض کی شفا لپائی، اسی حرام چیز کا حقہ پینے سے ہوں تو حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک ضرورت کے بقدر اس کا استعمال جائز ہے، ان

۱۔ لیجاری ص ۳۸۸ طبع دار الفکر طرابلس لبنان ۱۳۶۰ھ۔

(۱) فقہ ۱۲ کے حواشی میں اس حدیث کی تصریح کی گئی۔

(۲) الخرشنی ۱۶۲۲ طبع دار صادر، المجموع ۱۳۳۶ھ، الفتاویٰ لابن تیمیہ کام ص ۳۰۲ طبع دار صادر، الخرشنی ۱۳۳۶ھ، الفتاویٰ لابن تیمیہ ۲۵/۲۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، واصل ص ۲۹۹۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۳۹۔

قصہ ہے نہ کفار، نہ حضرات سے اس کی ملت یہ بیان کی ہے کہ اس بارے میں کوئی نص و روایت نہیں، یہاں مسئلہ کو وجہ سے پر قیاس کرنے والا حق سے دور ہو، کیونکہ مرد کی اگلی شرمگاہ میں لیا ہوا حقہ جو فحش نہیں پہنچتا، نہ ممنوع غذا رسائی کا باعث ہے، امام ابو یوسف کا مسلک شافعیہ کا صحیح قول و حنبلیہ کا یک قول یہ ہے کہ سب دوا کے سوراخ میں کوئی چیز ٹپکانی تو روزہ ناسد ہو گیا۔ کیونکہ یہ چیز اس کے اندر اس کے اختیار سے پہنچی، لہذا کھانے کے مشابہ ہو گیا (۱)۔

چاقو (۲) میں حقہ لینا:

۱۳- حنفیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ کے یہاں مذہب (۳) یہ ہے کہ جو رخم پیٹ تک سرایت کئے ہوئے ہے اس میں اگر ۱۰۰ ملی تو روزہ ناسد ہو گیا، کیونکہ یہ پیٹ تک پہنچ جائے گی نیز اس لئے کہ پیٹ تک کوئی چیز معتاد راستہ سے پہنچ ہو یا غیر معتاد راستہ سے، دونوں کا حکم یکساں ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ کھانے سے زیادہ مؤثر اور مہیب ہے، "ان النبی ﷺ أمر بالامتناع عند النوم، وقال: لیتقہ الصائم" (۴) (رسول اکرم ﷺ نے سوتے وقت اشد سرور

(۱) الشرح المفید ۱۶۹۹، الاصاب ص ۷۰۔

(۲) چاقو کا رخم جو حد تک پہنچ گیا ہو۔

(۳) فتح القدیر ۲ ص ۳۰۲ طبع بوقاق الفتاویٰ الہندیہ ص ۴۰۲، حواشی الشروانی وابن کاسم، لہجری علی تختہ الخراج ص ۳۰۲-۳۰۳ طبع دار صادر، کشاف الخراج ۲/۲۸۶، الاصاب ص ۳۰۰، النووی ص ۱۲۸، المحمل ص ۳۱۸، اجیاء اثر مٹا دیں۔

(۴) حدیث شریف کی روایت ہے ابو ذر غفاری نے اپنی تاریخ میں معبد بن ہودہ ص ۱۳۱ سے مروی ہے ابو ذر کے الفاظ یہ ہیں: "اللہ امر بالامتناع عند النوم، وقال: لیتقہ الصائم"، ابو ذر نے کہا مجھ سے یہی کہ میں نے کہا یہ حدیث مگر ہے اور عبد الرحمن جیسا کہ میں نے کہا ہے صلیب ہے صلیب ہیں، ابو حاتم داری نے کہا یہ صدوق ہیں (مختصر سنن ابی داؤد ص ۲۵۹-۲۶۰ تاریخ کردہ دار المعرفہ ص ۱۳۰۰ تاریخ الکبیر

ما پاک چیز کی نہ مالش نہ راست ہے، نہ حقہ بیاض نہ بطور و استعس  
کرنا، خواہ ان کے استعمال نہ کرنے سے آدمی ملاک ہو جائے، یونکہ  
نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "من العہ لم یجعل شفاءً اعیسیٰ  
فیما حرم علیہا" (بے شک اللہ نے میری امت کی شفا اس  
چیز میں نہیں رکھی جنہیں امت کے سے حرام قرار دیا ہے) اور  
اس لئے کہ نبی اکرم ﷺ کے سامنے اسکی فیذ کا تذکرہ یا یہ جو وہ  
کے لئے بنائی جاتی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اہ لیس بدواء  
ولکنہ داء" (۱) (وہ دوا نہیں ہے بلکہ وہ بیماری ہے)۔

بچے کو وہ دوا کا حقہ دینا و رزاج کی حرمت میں اس کا اثر:  
۱۶- حنفیہ کا مسلک، مالکیہ کا مرجوح قول، شافعیہ و حنبلیہ نیز لکھ  
بن سعد کی ایک رائے یہ ہے کہ جب پانچ کے مقام میں چھوٹے بچے  
کو دوا کا حقہ دیا گیا تو اس سے نکاح کی حرمت ثابت نہیں ہوگی  
(یعنی جس عورت کے دوا کا حقہ دیا گیا ہے، وہ بچے کی رضاعتی ماں  
نہیں ہوتی)، اس بناء نے اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ رسول  
اکرم ﷺ نے اس رضاعت کی بنا پر نکاح حرام قرار دیا جو رضاعت  
(بھوک) کے مقابل ہو (۲)، جماعت (بھوک) کے بغیر رضاعت  
سے حرمت کا حکم نہیں دیا، لہذا حرمت نکاح اسی وقت ثابت ہوگی جب  
جماعت (بھوک) کے مقابل ہو، نیز اس لئے کہ حقہ کے طور پر  
استعمال کئے گئے دوا سے گوشت و ربڑ کی شوائب نہیں ہوتی، بچہ

(۱) ابنی ۱۱/۸۳ طبع المکتبۃ الخیرۃ، الخیرۃ ۵/۳۵۱۔ حدیث: "اہ لیس بدواء  
ولکنہ داء" کی روایت مسلم، ابن ماجہ و احمد نے کی ہے (صحیح التلخیص  
۲۲۵/۱)۔

(۲) حدیث: "إلما الرضاعة من المجاعة" بخاری و مسلم دونوں میں ہے  
(صحیح التلخیص ۲۸۲/۱)۔

فقہاء نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ارشاد: "إن الله لم  
یجعل شفاءً کم فیما حرم علیکم" (۱) (اللہ تعالیٰ نے تمہاری  
شفا اس چیز میں نہیں رکھی جنہیں تمہارے لئے حرام قرار دیا  
ہے) میں شفا کا علم ہونے کی صورت میں حرمت کی نفی کی گئی ہے، اس  
طرح حدیث کا مفہوم یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں ۱۰۰ کرنے کی  
جواز دی ہے ورنہ بیماری کے لئے دوا بنائی ہے، وہ سب اس ۱۰۰  
میں کوئی حرم چیز ہو ورنہ تمہیں معصوم ہو کہ اس میں شفا ہے تو اس کے  
استعمال کی حرمت قائم ہوگی (۲)، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفا  
اس چیز میں نہیں رکھی ہے جو تمہارے سے حرام ہے، اس لئے کہ تم نے بھی  
حدیث کے اس مفہوم کی تائید کی ہے۔

جدید شفاء کے لئے حرام دوا کے استعمال کے بارے میں حنفیہ  
اور شافعیہ کی وہ میں ہیں:

بعض حضرات نے جو چند ضرورت ایسی صورت میں منع کیا ہے  
جبکہ اس کے قائم مقام دوسرا علاج موجود ہو، اور بعض فقہاء نے اس  
شرط کے ساتھ اس کی اجازت دی ہے کہ کسی باہر مسلمان طبیب نے  
اس کا مشورہ دیا ہو (۳)۔

مالکیہ کا مسلک و حنبلیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ شراب و رسی

(۱) حدیث: "إن الله لم یجعل شفاءً کم فیما حرم علیکم" کی روایت  
طبرانی نے معجم الکبیر میں، یزید بن ابی شیبہ و حاکم و غیرہ نے ابن مسعود سے  
سوقوفہ کی ہے اور اس کی روایت ابن حبان، ابو یعلیٰ و دیگرین نے حضرت  
مسلم سے مرفوعاً کی ہے (المقام الحدیث ۱۱۹)، غشی نے کہا ہے اس  
حدیث کی سند منقطع ہے اور اس کے رجال صحیح بخاری کے رجال ہیں (فیض  
القدیر ۳/۲۵۳)۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۲۹، شرح البیہق ۵/۱۰۳، طبع المکتبۃ الخیرۃ، اقلیو بی ۲۰۳/۲،  
ابن جریر علیٰ طبیب ۱/۲۷۱، طبع دار المعرفۃ، ابنی ۱۱/۸۳، کتبی ۱/۱۶۸، طبع  
مکتبۃ

(۳) ابن ماجہ ۵/۲۲۹، اقلیو بی ۲۰۳/۲۔

اس پر کت نہیں رہتا<sup>(۱)</sup>۔

شافعیہ اور حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ چھوٹے بچے کو ۱۰۰ روپے سے نکاح کی حرمت ثابت ہو جائے لی، ان حضرات نے اس کی صحت پیدا کی ہے کہ حقہ میں جو کچھ ہے معدہ میں پہنچ کر غذا بن جائے گا۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر رضاعت کی مدت میں بچہ کو نہ ا کے مقصد سے دودھ سے بے نیاز ہونے سے پہلے ۱۰۰ روپے کا حقہ دیا گیا ہے تو رائج قول یہ ہے کہ نکاح کی حرمت ثابت ہو جائے گی<sup>(۲)</sup>۔

حقہ لگانے والے کا جب الستر مقام کو دیکھنا:

۱- علماء نے واجب الستر مقام کی طرف دیکھنے کو ممنوع قرار دیا ہے مگر یہ کہ انتہائی مجبوری ہو، اور مختلف احوال کے اعتبار سے ضرورت مختلف ہوتی رہتی ہے، فقہاء نے حقہ لگانے کو بھی ضرورت شمار کیا ہے<sup>(۳)</sup>، جب ضرورت ختم ہو جائے گی تو واجب الستر مقام کا دیکھنا حرام ہو جائے گا۔

تفصیل کے لئے یہ اصطلاحات یکم جا میں: ”مطلب“، ”ضرورت“ اور ”عورت“۔

## احتکار

تعریف:

۱- عربی زبان میں ”احتکار“ اس فرشتی کی نیت سے نذر روک لینے کو کہتے ہیں، اس کا اسم ”حکرة“ ہے<sup>(۱)</sup>۔

شرع میں حنبلہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ غلہ اور اس جیسی ضروریات زندگی خرید کر گراہی کے زمانے تک روکے رہنے کو ”احتکار“ کہتے ہیں۔ مالکیہ نے حکار کی تعریف اس طرح کی ہے کہ قیمتیں بڑھنے کے انتظار میں منڈیوں کا بار نہ لینے کا نام ”احتکار“ ہے۔ فقہاء شافعیہ نے لکھا ہے کہ گراہی کے زمانے میں غذا ایات خریدنا اور اسے روکے رہنا اور زیادہ قیمت پر بیچ کر لوگوں کو تنگی میں ڈالنے کا نام ”احتکار“ ہے۔ فقہاء حنبلہ نے حکار کی تعریف کی ہے کہ احتکار غدا کی اشیاء کو خرید کر گراہی کے انتظار میں روک رکھنے کا نام ہے<sup>(۲)</sup>۔

متعلقہ الفاظ:

۲- ذخائر: ضرورت کے وقت کے سے کسی چیز کو چھپانے کا نام ذخائر ہے، یہیں سے ”خار“ احتکار کا بھی فرق بھی، صبح ہو جاتا ہے کہ احتکار ان ہی چیزوں میں ہوگا جس کا زمانہ لوگوں کے حق میں

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۰۴، اقلیہ ج ۳ ص ۳۳، ابنی ۸ ص ۷۴، جامع کردہ مکتبہ

القاریہ ج ۱ ص ۹/۱۰، حاشیہ الرسوا ج ۲ ص ۵۰۳، الفرض ج ۳ ص ۷۷۔

(۲) قدس ج ۳ ص ۵۰۳، ابنی ۸ ص ۷۴، الفرض ج ۳ ص ۷۷، اقلیہ ج ۳ ص ۳۳۔

(۳) ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۱۱۔

(۱) المصباح لسان العرب ج ۱ ص ۱۲۷، الفرض ج ۳ ص ۷۷، ابنی ۸ ص ۷۴، جامع کردہ مکتبہ

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۰۳، الفرض ج ۳ ص ۷۷، اقلیہ ج ۳ ص ۳۳، ابنی ۸ ص ۷۴، جامع کردہ مکتبہ

لکھنؤ ج ۳ ص ۵۱۳، ابنی ۸ ص ۷۴، جامع کردہ مکتبہ

16

فرمایا: ”احکام الطعام في الحرم الحاد یہ“ (حرم میں  
خلو کا احکام حرم میں اٹار ہے)۔ حضرت عمر بن الخطابؓ کا بھی یہی قول  
ہے۔ (۲)۔

علامہ کاسانی نے احکام کی حرمت پر اس دو حدیثوں سے استدلال کیا ہے: "المحتکر ملعون" (۳) (احکام کرنے والا ملعون ہے)۔ اور حدیث: "من احتکر طعاما لم یبعس لیمنہ فقد ہرئ من اللہ وبری اللہ منہ" (۴) (جس نے چالیس دن تک نفع کا احکام کیا وہ اللہ سے بری ہے اور اللہ بھی اس سے بری ہے) اس حدیثوں کے ذکر کرنے کے بعد علامہ کاسانی نے لکھا ہے کہ اس طرح کی وعید کسی حرامی کے ارتکاب پر متبہ ہو سکتی ہے، احکام کی حرمت کی امری دلیل یہ ہے کہ احکام ظلم ہے، اس لئے کہ شہر میں جو چیزیں فروخت کی جاتی ہیں اس سے علامتہ الناس کا حق بہت ہو جاتا ہے، تو جب خرچہ اور علامتہ اناس کے سخت احتیاج کے وقت بھی اس کے ماتھے فروخت کرنے سے رکاوٹ ہوتی ہے ان کی حق تلفی کی، مستحق سے حق روٹا ظلم اور حرام ہے، اس بارے میں ظلم کے تحقق کے لئے مدت قلیل دریشہ بہت ہے (۵)۔

(۱) حدیث: ”احکام الطعام...“ کی روایت ابو داؤد نے کی ہے ابن قحطان نے اس حدیث کے بارے میں کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں، اور البیہق ان میں سے کہ اس کی سند بھی ہے (فیض القدیر ۱/ ۱۸۲)۔

(۲) الباقی احکام قرآن ۱۲/ ۳۳۔

(۳) حدیث: ”المحکوم ملعون“ کی روایت ابن ماجہ نے اپنی سنن میں اور حاکم نے حضرت عمرؓ سے مروی کی ہے۔ اسی حدیث کی سند ضعیف ہے (التقا صد الحکمہ ص ۱۷۰)۔

(۳) حدیث شریف: "مَنْ أَحْكَمَ طَعَاماً... كُنِيَ رَوِيًّا" (جو کھانا مضبوط ہو، اس کی روایت صحیح ہوگی)۔  
 نے الاوسط میں کہا ہے کہ حدیث کے روایوں میں ایک ماہر ابو یوسف الاوسطی  
 ہیں جنہیں صحت میں نے ضعیف قرار دیا ہے (مجموع الفتاویٰ، ج ۱۰، ص ۱۰۰)۔  
 (طبع ہندوستان)۔

(٥) جرائع المباح ٥/١٣٩.

مضر ہو (جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا) ، اور جہاں تک «نار کا تعلق ہے تو اس کا تحقق ان اشیاء کو روکنے میں بھی ہوگا جن کا رونا لالوں کے لئے مضر ہے ، اور ان اشیاء میں بھی ہوگا جن کا رونا لعنت اناس کے حق میں مضر نہیں ، اسی طرح توڑوں ، روپیوں کو رونا بھی «خار کہا جائے گا۔ حکارہ اور خار کا ایک بنیادی فرق یہ بھی ہے کہ بعض «فات «خار کی بعض شکلیں شرعیہ مطلوب ہوتی ہیں مثلاً ای حکومت کا شندکان ملک کے سے ضروری شیا ، کا ذخیرہ کرنا۔ اس کی تفصیل اصطلاح «خار میں ہے۔

حکام کا شرعی حکم:

۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ ایک بے ذوق و اعتبار یا بے ان کے ساتھ احکام حرام ہے، کیونکہ احتیاط عوام الناس کے لئے حضرت رسالہ اور حجی کا باعث ہے، اس میں ممانعت کی وجہ میں فقہاء ہر ایک عبارت مختلف ہیں؛

محبوب مقرب، ہے حکار کے حرام ہوئے کی مرامت کی ہے۔ یہ حضرت اہل بیت سے سہ لال کرتے ہیں۔ "وہم یورد فیہ" یا سجاد رضی اللہ عنہ (۱) اور جو کوئی بھی اس کے اندر سے ہے، وہی ہمارا دھرم سے کرے گا۔ الاختیار کے مصنف نے اس سے یہ سمجھا ہے کہ حکار کی حرمت ثابت کر کے سلسلہ میں یہی آیت بنیاء کی حیثیت رکھتی ہے (۲)۔

قرطبی سے اس حدیث کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ میں ابوہریرہؓ میں حضرت یحییٰ بن اُمیہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے

۱۳۵۱/۵/۲۵

(۳) الاذیہ و سر ۱۶ طبع م سوا ب الجلیل ۲۴۷-۲۴۸، طرود  
۰ / ۳۳، اثر بر ۵ / ۱۳ - ۳۳، اسی ۲۴۳، نیا لکھج ۵۶ / ۳

## احکام ۳-۵

کی کہ اللہ تعالیٰ اس نذر میں برکت دے، مگر جو شخص یہ نذر ہم سے لایا ہے اس میں برکت ہے۔ اس سے عرض کیا گیا کہ یہ حدیث کون بیچنے کے لئے روک یا گیا ہے، انہوں نے دریافت فرمایا: کس نے روک یا ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ عثمان کے نذرانے اور دو غلام اور پٹ کے نذرانے اور دو غلام نے، حضرت عمرؓ نے اس دنوں کو غلبہ فرمایا اور کہا: ”سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: من احتكر عسى المسلمين طعامهم لم يمت حتى يصر به الله بالحدام أو الإفلاس“ (۱) (میں نے رسول اکرم ﷺ کو یہ کہتے سنا کہ جس شخص نے مسلمانوں کے نذر کا احکام کیا وفات سے پہلے اللہ تعالیٰ اسے کوڑھ یا تنگدستی میں مبتلا کر دیتے ہیں)۔

۵- لیکن ائمہ فقہاء حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ نے احکام کی ممنوعیت کو کراہت سے تعبیر کیا ہے اس شرط کے ساتھ کہ احکام لوگوں کے سے نہ رہیں ہو (۲)۔

فقہاء حنفیہ جب باقاعدہ کراہت کا اطلاق کرتے ہیں تو اس سے مراد مردود تحریمی ہوا کرتا ہے، اور حرام کے مرکب کی طرح ان کے نزدیک مردود تحریمی کا مرتب بھی نہ کا سکتا ہوتا ہے، کتب ثنائیہ میں امام شافعی کے بعض ائمہ سے کراہت کا جو قول مروی ہے اس کے بارے میں خود محققین ثنائیہ نے غیر معتبر ہونے کا حکم لگایا ہے (۳)۔

۴- اس حجر قیمتی نے احکام کو پار میں شمار کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ حدیث کے ظاہری الفاظ میں احکام پر جو شدید ہمیدیں ہیں، مثلاً ”عنبت، اللہ اور اس کے رسول کا اس سے بری لکھ دینا اور اس کا جذام و عور میں مبتلا ہونا“ اس سے احکام کا نذرانہ دینا معلوم ہوتا ہے بلکہ اس ہمیدوں میں سے بعض ہی اس عمل کے ہیہ دینے پر کافی دلیل ہیں (۴)۔

مناہد نے احکام کی تحریم پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے جسے ائمہ نے جو امامہ سے روایت کیا ہے، انہوں نے کہا: ”یہی رسول اللہ ﷺ ان یحتكر الطعام“ (۵) (رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع کیا کہ مذکورہ کا جائے)۔

اور اس حدیث سے جسے انہوں نے اپنی سند سے حضرت حمید بن مسیب سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من احتكر لھو عاظمی“ (۶) (جس نے احکام کیا وہ خطا کار ہے)۔ اور استدلال کیا اس روایت سے کہ: حضرت عمر بن خطابؓ اپنے پیہ ساتھیوں کے ساتھ تھے، انہوں نے دیکھا کہ باپ مکہ پر کافی نذر کا ڈھیر لگا ہے، تو انہوں نے سول کیا کہ یہ نذر کا ڈھیر کیا ہے؟ لوگوں سے جواب دیا: ہم لوگوں کے لئے پار سے لایا گیا، حضرت عمرؓ نے عا

(۱) نہایت اکتاف ۵۶۳، شرح روض الطالب ۲/۳۷۷، حاشیہ القلیوبالی شرح منہاج الطالبین ۱۸۶۳، المرواج ۲۱۶/۱-۲۱۷، المجموع ۱۲/۳۳۔

(۲) حدیث: ”یہی ان یحتكر الطعام“ کو صاحب المغنی (۲۸۲/۳) نے منعی الفاظ میں ذکر کیا ہے اور اس کی روایت عبد الرزاق نے لمعوف (۳۰۲/۸) میں ان الفاظ کے ساتھ کی ہے ”یہی من بیع الحکر“۔

(۳) حدیث: ”من احتكر لھو عاظمی“ کی روایت مسلم اور ترمذی نے کی ہے اور اس باب میں حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک حدیث ہے جس کی روایت حاکم نے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے ”من احتكر یزید ان یقالی بها بمسبب لھو عاظمی“ (جس نے اس ارادہ سے احکام کیا کہ مسلمان ہونے والوں میں غلبہ لیں تو وہ خطا کار ہے) (تحفہ الخیر ۱۳/۲)۔

(۱) المغنی ۳/۲۳۳، کشاف القناع ۳/۵۱۱، اس حدیث کی روایت امام احمد، ابن ماجہ اور حاکم نے کی ہے ابن ماجہ کے رجال ثقہ ہیں (فیض القدیر ۳/۵۱۱)۔

(۲) فتح القدیر، حاشیہ حاشیہ حاشیہ حاشیہ ابن ماجہ ۲۵۵/۲۵، مجمع ۲۷۲/۵، المجموع شرح المہذب ۱۲/۱۰۔

(۳) المجموع ۱۲/۱۰، طبع اول۔

حکام کے حر مہونے کی حکمت:

۶- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ احکام کو درام نہیہ کی حکمت عوام  
انسان کو ضرر سے بچانا ہے، اور کسی لئے ملاء کا اس بات پر اجماع ہے  
کہ اگر کسی شخص سے کسی چیز کا احکام لیا، اور لوگوں کو اس چیز کی تحت  
ضرر ورت پڑی، اور کسی دوسرے کے پاس وہ چیز، دستیاب نہیں تو اس  
شخص کو احکام شدہ چیز کو بیچنے پر مجبور کیا جائے گا حسیا کہ اس کا بیان  
”رہا ہے تاکہ لوگوں سے ضرر نہ رہو“ اور مانہی تعابن سے  
زندگی گذارنے کی راہ پیدا ہو<sup>(۱)</sup> یہی بات امام مالک کے منقول بحکم  
سے مستفاد ہوتی ہے کہ احکام کو حرام قرار دینے کا مقصد لوگوں سے ضرر  
کو دور کرنا ہے، اس لئے کہ انہوں نے فرمایا: اگر احکام مندی پر نہ سے  
اثرات نہ ڈالے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے<sup>(۲)</sup>۔ اور یہی بات تمام  
فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتی ہے<sup>(۳)</sup>۔

حکام رکن اشیاء میں ہو سکتا ہے:

۷- احکام کے ارادہ کے سلسلہ میں تین روایات ہیں:

۱۔ ارادت: امام ابوحنیفہ، امام محمد، فقہاء شافعیہ اور فقہاء مالکیہ کا  
مذہب یہ ہے کہ احکام کا تعلق صرف مذہبی اشیاء میں ہوتا۔

۲۔ ارادت یہ ہے کہ احکام اس تمام چیزوں میں ہو سکتا ہے جو  
انسانی زندگی کے سے ضرر دہری ہوں، ارادت کے رہنے سے عوام  
انسان کو ضرر رلا حق ہو، مثلاً، تلہ، سلہن، سہاس، وغیرہ، یہ فقہاء مالکیہ کا

(۱) سویر، جلیں ۳۸/۳۔

(۲) البدونہ ۲۹۱/۱۰ طبع ول۔

(۳) افسی ۲۳۱/۳ طبع المایض، المرق المکیر ۲۳۳، طبع المعبود لکھنؤ یہ  
۳۷۴، المجموع شرح المہوب ۶۲/۱۲ طبع ولہ، حلیہ الملیٰ بمش اسکی  
اطالب شرح روض الطالب ۳۸/۲ طبع المکتبہ الاسلامیہ، الاختیار  
۱۶۹/۵، المدیح ۱۲۹/۵۔

مسلک اور امر خفیہ میں سے امام ابو یوسف کا مسلک ہے۔

تیسرے ارادت یہ ہے کہ احکام کا ثبوت صرف مذہبی اشیاء میں  
کچھ ہی میں ہوتا ہے، یہ امام محمد بن حسن کا قول ہے<sup>(۱)</sup>۔

چوتھا ارادت یہ ہے کہ امام مذہب اختیار کیا ہے، اس کا استدلال  
یہ ہے کہ احکام کے سلسلہ میں جو احادیث و روایات اس میں سے بعض  
عام ہیں، مثلاً، مسہم، واد، نے عید بن مسیب سے جو الحدیث بن  
عبد اللہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا  
:”من احتکر فہو خاطی“<sup>(۲)</sup> (جس نے احکام کیا وہ خطا کار  
ہے)۔ ایک دوسری روایت میں مسلم اور احمد نے روایت کیا ہے: ”لا  
یحتکر الا خاطی“ (خطا کار ہی احکام کرتا ہے)، یہی طرح احمد کی  
روایت حضرت ابو یوسف سے ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا:  
”من احتکر حکرة برید ان یغلی بہا علی المسممین فہو  
خاطی“ (جس نے کسی چیز کا احکام کیا اس ارادہ سے کہ مسلمانوں  
کے ہاتھوں خوب گر اس بیچہ وہ خطا کار ہے)، حاکم کی روایت میں ان  
الفاظ کا اضافہ ہے: ”وقد برئت من ذمۃ اللہ“<sup>(۳)</sup> (یعنی اللہ

(۱) البدیع ۱۲۹/۵، جامع بشری علی درر نکاح بشری فرما احکام ۳۰۰،  
البدیع علی متن الموطا، جامع لاشریح ۲۷۲/۵ طبع الاستاذ بدر الطار  
وحاشیہ ابن ماجہ ۲۵۵/۵ طبع ۲۷۲/۵، التاج ولولہ طبع ۳۸۰/۳، حلیہ  
محمد بن المدنی کون مطبوعہ ریحانہ الہدی ۵، البدونہ المجد الرابع  
۲۹۱/۱۰ طبع جروت، سہوب اخیل ۳۷۲/۵ طبع اب، نہایت التاج  
۳۵۶/۳، شرح الموطا علی صحیح مسلم ۲۲/۱۲ طبع المعبود لکھنؤ یہ، المجموع  
شرح المہوب ۶۲/۱۲، طبع ول، کشاف الطحا ۳۷۵ طبع صاحب راسخ  
افسی ۳۳۳/۳ طبع المایض، اسکی اطالب شرح روض الطالب ۳۸/۲۔

(۲) اس حدیث کی تخریج فقہ غمرہ ۳ کے حواشی میں گذر چکی ہے۔

(۳) حدیث میں احکام حکرة۔ کی روایت، امام احمد اور حاکم نے ہی ہے، فقہی  
نے لکھا ہے اس حدیث کے روایں میں احادیث اخیل ہیں جو حدیث میں مرق  
کرتے تھے، المہوب میں اس حدیث کو منکر قرار دیا ہے، فیض القدیر ۶/۵۔



## احکام ۸-۹

۱۰۔ وہ چیزیں مسماں کے حوائج ضروریہ میں سے ہیں کہ

اس سے بری الذمہ ہیں، پس یہ نصوص پر محکم کے بارے میں عام ہیں۔

احکام کا تحقیق:

۸۔ احکام کا تحقیق چند صورتوں میں ہوتا ہے جن میں سے بعض کی حرمت پر فقہاء کا اتفاق ہے، یعنی وہ صورتیں جن میں حسب ذیل اوصاف جمع ہو جائیں: ۱۔ احکام رشد و چیز غلہ ہو، ۲۔ انسان خرید کر اس کا مالک بنے، ۳۔ اور اس کا مقصد لوگوں کے لئے اس شے کو گراں کرنا ہو، ۴۔ اس کے نتیجے میں لوگ ضرر اور تنگی کا شکار ہوں۔ احکام کی کچھ صورتیں ایسی ہیں جن کی حرمت شرائط احکام میں اختلاف کی بنیاد پر مختلف فیہ ہے۔

احکام کی شرطیں:

۹۔ احکام پائے جانے کے لئے حسب ذیل شرطیں ہیں:

۱۔ پہلی شرط یہ ہے کہ تاجر اس سامان کا خریداری کے ذریعہ مالک ہو اور اس پر سبب جمہور کا ہے۔

بعض مالکیہ کا اس سلسلہ میں مسلک ہے اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف سے بھی منقول ہے کہ احکام میں صرف اسی بات کا اعتبار ہوتا ہے کہ سامان کو اس طرح روک لیا جائے جو عوام کے لئے مضر ہو، خود مقامی خریداری کے ذریعہ سے اس کا مالک ہو ہو سکتا ہے، اسے لالہ، یا اپنی اور اپنے اہل عیال کی ضروریات سے زیادہ ضرورت کر لینے کی شکل میں۔

جمہور نے احکام کے لئے جو شرط لگائی ہے اس کی رو سے باہر سے درآمد کئے ہوئے سامان میں احکام کا سول پیدا نہیں ہوتا، اس کی

رومہ کی کچھ نصوص بھی روایتیں جو خاص ہیں، ان میں سے ایک ابن ماجہ کی حدیث ہے: "من احتكر على المسلمين طعامهم صوبه الله بالجلام والإفلاس" (۱) (جو شخص مسلمانوں سے اس کا غلہ روک دے اللہ تعالیٰ اسے جہنم اور تنگدستی میں مبتلا کر دیتا ہے)۔ اسی طرح احمد، حاکم، ابن ابی شیبہ، ابن ابی عیسیٰ کی روایت ہے: "من احتكر الطعام لربعين ليلة فقد برئ من الله وبرئ الله منه" (۲) (جس شخص نے چالیس راتوں تک غلہ کا احکام کیا اس کا رشتہ اللہ سے ٹوٹ گیا اور اللہ اس سے بری الذمہ ہو گیا)، حاکم نے اپنی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے: "وأيما أهل عوصة أصبح فيهم عمرو جانع فقد برئت منهم ذمة الله" (جس علاقہ میں کسی انسان نے بھوکے رات گزاری اللہ تعالیٰ اس علاقہ کے لوگوں سے بری الذمہ ہو گیا)۔

جب تک مسئلہ میں کچھ نصوص عام اور کچھ خاص وارد ہوتے ہیں تو عام کو خاص پر محمول یا جاتا ہے اور مطلق کو تقید پر محمول یا جاتا ہے۔ فقہاء مالکیہ اور امام ابو یوسف کے عموم، ابی حنیفہ سے استدلال یا ہے اور یہاں ہے کہ جو خاص نصوص وارد ہوتی ہیں وہ در قبیل لقب میں، راقب میں مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں یا جاتا۔ امام محمد بن حسن سے اپنے ہمارے قول میں جو مذہب اختیار کیا ہے اس کی بنیاد یہ ہے کہ انہوں نے پڑوس کو غلہ یا بات پر محمول کر لیا ہے، یہ تک یہ

(۱) اس حدیث کی روایت احمد، ابن ماجہ و حاکم نے کی ہے ابن ماجہ کے رجال ثقہ ہیں (فیض القدیر ۱/ ۳۵)۔

(۲) اس حدیث کے ایک روایت ابو یوسف و ابی حنیفہ کی ہیں ان میں ابن مسعود سے ضعیف قرار دیا ہے مجمع المروک ۴/ ۱۰۰۔

(۱) صحیح مسلم ۸/ ۲۳ مطبوعہ مصر، الجامع المصغر ۳/ ۲۶، ۳۳، ۳۴، ۳۵

۲۔ دہری شرط یہ ہے کہ خریداری سرائی کے وقت میں کی ہو تجارت کی نیت سے مزید سرائی کے انتظار میں، فقہاء شافعیہ نے یہ شرط لگائی ہے۔ لہذا اگر کسی نے سرائی کے زمانہ میں غلہ خریدا اور سرائی کے زمانے کے لئے روک لیا تو اس کے رد ایک حکم شمار نہ ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

۳۔ فقہاء حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ اس چیز کو روکنا ایک مدت تک کے لئے ہو نہیں اس سلسلہ میں فقہاء شافعیہ، مالکیہ و حنبلیہ کے یہاں کوئی بحث نہ مل سکی، مدت کا ذکر صرف فقہاء حنفیہ نے کیا ہے، چنانچہ علامہ صکی نے شریعتی سے اور انہوں نے کافی سے نقل کیا ہے<sup>(۲)</sup> کہ شرعاً احکام غلہ وغیرہ کو خرید کر ایک خاص مدت تک روکنا ہے جس مدت کی تعیین میں اختلاف ہے، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ یہ مدت چالیس دن ہے، ان کی دلیل وہ روایت ہے جسے احمد بن حنبل اور حاکم نے اپنی سند سے ذکر کیا ہے: ”من احتکر الطعام لربعین ليلة فقد بری من اللہ وبری اللہ منہ“<sup>(۳)</sup> (جس نے چالیس روز تک غلہ کا احکام کیا وہ اللہ سے کٹ گیا، واللہ تعالیٰ اس سے نہی لزمہ ہوا)۔ لیکن ابن ابی حاتم نے چنے والہ سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے۔ بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ یہ مدت مہینہ ہے، اس لئے کہ اس سے کم قلیل کا جمل ہے، مہینہ و اس سے زیادہ بیش کا جمل۔

نہاد میں اس سے بھی فرق پڑتا ہے کہ حکم کرنے والا اس چیز کی کیا نیت کا انتظار کر رہا ہے یا غلط توقع ہونے کا۔ بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ احکامی مدت کا یہ اختلاف محض دنیا میں مزید کے سلسلہ

تک نہیں یہ ہے کہ دہری شرط کی مندی چھوڑ سرائی اور مندی سے غلہ لئے ہے، یا جس مندی سے شرط لگے، غلہ خریدنے کے عادی ہیں اس کو چھوڑ کر کسی دہری مندی سے خرید لائے۔ صاحب الاختیار اور صاحب الہدیج<sup>(۱)</sup> دونوں کا خیال یہ ہے کہ اگر شرط لگے کسی خاص بارر سے (خود دہری کے بارر ہی میں نہ ہو) غلہ خریدنے کے عادی ہیں دہری نے غلہ کیوں کرنے کے لئے اس مازار سے خرید یا تو وہ حکم کرنے والا خریدے گا<sup>(۲)</sup>۔

حکام کے تحقق کے لئے خریداری مشروط ہونے پر یہ مسئلہ بھی متفرع ہوتا ہے کہ اپنی کاشت کی ہوئی زمین کا غلہ روک لیا احکام شمار نہیں ہوگا، جمہور کی یہی رائے ہے۔

لیکن کچھ علماء مالکیہ نے اس قسم کے روکنے کو بھی احکام شمار کیا ہے، بعض علماء حنفیہ لکھتے ہیں کہ امام ابو یوسف کی رائے یہی ہے، مگر رہوئی نے پچی کے حوالہ سے ابن رشد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اگر غلہ سالی پر جائے تو تمام مدت کے مالکان کو ملے بارر کا لئے کا حکم، یا جائے گا چاہے وہ مدت ہم سے لائے ہو یا کاشت سے حاصل کی ہو، اس سلسلہ میں ابن رشدی کا قول معتد ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) الاشیار تعیین الحرام ص ۵، البدیع ۵/۱۳۹۔

(۲) فتاویٰ مسند کے دو خود علماء احکام کے مسئلہ پر جو تحقیقات کی ہیں ان کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ احکام کے تحقق یا عدم تحقق کا دعوہ اس مدت پر ہے کہ عوام الناس کو ضرر لاحق ہو رہا ہے یا نہیں۔

(۳) تاریخ دولہ کیل ۸۰۸ھ ۵۸۷ھ ۱۱/۱۲، ابن رشد نے اس سلسلہ میں جو مسلک اختیار کیا ہے اس کی تائید شریعت کے قواعد عامہ سے ہوتی ہے اور مختلف مذاہب کے اصول فقہی اس سے متصادف نہیں، دہری یہ بحث کرے احکام قرار دیا جائے گا یا نہیں تو جن لوگوں نے احکام میں خریداری کی شرط لگا دی ہے ان کے نزدیک زیر بحث صورت احکام نہیں ہے اگرچہ یہ لوگ بھی دلیل ضرر کی خاطر حاکم کو اس غلہ پر قبضہ کرنے کا اختیار دیتے ہیں جیسا کہ اس کی تفصیل آئے ہوئی ہے۔

(۱) المجموع شرح المہذب ۱۲/۳ طبع اول۔

(۲) الدر المنثور علی متن السنن ص ۵۳۔

(۳) اس حدیث کی تخریج بخاری نے غررہ کے حواشی میں گذر چکی ہے۔

### صنف کا احکام:

۱۱- ابن قیم نے احکام صنف کی صورت یہ بتائی ہے کہ لوگوں پر لازم کر دیا جائے کہ وہ نل یا اس کے جود دہری اصناف چند معارف لوگوں کے ہی ماتحت فرخت کریں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس قسم کا سامان انیس چند لوگوں کے ماتحت فرخت ہوتا ہے پھر یہ لوگ وہ سامان جس پر چاہتے ہیں بیچتے ہیں جس پر زمین میں سرکشی و فساد کی طاری ہے اس بارے میں کسی عام کو کوئی تردد نہیں، ورتہ پر مناسب قیمت مقرر کر دینا واجب ہے، اسی طرح یہ کہ وہ قسم کو روکے کے لئے قیمت مثل پر بیچیں، اسی طرح مذک کی دکان پر بھی کی دکان کو متعین اجرت پر کرایہ پر دینا اس طرح کہ کوئی شخص نہ کوچ نہ سے ایک قسم کا لوگوں کے ماں کو قہر دینا و راجع کھانا ہے، ایسا کرنا مالک دکان اور کرایہ دار دونوں کے لئے حرام ہے (۱)۔

### احکام کرنے والے کی دنیاوی سزا:

۱۲- تمام مذہب کے فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حاکم احکام کرنے والے کو احکام شدہ سامان پر زمین کا لئے لوگوں کے ماتحت بیچنے کا حکم، سکا بین احکام کرنے والے نے حاکم کے حکم پر عمل نہیں کیا تو یا اسے فرخت کرنے پر مجبور کیا جائے گا؟ اس مسئلہ میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے:

۱- پہلی صورت یہ ہے کہ اگر اس کے احکام سے عوام اناس کو ضرر لاحق ہونے کا خوف ہو تو اسے فرخت کی پر مجبور کیا جائے بلکہ حاکم احکام شدہ سامان اس سے لئے فرخت فرستے گا، مرد و بزرگ و ستیاب ہونے پر اس کے مثل یا اس کی قیمت محسوس کو دے گا، حتی بات کر کے درمیان مشفق علیہ ہے، اس سلسلہ میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں۔

میں ہے، جہاں تک فرخت کے سوا کا تعلق ہے تو اس کا تعلق ہو جاتا ہے، خواہ احکام کی مدت کتنی ہی کم ہو۔ صلی نے اس اختلاف و کر کے مزید لکھا ہے کہ: ”بعض فقہاء نے مذکور بالا دونوں مدتوں سے زیادہ مدت مقرر کی ہے۔ ابن عابدین نے اپنے حاشیہ میں اس تیسرے قول کو بھی نقل کیا ہے (۲)۔“

۳- احکام کی چوتھی شرط یہ ہے کہ احکام کرنے والے کی نیت لوگوں پر اس چیز کو برا کرنے و زہری کے وقت عوام اناس کے سامنے لانے کی ہو۔

### کام کا احکام:

۱۰- بعض فقہاء نے اس سے ملے جلتے بعض مسائل سے تعرض کیا ہے، اس بنیاد پر نہیں کہ وہ اصطلاحی احکام میں داخل ہیں لیکن اس بناء پر کہ اس میں احکام کا معنی پایا جاتا ہے اس لئے کہ اس میں عام لوگوں کا ضرر ہے، ابن قیم نے نقل کیا ہے کہ بہت سے علماء جیسے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے جائیداد تقسیم کرنے کے ماہرین کو شرکت میں کام کرنے سے روکا ہے، کیونکہ اگر وہ لوگ شرکت میں کام کریں گے اور لوگوں کو لالچ ان کی ضرورت پڑے گی تو اہمات خوب چڑھا دیں گے۔ اسی طرح محاسب کے لئے مناسب ہے کہ وہ مردوں کو نسل دلائے و لوں اور لاشیں لے جائے، انوں کو شرکت میں کام کرنے سے منع کرے، کیونکہ اس میں بھی اہمات بہت زیادہ ہیں بہت خطرہ ہے، اسی طرح ہر اس جماعت کی شرکت جس کی کارروائی کی لوگوں کو ضرر پہنچتی ہو (۳)۔

(۱) الہدایہ ص ۳۴، مشکوٰۃ (مکتبۃ فتح القدیر) ۱۲/۸-۱۲/۷ طبع بول  
لامیر یہ مصر، مدار النہج علی شرح السنہ ۵۳۸/۲، حاشیہ ابن عابدین  
۳۵۵/۵ طبع بولاق ۱۲۷۳ھ  
(۲) طریق الحکیمہ ۲۳۵-۲۳۶ طبع المدینہ

## احکام ۱-۲

# احکام

### تعریف:

۱- لغت میں احکام کا ایک معنی ہے نید میں مباشرت کا خوب، نین، لغت میں اس کا اطلاق بالغ ہونے پر بھی ہوتا ہے (۱)، احکام کی طرح لفظ "حکمہ" بھی ہے۔ فقہاء کے نزدیک احکام نام ہے سوئے ہوئے شخص کے یہ جواب دیکھنے کا کہ وہ مباشرت کر رہا ہے، جس کے نتیجے میں (۲) یا (۳) منی نکل پاتی ہے (۴)۔

### متعلقہ الفاظ:

۲- الف۔ اِمْنَاءُ: لفظ احکام و کریمہ چاتا ہے، اس سے مراد اِمْنَاءُ (منی نرنا) ہوتا ہے، یکن "اِصْنَاءُ" احکام سے عام ہے، یہ نکر جس کو یہ درمی منی نکل جائے اسے احکام کرنے والا کہیں کہا جاتا (۳)۔

ب۔ جنابت: یہ لفظ احکام سے منسوب عام ہے، کبھی جنابت احکام سے ہوتی ہے، کبھی اس کے بغیر، جیسے القاء اِنْتَنِین (۴)، اس طرح احکام کبھی بلا اراد کے ہوتا ہے، کوئی جنابت نہیں ہوتی۔

ج۔ بلوغ: بلوغ کی بہت سی علامات ہیں، ان میں سے ایک

(۱) لسان العرب، اصباح المیر: (علم)۔

(۲) المجموع ۱۳۹۴ طبع المیر پور، اصباح المیر شرح صومالیہ ۵۸ طبع ۱۰۰۔

(۳) ابن ماجہ ۲۰۶۱ طبع ول یوٹی۔

(۴) فتح القدیر ۱۲ طبع یوٹی، تحت اِصْنَاءُ ۲۵ طبع دار الفکر۔

۲۔ اگر منکار سے عوام الناس کے لئے ضرر کا خوف لاحق نہ ہو، اس صورت میں بھی فقہاء مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام محمد بن الحسن کا مسلک یہی ہے کہ جب اس نے حاکم کے حکم کی اطاعت نہیں کی تو حاکم کو سے فریختگی پر مجبور کرنے کا حق ہے، امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ اس صورت میں حاکم سے فریختگی پر مجبور نہیں کرے گا، اس حکم کے باوجود نہ بیٹے پر حاکم سے تعزیر کرے گا۔

جو لوگ دوسری صورت میں بھی حاکم کو فریختگی پر مجبور کرے کا حق دیتے ہیں، ان میں بھی تھوڑا سا اختلاف ہے، بعض لوگوں کا خیال ہے کہ حاکم کو پہلے ہی مرحلہ میں اسے مجبور کرنے کا حق ہے۔ یہ کچھ لوگوں کی رائے یہ ہے کہ ایک بار دہمکی دینے کے بعد، کچھ لوگوں کا قول ہے کہ دوبارہ دہمکی دینے کے بعد، ایک قول یہ ہے کہ تین بار دہمکی دینے کے بعد سے مجبور کرے کا اختیار حاصل ہے۔

فقہاء کی عبارتیں اس طرف رجحانی کرتی ہیں کہ مسئلہ احکام کی بنیاد عوام الناس کی مصلحت کی رعایت ہے، اور یہ سیاست شرعیہ کے قبیل کی چیز ہے (۱)۔



(۱) مرقی المکر ۲۳۳-۲۶۲، البدائع ۱۲۹۵، مکتبۃ فتح القدیر ۱۲۶/۸، ۱۶۱ طبع دوم ۱۳۷۰، رد المحتار علی البدائع ۲۵۶/۵ طبع یوٹی ۱۳۷۳، المربعی ۱۲/۵-۱۵، التواہن المکر ۲۳۷/۳، مہذب الجلیل ۲۳۷-۲۳۸، مہذب المحتاج ۲۵۶/۳، حاشیہ القلیبی ۱۸۶/۲، کشاف القناع ۱۵۱۔

### اختتام ۶-۴

علامت اختتام ہے، پس وہ بالغ ہونے کی علامت ہے۔

سے امام محمد بن اُسن کا قول ہے (۱)۔

دھلام کس کو ہوتا ہے؟

۳- حتام جس طرح مرد کو پیش آتا ہے اسی طرح عورت کو بھی پیش آتا ہے مسلمہ اور بخاری و روایت ہے کہ حضرت ام سلمہؓ بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا: یا رسول اللہ عورت کو انتظام ہو جائے تو اس پر بھی غسل ہے؟ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "نعم إذا رأت الماء" (ہاں غسل واجب ہے جب منی نکالی جائے)۔

انتقام از غفلت:

۵۔ جس شخص کو انتقام پیش آیا، وہ فرقت پھر اس نے سہم قبول کر لیا تو اس پر جو بھٹل کے بارے میں آواز دہیں:

”اول: اس نومسلم پر ٹہل جنابت و جب ہوگا یہ شافعی حنا بد کا مسلک، حنیفہ کا اصح قول اور مالکیہ کا یکمقول ہے اس سے کہ انتقام کے بعد جنابت کی صفت باقی ہے، جب تک جنابت دور نہ ہو جائے و نماز اور اس طرح کے دوسرے اعمال ادا نہیں کر سکتا“ (۲)۔

۱۔ ہم: ہماری رائے یہ ہے کہ اس موسم کے لئے غسل کرنا مستحب ہے، یہ مالکیہ میں سے ابن القاسم اور تاجی اسماعیل کا قول و رخصیہ کا غیر صحیح قول ہے، اس لئے کہ کافر احتلام کے وقت شریعت کی نذر و نکتہ میں تھا (۳)۔

عورت کا حتماً کیسے متعلق ہوتا ہے؟

۴۔ عورت کا تمام سہ طرح تحقیق ہوتا ہے۔ اس بابت فقہاء کی تین رائے ہیں:

انزال کے بغیر احتلام:

۶۔ جس شخص نے مباشرت کا خواب دیکھا لیکن بیداری کے بعد اس کوئی نہیں ملتا اس پر غسل واجب نہیں، ابن المنذر نے کہا: جتنے اہل علم کے قول مجھے یاد ہیں ان سب کا اس مسئلہ پر اجماع ہے (۴)۔

الف۔ شرمگاہ کے اوپری حصہ تک مٹی پہنچ جانے سے عورت کا احتلام متعلق ہو جاتا ہے یہ جنابلقہ کا قول، حنفیہ کی ظاہر روایت اور شیعہ عورت کے بارے میں شافعیہ کا قول ہے، شرمگاہ کے اوپری حصہ سے مرد وہ حصہ ہے جو قضاء حاجت کے وقت یا دونوں قدموں پر بیٹھے کے وقت دکھائی پڑتا ہے۔

ب۔ جب منی شرمگاہ کے باہر آجائے تب عورت کا احتلام متحقق ہوتا ہے، یہ لکچہ کا مسلک ہے، اور باکرہ کے بارے میں شافعیہ کا قول ہے، اس لئے کہ اس کی شرمگاہ کا اندرونی حصہ اندرونِ جسم کی طرح ہے۔

ج۔ بچہ، لی ٹیں نرال ہو تے ہی انتہا تک پہنچ جاتا ہے، اگرچہ منی شرمگاہ کے "پری حصہ تک نہ آسکی ہو، کیونکہ عورت کی منی عموماً پچھلے دنوں کے اندر رلوٹ جاتی ہے تاکہ اس سے بچہ کی تخلیق ہو، یہ خفیہ میں

(۱) انتہائی اہم ہے، ۱۳ طبع یو لاق، الما ج و فائل، ۵۰۵ سہائج کردہ مکتوبہ  
اجاب، المجموع ۲۴-۱۳۸-۱۳۰ طبع البصریہ انشیا لابن قدامہ، ۹۹ طبع  
الریاض، فتح القدر، ۲۲-۲۳ طبع یو لاق، الخطاب، ۷۰-۱۳۰ الدسوق  
۲۶، الخزانة فی علی غلیل، ۵۰ طبع، الفکر العربی علی غلیل، ۹۸ طبع  
دار صادر، المجلس علی الحج، ۱۵۳-۱۶۱، کشف الکشاف، ۱۳۸۔

(۲) فتح القدیر، ج ۳، ص ۴۵۰، تحت علی الحلیم، ج ۳، ص ۴۳۳، طبع المکتب، المکتب، ج ۳، ص ۴۰۸۔

(۳) الخطیب اور اسماء بنت ابی بکرؓ نے علیؓ کو علی مرتضیٰ القصد ج ۳ صفحہ

(۴) انتشاراتی المیہ، ۴۴، لطیف بیچ، لاہور، طبع ۱۳۶۶-۷۰ء، شمارہ ۴۴/۱، المیہ، لاہور، ۱۳۶۴ء۔

## اختتام ۷-۸

کو اگر کسی طرف منسوب کر رہا ہے تو ٹائفید اور حبابہ کے مرد ایک دونوں کے لئے غسل کرنا مستحب ہے، وہ سب نہیں ہے اس میں سے کسی ایک کا اگر کسی کے پیچھے نماز پڑھتا اس وقت تک جائز نہیں ہے سب تک اگر شخص غسل نہ کرے غسل کے مستحب ہونے اور جب نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں سے ہر ایک کا ناپاک ہونا مشکوک ہے۔ اور شک سے یقین کا حکم تم نہیں ہوتا۔<sup>(۱)</sup>

فقہاء حنفیہ کے ہر ایک دونوں پر غسل واجب ہے، مالکیہ نے اس مسئلہ میں یہ تفصیل کی ہے کہ اگر دونوں ساتھ سونے والے افراد میں بیوی ہوں تو تنہا شوہر پر غسل واجب ہے، کیونکہ شوہر بیوی میں نشتر ہے شوہر کو نازل ہونا ہے، شوہر بیوی کے ساتھ اس بستر پر نشتر ہے، جب سولا ہے، اس کے بعد ادا کی گئی نمازوں کا (غسل کر کے) عداہ کرے گا، اور اگر دونوں ساتھ سونے والے شخص میں بیوی کے علاوہ ہوں تو دونوں پر غسل واجب ہوگا۔<sup>(۲)</sup>

مالکیہ کے علاوہ امرے مذہب میں بیوی اور مردوں کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے۔

۸۔ جس کپڑے میں شخص سوتے ہیں اس کا حکم ٹائفید اور حبابہ کے ہر ایک متر کی طرح ہے، ٹائفید کے ہر ایک ہر ایک اس نماز کا اعادہ کرے گا جس کے بارے میں یہ قتال نہ ہو کہ اس سے پہلے نازل نہ ہوا ہو، اور حبابہ کے ہر ایک نشتر ہے، جب سو یا تھا اس کے بعد کی ماریں، اور اے گا جب تک کہ اس بات کی کوئی عدم مت نہ ہو کہ اس سے پہلے نازل ہوا ہے۔<sup>(۳)</sup>

مالکیہ کہتے ہیں کہ غسل کرنا مستحب ہے۔<sup>(۴)</sup>

گر کسی شخص کو یرری کے جھٹکی، کھانی پڑی حالانکہ اسے احتلام ٹوٹ گیا ہو نہیں تو اس پر غسل واجب ہے، کیونکہ حضرت عائشہ کی روایت ہے: ”أَنْ الْجَسِيَّ يَسْتَتِ سَلَّ عَنْ الرَّجُلِ يَجِدُ الْبَلَلُ وَلَا يَذْكُرُ الْإِحْتِلَامَ، قَالَ: يَغْتَسِلُ، وَعَنِ الرَّجُلِ يَرِي أَنَّهُ احْتَلَمَ وَلَا يَجِدُ الْبَلَلُ، قَالَ: لَا غَسْلَ عَلَيْهِ“<sup>(۱)</sup> (نبی کرم ﷺ سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا جو تری محسوس کرے مین سے اختتام یاد نہ ہو تو آپ ﷺ نے فرمایا: وہ غسل کرے گا، ہر ایک وہ سونے والی کے بارے میں دریافت یا گیا جس کو اختتام ہو یا نہ ہے مین سے تری محسوس نہیں ہوتی تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس پر غسل نہیں ہے۔) اس کے خلاف ہی کا قول نہیں پایا جاتا، مال ثانیہ کے یہاں ایک ثانیہ قول، مالکیہ کا ایک قول اس کے خلاف ملتا ہے۔<sup>(۲)</sup>

۷۔ ہر ایک بستر پر وہ شخص سونے جن میں سے ہر ایک کو نازل ہو سکتا ہے، اس بستر پر ٹھکانا پڑی، ان دونوں میں سے ہر ایک مٹی

(۱) سابقہ مراجع، اس حدیث کی روایت ابو داؤد (مسن لمجود ۱/ ۹۵-۹۶ طبع الہند) اور ترمذی نے کی ہے مبادیہ کی (شارح ترمذی) لکھتے ہیں: اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد ابھی میں لکھا ہے کہ یہ حدیث سنن مذاقی کے علاوہ صحاح کی ہر کتاب میں ہے اور سنن الاوطار میں اس حدیث کے بارے میں لکھا ہے اس روایت کے قائل ہوں سوائے عبد اللہ بن عمر امیری کے صحیح کے راوی ہیں عبد اللہ بن عمر امیری کی شخصیت مختلف ہے پھر صاحب سنن الاوطار نے ان کے متعلق جرح و تعدیل کا ذکر کیا ہے پھر کہا ہے صاحب ابھی نے جن کتابوں میں اس حدیث کی روایت کا ذکر کیا ہے سب میں تنہا عبد اللہ بن عمر امیری اس کی روایت کرنے والے ہیں کسی اور روایت سے یہ روایت نہیں ملتی۔ امام احمد اور ابن ابی شیبہ نے بھی عمری کی سند کے ساتھ اس کی روایت کی ہے اس طرح اس حدیث میں دو شخص ہیں اول عبد اللہ بن عمر امیری، دوم روایت کا ترمذی کوئی صاحب نہ ہوا، لہذا یہ حدیث حسن اور صحت کے درجات سے گری ہوئی ہے (تخت الا حوذی ۱/ ۳۶۹)، امام احمد نے اس حدیث کی روایت اسناد (طبع لمجود) میں کی ہے۔

(۲) المجموع ۲/ ۴۳۳، خطاب ۱/ ۳۰۶

(۱) المجموع ۲/ ۴۳۳، ابھی ۱/ ۲۰۲

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۱۱، الترغیب فی علی ظیل ۱/ ۹۹، الدسوقی ۱/ ۳۱۲

(۳) شرح المروص و حلیہ المری ۱/ ۶۵-۶۶ طبع لمجود، ابھی ۱/ ۲۰۳

(۴) الدسوقی ۱/ ۳۲۲

۹۔ اگر کسی شخص نے نیند سے بیدار ہونے کے بعد ایک چیز دیکھی جس کے بارے میں شک ہے کہ یہ متنی ہے یا کچھ اور (شک دونوں پادوں کے درمیان ہونے کا نام ہے نہ ہی ایک کو دوسرے پر ترجیح نہ ہو) تو اس کے بارے میں فقہاء کی متعدد آراء ہیں:

الف۔ پہلی رائے یہ ہے کہ غسل واجب ہوگا، یہ حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا قول ہے، لیکن حنفیہ نے غسل اس وقت واجب قرار دیا ہے جب اس شخص کو احتلام ہوا یا دھوا، اور جو چیز (نہم یا کچھ سے) حیدر پر لگی ہوئی ہے اس کے بارے میں شک ہو رہا ہے کہ یہ متنی ہے یا مذنی یا یہ شک ہو نہ ہو، وہی یہ شک ہو کہ مذنی یا نہ ہو، کیونکہ متنی کبھی ہی عارض (مثلاً، ہو) کی وجہ سے رقیق ہو جاتی ہے (اور رقیق ہونے کی وجہ سے مذنی ہو کی محسوس ہو سکتی ہے) یہاں اس کا نتیجہ بھی موجود ہے، پھر یہ احتلام پایا ہوا ہے، اگر اسے احتلام ہوا یا نہ ہو تو بھی امام ابوحنیفہ، امام محمد کے نزدیک یہی حکم ہے، اس حکم کا ماحذہ حدیث ہے جس میں رسول اکرم ﷺ سے اس آدمی کے بارے میں روایت آیا ہے کہ جس کو احتلام یا نہیں میں تری محسوس رہتا ہے تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا تھا: "یغتسل" (۱)۔ (دیکھیں غسل کرے گا)، اس حدیث میں مطلق تری پائے پر احتلام پایا نہ ہوئے کے باوجود رسول اکرم ﷺ نے غسل واجب قرار دیا۔ امام ابو یوسف نے فرماتے ہیں کہ اس صورت میں غسل واجب نہ ہوگا، اور قیاس کا تقاضا یہی ہے، کیونکہ یقین شک سے راضی نہیں ہوتا۔

یہ حکم حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اس قید کے ساتھ متعین ہے کہ سوے سے قبل عضو تامل میں ایستائے نہ ہو، اگر ایستائے ہو تو اس چیز کا مذنی ہونا رنج ہے (۲)، اور حنبلیہ نے اضافہ کرتے ہوئے

کہا ہے نیا اس شخص کو امردہ (۱) (معدہ کی ٹھنڈک) کی بیماری ہو، اس صورت میں اس کے مذنی ہونے کا احتمال رہتا ہے، اور اس کا سبب موجود ہے، اور ایسی صورت میں اس سے وضو واجب ہوگا۔

مالکیہ نے صرف اس صورت میں غسل واجب قرار دیا ہے جب وہ چیزوں کا شک ہو نہ ہو اس سے یک متنی ہوا ہو، اور اگر متنی میں سے ایک چیز ہونے کا شک ہو جس میں یک متنی ہونا بھی ہو تو غسل واجب نہ ہوگا (۲)۔ کیونکہ ایک سے زائد مقابل ہونے کی وجہ سے متنی ہونے کا شک بہت کمزور رہتا ہے۔

ب۔ دوسری رائے یہ ہے کہ غسل واجب نہ ہوگا، یہ ثانیہ کا ایک قول ہے اور حنبلیہ، حنفیہ کا قول ہے، اس سے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا، لیکن شک اور گمان کے سے غسل کرنا بہتر ہے، ان حضرات نے ترتیب سے وضو واجب قرار دیا ہے۔

ج۔ ایک رائے یہ ہے کہ اس شخص کو اختیار ہے کہ من چیر وں کا شک ہے اس میں سے ایک ماں اس کے مطابق عمل کرے، یہ ثانیہ کا مشہور مذہب ہے، کیونکہ اس کا ذمہ غیر محسوس طہارت کے ساتھ مشغول ہے۔

د۔ ثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ ان دونوں سے مدتیہ اس کا شک ہے ان سب کے تقاضوں پر عمل کرے گا یعنی حتیٰ ما وضو، غسل دونوں کرے گا (۳)۔

### روزہ اور حج پر احتلام کا اثر:

۱۰۔ روزہ اور حج پر احتلام کا کوئی اثر نہیں پڑتا، اس بات پر اتفاق ہے کہ

- (۱) پروردگار (امردہ اور دھوا پر ذمہ کے ساتھ) ایک بیماری ہے جو ٹھنڈک اور رطوبت سے پیدا ہوتی ہے (سانان العربیہ ماہ "مرد")۔
- (۲) انہی ۱۰۳۔
- (۳) المجموع ۴/۵۳۴-۵۳۶۔

(۱) اس حدیث کی ترجیح فقہ ۱۸ میں گذری ہے۔

(۲) بحر الرائق ۱/۵۸-۵۹، المحیط فی علی مرتباً ۵۳، انہی ۱۰۳۔

## احکام ۱۱-۱۳

ملوث ہونے کا خطرہ ہے تو وہاں غسل کرنے سے روکا جائے گا، چونکہ مسجد کو صاف ستھرا رکھنا واجب ہے۔

خفیہ میں سے ایسے فقہاء میں بعض وہ ہیں جو غسل کے سے ہم نکلنے کو جائز قرار دیتے ہیں اور چھ مسجد کے ملوث ہونے کا خطرہ نہ ہو، اور کچھ فقہاء امام نکلنے کو واجب قرار دیتے ہیں اور مسجد میں غسل کرنے کو مطلقاً حرام قرار دیتے ہیں، اور اگر مسجد سے نکلتا ہو تو تو تیمم لازم قرار دیتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

مسئلہ جنابت کی غرض سے مسجد کے باہر نکلتا یا داخل فقہاء و اعتکاف کے تسلسل کو نہیں تو زمانہ جب تک کہ طویل نہ ہو جائے۔

۱۳- جنسی ہونے کا زمانہ اعتکاف میں شمار ہوگا یا نہیں؟ اس دہت فقہاء میں اختلاف ہے۔ شافعیہ جنابت کے زمانہ کو اعتکاف میں شمار نہیں کرتے، مگر لو انسان جنابت کی حالت میں کسی عذر کی وجہ سے رہا ہو یا بلا عذر کے، کیونکہ احکام اور اعتکاف میں منافیات ہیں، یہی قوس ختم اور مالکیہ کا بھی ہے، حنابلہ کے نزدیک جنابت کا زمانہ اعتکاف میں شمار کیا جائے گا، حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ احکام چونکہ معتاد ہے اس لئے اس کی وجہ سے اعتکاف کی قضاء نہیں کرنی پڑے گی ورنہ کنارہ داروں کا ہونا<sup>(۲)</sup>۔

### احکام کے ذریعہ بلوغ:

۱۳- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر اس کے ساتھ احکام ہو

(۱) ابن ماجہ ۱۳۲/۲، مشکوٰۃ ۴۶۲/۲ جوہر لا مکمل ۱۵۹/۱، طبع مرس شریعت، المشرع المصیر ۱/۲۸، ۲۵، طبع دار المعارف، النہج ۱/۳۹، طبع المجلد، المجلد ۲/۳۳، طبع المجلد، الانصاف ۱/۶۸، ۳۷۲، طبع بولہ المکرر ۲۳۲، مطبوعہ المکتبۃ المدینہ۔

(۲) المجلد علی الحج ۲/۳۳، مشکوٰۃ ۴۶۲/۲، طبع دار الفکر، المجلد علی فطیل ۲/۲۸، شرح غنی لادوات ۱/۶۹، طبع دار الفکر، المجلد ۱/۶۹، مکتبۃ المطبوعات العلمیہ، فتح المصلیٰ علی شرح سنن مسکین ۱/۵۲، ۳۔

احکام سے روزہ باطل نہیں ہوتا، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے:

”ثَلَاثٌ لَا يَنْقُصُونَ الصَّائِمَ: الْحَجَامَةُ وَالْقِيَاءُ وَالْإِحْتِلَامُ“<sup>(۱)</sup> (تین چیزیں اس سے روزہ و رکا روزہ نہیں ہوتی، جنابت، تے اور احتلام) نیز اس سے کہ اس میں تنگی ہے، چونکہ احتلام سے اس وقت پھر جائز ہے جب کوئی سونا چھوڑ دے، اور سونا مباح ہے، اس کو ترک کرنا استطاعت سے باہر ہے، نیز اس لئے کہ احتلام میں نہ جماع کی صورت ہے نہ جماع کی حقیقت، چونکہ جماع کی حقیقت ہے؛ شہوت کے ساتھ مباشرت کے نتیجہ میں بذل<sup>(۲)</sup>، اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ روزہ کی طرح حج پر بھی احتلام کا کوئی اثر نہیں پڑتا<sup>(۳)</sup>۔

### اعتکاف پر احکام کا اثر:

۱۱- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اعتکاف احکام سے باطل نہیں ہوتا، مگر معتکف غسل جنابت کے لئے مسجد کے باہر آیا تو بھی اس کا اعتکاف باطل نہ ہوگا، اگر ایک حالت میں جس کا کہ مضیغے یا بے وہ حالت یہ ہے کہ اس کے لئے مسجد میں مسائل جنابت مباح ہوں اور غسل کرنے میں مسجد کے ملوث ہونے کا خطرہ نہ ہو، اگر مسجد کے

(۱) اس حدیث کی روایت ترمذی و ابن ماجہ نے ابو سعید خدری سے کی ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث غیر محفوظ ہے اور عبد الرحمن بن زید بن اسلم کی تصحیف کی گئی ہے مشہور یہ ہے کہ یہ حدیث مطاوع سے مرسل مروی ہے۔ بلکہ اسے حضرت ابن عباس سے لکھی سند کے ساتھ نقل کیا ہے جس میں غلط ہے بلکہ اسے ثوبان سے اس کی روایت کی ہے لیکن یہ روایت بھی ضعیف ہے (فیض القدیر ۳/۳۱۲)۔

(۲) الحدیث علی المردیہ ۱/۵۲۳، طبع المجلد، مفتی المساجد ۲/۳۰، طبع مصنفی المجلد، المجلد مع المشرع المکبیر ۵۰، طبع المکتبۃ المدینہ۔

(۳) الفتاویٰ المہندیہ ۱/۲۲۲، المجلد مع المشرع المکبیر ۳۰، طبع بلاق، مشکوٰۃ ۲/۳۳، المجلد علی الحج ۲/۵۱۷۔



## احتواش ۱-۲

ہو تو اس کے ورید انس بائغ ہو جاتا ہے اور قیمتی تم ہو جاتی ہے،  
یونکہ حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا  
یسلم بعد احتلام ولا صمات یوم الی اللیل" (۱) (اتمام کے  
بعد قیمتی نہیں ورنہ وہ بھری خاموشی ہے رات تک)۔

## احتواش

### تعریف:

۱- لغت میں احتواش احاطہ کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "احتواش  
القوم علی فلان" (۱) (قوم نے فلاں شخص کو ہر طرف سے گھیر لیا،  
اپنے درمیان کر لیا)، "احتواش القوم الصید" (۲) (قوم نے  
شکار کو گھیر لیا)۔

احتواش کا استعمال ثنائی نغیہ نے یا ہے، وہ لوگ یک خاص قسم  
کے احاطہ پر اس کا اطلاق کرتے ہیں، اس کے یہاں احتواش کا  
مطلب ہے، دونوں کا ایک صبر کو گھیر لینا (اس خوب سے پھر پاک  
رہے پھر خون آئے)، اور ثنائی نغیہ "احتواش" کلام کے بغیر اس  
مسئلہ کا ذکر کرتے ہیں۔

### اجمالی حکم:

۲- مالکیہ کا مسلک اور ثنائی نغیہ کا اصح قول یہ ہے کہ کعدت میں اس طہر کا  
اعتبار کیا جاتا ہے جس کو دونوں طرف سے دم (خون) گھیرے ہوئے  
ہو، لہذا اگر کسی شخص نے ما بائغ عورت کو طہر قوی و طہر کے زمانہ کے  
بعد وقت گزرنے کے بعد اس کو حیض یا قیہ سے "قرء" شمار نہیں کیا  
جائے گا، ثنائی نغیہ کا یہ اصح قول یہ ہے کہ سے "قرء" مانا جائے گا،

(۱) انہما یلاہن الا فی ثنائی نغیہ (عوض)۔

(۲) انہما یلاہن الا فی ثنائی نغیہ (عوض)۔



(۱) فتح القدیر ۳/ ۳۱۳-۳۱۴، ابن ماجہ ۵/ ۵۷، الدیلمی ۳/ ۴۳، مسنی  
الکلیج ۴/ ۱۶۶، طبع مصنفی لکھنؤ، نہایت لطیف ۱۳۶۶، طبع لکھنؤ، انصاری و ابن  
قدامہ ۳/ ۳۳۵، طبع مکتبۃ القادریہ، مطالب ولی اللہ ۳/ ۵۵۳-۵۵۴،  
۳/ ۴۰۴، اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے اپنی سنن میں کتاب الوضوء میں  
کی ہے، باب کا منون ہے: "باب ما جاء من یقطع البسم" منذری  
اس حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں: "اس حدیث کی سند میں ایک روایت یحییٰ  
بن محمد المدنی بخاری ہیں، بخاری کہتے ہیں کہ حدیث میں ان کے بارے میں کلام  
کرتے ہیں۔ ابن حبان کہتے ہیں: جن روایات میں یحییٰ بن محمد مندر ہیں ان  
سے کثارت کثی واجب ہے عقلی نے اس حدیث کا ذکر کرنے کے بعد کہا ہے  
کہ اس حدیث میں کسی نے یحییٰ کی متابعت نہیں کی ہے، منذری کی بات  
یہاں ختم ہو گئی۔

یحییٰ بن محمد المدنی بخاری "جاء" کی طرف منسوب ہیں جو مدینہ منورہ سے قریب  
راجل کا ایک شہر ہے یہ حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ و حضرت انس بن  
مارک، جنہی اللہ عنہما سے مروی ہے لیکن کسی کی روایت ثابت نہیں ہے (عوض  
امجد ۳/ ۷۳ طبع لاہور)۔

## احتیاط ۱-۲

یونکہ ”قراء“ طہر سے حیض کی طرف منتقل ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>، اور یہ بات مخفی نہیں کہ سے ”احکامش“ نہیں کما جاتا، فقہاء اس مسئلہ کو حیض والی عورتوں کی عدت میں ذکر کرتے ہیں، یہ مسئلہ حنفیہ کے مسلک میں اور صحیح قول کے شمار سے خارج کے مسلک میں زیر بحث نہیں آتا۔ یونکہ حضرت کے یہاں عدت حیض سے شمار ہوتی ہے طہر سے نہیں۔

## احتیاط

تعریف:

۱- لغت میں احتیاط کے بعض معانی یہ ہیں: ۱- احتیاطات میں زیادہ حزم اور مشق، ۲- اعلیٰ پہلو کو اختیار کرنا، ۳- بچنا، بقاء کرنا، اس کے معنی میں فقہ احتیاط مشہور ریورہ ”الوسط الرأی الاحتیاط“ میں استعمال ہوا ہے، یعنی بہترین رائے وہ ہے جس میں احتیاط ہو، ۳- ملطی سے مراد کرنا<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء کے یہاں بھی یہ لفظ کئی معانی میں استعمال ہوتا ہے۔  
جہاں تک مرث کا تعلق ہے تو اس کی حقیقت ہے حرمت کے ارتباب کے خوف سے شہادت سے بچنا<sup>(۲)</sup>۔

اجمائی حکم:

۲- بہت سے فقہی احکام احتیاط کی بنیاد پر ثابت ہوتے ہیں، جو شخص دو مختلف دنوں کی ظہر اور عصر کی نماز پڑھتا بھول گیا ہے، یہ نہیں معلوم ہے کہ ظہر ۱۰۰ دن پہلے تھا یا عصر ۱۰۰ دن، وہ شخص ظہر کی نماز ۱۰۰ مرتبہ کا، اس کے بعد عصر، پھر اس کے بعد ظہر پڑھے گا، یک اتنا لے لی بنا پر، اس طرح ۱۰۰ مرتبہ کا جب احتیاط ہے۔

احتیاط کا اصل دو اصولوں سے نکراتا ہے، ایک یہ کہ اصل بری الذمہ



(۱) نہایت المحتاج ۱۲۲/۱۳۳ طبع انگلی، اقلیہ بی ۳۰، طبع انگلی، الحاج والوکیل ۳۱-۳۲ طبع لیبیا۔

(۱) المصباح المیر: ۱۰۰ (خط ۱)

(۲) التعریضات ۲۲۳، کتاب اصطلاحات اصول ۶-۱۳۸۰۔

### احتیاط ۳

#### بحث کے مقامات:

۳۔ اہل اصول تقاض اولہ کے باب میں دلیل مقتضی تحریم کو اس دلیل پر ترجیح دیتے ہیں جو دوسرے طرح کے حکام کا تقاضا کرتی ہے، اور اس ترجیح کی عند احتیاط ہے، ورنہ اس کے تقاض کی صورت میں اس مسئلہ کو ترجیح دیتے ہیں جو تحریم کا تقاضا کرتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

اہل اصول ان باب میں وجوب انتخاب اور تحریم میں احتیاط کا قاعدہ جاری ہونے کا بھی ذکر کرتے ہیں<sup>(۲)</sup>، اس بحث کا اصل مقام موسوعہ کا اصولی ضمیمہ ہے۔

فقہاء اہل اصول احتیاط پر معنی تو اہل قہر کا تذکرہ و اہل فہم کی کتابوں میں کرتے ہیں، مثلاً حرام، حلال کے اثبات کی صورت میں حرام کے غائب ہونے کا قاعدہ، اس قاعدہ کے مشتقات اور تشبیہات<sup>(۳)</sup>۔



ہوتا ہے، دوسرے یہ کہ حرج کی صورت میں تحریم کا قاعدہ جاری ہوگا، اس نکتہ پر وجہ سے احتیاط پر معنی نظام میں اختلاف ہو جاتا ہے، اس مسئلہ میں اہل اصول کے نقطہ نظر کی ترجمانی مسلم اثبوت کے شارح عبد اعلیٰ انصاری نے اس طرح کی ہے: ”یہاں نہیں ہے کہ ہر دو چیز جس میں احتیاط زیادہ ہو وہی واجب ہوتی ہے، بلکہ احتیاط ان چیز میں واجب ہوں جس کا وجوب پہلے سے ثابت ہو، اس میں دو چیز واجب ہوئی جس کے ذکر سے اسان بالیقین ذمہ داری سے عہدہ نہ آتے، مثلاً کسی شخص کی ایک روز کی ایک نماز فوت ہوئی ہے یمن سے یہ نہیں کہ کوئی نماز فوت ہوئی ہے تو اس شخص کے ذمہ اس روز کی پانچ نمازوں کی قضا لازم ہوتی ہے تاکہ وہ شخص جوئی ہوئی نماز کی ذمہ داری سے یقینی طور پر عہدہ نہ آتے۔“ عبد اعلیٰ انصاری مزید لکھتے ہیں: ”اسی کی ایک مثال یہ ہے کہ استخاضہ والی عورت اپنے حیض کے ایام بھول جائے تو اس پر واجب ہوتا ہے کہ ہر نماز کے سے ہر نماز کے وقت کے لئے طہارت حاصل کرے، اس کا بہت اختلاف ہے جس کی تفصیل ماہ ”حیض“ میں ملے گی۔

اس کے بعد عبد اعلیٰ انصاری نے دوسری حالت ذکر کی ہے جس میں احتیاط فعل واجب ہوتا ہے، چنانچہ کہتے ہیں: ”یا وجوب اصل ہو، پھر کسی چیز میں آئے جو وجوب میں شک پیدا کر رہی ہو، مثلاً قیسویں رمضان کا روزہ، اس میں اصل وجوب ہے، باہل کا عارض پیش آتا ہے وجوب میں مانع نہ ہوگا، لہذا قیسویں رمضان کا روزہ احتیاط کی بنا پر واجب ہوگا، یوم الخف کے روزہ کی نوعیت قیسویں رمضان کے روزہ سے مختلف ہے، یوم الخف کا روزہ احتیاطی بنا ہے، جب نہیں ہوگا، کیونکہ اس میں وجوب اصل نہیں ہے اور نہ دو یقین کے ساتھ ثابت ہے۔“

(۱) فتوح المصنوع بشرح مسلم اثبوت بپاشی المصنوع ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸،

## احتیال ۱-۲

۱۔ ہم: ۱۰ یں کو ایک مد سے دوسرے مد کی طرف منتقل کرنا، سے حوالہ بھی دیا جاتا ہے (۱)۔

اجمائی حکم:  
اہل: پہلے معنی کے پیش نظر:

قصد و ارادہ کے اختلاف سے اور کام کے نتیجے کے اختلاف سے احتیال کا حکم بدلتا رہتا ہے، اس کی تفصیل ذیل میں کی جاتی ہے:

۲۔ احتیال (حیلہ اختیار کرنا) حرام ہوتا ہے اگر اس کے ذریعہ مکلف شخص کی واجب شریعی کو مائل کر دیا جائے یا ہو تاکہ وہ بطور غیر واجب ہو جائے یا کسی حرام کو اپنے لئے ظاہر میں حلال بنانا چاہتا ہو، یونکہ کسی عمل کا مقصد اگر حکم شریعی کا بطل کرنا ہو، بلکہ اسے دوسرے حکم کی طرف پیسہ مانا ہو، یہاں تک کہ اس عمل کے نتیجے میں اللہ شریعت پر زور پڑتی ہو تو ایسا عمل حرام و ممنوع ہے، مثلاً، مار کا وقت شروع ہونے پر کسی نے شراب پی لی یا خوب آم رووا استعمال کر لی تاکہ بے ہوش شخص کی طرح اس کے معتد و اعتقل ہونے کی حالت میں نماز کا وقت گزر جائے، یا اس کے پاس اتنا مال ہے جس سے وہ حج کر سکتا ہے لیکن اس نے مال بیہ کر دیا تاکہ اس پر حج واجب نہ ہو (۲)۔

اسی طرح مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ بات ناجائز ہے کہ رکوۃ سے قرار اختیار کرنے کے لئے سال گزرنے سے پہلے مال میں بیہ بیہ کا تصرف کرے، خفیہ کے یہاں اس مسئلہ میں اختلاف ہے، امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ایسا کرنا مکروہ نہیں ہے، یونکہ اس میں دوسرے کے حق کا ابطال نہیں بلکہ جو ب رکوۃ سے بچتا ہے، الحیل

## احتیال

تعریف:

۱۔ احتیال کا معنی حیلہ تلاش کرنا ہے۔ اور حیلہ معاملات کی تدبیر و نظام میں مہارت کا نام ہے یعنی فکر کی ترش جس سے مقصد تک پہنچا جائے، احتیال دین کو محول کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے (۱)۔

اہل اصول اور فقہاء کے یہاں احتیال کا استعمال بھی لغوی معنی میں ہوتا ہے، لیکن ابن تیمیہ نے ذکر کیا ہے کہ لفظ حیلہ کا استعمال عرب میں یہ معنی طریقوں پر چلنے میں دیا گیا ہے جن سے کوئی شخص اپنی غرض حاصل کر لے، اس طرح کہ بغیر ایک نوع کی ذہانت اور فصاحت کے اس کو سمجھ نہ جائے۔ پس اس معنی میں یہ لفظ اپنے لغوی معنی سے خاص ہے، چاہے مقصود اس کا جواز ہو یا حرام، اور اس سے بھی زیادہ مخصوص یہ ہے کہ لفظ حیلہ کا استعمال ایسی غرض کے لئے کیا جائے جو شرعاً یا عقلاً یا عادی ممنوع ہو، اور یہی لوگوں کے عرف میں وارد ہے (۲)۔

احتیال کے علامات:

۱۔ طریقوں کو استعمال کرنا جن کے ذریعہ انسان اپنی غرض حاصل کر سکے (۳)۔

(۱) نہایت المحتاج سر ۲۰۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، ص ۳۲۸، جامع کردہ لکھنؤ۔  
(۲) المرقعات ۲۰۱۳، طبع کردہ المکتبۃ النجاریہ، لاہور، پہلی تجدید ۲۰۰۶ء طبع بولاق، اعلام المرقعین سر ۲۵۲ طبع السیاحۃ مصر۔  
(۳) اعلام المرقعین سر ۲۵۲، المرقعات ۲۰۱۳۔

## احتیال ۳-۴

۳- حیلہ اختیار کرنا (احتیال) جائز ہے اگر اس کا مقصد حق وصول کرنا یا باطل کو دفع کرنا یا حرام سے رمانی حاصل کرنا یا حلال تک رسائی حاصل کرنا ہو، خود، ریوہ حرام ہو یا جائز، بین حرام، ریوہ اختیار کیا جائے گا تو ریوہ پر نداد ہوگا مقصد پر نہیں، ایسی احتیالیں (حیلہ کرنا) مطلوب ہوتا ہے خصوصاً جنگ کے موقع پر، کیونکہ جنگ خفیہ مدبر (خدیہ) کا نام ہے، جواز کی حیثیت (اللہ تعالیٰ کا یہ رشا ہے: "وحدہ بندگ صغناً فاضرب بھ ولا تفتت" (۱)) اور اپنے ہاتھ میں ایک مشائیکوں والے لو اور اسی سے مارو اور اپنی قسم نہ توڑو۔

۴- احتیال (حیلہ اختیار کرنے) کی بعض صورتیں مختلف فیہ ہیں، جہاں یہ واضح نہ ہو کہ شارع کا کوئی مقصد حیلہ کرنے والے کا مقصد ہے اور نہ یہ واضح ہو کہ حیلہ کرنے والے کا ہدف مصالح شریعت سے متصادم ہے۔

دین مہیاء نے یہ سمجھا کہ اس معاملہ میں حیلہ اختیار کرنا مصالح شریعت کے خلاف نہیں ہے، اسوں نے سے جائز قرار دیا اور انہوں نے یہ سمجھا کہ یہ حیلہ مصالح شریعت کے خلاف ہے، انہوں نے ممنوع قرار دیا، علاوہ اس کے یہ بات تسلیم شدہ ہے کہ جو لوگ بعض مسائل میں حیلہ اختیار کرنے کو جائز قرار دیتے ہیں وہ حیلہ اختیار کرنے والے تکلف کے درجے کی تحقیق پر اس کی بنیاد رکھتے ہیں، وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اس کا ارادہ قصد شارع کے خلاف نہیں، اس لئے کہ قصد شارع کے ساتھ ٹکراؤ صریح ہو، علم کے اعتبار سے ہو یا محض ظن کے اعتبار سے، ممنوع ہے۔ جیسا کہ ماہرین نے کہا، انہوں نے

روایت بخاری، ابوداؤد، احمد، ترمذی اور حاکم وغیرہم سے ہے (صحیح ابن سیر ۳۱۳ طبع انتقد)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۰/۱، اعلام الموقعین ۳۳۷/۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۷/۱، الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۱/۱۰، الفرائج فی فہم ۹۷، اور اس سے بعد سے صفحات، مباحث کردہ مکتبہ المصطفیٰ بغداد، آیت مرہ ص ۵۷ ہے ۳۳۔

میں ہے کہ امام ابو یوسف کا قول، صحیح ہے، امام محمد فرماتے ہیں کہ ایسا کرنا مکروہ ہے، شیخ حمید الدین اعظمی نے اس قول کو اختیار کیا ہے، اور یہ اس لئے کہ اس عمل میں فقراء کو نقصان پہنچانا ہے اور انجام کے اعتبار سے ان کے حق کو باطل کرنا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ فتہ علی امام محمد کے قول پر ہے۔

اسی طرح کا معاملہ شافعیہ کے یہاں نہایت الحاح اور اشدہائی میں ہے: یہ عمل مکروہ تنزیہی ہے اگر اس کا مقصد زکوٰۃ سے فرار ہو۔ اور شریعت نے نہ کہ الوجہ میں اس کو حرام لکھا ہے۔ لایا، میں یہ اضافہ ہے: ورنہ وہ وہی اللہ نہیں ہوگا، اور یہ فقہ حنفیہ ہے۔

بن صراح کہتے ہیں: راد پر نداد ہوگا عمل پر نہیں (۱)۔ اسی طرح لوگوں کا مال چھیننے کے لئے، اس پر ظلم کرے کے لئے اور خونریزی کے لئے، اس کے حقوق کو باطل کرے کے لئے حیلہ اختیار کرنا حرام ہے۔

مذکورہ بالا مقاصد کیسے حیلہ اختیار کرے کی حرمت کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت ہے: "وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الْمَنِيعِينَ اخْتَلَوْا مِنْكُمْ فِي انْسَابِهِمْ" (۲) "اور تم خوب جان چکے ہو ان لوگوں کو انہوں نے تم میں سے جہت کے بارے میں تجسس کیا تھا، کیونکہ نبی اور ان کے ہفتہ کے رشتہ دار کرے کے لئے ایسا حیلہ اختیار یا تھا جس سے ظاہر ہو کہ ہفتہ کے علاوہ دوسرے رشتہ دار یا جاہل ہے، نیز اس حرمت کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ رشا، گرائی ہے: "لا یجمع بین منقوف ولا یقوف بین مجتمع خشية الصدقة" (۳) (زکوٰۃ کے ڈار سے نہ منقوف کو جمع کیا جائے گا نہ مجتمع کو منقوف کیا جائے گا)۔

(۱) الأشاہد و نظائر لاسنن کیم ۲/۲۹۲ طبع مشہور، المشرقی ۳۳۵/۲، دوسرا۔ (۲) سورہ بقرہ ۱۷۵۔ (۳) اعلام الموقعین ۳۳۰/۳، الأشاہد و نظائر لاسنن کیم ۲/۲۹۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۱/۱، الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۷/۱، طبع المراسم۔ حدیث لا یجمع، "کی

## احتیال ۵-۸

۷- حوالہ جاز ہے، کیونکہ اس کی ضرورت پیش آتی ہے، حوالہ کے بواز کی بنیاد، ابن اکرم رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ارشاد ہے: ”إذا أحوّل أحدكم علي مبيع، فليحتل“<sup>(۱)</sup> (جب تم میں سے کسی کا ذین کسی مالدار کے حوالہ کیا جائے تو وہ حوالہ منظور کر لے)۔ حوالہ میں حکم یہ ہے کہ ذین شخص اپنا دوسرا حصہ کسی طرف منتقل کر کے ذین کے ذین کی ذمہ داری سے بری ہو جاتا ہے۔ فقہاء نے حوالہ کی صحت کے سے کچھ شرطیں ذکر کی ہیں، مثلاً محیل اور محیل لہ کار ضعیف ہونا اور ذین حوالہ کیا جا رہا ہے اور جس کے حوالہ کیا جا رہا ہے اس کا علم ہونا<sup>(۲)</sup>۔

اس کے علاوہ دوسری تفصیلات ہیں جنہیں ”حوالہ“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

### بحث کے مقامات:

۸- احتیال (ان طریقوں کے معنی میں ذین کے ذریعہ انسان اپنے مقصد تک پہنچتا ہے) کے متعلق احکام میں جنہیں ”حیلہ“ کی اصطلاح میں اور اصل فقہ کی کتابوں میں دیکھ جاسکتا ہے، تیوں کا شریعت کے مقاصد اور ذرائع سے مگر تعلق ہے۔ یہ بحث اصولی ضمیمہ میں کی گئی جائے۔

پٹی رائے کی بنیاد اس بات پر رکھی ہے کہ حیلہ کرنے والے کا ارادہ قصد ثارت و احکام میں مطلوب مصالح کے خلاف ہے۔ اس کی ایک مثال حوالہ کرنے والے کا نکاح ہے، محلل (حوالہ کرنے والا) نے بیوی کو اسے طلاق دینے والے پہلے شوہر کی طرف واپس کرنے کے لئے ایک حیلہ اختیار کیا ہے، جو بظاہر ارشاد باری: ”إِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَكَحَّحَ رِجَالًا غَيْرَهُ“<sup>(۱)</sup> کے موافق ہے، عورت نے اس محلل سے نکاح کیا، اس عورت کا دوسرا شوہر کے طلاق دینے کے بعد پہلے شوہر کے نکاح میں جانا بظاہر ہیبت کے موافق ہے، ثارت کی نصوص ثارت کے مقاصد کو تائید دیتی ہیں۔ اسی طرح کا ایک حیلہ بیوع الاحوال ہے<sup>(۲)</sup>۔

۵- حیلہ کی سنت کو زیادہ اختیار کرنے والے پہلے خبیث ہیں، پھر شافعیہ ہیں، رہے مالکیہ و حنبلیہ تو ان کے نزدیک اصل یہ ہے کہ حیلہ کو پھر غائب ممنوع قرار دیا جائے، (حیلہ اختیار کرنا) مباحات میں مفید نہیں ورنہ مباحات میں کیونکہ تیلوں کو حائل قرار دینا مذکورہ رائے کے خلاف ہے، ثارت تو ممنوع طور پر معاسد کی رائے کو بدترتا ہے اور حیلہ کرنے والا حیلہ کے ذریعہ معاسد کی روک ٹوک دیتا ہے<sup>(۳)</sup>۔

### دوم: دوسرے معنی کے اعتبار سے:

۶- حوالہ کرنے والے کی طرف سے حق کو منتقل کرنا عقد حوالہ کے نتیجے میں ہوگا، حوالہ ایک عقد ہے جس کے ذریعہ ذین ایک دوسرے سے دوسرے ذمہ کی طرف منتقل ہوتا ہے، بعض فقہاء کے بقول حوالہ بیع لفظ ذین بالذین سے مستثنیٰ ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۰۔

(۲) المواقف ۳۸۸/۲۔

(۳) اعلام الموقعین ۳۸۱، الشرح المفصل ۶۰۱/۱ طبع دار الفکر، القادسیہ، المبدیہ ۹۰/۱، المآثر والافتاؤں ۲۹۱/۲، المواقف ۳۸۸/۲۔

(۱) حوالہ: ”إذا أحوّل“ کی روایت بخاری و مسند عیسیٰ بن ابی مریم سے من القاطع میں کی ہے ”المطل المبیع، وإذا أبيع أحدكم علي مبيع، فليحتل“ (حق کا مال منول کرنا ظلم ہے، اور جب کسی کو کسی مالدار کے پیچھے لگایا جائے تو وہ اس کے پیچھے لگ جائے)، اور اس حدیث کی روایت امام احمد و ابن ابی شیبہ نے من القاطع میں کی ہے ”من أحوّل علي مبيع، فليحتل“ (الدرایہ ۱۷۳/۲)، اور اس کی روایت ترمذی کے علاوہ دوسرے اصحاب سنن نے حضرت ابو امامہ سے کی ہے، ورنہ ترمذی نے حضرت ابن عمر سے اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے (تحفہ منیٰ ۲۶۳)۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۳۰۸/۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مجمع البکلی ۲۲۸/۳ طبع کردہ بیروت، المبی ۵۳/۵۔

ترکی رقی ہے۔

احد ادکا شرعی حکم:

۳- علماء کا اس پر اجماع ہے کہ حد ۱۰ جب ہے مدت وفات میں اگر نکاح صحیح سے ہو اور اگرچہ زومہ کے ساتھ انہوں نہیں ہو، اس کی دلیل رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر أن تحمد علی میت فوق ثلاث لیلال إلا علی زوج، أربعة أشهر وعشراً“<sup>(۱)</sup> (کسی عورت کے لئے جو اللہ تعالیٰ پر اور روز آخرت پر ایمان رکھتی ہو یہ جائز نہیں ہے کہ کسی میت پر تین روز سے زیادہ سوگ منائے، سوائے شوہر کے کہ اس کی وفات پر چار ماہ و دس دن سوگ کر سکتی ہے)۔

علماء کا اس بات پر بھی اجماع ہے کہ مرد پر حد نہیں ہے، اس بات پر بھی اجماع ہے کہ متاخرہ رجوع پر حد نہیں ہے، بلکہ اس سے یہ مطلب ہے کہ وہ اپنے طلاق دینے والے شوہر کے ساتھ آئے اور اس کے لئے زہب و زہمت کرے، شاید اللہ تعالیٰ اس کے سے اس کے بعد کوئی راوی پیدا کر دے، ہاں امام شافعی کی ایک رائے یہ ہے کہ متاخرہ رجوع کے لئے سوگ کرنا مستحب ہے جب وہ رجعت کی امید نہ رکھتی ہو (۲)۔

۴- جو عورت طلاق بائن کی عدت گزار رہی ہے خود طلاق بائن مطلق ہو یا غیر مطلق، اس پر احادیث میں نہیں، اس بارے میں فقہاء کے اختلافات ہیں۔

(۱) حدیث ۳۳۰۰ لا یحل لامرأۃ... کی روایت بخاری و مسلم (المواضع والرجال)  
۲۵۸۸-۲۵۹۰، تاریخ کردہ وزارت اوقاف، حکومت ۱۳۹۷ھ، البیروت  
(۲۸۹/۳ طبع مطبعہ السیاسة مصر، اور ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴،

إمام

۴۰

۱۔ حدود کے فقوی معنی میں سے یک رہنا ہے۔ اور اسی سے ماخوذ ہے عورت کا ظہر نفم کے لئے آرایش و زیبائش سے رہنا (۱)۔ مختار، انی اصطلاح میں احدا کی حقیقت ہے: عورت کا مخصوص مدت تک، مخصوص حالات میں زینت (آرائش و زیبائش) اور اس طرح کی چیزوں سے رک جانا، اسی طرح احدا میں یہ بھی شامل ہے کہ عورت اس مدت میں اپنے گھر کے علاوہ کسی اور گھر میں رات نہ گزیرے (۲)۔

تعمتة فظ:

غفر:

۲- عتدہ کی حقیقت ہے: شمار سے عورت کی جہانی کی صورت میں خود یہ جہانی وقت کی وجہ سے ہوا یا طلاق یا منکح کی وجہ سے عورت کا شریعت کی طرف سے مقرر کردہ مدت تک رکھے رہنا۔

اعتدال اور احد اوٹس رشتہ یہ ہے کہ اعتدال احد و ماقطف ہے، جس عورت کے زمانہ میں عورت اپنے شوہر کی وفات کی وجہ سے رہنت

(۱) دیکھتے ہیں عرب، انصراح لکیر، بخاری، انصراح بارہ (حدود)۔  
(۲) فتح القدیر ۳۴۳، ابن ماجہ ۱۶۱۲ اور اس کے بعد کے مفتاح، طبع  
اول، المطاب ۳۴۳، مکتبۃ انصراح طرطوس لیبیا، نہایت الحاح ۱۳۰۷ طبع  
مکمل، بحسب ۱۶۱۲، فتح القدیر ۱۶۱۲ طبع المکتبۃ

ول۔ حنفیہ کا مسلک، امام شافعی کا قول قدیم اور مذہب حنبلی کی ایک روایت یہ ہے کہ مطلقہ بابت پر اہدو ہے، کیونکہ نکاح کی قیمت فوت ہوئی ہے، لہذا مطلقہ بابت ایک اعتبار سے متوفی منہا زہ جنا کے مشابہ ہے (۱)۔

دوم۔ مالکیہ کا مسلک، امام شافعی کا قول جدید اور امام احمد کی ایک روایت (جسے بعض کتابوں میں مذہب قرار دیا گیا ہے) یہ ہے کہ مطلقہ بابت پر اہدو نہیں ہے کیونکہ شوہر نے اسے جدا کر دیا ہے، اس سے تعلق توڑ لیا ہے، لہذا اود اس بات کا مستحق نہیں ہے کہ اس کی جدائی پر سوگ منائے، تابعین کی ایک جماعت کا بھی یہی مسلک ہے، ان میں سے سعید بن المسیب، ابو ثور، عطاء، ربیعہ، مالک اور بن احمد رپیں (۲)۔ مابین امام شافعی کے قول جدید میں یہ ہے کہ اس کے لئے اہدو مستحب ہے۔

۵۔ اگر مشکوٰۃ، نکاح فاسد کا شہرہ مراے و جمہور کی رائے یہی ہے کہ اس خاتون پر کوئی سوگ منانا نہیں ہے، اس لئے کہ وہ حقیقتاً ۲۰۰ چہرے نہیں ہے، اور اس لئے کہ نکاح فاسد کا باقی رہنا عیب مر اس کا ختم ہو جائے قیمت ہے، لہذا سوگ منانے کی کوئی مجاہد نہیں۔

قاضی بوہاری حنبلی کے نزدیک اس عورت پر اہدو واجب ہے، کیونکہ اس پر عدت واجب ہے، قاضی باجی مالکی کا مسلک ہے کہ جب اس کے اور اس کے متوفی شوہر کے درمیان نکاح کے کچھ احکام ثابت ہو گئے مثلاً ثورث (ایک دوسرے کا وارث ہونا) وغیرہ تو دو عدت

(۱) فتح القدیر ۳۴۱ طبع اول الامیریہ المکرمی ۱۳۱۶ھ، المصنف للشیخ ازی ۵۰۴، طبع دوم کلمی، انسی لابن قدامہ ۸۷۸ طبع لبنان (۲) الخرش ۳۴۷، المصنف للشیخ ازی ۵۰۴، طبع کلمی، المجمع لابن قدامہ مع حاشیہ ۲۸۹، المطبعہ المنقہ، انسی لابن قدامہ ۸۷۸، طبع لبنان ۵۰۵/۸

وفات گذارے کی اور اس پر سوگ منانا بھی لازم ہوگا۔  
۶۔ شوہر کے اہدو اور عرسے رشتہ داری وفات پر عورت کے لئے اہدو صرف تینوں کے لئے جائز ہے اس سے زیادہ نہیں، اس کی دلیل مذہب ہنت ابن سلمہ کی روایت ہے، وہ کہتی ہیں: "جب حضرت ام حبیبہ کے پاس حضرت ابو سفیان کی وفات کی خبر آئی اس کے تیسرے روز اسوں نے زرا رنگ منکا کر پے دونوں ہاتھوں پر ریشمیں پر مارا اور فرمایا: مجھے اس کی ضرورت نہیں تھی میں نے رسول اکرم ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے: لا یحصل لامرأۃ نفوس باللہ والیوم الآخر ان تعد فوق ثلاث إلا عسی زوج لہا یھا تعد علیہ أربعة أشهر وعشراً (کوئی عورت جس کا اللہ اور روز آخرت پر ایمان ہے اس کے لئے شہرہ کے اہدو کسی اور پر تین دن سے زیادہ سوگ منانا جائز نہیں، مابین شہرہ پر چار ماہوں میں سوگ منانے کی)۔ اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے، اللہ تعالیٰ مسلم کے ہیں (۲)۔

شوہر کو اختیار ہے کہ بیوی کو رشتہ داریوں پر سوگ منانے سے روک دے۔

### مفتیہ و الخمر کی بیوی کا سوگ منانا:

۷۔ مفتیہ و الخمر شخص ہے جس کی کوئی خبر نہ ہو، یہ بھی معدوم نہ ہو کہ زندہ

(۱) فتح القدیر ۳۴۱ طبع لکھنؤ، انسی لابن قدامہ ۸۷۸ طبع اول الامیریہ المکرمی ۱۳۱۶ھ، المصنف للشیخ ازی ۵۰۴، طبع دوم کلمی، انسی لابن قدامہ ۸۷۸ طبع لبنان (۲) الخرش ۳۴۷، المصنف للشیخ ازی ۵۰۴، طبع کلمی، المجمع لابن قدامہ مع حاشیہ ۲۸۹، المطبعہ المنقہ، انسی لابن قدامہ ۸۷۸، طبع لبنان ۵۰۵/۸



### احداد کے شروع ہونے کی حکمت:

۹- شوہر کی وفات دہری کے طور پر ہو رہی ہے عظیم حق کی رعایت میں یود کے لئے احداد شروع کیا گیا ہے کیونکہ زواجی رشتہ مقدس ہے۔ لہذا شوہر کا وفات یا یہ بات درست نہیں ہے کہ عورت شوہر کے عظیم احسانات کو بھول جائے اور رشتہ زواجیت کے حقوق سے انجاہ بن جائے، یہ وفات دہری کی بات نہیں ہے کہ شوہر کی وفات ہوتے ہی وہ آراش و زیباش میں ڈوب جائے، خوبصورت ہو کپڑے پہنے ہو رہے گھر کو خیر باد کہہ دے جہاں زواجی زندگی گذرتی تھی، کوپا دو دونوں کبھی ساتھ رہے ہی نہیں تھے، اسدم سے پہلے عورت پر رے ایک سال تک اپنے متونی شوہر کا سوگ مناتی، اس کی وفات پر مالہ شیین کرتی، اسلام نے اسے شتم کر کے حداد کی مدت صرف چار ماہ میں رکھی۔

مذہب اربعہ کے علماء نے احکام احداد کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے اس کا یہ خلاصہ ہے، ان حضرات نے ذکر کیا ہے کہ: ”جس عورت کے شوہر کا انتقال ہو یا اس پر احد واجب ہے، اس شوہر کی وفات پر اظہار افسوس کے لئے حس نے اپنا عہد وفا پورا دکھایا اور نعمت نکاح کے ختم ہو جانے پر تاسف کرتے ہوئے، یہ صرف بیوی نعمت میں تھی بلکہ شوہر کی نعمت بھی تھی، کیونکہ نکاح دنیا و آخرت دونوں میں نجات کے اسباب میں سے ہے۔“ امداد اس سے بھی شروع کیا گیا ہے کہ یہ عورت لی جانب مردوں کے میں ن کو رہتا ہے، کیونکہ عورت جب آراش کرے کی تو اس کے نتیجے میں مرد اس کی طرف مائل ہوں گے، پھر اس سے نکاح کریں گے اور نکاح کے نتیجے میں بھی ہوں، اس سے نسبوں میں اختلاط ہو جائے گا، اور اختلاط منساب حرام ہے، اور جو تیر حرام تک پہنچائے وہ بھی حرام ہے<sup>(۱)</sup>۔

یہ بیوفات پانچنا ہے، جب تافضی نے اسے میت قرار دیا یہ کاٹیلہ یہ تو حداد کا اس بات پر اتفاق ہے کہ فیصلہ سے اس کی بیوی وفات کی عدت گزارے گی، لیکن سول یہ ہے کہ کیا اس پر سوگ منانا بھی واجب ہے؟ جمہور علماء اس کے وجوب کے قائل ہیں اس اعتبار سے کہ عدت وفات گزار رہی ہے لہذا وفات دہری عورت کے حکم میں ہوگی، لیکن ہشون مالکی کا مسلک یہ ہے کہ اس پر نہ عدت واجب ہے بلکہ اس کے ذمہ سوگ منانا نہیں<sup>(۱)</sup>۔

### سوگ منانے کی مدت کا آغاز:

۸- سوگ منانے کی مدت وفات کے فوراً بعد شروع ہو جاتی ہے، جو اد بیوی کو وفات کا سہم فوراً ہو جائے یا دیر سے معلوم ہو، جو لوگ طلاق بائن میں بھی سوگ منائے کے قائل ہیں ان کے نزدیک طلاق کے فوراً بعد سوگ منانے کی مدت شروع ہو جاتی ہے، یہ اس وقت ہے جب کہ وفات، ورطدق معلوم ہوں، اس کے برخلاف اگر شوہر بیوی سے دور ہے، اس کا انتقال ہو یا اس نے بیوی کو طلاق بائن کی دہری کر کے ہوئے دنوں کی اس پر سوگ منانے کی مدت اس وقت شروع ہوتی ہے جب عورت کو موت یا طلاق کی خبر ہو، اور عدت کے ختم ہوتے ہی حداد بھی ختم ہو جائے گا، اگر حداد کی مدت ختم ہو جائے کے بعد بھی عورت بداد وہ حداد کی حالت میں رہ گئی تو گنہگار نہیں ہوگی۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۰۰/۲ طبع ۱۳۱۰ھ، شرح الکبیر وصاحبہ الدبونی ۳۷۸/۲ مطبع احیاء الکتب العربیہ، شرح الخرش علی مختصر طلیل ۳۷۸-۲۸۸ طبع المشرقیہ ۱۳۱۶ھ، شرح روض الطالب ۳۰۰/۳، مائع کریم المکتبہ الاسلامیہ بیروت، الممتع فی فہم الخالہ لابن قدامہ ۳۸۱/۲، انکالی فی فہم الخالہ لابن قدامہ ۳۷۸/۲، شرح الکبیر وصاحبہ الدبونی ۳۷۹/۲ طبع کتب۔

(۱) حاشیہ سعدی علی شرح فتح القدیر ۳۷۹/۳ طبع المکتبہ الامیر یہ بلاق،

کون عورت سوگ منائے اور کون نہ منائے؟

۱۰- اس سے پہلے واضح ہو چکا ہے کہ فی الجملہ کن عورتوں سے احداً مطلوب ہے، یہاں چند اہل حالات کا ذکر کیا جا رہا ہے جن کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے ان میں سے کتابی عورت کا مسئلہ ہے جو کسی مسلمان کے نکاح میں تھی (شوم کی وفات کی صورت میں اس پر احداً ہے یہ نہیں)۔ دوسرے اہل عورت کا مسئلہ ہے۔

۱۱- جس کتابی عورت کے مسلمان شوم کا انتقال ہو گیا، اس کے بارے میں شافعیہ، حنابلہ کا مسلک اور ابن القاسم کی روایت کے مطابق امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ پوری عدت کے زمانہ میں اس کے لئے سوگ منانا واجب ہے، کیونکہ سوگ منانا عدت کے تابع ہے، جب اس پر وفات کی عدت واجب ہوئی تو سوگ منانا بھی واجب ہوا، حنفیہ کا مسلک اور اہلبیت کی روایت کے مطابق امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ اس عورت پر احداً نہیں ہے، کیونکہ سوگ منانے والی حدیث کے ظاہر الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ سوگ منانے کا مطالبہ صرف مسلمات خاتون سے ہے، کیونکہ اس میں فرمایا ہے: "لا یحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر" (۱) (جو عورت اللہ پر اور روزِ محشر پر ایمان رکھتی ہو اس کے لئے جا نہیں)۔

۱۲- نابالغ عورت کے بارے میں جمہور فقہاء کا مسلک ہے کہ شہوانی وفات پر وہ سوگ منائے گی اور اس کے ولی کی ممانعت سے اس سے ایسے کاموں سے روکے جو سوگ منانے کے مخالف ہوں، یہ تک اندہ

عدت کے تابع ہے۔ نیز حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت کی وجہ سے کہ ایک خاتون نے اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا: "یا رسول اللہ! ابی امی فوفی عیہا روحہا وقد اشکت عیہا ان یتکلمہا" (۲) لفظ لا، مرنیس أو ثلاثاً" (اے اللہ کے رسول! میری بیٹی کے شوم کی وفات ہوئی ہے، بیٹی کی آنکھ میں تلخ ہے یا تم اس میں سرمد لگا دیں؟ حضور اکرم ﷺ نے: "یا تمین بافرمایہ نہیں" حضور اکرم ﷺ نے اس لڑکی کی عمر دریافت نہیں کی، "رسول کے موقع پر تسلیس معلوم نہ رہا اس بات کی دلیل ہے کہ عمر کی لڑکی کا یہی حکم ہے۔

حنفیہ کے روایت امام ابو نعیم نے پر سوگ منانا واجب نہیں، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "رفع القدم عن ثلاث: عن النائم حتی یتقیظ وعن المعتلی حتی یرأ وعن الصبی حتی یمکبر" (۳) (تین طرح کے لوگ مرفوع القلم (غیر مکلف) ہیں، سونے والا یہاں تک کہ بیدار ہو جائے، کسی مرض میں مبتلا شخص یہاں تک کہ شفا یاب ہو جائے، بچہ یہاں تک کہ بڑا ہو جائے)، مگر امام ابو نعیم نے: "ان عدت بائذ یبائی تو باقی عدت کے زمانہ میں وہ سوگ منائے گی، یہ حکم بائذ مجنونہ لڑکی کا ہے اگر وہ ان عدت اس کا جنون ختم ہو جائے، رہا مسئلہ باندگی کا تو فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اس پر

(۱) ام سلمہ کی حدیث کی روایت بخاری (طبع دہلوی ۱۹۸۳ء طبع مستطیع) مسلم، ابوداؤد ترمذی، نسائی ابوداؤد ابن ماجہ کی ہے (تحقیق سنن ابوداؤد ۳۸۹/۲ طبع دارلحداد مصر)۔

(۲) حدیث: "رفع القلم عن ثلاث..." کی روایت امام احمد، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی اور حاکم نے کی ہے حاکم نے لکھا ہے یہ حدیث بخاری اور مسلم کی شرطوں کے مطابق ہے ابن ماجہ ابوداؤد ابن خزیمہ نے متعدد طرق سے حضرت علی سے اس حدیث کی روایت کی ہے اس میں حضرت علی کا ایک قصہ ہے جو حضرت عمر کے ساتھ پیش آیا، اس کا ذکر بخاری نے تصدیق کیا ہے (خیر القلندر ۳۵۴)۔

تکبر ۱۲۶  
(۳) اس حدیث کی تخریج فقہاء ۳ میں گزری ہے۔

شاہد رسول اکرم ﷺ کا اس سرمد لگانے سے منع کیا رخصت ہونے کے بعد دسے تھا، کیونکہ آنکھ کا مرض دور کرے ورنہ دوا کرے کے لئے دوسری چیزیں پائی جاتی ہیں لیکن اگر یہ طے ہو جائے کہ آنکھ کے کسی مرض کا علاج سرمدی ہے تو شریعت کے قواعد اس کے استعمال سے نہیں روکتے۔



امششط؟ قال- بالسدر تغلفی به واسک<sup>(۱)</sup> (جب ان کے شوم ہو سلمہ کی وفات ہوئی تو رسول اکرم ﷺ ان کے پاس تشریف لائے اور انہیں خوشبو سے اور مہندی سے سر کی صفائی کرنے سے منع فرمایا۔ چونکہ مہندی بھی خضاب ہے، حضرت ام سلمہؓ جتنی میں میں نے عرض کیا کہ کس چیز سے سر کی صفائی کروں؟ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ پیر کی کے پتوں سے اپنے سر کو خوب لالو۔

۱۶- رہا سلمہؓ کپڑوں کا تو جیسا کہ ہم نے بتایا۔ وہ لباس مموٹ ہوگا جس کو عرف میں زینت شمار کیا جاتا ہے، قطع نظر اس سے کہ اس کا رنگ کیسا ہے، کبھی کالا کپڑا بھی ممنوع ہوگا اگر وہ خوبصورتی میں اضافہ کا سبب ہو، یا اس کی قوم کے عرف میں کالے لباس کو زینت کا لباس شمار کیا جاتا ہو، لیکن حنفی اور کسم میں رنگے ہوئے کپڑوں کے استعمال سے حدیث میں صراحت منع کیا گیا ہے، کیونکہ وہ ۱۰۰ دن سے خوشبو پھینکتی ہے، مصححین میں ام عطیہؓ کی روایت ہے: ”کنا سہی ان محد عسی میت فوق ثلاث، إلا علی زوج اربعة أشهر وعشر، وان مکتحل، وان تطیب، وان بلبس ثوبا مصبوغاً“<sup>(۲)</sup> (ہمیں اس بات سے منع کیا جاتا تھا کہ کسی میت پر تین روز سے زیادہ سوگ منامیں، سوائے شوہر کے کہ اس کی وفات پر

(۱) ام سلمہؓ کی حدیث کی روایت ابو داؤد ورنسائی نے کی ہے اس حدیث کی ایک راویہ ام حکیم مجہول ہیں (سنن ابی داؤد پر شیخ محمد بن الحدید رحمہ اللہ کی تحقیق ۳۹۱ھ-۳۹۲ھ)

(۲) التذیہ فی مہرہ ۵۲/۳-۵۳ طبع دار احیاء الکتب العربیہ بیروت طبع ۲۰۸ھ طبع اولہ المجموع شرح المہذب ۲/۱۷-۳۵ مکتبۃ الادب الحدیث الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۳۳-۵۳۳-۵۵۷، المکتبۃ الاسلامیہ، المشرع المکیر بحامیۃ الدہلی ۲/۵۸-۵۹-۶۰ ام عطیہؓ کی حدیث کی روایت بخاری سے کی ہے تاریخ الری ۲/۹۹۹ اور عبد الرزاق نے بھی اس کی روایت کی ہے (معنی عبد الرزاق ۵۲/۷ طبع بیروت) شوکانی نے کہا کہ بخاری اور مسلم نے اس کی روایت کی ہے (مثل الاوطار ۷/۷۷)۔

چار ماہ اس ان احد<sup>(۱)</sup> نے کا حکم دیا جاتا تھا اور ہمیں اس سے بھی منع کیا جاتا تھا کہ مرد لگا میں خوشبو استعمال کریں، مرد لگا ہو کپڑے پہنیں۔

انہیں کے پاس ایک ہی کپڑا ہو اور وہ کپڑا ایسا ہو جس کا پہننا مموٹ ہے تو وہ عورت اور کپڑا فراموش ہونے تک سے استعمال کر لیں۔ چونکہ عورت احد<sup>(۱)</sup> سے ہے ”جب ہے۔

شرقی حنفی سے منقول ہے کہ حد اولی عورت کے سے نقاب کا استعمال حرام ہے، اگرچہ دھچپانے کی ضرورت پیش آئے تو نقاب ہٹالے اور اسے چہرے سے دور رکھے، چونکہ شرقی نے اسے حرام اولی عورت کی طرح قرار دیا ہے، لیکن مناجد کے نزدیک مذہب اس کے برخلاف ہے، اسے مطلقاً نقاب استعمال کرنے کی اجازت ہے<sup>(۱)</sup>۔

۱۷- حناں تک زیورات کا مسئلہ ہے تو فقہاء کا اس بات پر اجماع ہے کہ سونے کا ہر زیور احد اولی عورت کے لئے حرام ہے، اس کے ذمہ لازم ہے کہ شوہر کی وفات کی اطلاع ملنے ہی سونے کا ہر زیور تارک کرے، اس سلسلہ میں کثرت، بار، بند، رنگونگی کے حکم میں کوئی فرق نہیں، اور اسی طرح بیڑے، جوبے کے زیورات بھی اور یہی حکم ہے سونے چاندی کے سداوہ جیسے ہاتھی کے دانت وغیرہ کے جے ہونے زیورات کا بعض متاخر نے چاندی کے زیورات پہننے کی جارت دی ہے لیکن یہ قول مردود ہے اس لئے کہ سوگ منانے والی خاتون پر زیور کے پہننے کی ممانعت عام ہے، شافعیہ میں سے غزالی نے صرف چاندی کی رنگونگی پہننے کو جائز قرار دیا ہے، چونکہ چاندی کی رنگونگی

(۱) المشرع المکیر رحمہ اللہ ۲/۵۸ مکتبۃ المدینہ ۳۹۹ھ طبع تونس، انور بنی نو الحابلہ ۲/۱۰۸ طبع ۱۳۶۹ھ طبع اولہ المربع ۳/۳۲۳ طبع الملتان ۳۰۶/۹ طبع اول، المشرع المکیر ۳/۳۳۳ طبع دار طحارف۔



یہاں نہ پہنے جو سوگ منائے، اہل عورت کے لئے ممنوع ہے (۱)۔  
چارہاں فتنی مذہب کے رکنا اس بات پر اتفاق ہے کہ وفات کی  
عدت میں سوگ منانے والی عورت کے لئے درج ذیل چیزیں جائز  
ہیں (۲)۔

اس کے سوا یہاں پڑنا جائز ہے جو خوشبو، رنگ میں رنگا  
ہو نہ ہو، خواہ لباس نفیس ہی ہو، جو کپڑے عرف میں لباس زینت میں  
شمار نہ ہوتے ہوں ان کا استعمال درست ہے، خواہ ان کا کوئی بھی رنگ  
ہو۔

چونکہ اہل حدیث کا تعلق مذکور بالا تفصیل کے مطابق صرف اس زینت  
سے ہے جو جسم یا زیورات یا کپڑوں میں ہو، اس لئے اہل حدیث  
عورت کو گھر کے فرش، سامان اور پردوں کی آرائش سے بیزارم و ملانم  
بستر پر بیٹھنے سے نہیں روکا جائے گا۔

اس بات میں بھی حرج نہیں کہ اپنے کپڑے، پردوں سے نیل  
نہیں، سرے، مثلاً بغل کے بال، کنارہ، ماسن تراشنا، خوشبو  
والے مسابون سے غسل کرنا، سر، ہاتھوں کو صابا، یہ بات بھی حرجی نہیں  
کہ سوگ منائے، اہل عورت نہ مدت پڑے نہ بالغ مردوں میں سے  
ان کے سامنے آسکتی ہے جن کے سامنے آئے کی نہ مدت ہو،  
بشرطیکہ اپنی زینت ظاہر نہ کر رہی ہو، نہ خلوت ہو۔

سوگ منانے والی عورت کی رہائش:

۱۹۔ سب و رخصت کے تمام تقابا، خصوصاً چارہاں مذہب کے تقابا،  
کا مذہب یہ ہے کہ وفات کی عدت گزارنے والی عورت کے لئے

(۱) الفرض علی منکر طیل ۳۸۴ طبع اشرفیہ ۳۱ ص

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۶۸۴ طبع اولہ، المشرع الکبیر ص ۱۱۲، الدرر ۷۲ ص ۷۲  
المجموع ۷۲ ص ۳۳، بحر رقی فی الفتاویٰ ۱۰۸ ص ۱۰۸، البحر ۹۹ ص ۹۹ طبع الآداب  
والموعید ۳۰ ص ۳۰ طبع ۲۸۹ ص ۲۸۹ طبع المکتبہ۔

وہاں ہے کہ جس مکان میں وہ ازدواجی زندگی گزارتی تھی، جس  
میں رہتے ہوئے اسے شوہر کی وفات کی خبر ملی، اسی مکان میں رہائش  
رکھے، شوہر کا شوہر کی طبیعت ہو یا عاریت پر ہو یا کر یہ مکان  
ہو، اس بارے میں ایمانی اور شریعی عورت، حد غیر حد عورت کے  
حکم میں کوئی فرق نہیں ہے، اس حکم کی صلا اللہ تعالیٰ کا رشا ہے:  
”ولا یحر حوہن من بیوتہن“ (۱) (نہیں کہ گھر میں سے نہ  
نکالو)۔ نیز فرمیدہ بنت مالک کی یہ حدیث کہ انہوں نے رسول  
اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ خبر دی کہ میرے شوہر اپنے  
پسندیدہ عمارتوں کی تلاش میں نکلے تھے، اس عمارتوں نے انہیں کلڑی کے  
نارہ سے قتل کر دیا، میں نے رسول اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ  
یہاں اپنے گھر، عمارتوں کے یہاں واپس چلی جاؤں؟ کیونکہ میرے  
شوہر نے نہ کوئی گھر چھوڑا ہے جس کے وہ مالک ہوں اور نہ خرچ کے  
لئے کچھ چھوڑا ہے، رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”نعم“ (ہاں) یہ  
کہتی ہیں: میں نکل ہی تھی اور ابھی حجرہ میں تھی، یا مسجد میں تھی کہ،  
حضور ﷺ نے مجھے بلایا، یا حضور نے میرے بارے میں حکم دیا تو  
مجھے بلایا گیا، حضور اکرم ﷺ نے دریافت فرمایا: ”کیف لست؟“  
(تم نے کیا سوال کیا تھا؟) میں نے اپنا سوال دہرایا تو حضور  
اکرم ﷺ نے فرمایا: ”امکنی فی بینک حتی یمض الکتاب  
الحلہ“ (اپنے گھر میں ٹھہری رہو یہاں تک کہ مقررہ وقت پورا  
ہو جائے) چنانچہ میں نے اسی مکان میں چار ماہ تک دن عدت کے  
گزارے، جب حضرت عثمان بن عفان کا دور خلافت تھا تو انہوں  
نے ایک آدمی میرے پاس بھیج کر اس واقعہ کے بارے میں دریافت  
کیا، میں نے واقعہ بتایا تو انہوں نے اس کی پیروی کی اور اس کے

(۱) سورہ طلاق ۱۔

مطابق فیصد یہاں امام مالک نے موطا میں یہ روایت دہرائی ہے (۱)۔  
 تاجین میں سے جابر بن زید، حسن بصری اور حجاز کا مسلک یہ ہے کہ وہ عورت جہاں چاہے عدت گزار سکتی ہے، حضرت علی، ابن عباس، جابر و عائشہ رضی اللہ عنہم سے بھی قول مروی ہے۔  
 حضرت کے استدلال کا حاصل یہ ہے کہ جس آیت نے بیوہ کی عدت چار ماہوں و مقررین ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا قول: "وَالَّذِينَ يُتَوَلَّوْنَ مِنْكُمْ وَيُؤَدُّوْنَ اَزْوَاجًا يُتَرَبِّصْنَ بِانْفُسِهِنَّ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ وَعَشْرًا" (۲) (اور تم میں سے جو لوگ وفات پا جاتے ہیں اور بیویں چھوڑ جاتے ہیں وہ بیویاں اپنے آپ کو چار مہینہ اور اس تک روکے رہیں)، اس آیت نے اس آیت کو منسوخ کر دیا ہے جس میں بیوہ کی عدت ایک سال بیان کی گئی ہے، وہ آیت یہ ہے: "وَالَّذِينَ يُتَوَلَّوْنَ مِنْكُمْ وَيُؤَدُّوْنَ اَزْوَاجًا وَصِيَّةٌ لِّاَزْوَاجِهِمْ مَّتَاعًا اِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ اِخْوَاعٍ" (۳) (اور جو لوگ تم میں سے وفات پا جائیں اور بیویاں چھوڑ جائیں (ان پر لازم ہے) اپنی بیویوں کے حق میں نفع اٹھانے کی وصیت کر جانے کی کہ وہ ایک سال تک گھر سے نکالی نہ جائیں)۔ جس آیت تک ہوا کہ چار ماہوں دن سے زیادہ کی عدت منسوخ ہو گئی، اس کے علاوہ احکام باقی رہے، پھر میراث کے احکام نے ترکہ کے ساتھ اس کی رہائش کے حق کا تعلق ختم کر دیا۔

(۱) فریہ بنت مالک کی روایت موطا میں محمد بن ابی بکر (ص ۲۰۵ طبع دارالحدیث بیروت) میں ہے اور اس کی روایت ابو داؤد (۳۹۰/۲) اور سنن (۱۹۶/۱) میں ہے۔ (۲) اللہ تعالیٰ نے اس کی روایت کی ہے ورنہ انہی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے سنن ابی داؤد نے عثمان کے ارسال کو ذکر نہیں کیا ہے (شکل الاوطار ص ۱۰۰ طبع بیروت)۔  
 (۲) سورہ بقرہ ۲۳۳۔  
 (۳) سورہ بقرہ ۲۳۰۔

سوگ منانے کی جگہ چھوڑنے کے اسباب:  
 ۲۰- سوگ منانے والی عورت پر ایسی حالت طاری ہوئی جس کا تقاضا ہے کہ وہ اس مکان سے ہٹ جائے جس میں سوگ منانا اس کے لئے واجب تھا تو وہ اور سے مکان میں منتقل ہو سکتی ہے جہاں اس کی جاں اور مال محفوظ ہوں، مثلاً مکان کے منہدم ہونے کا خوف ہے یا آتش کا خطرہ ہے، یا صاحب مکان نے اسے نکال دیا جب کہ وہ مکان عاریت پر تھا یا سرمایہ پر تھا، ورنہ یہ کی عدت ختم ہوئی، یا طبعاً اسے اس مکان میں رماش سے روک دیا، یا مالک مکان نے عدت مثل سے دیا اور سرمایہ طلب کیا، جب اس مکان سے وہ منتقل ہوتی تو سماں چاہے جائز رہے، عین ثانیہ کے روایک و یہی متبادل میں سے یہ خطاب کا اختیار رہا، وہ کسی جگہ منتقل ہوگی جو محسن حد تک قریب ہو، اس مسئلہ پر قیاس کرتے ہوئے کہ جب کسی پر رکوع واجب ہو اور اس کے وجوب کی جگہ میں کوئی مستحق نہ ہو تو اس سے قریب ترین جگہ جہاں مستحقین رکوع ہوں رکوع منتقل کرے گا۔ جبہ رفقہ کی دلیل یہ ہے کہ اصل واجب عذر کی وجہ سے ساقط ہو گیا، اگر شریعت نے اس کا کوئی بدل مقرر نہیں کیا ہے، لہذا واجب نہ ہوگا، نیز اس لئے بھی کہ قریب ترین جگہ منتقل ہونے کے بارے میں کوئی نص موجود نہیں ہے۔

خانہ بدوش عورت کے سارے محلہ والے اگر منتقل ہو گئے یا صرف وہ لوگ رہ گئے جن کی طرف سے اسے اپنی جان مال کے بارے میں اطمینان نہیں ہے تو وہ بھی اس مکان سے منتقل ہو جائے گی جہاں اس نے اسے اطمینان دیا تھا۔

اگر کشتی کا مالچ یا کوئی کارکن کشتی میں فوت ہو گیا، اس کے ہمراہ اس کی بیوی بھی تھی اور کشتی میں اس کی مخصوص رہائش گاہ ہے تو وہ عورت اسی کشتی میں اسے اترے گی، اس پر حد کے تمام ساقط

احکام جاری ہوں گے۔

سوگ منانے والی عورت کے مکان کا کرایہ اور اس کا نفقہ:

۲۱- سوگ منانے والی عورت کے رہائشی مکان کا کرایہ ایسی عورت پر لازم ہے، یہ وفات پانے والے شوہر کے مال میں سے دیا جائے گا، اس بارے میں فقہاء کے مذہب مختلف ہیں:

حنبل کا مسلک ہے کہ مکان کا کرایہ یوں عورت خود اپنے مال سے ادا کرے گی، کیونکہ شریعت نے اسے شوہر کے مال میں وارث بنایا ہے، میراث سے زیادہ کچھ اور اس کے لئے ثابت نہیں، بل، جو عورت طلاق بائن کے بعد سوگ منا رہی ہو اس کے رہائشی مکان کا کرایہ شوہر کے ذمہ ہے، اس لئے کہ عدت کے زمانہ میں اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ لازم ہے، لہذا اگر مفاد بانہ عورت کے مکان کا کرایہ خود دیکھا ہے تو شوہر سے وصول کر سکتی ہے (۱)۔

مالکیہ مدخول بہا "رفیہ حاملہ" میں فرق کرتے ہیں، یوں عورت "رفیہ مدخول بہا" (جس کے ساتھ شوہر نے ازدواجی تعلق قائم نہ کیا ہو) ہو تو شوہر کے ملوک مکان میں رہتی تھی یا شوہر کے کرایہ پر جو مکان لئے رکھا تھا اس میں رہتی تھی اور شوہر نے حقیقی اس کا کرایہ بھی "کر دیا تھا تو مرثیہ کو اس مکان سے اسے ملنے کا اختیار نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر وہ مکان فروخت کر دیا تو بھی اس سے عورت کو سوگ منانے کی مدت مستثنیٰ ہوگی، مگر مذکورہ بالا صورت حال نہ ہو تو اسے اپنے مال سے رہائشی مکان کا کرایہ دینا ہوگا، ترک کے مال سے کرایہ کا مطالبہ نہیں کر سکتی، اس میں حاملہ "رفیہ حاملہ" کا حکم یکساں ہے (۲)۔

شافعیہ کا مذہب ہے کہ سوگ منانے والی عورت ترک سے رہائشی

مکان کا کرایہ پانے کی مستحق ہے بلکہ اس کے رہائشی مکان کا کرایہ ترک کے سامانوں سے تعلق ہوتا ہے، اور نفقہ شافعی کے اظہر قلوب کے مطابق، سے تجنیذ و تحفین کے اخراجات اور ان دیوب پر مقدم کیا جائے گا جن کے وجوب کا سبب معلوم نہیں، خود وہ عورت حاملہ ہو یا نہ حاملہ، مدخول بہا ہو یا نہ مدخول بہا۔

شافعیہ کا یہ اظہر قول یہ ہے کہ رہائشی مکان کا کرایہ خود اس عورت کے ذمہ ہے، کیونکہ وہ وارث ہے، لہذا نفقہ کی طرح مکان کا کرایہ بھی اسے ہی دینا ہوگا، اس مسئلہ میں شافعیہ کے یہاں یکے قلوب اور ہے، وہ یہ کہ تجنیذ و تحفین کے اخراجات پر وفات کے دن تک کے رہائشی کرایہ کو مقدم کیا جائے، اور یہ بھی اس وقت جب کہ شوہر رہائشی مکان کا مال اس کی منفعت کا مالک نہ ہو، اور نہ اس نے وفات سے پہلے پیشگی کرایہ دیا ہو۔

حنبل مالکیہ، حاملہ "رفیہ حاملہ" میں فرق کرتے ہیں، حد کے زمانہ میں غیر حاملہ عورت کی رہائش کا کرایہ خود اسی کے مال میں واجب ہوگا، اس بارے میں حنابلہ کے یہاں کوئی اختلاف نہیں ہے، اس کی دلیل یہی ہے جو پہلے گذر چکی، اور حاملہ کے بارے میں حنابلہ کے یہاں روایتیں ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ اس کے رہائشی مکان کا کرایہ فوت شدہ شوہر کے مال میں سے ادا کیا جائے گا، کیونکہ اس عورت کو شوہر سے حمل ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ عورت کو رہائشی مکان کا کرایہ نہیں ملے گا، قاضی ابو یوسف نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے۔

یہ تفصیل سوگ منانے والی عورت کے رہائشی مکان کے کرایہ کے بارے میں تھی، اس کے نفقہ پر بحث کا مقام "عدت" کی اصطلاح

(۱) المحلل علی شرح المسیح ۳۶۱ صفحہ ۵۷۵، شرح المروض ۳۹۹، ۳۹۸، ۳۹۷، ۳۹۶، ۳۹۵، ۳۹۴، ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸، ۳۸۷، ۳۸۶، ۳۸۵، ۳۸۴، ۳۸۳، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۸۰، ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۶۷، ۳۶۶، ۳۶۵، ۳۶۴، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۶۱، ۳۶۰، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، -۱، -۲، -۳، -۴، -۵، -۶، -۷، -۸، -۹، -۱۰، -۱۱، -۱۲، -۱۳، -۱۴، -۱۵، -۱۶، -۱۷، -۱۸، -۱۹، -۲۰، -۲۱، -۲۲، -۲۳، -۲۴، -۲۵، -۲۶، -۲۷، -۲۸، -۲۹، -۳۰، -۳۱، -۳۲، -۳۳، -۳۴، -۳۵، -۳۶، -۳۷، -۳۸، -۳۹، -۴۰، -۴۱، -۴۲، -۴۳، -۴۴، -۴۵، -۴۶، -۴۷، -۴۸، -۴۹، -۵۰، -۵۱، -۵۲، -۵۳، -۵۴، -۵۵، -۵۶، -۵۷، -۵۸، -۵۹، -۶۰، -۶۱، -۶۲، -۶۳، -۶۴، -۶۵، -۶۶، -۶۷، -۶۸، -۶۹، -۷۰، -۷۱، -۷۲، -۷۳، -۷۴، -۷۵، -۷۶، -۷۷، -۷۸، -۷۹، -۸۰، -۸۱، -۸۲، -۸۳، -۸۴، -۸۵، -۸۶، -۸۷، -۸۸، -۸۹، -۹۰، -۹۱، -۹۲، -۹۳، -۹۴، -۹۵، -۹۶، -۹۷، -۹۸، -۹۹، -۱۰۰، -۱۰۱، -۱۰۲، -۱۰۳، -۱۰۴، -۱۰۵، -۱۰۶، -۱۰۷، -۱۰۸، -۱۰۹، -۱۱۰، -۱۱۱، -۱۱۲، -۱۱۳، -۱۱۴، -۱۱۵، -۱۱۶، -۱۱۷، -۱۱۸، -۱۱۹، -۱۲۰، -۱۲۱، -۱۲۲، -۱۲۳، -۱۲۴، -۱۲۵، -۱۲۶، -۱۲۷، -۱۲۸، -۱۲۹، -۱۳۰، -۱۳۱، -۱۳۲، -۱۳۳، -۱۳۴، -۱۳۵، -۱۳۶، -۱۳۷، -۱۳۸، -۱۳۹، -۱۴۰، -۱۴۱، -۱۴۲، -۱۴۳، -۱۴۴، -۱۴۵، -۱۴۶، -۱۴۷، -۱۴۸، -۱۴۹، -۱۵۰، -۱۵۱، -۱۵۲، -۱۵۳، -۱۵۴، -۱۵۵، -۱۵۶، -۱۵۷، -۱۵۸، -۱۵۹، -۱۶۰، -۱۶۱، -۱۶۲، -۱۶۳، -۱۶۴، -۱۶۵، -۱۶۶، -۱۶۷، -۱۶۸، -۱۶۹، -۱۷۰، -۱۷۱، -۱۷۲، -۱۷۳، -۱۷۴، -۱۷۵، -۱۷۶، -۱۷۷، -۱۷۸، -۱۷۹، -۱۸۰، -۱۸۱، -۱۸۲، -۱۸۳، -۱۸۴، -۱۸۵، -۱۸۶، -۱۸۷، -۱۸۸، -۱۸۹، -۱۹۰، -۱۹۱، -۱۹۲، -۱۹۳، -۱۹۴، -۱۹۵، -۱۹۶، -۱۹۷، -۱۹۸، -۱۹۹، -۲۰۰، -۲۰۱، -۲۰۲، -۲۰۳، -۲۰۴، -۲۰۵، -۲۰۶، -۲۰۷، -۲۰۸، -۲۰۹، -۲۱۰، -۲۱۱، -۲۱۲، -۲۱۳، -۲۱۴، -۲۱۵، -۲۱۶، -۲۱۷، -۲۱۸، -۲۱۹، -۲۲۰، -۲۲۱، -۲۲۲، -۲۲۳، -۲۲۴، -۲۲۵، -۲۲۶، -۲۲۷، -۲۲۸، -۲۲۹، -۲۳۰، -۲۳۱، -۲۳۲، -۲۳۳، -۲۳۴، -۲۳۵، -۲۳۶، -۲۳۷، -۲۳۸، -۲۳۹، -۲۴۰، -۲۴۱، -۲۴۲، -۲۴۳، -۲۴۴، -۲۴۵، -۲۴۶، -۲۴۷، -۲۴۸، -۲۴۹، -۲۵۰، -۲۵۱، -۲۵۲، -۲۵۳، -۲۵۴، -۲۵۵، -۲۵۶، -۲۵۷، -۲۵۸، -۲۵۹، -۲۶۰، -۲۶۱، -۲۶۲، -۲۶۳، -۲۶۴، -۲۶۵، -۲۶۶، -۲۶۷، -۲۶۸، -۲۶۹، -۲۷۰، -۲۷۱، -۲۷۲، -۲۷۳، -۲۷۴، -۲۷۵، -۲۷۶، -۲۷۷، -۲۷۸، -۲۷۹، -۲۸۰، -۲۸۱، -۲۸۲، -۲۸۳، -۲۸۴، -۲۸۵، -۲۸۶، -۲۸۷، -۲۸۸، -۲۸۹، -۲۹۰، -۲۹۱، -۲۹۲، -۲۹۳، -۲۹۴، -۲۹۵، -۲۹۶، -۲۹۷، -۲۹۸، -۲۹۹، -۳۰۰، -۳۰۱، -۳۰۲، -۳۰۳، -۳۰۴، -۳۰۵، -۳۰۶، -۳۰۷، -۳۰۸، -۳۰۹، -۳۱۰، -۳۱۱، -۳۱۲، -۳۱۳، -۳۱۴، -۳۱۵، -۳۱۶، -۳۱۷، -۳۱۸، -۳۱۹، -۳۲۰، -۳۲۱، -۳۲۲، -۳۲۳، -۳۲۴، -۳۲۵، -۳۲۶، -۳۲۷، -۳۲۸، -۳۲۹، -۳۳۰، -۳۳۱، -۳۳۲، -۳۳۳، -۳۳۴، -۳۳۵، -۳۳۶، -۳۳۷، -۳۳۸، -۳۳۹، -۳۴۰، -۳۴۱، -۳۴۲، -۳۴۳، -۳۴۴، -۳۴۵، -۳۴۶، -۳۴۷، -۳۴۸، -۳۴۹، -۳۵۰، -۳۵۱، -۳۵۲، -۳۵۳، -۳۵۴، -۳۵۵، -۳۵۶، -۳۵۷، -۳۵۸، -۳۵۹، -۳۶۰، -۳۶۱، -۳۶۲، -۳۶۳، -۳۶۴، -۳۶۵، -۳۶۶، -۳۶۷، -۳۶۸، -۳۶۹، -۳۷۰، -۳۷۱، -۳۷۲، -۳۷۳، -۳۷۴، -۳۷۵، -۳۷۶، -۳۷۷، -۳۷۸، -۳۷۹، -۳۸۰، -۳۸۱، -۳۸۲، -۳۸۳، -۳۸۴، -۳۸۵، -۳۸۶، -۳۸۷، -۳۸۸، -۳۸۹، -۳۹۰، -۳۹۱، -۳۹۲، -۳۹۳، -۳۹۴، -۳۹۵، -۳۹۶، -۳۹۷، -۳۹۸، -۳۹۹، -۴۰۰، -۴۰۱، -۴۰۲، -۴۰۳، -۴۰۴، -۴۰۵، -۴۰۶، -۴۰۷، -۴۰۸، -۴۰۹، -۴۱۰، -۴۱۱، -۴۱۲، -۴۱۳، -۴۱۴، -۴۱۵، -۴۱۶، -۴۱۷، -۴۱۸، -۴۱۹، -۴۲۰، -۴۲۱، -۴۲۲، -۴۲۳، -۴۲۴، -۴۲۵، -۴۲۶، -۴۲۷، -۴۲۸، -۴۲۹، -۴۳۰، -۴۳۱، -۴۳۲، -۴۳۳، -۴۳۴، -۴۳۵، -۴۳۶، -۴۳۷، -۴۳۸، -۴۳۹، -۴۴۰، -۴۴۱، -۴۴۲، -۴۴۳، -۴۴۴، -۴۴۵، -۴۴۶، -۴۴۷، -۴۴۸، -۴۴۹، -۴۵۰، -۴۵۱، -۴۵۲، -۴۵۳، -۴۵۴، -۴۵۵، -۴۵۶، -۴۵۷، -۴۵۸، -۴۵۹، -۴۶۰، -۴۶۱، -۴۶۲، -۴۶۳، -۴۶۴، -۴۶۵، -۴۶۶، -۴۶۷، -۴۶۸، -۴۶۹، -۴۷۰، -۴۷۱، -۴۷۲، -۴۷۳، -۴۷۴، -۴۷۵، -۴۷۶، -۴۷۷، -۴۷۸، -۴۷۹، -۴۸۰، -۴۸۱، -۴۸۲، -۴۸۳، -۴۸۴، -۴۸۵، -۴۸۶، -۴۸۷، -۴۸۸، -۴۸۹، -۴۹۰، -۴۹۱، -۴۹۲، -۴۹۳، -۴۹۴، -۴۹۵، -۴۹۶، -۴۹۷، -۴۹۸، -۴۹۹، -۵۰۰، -۵۰۱، -۵۰۲، -۵۰۳، -۵۰۴، -۵۰۵، -۵۰۶، -۵۰۷، -۵۰۸، -۵۰۹، -۵۱۰، -۵۱۱، -۵۱۲، -۵۱۳، -۵۱۴، -۵۱۵، -۵۱۶، -۵۱۷، -۵۱۸، -۵۱۹، -۵۲۰، -۵۲۱، -۵۲۲، -۵۲۳، -۵۲۴، -۵۲۵، -۵۲۶، -۵۲۷، -۵۲۸، -۵۲۹، -۵۳۰، -۵۳۱، -۵۳۲، -۵۳۳، -۵۳۴، -۵۳۵، -۵۳۶، -۵۳۷، -۵۳۸، -۵۳۹، -۵۴۰، -۵۴۱، -۵۴۲، -۵۴۳، -۵۴۴، -۵۴۵، -۵۴۶، -۵۴۷، -۵۴۸، -۵۴۹، -۵۵۰، -۵۵۱، -۵۵۲، -۵۵۳، -۵۵۴، -۵۵۵، -۵۵۶، -۵۵۷، -۵۵۸، -۵۵۹، -۵۶۰، -۵۶۱، -۵۶۲، -۵۶۳، -۵۶۴، -۵۶۵، -۵۶۶، -۵۶۷، -۵۶۸، -۵۶۹، -۵۷۰، -۵۷۱، -۵۷۲، -۵۷۳، -۵۷۴، -۵۷۵، -۵۷۶، -۵۷۷، -۵۷۸، -۵۷۹، -۵۸۰، -۵۸۱، -۵۸۲، -۵۸۳، -۵۸۴، -۵۸۵، -۵۸۶، -۵۸۷، -۵۸۸، -۵۸۹، -۵۹۰، -۵۹۱، -۵۹۲، -۵۹۳، -۵۹۴، -۵۹۵، -۵۹۶، -۵۹۷، -۵۹۸، -۵۹۹، -۶۰۰، -۶۰۱، -۶۰۲، -۶۰۳، -۶۰۴، -۶۰۵، -۶۰۶، -۶۰۷، -۶۰۸، -۶۰۹، -۶۱۰، -۶۱۱، -۶۱۲، -۶۱۳، -۶۱۴، -۶۱۵، -۶۱۶، -۶۱۷، -۶۱۸، -۶۱۹، -۶۲۰، -۶۲۱، -۶۲۲، -۶۲۳، -۶۲۴، -۶۲۵، -۶۲۶، -۶۲۷، -۶۲۸، -۶۲۹، -۶۳۰، -۶۳۱، -۶۳۲، -۶۳۳، -۶۳۴، -۶۳۵، -۶۳۶، -۶۳۷، -۶۳۸، -۶۳۹، -۶۴۰، -۶۴۱، -۶۴۲، -۶۴۳، -۶۴۴، -۶۴۵، -۶۴۶، -۶۴۷، -۶۴۸، -۶۴۹، -۶۵۰، -۶۵۱، -۶۵۲، -۶۵۳، -۶۵۴، -۶۵۵، -۶۵۶، -۶۵۷، -۶۵۸، -۶۵۹، -۶۶۰، -۶۶۱، -۶۶۲، -۶۶۳، -۶۶۴، -۶۶۵، -۶۶۶، -۶۶۷، -۶۶۸، -۶۶۹، -۶۷۰، -۶۷۱، -۶۷۲، -۶۷۳، -۶۷۴، -۶۷۵، -۶۷۶، -۶۷۷، -۶۷۸، -۶۷۹، -۶۸۰، -۶۸۱، -۶۸۲، -۶۸۳، -۶۸۴، -۶۸۵، -۶۸۶، -۶۸۷، -۶۸۸، -۶۸۹، -۶۹۰، -۶۹۱، -۶۹۲، -۶۹۳، -۶۹۴، -۶۹۵، -۶۹۶، -۶۹۷، -۶۹۸، -۶۹۹، -۷۰۰، -۷۰۱، -۷۰۲، -۷۰۳، -۷۰۴، -۷۰۵، -۷۰۶، -۷۰۷، -۷۰۸، -۷۰۹، -۷۱۰، -۷۱۱، -۷۱۲، -۷۱۳، -۷۱۴، -۷۱۵، -۷۱۶، -۷۱۷، -۷۱۸، -۷۱۹، -۷۲۰، -۷۲۱، -۷۲۲، -۷۲۳، -۷۲۴، -۷۲۵، -۷۲۶، -۷۲۷، -۷۲۸، -۷۲۹، -۷۳۰، -۷۳۱، -۷۳۲، -۷۳۳، -۷۳۴، -۷۳۵، -۷۳۶، -۷۳۷، -۷۳۸، -۷۳۹، -۷۴۰، -۷۴۱، -۷۴۲، -۷۴۳، -۷۴۴، -۷۴۵، -۷۴۶، -۷۴۷، -۷۴۸، -۷۴۹، -۷۵۰، -۷۵۱، -۷۵۲، -۷۵۳، -۷۵۴، -۷۵۵، -۷۵۶، -۷۵۷، -۷۵۸، -۷۵۹، -۷۶۰، -۷۶۱، -۷۶۲، -۷۶۳، -۷۶۴، -۷۶۵، -۷۶۶، -۷۶۷، -۷۶۸، -۷۶۹، -۷۷۰، -۷۷۱، -۷۷۲، -۷۷۳، -۷۷۴، -۷۷۵، -۷۷۶، -۷۷۷، -۷۷۸، -۷۷۹، -۷۸۰، -۷۸۱، -۷۸۲، -۷۸۳، -۷۸۴، -۷۸۵، -۷۸۶، -۷۸۷، -۷۸۸، -۷۸۹، -۷۹۰، -۷۹۱، -۷۹۲، -۷۹۳، -۷۹۴، -۷۹۵، -۷۹۶، -۷۹۷، -۷۹۸، -۷۹۹، -۸۰۰، -۸۰۱، -۸۰۲، -۸۰۳، -۸۰۴، -۸۰۵، -۸۰۶، -۸۰۷، -۸۰۸، -۸۰۹، -۸۱۰، -۸۱۱، -۸۱۲، -۸۱۳، -۸۱۴، -۸۱۵، -۸۱۶، -۸۱۷، -۸۱۸، -۸۱۹، -۸۲۰، -۸۲۱، -۸۲۲، -۸۲۳، -۸۲۴، -۸۲۵، -۸۲۶، -۸۲۷، -۸۲۸، -۸۲۹، -۸۳۰، -۸۳۱، -۸۳۲، -۸۳۳، -۸۳۴، -۸۳۵، -۸۳۶، -۸۳۷، -۸۳۸، -۸۳۹، -۸۴۰، -۸۴۱، -۸۴۲، -۸۴۳، -۸۴۴، -۸۴۵، -۸۴۶، -۸۴۷، -۸۴۸، -۸۴۹، -۸۵۰، -۸۵۱، -۸۵۲، -۸۵۳، -۸۵۴، -۸۵۵، -۸۵۶، -۸۵۷، -۸۵۸، -۸۵۹، -۸۶۰، -۸۶۱، -۸۶۲، -۸۶۳، -۸۶۴، -۸۶۵، -۸۶۶، -۸۶۷، -۸۶۸، -۸۶۹، -۸۷۰، -۸۷۱، -۸۷۲، -۸۷۳، -۸۷۴، -۸۷۵، -۸۷۶، -۸۷۷، -۸۷۸، -۸۷۹، -۸۸۰، -۸۸۱، -۸۸۲، -۸۸۳، -۸۸۴، -۸۸۵، -۸۸۶، -۸۸۷، -۸۸۸، -۸۸۹، -۸۹۰، -۸۹۱، -۸۹۲، -۸۹۳، -۸۹۴، -۸۹۵، -۸۹۶، -۸۹۷، -۸۹۸، -۸۹۹، -۹۰۰، -۹۰۱، -۹۰۲، -۹۰۳، -۹۰۴، -۹۰۵، -۹۰۶، -۹۰۷، -۹۰۸، -۹۰۹، -۹۱۰، -۹۱۱، -۹۱۲، -۹۱۳، -۹۱۴، -۹۱۵، -۹۱۶، -۹۱۷، -۹۱۸، -۹۱۹، -۹۲۰، -۹۲۱، -۹۲۲، -۹۲۳، -۹۲۴، -۹۲۵، -۹۲۶، -۹۲۷، -۹۲۸، -۹۲۹، -۹۳۰، -۹۳۱، -۹۳۲، -۹۳۳، -۹۳۴، -۹۳۵، -۹۳۶، -۹۳۷، -۹۳۸، -۹۳۹، -۹۴۰، -۹۴۱، -۹۴۲، -۹۴۳، -۹۴۴، -۹۴۵، -۹۴۶، -۹۴۷، -۹۴۸، -۹۴۹، -۹۵۰، -۹۵۱، -۹۵۲، -۹۵۳، -۹۵۴، -۹۵۵، -۹۵۶، -۹۵۷، -۹۵۸، -۹۵۹، -۹۶۰، -۹۶۱، -۹۶۲، -۹۶۳، -۹۶۴، -۹۶۵، -۹۶۶، -۹۶۷، -۹۶۸، -۹۶۹، -۹۷۰، -۹۷۱، -۹۷۲، -۹۷۳، -۹۷۴، -۹۷۵، -۹۷۶، -۹۷۷، -۹۷۸، -۹۷۹، -۹۸۰، -۹۸۱، -۹۸۲، -۹۸۳، -۹۸۴، -۹۸۵، -۹۸۶، -۹۸۷، -۹۸۸، -۹۸۹، -۹۹۰، -۹۹۱، -۹۹۲، -۹۹۳، -۹۹۴، -۹۹۵، -۹۹۶، -۹۹۷، -۹۹۸، -۹۹۹، -۱۰۰۰، -۱۰۰۱، -۱۰۰۲، -۱۰۰۳، -۱۰۰۴، -۱۰۰۵، -۱۰۰۶، -۱۰۰۷، -۱۰۰۸، -۱۰۰۹، -۱۰۱۰، -۱۰۱۱، -۱۰۱۲، -۱۰۱۳،



ہے، کیونکہ نفقہ کا حکم عدت کے تابع ہے، اہل اہل کے تابع نہیں ہے۔

سوگ من نے و ن عورت کا حج:

۲۲- حنفیہ، شافعیہ، حنابلہ کا مسلک ہے کہ عدت گزارنے والی عورت وفات کی عدت میں حج کے لئے نہیں جاتی، کیونکہ حج نیت نہیں ہوتا اور عدت فوت ہو جاتی ہے یہ بات حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ سے مروی ہے، سعید بن المسیب، سفیان ثوری اور اصحاب اہل اہل بھی اسی کے قائل ہیں سعید بن المسیب سے مروی ہے: وہ فرماتے ہیں: "توفي ارواح نساء هن حاجات أو معصرات، فردهن عمرو رضى الله عنه من ذي الحليفة حتى يعتدون لى بهوتن" (۱) (کچھ شوہروں کی وفات ہو گئی جن کی بیویاں حج یا عمرہ کرنے جا رہی تھیں، حضرت عمرؓ نے ان عورتوں کو ذوالحلیفہ سے واپس کر دیا تاکہ وہ اپنے گھروں میں عدت گزاریں)۔

عورت حج کے لئے نکلی، دوران سفر اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا تو اگر دامن وہاں سے نزدیک ہے یعنی مسافت قصر سے کم فاصلہ پر ہے تو وہ دامن واپس آ کر عدت گزارے، کیونکہ وہ مقیم کے حکم میں ہے، جب دامن لوٹ کر آ جائے گی اور عدت کے کچھ دن باقی ہوں تو وہ یام اپنے گھر میں گزارے گی (۲)۔ اور اگر دامن دور ہو جائے طور کہ وہ مسافت قصر یا اس سے زیادہ طے کر چکی ہو تو اپنا سفر جاری رکھے، اس

(۱) اس کی روایت سعید بن المسیب نے کی ہے المغنی لابن قدامہ والشرح الکبیر ۳۸۹ طبع المنار (۱) میں اسی طرح ہے کتاب النساء من عمیر و ابو کے ہے ۷۰ م، لکھ کے یہاں مؤطا میں یہ روایت دوسرے الفاظ میں ہے (ص ۳۰۶ طبع دار الفکر)۔

(۲) اسی لابن قدامہ ۳۸۹-۳۹۱ طبع المنار ابن ماجہ ۶۰۰-۶۰۱ طبع اوس، بحیرہ عمیر ۸۵۳ طبع المصنف، الخرش علی مختصر فلیل ۳۹۰ ۳۳۳ مجموع ۱۶۳، المغنی شرح لموطا للبخاری ۱۳۶۳ طبع المطبعة الکافی ۴۸۳ طبع اول۔

لے کہ ایسی صورت میں لوٹنے میں مشقت ہے پس اس پر یہ لازم نہیں، پھر اگر اسے روک دیا جائے تو وہ اپنی صورت میں اگرچہ مسافت قصر میں ہو خطرات پیش آ سکتے ہیں تو وہ اپنا سفر جاری رکھے، اس لئے کہ اس حالت میں لوٹنے میں اس کو ضرر ہے (۱)۔

۱۱۔ زائر شوہر کی وفات کے بعد اس نے حج کا احرام باندھا ہو تو وطن میں قیام نہ اس کے لئے لازم ہے کیونکہ عدت احرام باندھنے سے پہلے لازم ہوئی (۲)۔

حنبلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ عورت جب حج کے لئے نکلے اور اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا تو وطن میں آنا زیادہ بہتر ہے تاکہ اپنے گھر میں عدت گزارے، کیونکہ کسی عدت والی عورت کے لئے مناسب نہیں ہے کہ حج کرنے جاے، محرم یا غیر محرم کے ساتھ سفر کرے، کیونکہ کچھ شوہروں کی وفات ہوئی جن کی بیویاں حج یا عمرہ کرنے جا رہی تھیں تو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے انہیں قصر الجحف سے واپس کیا، اس سے معلوم ہوا کہ عدت والی عورت کو سفر حج جاری رکھنے سے روکا جائے گا (۳)۔

مالکیہ کا قول یہ ہے کہ عورت نے جب حج یا عمرہ کا احرام باندھا، پھر اس پر اس طور سے عدت طاری ہوئی کہ اس کے شوہر کی وفات ہوئی تو حسب سابق سفر جاری رکھے گی، عدت گزارنے کے لئے اپنے گھر واپس نہیں آئے گی، کیونکہ عدت سے پہلے حج کا احرام باندھ چکی ہے، اور طلاق یا وفات کے بعد (جب عدت واجب ہو چکی ہے)

(۱) فتح القدیر ۲۹۸/۳ طبع ۵۵۵ بحیرہ نہایت لکھا ج ۱۲/۳، المغنی ۵۶۳ طبع الکلی، الشرح الکبیر مع المغنی لابن قدامہ ۹۸۳، ۱۶۶، ۱۶۷ طبع المنار الکافی لابن قدامہ ۳۸۸۔

(۲) اسی طرح اگر عدت کے لئے جو عہدہ مسائل سفر کی محکمہ مشکلات کی وجہ سے واپسی میں دشواری ہو تو سفر جاری رکھے گی۔

(۳) الموسوط للسرخری ۳۶۶ طبع المطبعة

حج یا عمرہ کا حرام باندھتی ہے تو بھی حج یا عمرہ کرے گی، اور عدت لازم ہونے کے بعد حرام باندھنے کی وجہ سے گنہگار ہوئی، کیونکہ حرام کی وجہ سے گھر سے نکلا پرے گا<sup>(۱)</sup>۔

ثانفیع نے اس کا حشر نہیں کیا کہ سوگ منانے والی خرمہ عورت نے وہ یوم مسافت جن میں نماز قصر کی جاتی ہے، طے کی ہے یا نہیں، بلکہ وہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اگر وہ اپنے شوہر یا گاہن کی آمای سے آئے ہوں تو چکی ہے تب شوہر کی وفات ہوئی تو، سے اختیار ہے کہ طے یا نہیں آجائے یا سفر حج مکمل کرے، اس لئے کہ وہ ایسے مقام پر ہے جہاں شوہر نے اسے سفر کی اجازت دی تھی، لہذا یہ صورت حال اس کے لئے بہت ہی سبب وہ طے سے بہت دور جا چکی ہو<sup>(۲)</sup>۔

۲۳- سفر حج کی طرح ہر سفر ہے سوگ منانے والی عورت کے لئے کوئی سفر شروع کرنا جائز نہیں ہے جب کہ وہ سوگ منانے کی حالت میں ہو۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس کے ساتھ کوئی محرم ہو تو عدت گزارنے سے پہلے وہ شوہر سے نکل سکتی ہے<sup>(۳)</sup>۔

مختلف مذہب کے فقہاء کی مبروتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ جب شوہر نے بیوی کو سفر کی اجازت دی، پھر اسے طلاق دی یا شوہر کا انتقال ہو گیا، اور بیوی کو طلاق یا وفات کی خبر پہنچ گئی تو اگر طلاق رجعی دی ہو تو حکم تبدیل نہیں ہوگا، کیونکہ رشتہ رومن اب بھی برقرار ہے، حتیٰ کہ اگر شوہر اس کے ساتھ سفر میں ہو تو اس کے ساتھ سفر جاری رکھے گی، اگر شوہر اس کے علاوہ ہو اور اسے طلاق بائن دی ہو اور عورت بھی شوہر کے گھر سے قریب ہو تو اس کے علاوہ لازم ہے کہ وہیں آ کر اسی گھر میں عدت گزارے اور سوگ منائے، اور اگر اپنی منزل سے

زیرا قریب ہے تو اسے اختیار ہے کہ جہاں جارہی ہے چلی جائے یا وطن واپس آجائے، واپس آجانا زیادہ بہتر ہے۔

لیکن مالکیہ و اشعریہ کو اس سبب قرار دیتے ہیں خود دوشنی تک پہنچ گئی ہو، سبب تک اس نے وہاں چھ مہینے قیام نہ کیا ہو، والا یہ کہ وہ حج میں ہو اور حرام باندھ یا ہو تو حج مکمل کر سکی۔

سوگ منانے والی عورت کا اعتکاف:

۲۴- جو عورت اعتکاف میں ہو اگر اس کے شوہر کی وفات ہوئی تو حنفیہ، ثانفیعہ اور حنابلہ کے نزدیک عدت گزارنے کے لئے اس کا اعتکاف سے نکالنا ضروری ہے، کیونکہ عدت گزارنے کے لئے اس کا نکالنا ایک ضرورت ہے جیسا کہ مختلف جمہور راہبرے و اہل بیت، جیسے اہل شمس کو نکالنا، آگ بجھانا، کسی کو کسی بیابانوں پر متعین ہے، کو ان کرنے کے لئے یافتہ کی وجہ سے جس کی وجہ سے اس کی جان، مال یا دہل خانہ کا خطرہ ہو، اعتکاف سے نکالتا ہے۔

اب سہل یہ ہے کہ اعتکاف والی عورت جب اس ضرورت کے لئے نکلی تو کیا اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا؟ کیا اس پر قسم کا کفارہ لازم ہو گا یا اس پر کوئی کفارہ نہیں ہے؟

حنفیہ، حنابلہ کا مسلک اور ثانفیعہ کا صحیح ترین قول یہ ہے کہ اس کا اعتکاف باطل نہیں ہوگا، لہذا اپنی عدت گزارے پھر مسجد و پس آئے گی، اور جتنا اعتکاف کر چکی تھی اس پر پانا رتے ہوئے اعتکاف مکمل کرے گی۔

ثانفیعہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا، اس کی تخریج ابن مرتب نے کی ہے، بغوی نے لکھا ہے کہ جب اس کے

(۱) فتح القدیر ۳/۲۹۸-۲۹۹، الدرر السنی ۲/۵۸۵، المرقی ۲/۶۳، المغنی ۳/۱۵۷-۱۵۸، اسی ۱۸۶۹، طبع مول، شرح الدرر ۳/۵۰۲، فصل ۳۶۵/۳

(۲) انشراح الکبیر للذہبی مع حاشیۃ الدرر السنی ۲/۵۸۶

(۳) نہایت الجماع ۷/۱۲۳

(۳) فتح القدیر ۳/۲۹۹

اگر وہ عورت غیر مکلف (مابعد یا مجنونہ) ہے تو اس کے ولی کی وصہ جاری ہے کہ اس سے احد کی پابندی کرنے ورنہ سزا ہوگا۔  
احد کی پابندی نہ کرنے والی عورت کے لئے شریعت میں کوئی متعین سزا یا سزا نہیں کی گئی ہے۔ بس تقابلاً یہ ہے کہ اس نے سزا دیا (۱)۔

لیکن یہ بات معلوم ہے کہ امام کو اختیار ہے کہ ترک حد کرنے والی عورت کو مناسب تعزیری سزا دے۔

۲۶- طلاق: پنے ۱۰ لے شوم نے یا مرنے سے پہلے متولی شوم نے اگر عورت کو احد سے نہ کرنے کا حکم دیا ہو تو بھی وہ حد ترک نہیں کرے گی۔ کیونکہ یہ شریعت کا حق ہے، بندہ سے سزا نہیں ترسکتا۔ کیونکہ احد میں عورت کو تنہا چھوڑ دینا منع یا گناہ ہے وہ سب چیزیں عورت کی طرف رجحان سے پیدا کرتی ہیں اور اس کے سے عدت میں نکاح ناجائز ہے، لہذا وہاں چیزیں سے جذبات کرے گی تاکہ حرام میں مبتلا ہونے کا رعبہ نہ بن جائیں۔



فہم عدت کے لئے اعتکاف سے نکلنا لازم ہو گیا پھر بھی وہ اعتکاف کرتی رہے تو وہ سزا گارہوئی اور اس کا اعتکاف ہو گیا، یہ بات اس نے کہی ہے (۱)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اعتکاف والی عورت کو اگر طلاق یا وفات کی عدت پیش آتی تو بھی وہ اپنا اعتکاف جاری رکھے لی، رعبہ اور ابن احمد کا بھی یہی قول ہے، اس کے برخلاف اگر عدت پر اعتکاف جاری ہو ہو (یعنی عدت لازم ہونے کے بعد اس نے اعتکاف شروع کیا ہو) تو اعتکاف کے لئے گھر سے نہ نکلے گی بلکہ عدت مکمل ہونے تک گھر میں رہے گی (۲)۔  
(دیکھئے: ”اعتکاف“ کی اصطلاح)۔

حد کی پابندی نہ کرنے والی عورت کی سزا:  
۲۵- اگر مذہب اربعہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جس مکلف خاتون نے پوری یا کچھ مدت سوگ منانے کے فریضہ کو چھوڑ دیا، اگر ایسا لامسی اور جہالت میں کیا تو کوئی حرج نہیں، اور اگر ایسا جان و جہ کر لیا تو گنہگار ہوگی جب کہ وہ اس کی حرمت کو جانتی تھی، جیسا کہ شافعیہ میں سے ابن مقرئ نے کہا ہے، لیکن وہ احد کا اعادہ نہیں کرے گی، کیونکہ اس کا وقت گزر چکا، ”رکونی بھی کام بے محل اور بے وقت نہ کرنا جائز نہیں، اس کی عدت سزا کے ساتھ گزر گئی، جس طرح اگر اس سے جائز وہ مکاب چھوڑ دیا جس میں اس کا رہنا ضروری تھا تو وہ گنہگار ہوتی ہے اور اس کی عدت گزر جاتی ہے (فترہ نمبر ۲۴)۔

(۱) تبیین الحقائق شرح المغیر ۳۵۱/۱ طبع المکتبۃ المدینہ بیروت ۱۴۱۳ھ، البحر الرائق ۳۲۶/۲، المطبوعۃ العلمیہ، الفتاویٰ المبدیہ ۲/۱۲۲، المجموع ۶/۲۵۸-۲۵۹، معنی لابن قدامہ ۳/۲۰۷۔  
(۲) الشرح الکبیر مع حاشیۃ الدرر النوری ۲/۸۶۲۔

(۱) الرواح لابن حجر ۲/۳۲ طبع دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۳ھ، معنی لاس قدامہ ۳/۲۰۷ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۰۷، معنی لابن حجر ۲/۲۸۱ طبع المکتبۃ المدینہ۔

### متعلقہ الفاظ:

۲- حیا زقہ: حیا زقہ کا معنی ہے شی پر ہاتھ رکھ دینا اور اس پر قبضہ نہ کرنا<sup>(۱)</sup>۔ اور کبھی دو چوڑی تر میں ہوتی ہے، اور کبھی نہیں ہوتی پس حیا زقہ احراز سے عام ہے۔

۳- ستیاء: ستیاء عقیر مناسک کا نام ہے اگرچہ یہ حکمی ہو<sup>(۲)</sup> کی شی کو اس کے محفوظ مقام سے نکال دینا اور اس پر سچ قبضہ کا ہاتھ رکھ دینا۔ یہ مطلق احراز سے مختلف اور اس سے خاص ہے۔

### اجرائی حکم:

۴- جمہور فقہاء کے نزدیک مال مملوک کی چوری میں ہاتھ کاٹنے کی اجاری کرنے میں احراز ایک شرط ہے<sup>(۳)</sup>۔

### بحث کے مقامات:

۵- احراز پر ہر (چوری) کے ذیل میں اس کی شرطوں پر گفتگو کرتے ہوئے بحث کی جاتی ہے، اسی طرح جن حقوق میں ضمان ہوتا ہے مثلاً: "میرہ وغیرہ" ان کے ذیل میں بھی احراز پر بحث کی جاتی ہے<sup>(۴)</sup>۔

## احراز

### تعریف:

۱- لغت میں احراز کا معنی ہے چیز کی حفاظت کرنا اور اسے لیے سے محفوظ کر دینا<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء ستیاء مذکورہ معنی سے حارت نہیں ہے<sup>(۲)</sup>، چنانچہ سنی نے احراز کی تعریف کی ہے: چیز کو حرز میں یعنی محفوظ جگہ میں کر دینا۔ احراز یا تو اس طرح ہوتا ہے کہ چیز کو محفوظ جگہ میں کر دیا جائے یعنی کسی جگہ رکھا جائے جو احراز کے لئے بنائی گئی ہے اور جائزات کے بغیر اس میں داخل ہونا ممنوع ہے۔ مثلاً: مکانات، دکانیں، خیمے، غرائز، اور صندوق، یا حرار کسی آدمی کے، میرہ ہوگا جو اس چیز کی دیکھ بھال اور حفاظت کرے۔

کون جگہ حرز ہے اور کون حرز نہیں ہے؟ اس کا فیصلہ عرف سے ہوگا، اس لئے کہ شریعت اور لغت نے اس کی کوئی تحدید نہیں کی ہے۔ مختلف احوال، احوال اور اوقات کے اعتبار سے حرز مختلف ہوتا ہے، غزلی نے اس کی حد بندی اس طرح کی ہے کہ جس جگہ رکھنے سے انسان مال کو ضائع کرنے والا شمار نہیں کیا جاتا<sup>(۳)</sup>۔

(۱) القاموس المحیط، تاج المعرف، ابن القیم، ۱/۶۶۳۔

(۲) ابن عابدین ۳/۱۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع بیروت، مطبعة المطبعة، ۷/۷۷۔  
المطبعة العامرة، الصاوی، شرح المیزان ۳/۷۷، طبع دار المعارف۔

(۳) ابن عابدین ۳/۱۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، مغنی المحتاج ۳/۱۶۳، طبع مصطفیٰ نجفی۔

(۱) المشرع المیزان ۳/۱۹۳، طبع دار المعارف۔

(۲) اقلیوی ۲/۶۱۳، طبع مصطفیٰ نجفی۔

(۳) البدائع ۳/۲۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات، مطبعة دار المعارف، المیزان ۳/۱۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع دار المعارف، شرح منہاج اللہ بنین مع اقلیوی ۲/۱۹۰، طبع مصطفیٰ نجفی، المغنی ۳/۲۹۱، طبع اول۔  
(۴) البدائع ۳/۲۸۸ اور اس کے بعد کے صفحات، الخیر ۳/۱۰۹، طبع دار المعارف، المحتاج ۳/۱۰۹، طبع مصطفیٰ نجفی، المغنی ۳/۲۸۰۔

### إحراق کا شرعی حکم:

۳- اِراق (جلا) کا جو مقصد ہوتا ہے اس کے اعتبار سے اِراق کے احکام مختلف ہوتے ہیں، اِراق کو پانچ قسم کے احکام پیش آتے ہیں:

پاک کرنے کے اعتبار سے اِراق کا اثر:

۴- مالکیہ کا معتد قول، امام محمد بن الحسن کا مسلک جس پر فقہ حنفی میں فتویٰ ہے، اور حنابلہ کا غیر ظاہر قول یہ ہے کہ اِراق (جلانے) سے گر مایا پاک چیز تبدیل ہو جائے، اس طور پر کہ اس کی صفات تبدیل ہو جائیں یا اس کی حقیقت بدل کر وہ کوئی اور چیز بن جائے، مثلاً ۱۰ روکھ یا پانی، جل کر وہ راکھ یا دھواں ہو گیا، تو جلانے کے بعد جو چیز رہے گی وہ پاک ہوگی، اس صورت میں تو بدرجہ اولیٰ پاک ہو جائے گی جب وہ چیز اصلاً پاک رہی ہو اور مایا کی لگنے سے مایا پاک ہوتی ہو، مثلاً مایا پاک کپڑا۔

ان حضرات کی دلیل اسے شراب پر قیاس کرنا ہے کہ شراب جب سرکہ بن جائے تو پاک ہو جاتی ہے، اور کچی کھال کو جب دباغت دے دی جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔

فقہاء شافعیہ، امام ابو یوسف کا مسلک، مالکیہ کا غیر معتد قول اور حنابلہ کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ جلانے کے بعد جو چیز رہ جاتی ہے وہ وہی چیز نہیں ہو جاتی، لہذا وہ جلانے کے بعد بھی پٹے کی طرح مایا پاک رہے گی، چاہے وہ چیز سر یا نجس ہو یا صاف پاک ہو میں مایا کی لگنے سے مایا پاک ہوئی ہو، یہ تک اس کے ساتھ مایا کی برقراری ہے، اس لیے کہ جلانے کے بعد جو چیز رہتی ہے وہ بھی مایا پاک چیز کا حصہ ہے۔

بعض مالکیہ نے یہ تفصیل لی ہے کہ اگر گ مایا کی کو زیر دست

## إحراق

تعریف:

۱- اِراق لغت میں "احرق" کا مصدر ہے (جس کا معنی جلا ہے)۔

جہاں تک اس کے فقہی استعمال کا مسئلہ ہے تو بعض فقہاء کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اِراق آگ کا کسی شے کو کھلایا، تم کر دینا یا اس کے باقی رہتے ہوئے اس میں اثر انداز ہونا ہے، آخری قسم کی مثالوں میں سے "سکی" (دھننا) اور "سکی" (بھوننا) ہے (۱)۔

متحدہ الفاظ:

۲- بہت سے اصطلاحی الفاظ سے اِراق کا رشتہ ہے، جن میں سے چند اہم الفاظ یہ ہیں:

لفظ: اتلاف: اتلاف کے معنی فنا کر دینا ہے، یہ اِراق سے

عام ہے۔  
ب- تسخیر: تسخیر کا معنی ہے کسی چیز کو غریبی پہنچانا، یہ اِراق سے مختلف چیز ہے۔

ج- غلی (بہنا): یہ تسخیر کا آخری درجہ ہے، جس مادہ کو باہر ناقص ہو اس کے اعتبار سے "علی" میں فرق ہوتا رہتا ہے، غلی بھی اِراق سے مختلف چیز ہے۔

## احراق ۵-۶

نوجوان تھا، کتے مسجد میں آتے جاتے تھے، درپیشاب کرتے تھے، اس کی وجہ سے لوگ پانی وغیرہ پھینکتے بھی نہیں تھے۔  
حنفیہ کا یہ بھی مسلک ہے کہ اس زمین پر تیمم کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ تیمم کے لئے مٹی کے پاک ہونے کی شرط قرآن پاک سے ثابت ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَيَسْتَمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا** (تو تم صخرہ پاک مٹی کا)۔

”حنگ ہونے سے زمین کا پاک ہونا دلیل منفی (خبر و حد) سے ثابت ہے، لہذا اس سے دو یقینی طہارت حاصل نہ ہوگی جو آہستہ کے مطابق تیمم کے لئے مطلوب ہے۔  
مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور امام بزرگ کے نزدیک زمین هنگ ہونے سے پاک نہیں ہوتی، لہذا اس جگہ نماز پڑھنا جائز ہے، وہ ماں پر تیمم کرنا درست ہے، کیونکہ وہ جگہ پاک ہوئی تھی، درنا پاک کی اور کرنے والی کوئی چیز پانی میں مٹی (۲)۔

معدنیات پر نا پاک چیز سے پاش کرنا:

۶- اس بات پر اجماع ہے کہ اگر نا پاک چیز لوہے کو پائی گئی پھر سے تیس بار، حلا یا تو لوہے کا اوپری حصہ پاک ہو جائے گا، اس کے بعد اس لوہے کا استعمال کسی چیز میں یا نیا تو دوسرا پاک نہیں ہوگی۔  
امام محمد کے حوالہ دہ مرتبہ احمد حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس لوہے کو تین بار پاک چیز پانی میں تو وہ مطلقاً پاک ہو جاتا ہے، اس لوہے کو لئے رمار پڑھنا درست ہے، شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔  
امام محمد بن الحس کے نزدیک وہ لوہا کبھی پاک نہیں ہوگا۔

طریقہ پر کھلے شب تو اس کی رتھ پاک ہے، درنا پاک ہے (۱)۔  
نا پاک چیز کے جانے کے بعد جو چیز باقی رہتی ہے اس سے نا پاک کہے۔ لے فقہاء بھی اس کی تھوڑی مقدار کو نہ ہارت کی وجہ سے معاف تر رہتے ہیں، ورنہ اس وجہ سے بھی کہ مشقت کی وجہ سے احرام میں سائی پیدا ہوتی ہے۔

دھوپ و آگ سے زمین کی پاکی:

۵- اگر زمین پر نا پاک مٹی و دھوپ یا آگ سے هنگ ہوئی۔  
”نجات کا اثر ختم ہو گیا یعنی زمین سے نجات کا رنگ اور باقی نہ رہے تو تمہیں کے نزدیک اس جگہ نماز ادا کرنا جائز ہے، حنفیہ کا استدلال رسول کرم ﷺ کے ارشاد سے ہے: **ذُكَاةُ الْأَرْضِ يَسِيهَا** (۲)  
(زمین کی پاک مٹی اس کا هنگ ہوتا ہے)۔

اسی طرح حضرت ابن عمرؓ کی اس روایت سے بھی حنفیہ استدلال کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: **”كُنْتُ أَمِيْتُ فِي الْمَسْجِدِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكُنْتُ لَقِي شَابَا عَرَبِيًّا وَكَانَتْ الْكَلَابُ تَبُولُ وَتَقْبِلُ وَتَلْبَسُ فِي الْمَسْجِدِ وَلَمْ يَكُنْ يَرَى يَرُشُونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ”** (۳) (میں رسول اللہ ﷺ کے عہد میں مسجد میں رات گزارتا تھا، اس وقت میں غیر شادی شدہ

(۱) فتح القدیر ۱۳۹۸، حلیۃ الدہلی ۱۳۷۵-۵۸، المعنی ۱۰۱، البدیع ۸۵، ۸۶، نہیۃ الخیاط ۲۳۰، روحۃ المسکین ۲۹-۳۰، ابن ماجہ ۳۳۲۔  
(۲) حدیث: **”ذُكَاةُ الْأَرْضِ يَسِيهَا”** کے بارے میں چھویں لکھتے ہیں کہ یہ حدیث مرفوعاً صحیح نہیں ہے، ابن ابی شیبہ نے اسے محمد بن علی بن الحسین اور ابن المنیر اور ابو قلاب کے قول کی حیثیت سے ذکر کیا ہے، ابو عبد اللہ راقی نے ابو قلاب کے قول کے طور پر ابن القلاب میں ذکر کیا ہے، ”بعضوف الأرض طہور رہا“ (معاصر المسند ۲۲۰)۔

(۳) حدیث ابن عمرؓ کی روایت سے بخاری اور ابوداؤد نے کی ہے (معن المسند ۱۳۶، طبع الہد)۔

(۱) سورۃ شاعر ۳۳ سورۃ مائدہ ۶۸۔

(۲) فتح القدیر ۱۳۸-۱۳۹، روحۃ المسکین ۲۹، ابن ماجہ ۳۱۱، معی مع المشرع الکبیر ۳۹، لوطاب ۱۵۸-۱۵۹۔

## اجزاء ۷-۸

یہ سب تفصیل اس کو لے کر نماز پڑھنے کے بارے میں ہے لیکن اگر سے تمیں بارہو لیا گیا، پھر اس سے تہہ رجھنی کوئی چیز کاٹی یا دلو لیا توڑے پانی میں تر پر تو تر بور اور پانی ناپاک نہیں ہوگا لہذا اس بات پر جھٹ ہے کہ دھوئے سے اس لوہے کا اپنی حصہ پاک ہو جائے گا۔

اس مسئلہ میں ثنائیہ کا ایک دوسرا قول جسے شافعی نے اختیار کیا، یہ ہے کہ ناپاکی پڑے ہوئے لوہے کو پاک کرنے کے لئے اس کے ”پہرے“ کا حصہ کو پاک کرنا کافی ہے۔ کیونکہ طہارت کا تعلق اشیاء کے علاوہ سے ہے۔ مگر وہی حصہ سے نہیں ہے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر گرم کئے ہوئے لوہے یا تانبے وغیرہ کو ناپاک چیز پانی سے دھو کر پاک نہیں ہوتے بلکہ حسب سابق پاک رہتے ہیں، کیونکہ ناپاکی ان میں سرایت نہیں کر پاتی، حرارت نجات کو دفع کر دیتی ہے (۱)۔

ناپاکی اور ناپاک چیز سے چراغ جلانا  
ناپاک روغن سے چراغ جلانا:

۷۔ حنابلہ کا مسلک اور حنفیہ کی ظاہر روایت یہ ہے کہ مردار کی چربی سے چراغ جلانا جائز نہیں، اس کی حلیہ ان حضرات نے یہ بیان کی ہے کہ مردار کی چربی عین نجاست اور اس کا تہہ ہے، اس قول کی تائید صحیح بخاری میں مروی حضرت جابرؓ کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ فتح مکہ کے سال حضرت جابرؓ نے رسول اکرم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: ”إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخَنزِيرِ وَالْأَصْصَامِ فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ تَرَأَيْتَ ضُحُومَ الْمَيْتَةِ، فَإِنَّهُ يَضْنِي بِهَا السَّمْسُ، وَيَبْدَحُ بِهَا الْجُلُودَ، وَيَسْتَصْبَحُ بِهَا

روضة اللیسن ۳۰، ابن ماجہ ۲۲۲، حلیہ الرسول ۶۰۔

الناس؟ قَالَ: لَا، هُوَ حَرَامٌ“ (۱) (بیشک اللہ تعالیٰ نے شراب، مردار، خنزیر اور توتوں کی فروخت کو حرام قرار دیا، عرض کیا گیا: اے اللہ کے رسول! مردار کی چربی کے بارے میں آپ کا کیا حکم ہے؟ اسے تو کشتیوں پر لایا جاتا ہے، کھالوں پر لٹایا جاتا ہے، اور لوگ اس سے چراغ جلاتے ہیں؟ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: نہیں، یہ کراہی حرام ہے)۔

اس سے ملتا جلتا مالکیہ کا قول ہے، مالکیہ کہتے ہیں کہ ناپاک روغن سے غصہ نہیں اٹھایا جائے گا مگر روغن تہہ چربی سے گازی کے پیوں وغیرہ پر روشن لایا جاتا ہے اور وہ بھی مسجد کے درجہ مسجد کے اندر نہیں۔

ثنائے کے بارے میں مسجد کے درجہ اور چربیوں پر تربت کے ساتھ ناپاک روغن کا چراغ جلایا جاسکتا ہے (۲)۔

نہیں روغن میں ناپاک چیز مل گئی ہو اس سے چراغ جلانا:

۸۔ بورہن اصحاب پاک ہو، ناپاک چیز مل جانے کی وجہ سے ناپاک ہو یا ہو اس کے بارے میں فقہاء کی رائے مختلف ہیں:

حنفیہ، مالکیہ کا مسلک، ثنائیہ کا قول مشہور اور حنابلہ کی ایک

(۱) حدیث ”الوہیت ضحوم المیتة...“ کی روایت مسلم نے بھی کی ہے اس حدیث کا لفظی حصہ یہ ہے ”ثم قال رسول الله - ﷺ - عند ذلك: لا تاكل الله اليهود إن الله لما حرم ضحومها جملوها ثم بعوها فأكلوا لحمه“ (پھر رسول اللہ ﷺ نے اس موقع پر فرمایا: اللہ تعالیٰ یہود کو قتل کرے جب اللہ تعالیٰ نے ان پر مردار کی چربی کو حرام قرار دے دیا تو وہ اس کو کھلا کر فروخت کرنے لگے اور اس کی قیمت استعمال کرے لگے) بعض روایات میں ہے ”إن الله ورسوله حراما...“ (یعنی اللہ کی) (۲) ابن ماجہ ۲۲۲، حلیہ اللیسن ۳۰، ابن ماجہ ۲۲۲، حلیہ الرسول ۶۰۔

(۲) ابن ماجہ ۲۲۲، حلیہ اللیسن ۳۰، ابن ماجہ ۲۲۲، حلیہ الرسول ۶۰۔

رویت جسے شرفی نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ ایسے روٹن سے مسجد کے  
سطح دوم کی جگہوں میں چھڑ جائے گا، جائز ہے، اگرچہ اس مسجد کے  
باہر جائیداد ہے۔ اگر روٹن مسجد میں پہنچے تو جائز ہے۔ یہ نکتہ ضرر کے بغیر  
اس سے نفع اٹھانا ممکن ہو گیا، لہذا پاک روٹن کی طرح اس سے روٹن  
حاصل کرنا درست ہوگا، یہ بات حضرت ابن عمرؓ سے بھی مروی ہے۔

حسابد کی و ہری رویت ہے، ان الحمد رنے اختیار یا ہے، یہ ہے  
کہ ناپاک روغن سے چہ شے ملائی بھی جگہ بار نہیں ہے، اس لئے  
کہ حدیث ہے: "ان البهی مکتہ مسل عن شعوم المکتہ  
تضی بہا اسفر، وندھن بہا العلود۔ ویستصح بہا  
الماس" فقال: لا، هو حرام" (بی صحیح سے مروی ہے کہ بی کے  
بارے میں پوچھا یا جس سے کشتیوں پر ایپ لگایا جاتا ہے اور  
چمڑے پر روغن چڑھایا جاتا ہے، لوگ اس سے چہ شے ملائے تے تے تو  
فرمایا: نہیں، وہ حرام ہے) یہ روایت بخاری اور مسلم دونوں میں  
ہے (۱)۔ ان حضرات نے اس روغن میں جو نجس اھین ہے اور اس  
روغن میں جو اصل ناپاک ہے، ناپاک چیز ملنے سے ناپاک ہوا ہے، کوئی  
فرق نہیں پائے (۲)۔

جدنی گئی شجاست کا دشوال اور بھاپ:

۹۔ حنفیہ کا قول صحیح، مالکیہ کا قول معتد جو ابن رشد کا اختیار ہے،

( ) حدیث: "الحوم المیتة..." کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے ابن القاضی کے ساتھ کی ہے۔<sup>۳۳</sup> کہ سمع رسول اللہ ﷺ یقول وهو بمكة عام الفصح، ان الله ورسوله حرم بيع الخمر ونبية وضحيرو والاصنام، فقيل: يا رسول الله، لوأيت شعور منبذة لانه يطبخ بها السمن ويصنع بها الجلود ويصنع بها داس، فقال: لا، هو حرام" (فتح الباری ص ۳۲۳ طبع اشرفیہ، مجمع مسلم تحقیق محمود و عبدالرحمن ص ۱۶۷ طبع مکتبۃ المدینہ، ۱۳۷۵ھ)۔

(۳) بعضی مع اشترح الکبیر ص ۱۵۰۔

متاثرین شافیہ میں سے بعض کا قول اور حابلہ کا غیر ظاہر مذہب یہ ہے کہ یہ احوال اور بحال مطلقاً پاک ہے۔

خفیہ کا مقابل صحیح قول جو ظاہر مذہب خفیہ ہے اور جسے مالکیہ میں  
سے خفیہ بتائی، مازری۔ ابو الحسن اور ابن عرفہ نے اختیار کیا ہے اور بعض  
لوگوں نے اسے قول مشہور قرار دیا ہے، یہ ہے کہ نجس یدھن سے جو  
حصوں میں ہو پاک نہیں، اور نجس پانی سے جو بھاپ ختمے گرائی کی  
اور سے کسی پئے جسم پر جمع ہو پھر وہ ٹپکے تو وہ نجس ہے اور نجاست کی  
بھاپ اگر کپڑے پر گئے تو وہ کپڑا پاک ہے۔

بعض شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ نجاست کا دھواں ناپاک ہے لیکن اس کی تھوڑی مقدار معاف ہے، اور نجاست کی بھاپ جب آگ کے درمیان پہنچے تو بجس ہے، اس لئے کہ نجاست کے اجزاء کو آگ اپنی قوت سے سلجھ کر دیتی ہے، لہذا اس کی تھوڑی مقدار معاف ہے۔

انسان یا جانور کے فضلہ سے کھانا پکایا گیا یا اسے بھاپ کے نیچے  
 جلا یا گیا جس سے وہ نوشادر ہو گیا تو اگر کھانے کو نجاست کا دھواں  
 بہت زیادہ نکلے تو کھانا پاک ہے، ورنہ ناپاک ہے، اسی طرح نوشادر  
 پاک ہے اگر اس کا بھاپ پاک ہو ورنہ ناپاک ہے، مشہور یہاں جو  
 کور کے دھویں سے بنایا جاتا ہے یا ناپاک روغن سے بنایا جاتا ہے  
 جب اس سے کوئی بھس جلا یا جائے تو رکھ کی طرح ناپاک ہے، اور اس  
 کی تیزی معتد امحاف ہے، یونکہ مشقت سے حتام میں سانی پیدا  
 ہوتی ہے (۱)۔

فہرست

۱۰۔ جو چیز جس کو اس طرح جانا پڑے کہ وہ بھڑکی ہو

(۱) التماثل في الهندية ۱۷۷۷ حاشية ابن حاديج ۳۳۵، حاشية الدحل  
۱۷۸۸، ۵۸، مثلي الكتاب ۱۷۸۱، نهية الكتاب ۱۷۸۱، شرح الصالح مع حاشية  
الشمس المشرقة ۱۷۸۹-۱۷۹۰، ۲/۱۷۳، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳



### جلی ہونی میت کو غسل دینا:

۱۲- فتا کا مسلک یہ ہے کہ طے ہوئے مرد کو غسل دینا ممکن ہو تو ہرے مردوں کی طرح اسے بھی غسل دیا جائے گا، اس لیے کہ غسل نہ دیا جانا معرکہ جنگ میں قتل ہونے والے شہید کی خصوصیت ہے اور چہ وہ میدان جنگ میں اپنے کسی فعل کی وجہ سے جل گیا ہو جو شخص معرکہ کے باہر جا ہو وہ اثرات کے اعتبار سے شہید ہے اس پر معرکہ جنگ کے شہداء کے احکام جاری نہ ہوں گے۔

۱۳- یہ خطہ وہو کہ غسل اپنے سے نعلین نکالے ہو جائے تو اس پر پانی نہ دیا جائے گا، نعلین کو پھونک دیا جائے گا، اور نہ صرف پانی بہانے سے بھی نعلین کے نکلے ہوئے کا خطہ دہو تو اس پر پانی نہیں دیا جائے گا، اگر ممکن ہو تو اس زندہ شخص کی طرح تیمم کر دیا جائے جسے پانی سے تکلیف پہنچتا ہو، اور جلی ہوئی نعلین کے بعض حصہ کو غسل دینا ممکن ہے اور بعض حصہ کو غسل دینا شمار ہے تو جتنے حصہ کو غسل دینا ممکن ہو اسے غسل دیا جائے اور باقی کو تیمم کر دیا جائے گا زندہ شخص کی طرح (۴)۔

### جو شخص جل کر راکھ ہو گیا ہو اس کی نماز جنازہ:

۱۳- مالکیہ میں سے دین حبیب مردانہ بدنہ، بعض متاثرین ثنائیہ اس طرف گئے ہیں کہ جو شخص جل کر راکھ ہو گیا ہو اس کو غسل دینا اور تیمم کرنا اور چہ ممکن ہے عین اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے، یہ نکتہ مار جناروند پڑھنے کی کوئی وجہ نہیں ہے، جو چیز "سات" اور ناقابل عمل ہو وہ اس چیز کی وجہ سے ساقط نہیں ہوں جسے کرنا مشکل ہو۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۳۹، فتاویٰ الہدیہ ۶۷۰، فتح القدیر ۲/۲۳۷، ص ۲۳۷، حاشیہ الدہلی ۷۰۷، ص ۲۳۷۔  
(۲) الموسوعۃ السنویہ ۵۲/۲، بدائع الصنائع ۲/۲۰۸، نہایت المحتاج ۳۳۹، مفتی المحتاج ۳۳۹، مفتی المحتاج ۳۵۸، روح المعانی ۲/۱۰۸، حاشیہ بدیع الدین ۳۰۷، مفتی لابن قدامہ ۲/۲۰۷۔

بالاجہات تیمم جائز نہیں ہے، ورنہ جس چیز کو اتنا جلا یا گیا کہ ابھی دورا نہ نہیں ہوئی اس کے بارے میں حنفیہ کا مسلک اور ثنائیہ کا تصحیح قول یہ ہے کہ اس سے تیمم کرنا جائز ہے، چونکہ جلا نے کی وجہ سے دوحہ اپنی اصل سے باہر نہیں ہوتی۔

مالکیہ کا مسلک، حنا بلکہ کا معتد قول اور ثنائیہ کا ایک قول یہ ہے کہ جو چیز جلا دی گئی اس سے تیمم جائز نہیں، چونکہ جلا نے کی وجہ سے دوحہ "صعبہ" (پاک نہ ہوئی) سے خارج ہوئی۔

کس سے تیمم صحیح ہے ورنہ اس سے صحیح نہیں، اس کی تفصیل "تیمم" کی صراح میں دیکھی جائے (۱)۔

جنت کی وجہ سے کھال کے نیچے جمع ہونے والا پانی (آبلہ):  
۱۱- کھال کے نیچے بدن میں جو پانی ہے نہ وہ پاک ہے، نہ اس کی وجہ سے وضو ٹوٹتا ہے، میں جب آبلہ سے پانی باہر آیا تو اس کے ناپاک ہونے پر جہت ہے میں اس کی تہوری مقدار معاف ہے، قلیل اور بیش کے بارے میں ہر مذہب کا لگ بھگ ہے۔

بدن کا پانی نکلنے سے وضو ناقض ہے، مگر اس وقت ناقض ہوتا ہے جب جگہ سے بہہ پڑے، اور نہ آبلہ اس وقت ناقض ہوتا ہے جب زیادہ مقدار میں بدن کا پانی نکلا ہو، مالکیہ اور ثنائیہ کے نزدیک آبلہ سے پانی نہ ناقض وضو نہیں ہے جیسا کہ ان کے اس عمل سے استفادہ ہوتا ہے۔ انہوں نے اس کا کثرت وضو کے دلیل میں نہیں پایا ہے (۲)۔

بعض لائن قدامہ ۱/۶۰۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳، حاشیہ الدرر ۱/۱۵۶، نہایت المحتاج ۳۱۱، ۳۲۳، ۳۲۵، مفتی لابن قدامہ ۲/۲۰۸، مفتی المحتاج ۳۱۱، روح المعانی ۱/۱۰۹۔  
(۲) الطحاوی علی مرآۃ القدر ۲/۳۸، الدرر ۱/۵۶، ۵۷، نہایت المحتاج: تراجم بعض، مفتی مع الشرح الکبیر ۱/۱۷۷۔

اس کی تفصیل "ہدایات" میں ملے گی۔

جلانے کے ذریعہ قصاص:

۱۶- شامیہ کا مذہب، مالکیہ کا مشہور قول اور حنابلہ کی ایک روایت ہے کہ قاتل ان چیز سے قتل یا جاوے گا جس سے اس نے قتل یا تھا، خود وہ آگ ہی ہو، اور آگ کے ذریعہ قصاص میں اس حدیث سے مستثنیٰ ہوگا جس میں آگ کے ذریعہ زنیہ سے روکا گیا ہے، اس بارے میں ان حضرات نے درج ذیل آیات اور احادیث سے استدلال کیا ہے: "وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ" (۱) "اور اگر تم لوگ بدلہ لینا چاہو تو انہیں جیسا کہ تمہیں دیا گیا ہے، جیسا کہ تمہیں پہنچایا ہے۔" "فَمَنْ اخْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اخْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ" (۲) (تو جو کوئی تم پر ریاقت کرے تم بھی اس پر ریاقت کر، جیسا کہ تم پر ریاقت کی ہے)۔ پہلی روایت پر حضرت برادر سے روایت کی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "مَنْ حَرَقَ حَوْقَاهُ" (۳) (جس نے جالیا، ہم بھی اس کو جالیا کریں گے)۔ خلیفہ کا مسلک، مالکیہ کا غیر مشہور قول اور حنابلہ کا معتد قول یہ ہے کہ قصاص کواری کے ذریعہ لیا جائے گا خود قاتل نے کسی بھی چیز سے قتل یا ہو، اگر مقتول کے ورثہ نے آگ میں ڈال کر قصاص یا تو انہیں تعزیر لیا جائے گی، ان حضرات کا استدلال نعمان بن شیبہ کی اس

حدیث سے ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد صحیح طور پر ثابت ہے: "وَإِذَا أَمَرْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ فَعَمِلُوا مَا اسْتَطَعْتُمْ" (۱) (جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو اسے استطاعت بجزیرہ)۔ نیز اس لئے کہ نماز جنازہ کا مقصد میت کے لئے دعا اور غناش کرنا ہے۔

حنفیہ ورجہور شامیہ مالکیہ کے نزدیک اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، کیونکہ بعض حضرات کے نزدیک نماز جنازہ درست ہونے کے لئے میت کو غسل دینا شرط ہے۔ اور بعض کے نزدیک پوری نعش یا اس کے کٹا حصہ کی موجودگی شرط ہے۔ سب اس سے قائل ہیں اور تعزیر کرنا مامون ہو یا تو شرط منقذ ہونے کی وجہ سے نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی (۲)۔

تاہوت میں دفن کرنا:

۱۳- میت کو تاہوت میں دفن کرنا بالاجماع مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ بدعت ہے، اس بارے میں میت کی ہیئت نافذ نہیں کی جائے گی۔ مصححت کی بنا پر ایسا کرنا مکروہ نہیں ہے، مثلاً میت جلی ہوئی ہو اور سے تاہوت میں اس کے لئے نہ درست ہو (۳)۔

حدہ و قصاص، تعزیر میں جلا

دستہ جدا:

۱۵- "انتہرگ" سے جلا جلا جلدات عمدہ ہے، اس پر انتہرگ کے احکام جاری ہوں گے، کیونکہ آگ حصار اور تعمیر کا کام کرتی ہے،

(۱) حدیث: "وَإِذَا أَمَرْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ فَعَمِلُوا مَا اسْتَطَعْتُمْ" کی روایت امام احمدی مسلم، نسائی ورمین ماجہ سے کی ہے (الحکیم ص ۱۴۰)۔

(۲) مرآۃ الخلاف مع حاشیہ الخطاوی ص ۱۹۹۔

(۳) ابن ماجہ ص ۳۳۲، حاشیہ الحدیث ص ۱۹۹، معنی الحجج ص ۳۶۰، نہایۃ الحجج ص ۳۰، الحاشیہ ص ۱۵۵۔

(۱) ابی داؤد ص ۳۲۵-۳۲۶، تاج الآثار ص ۵۷۸، حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۲۷-۵۲۸، معنی الحجج ص ۳۰، الحدیث ص ۳۲۳۔

(۲) سورۃ بقرہ ص ۱۲۶۔

(۳) سورۃ بقرہ ص ۱۹۳۔

(۴) حدیث: "مَنْ حَرَقَ حَوْقَاهُ" کے بارے میں من مخرجتہ ہیں: بخاری ص ۳۳۲، السمع والاعجاز ص ۱۹۹، کی روایت کی ہے، رکبۃ سادہ میں بعض کتبوں میں یہ روایت ہے جو اسے خلیفہ میں کہا (تھیں کثیر ص ۹۳)۔

روایت سے ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "لا قود الا بالسيف" (تھامس تلوار ہی کے ذریعہ لیا جائے گا) اس کی روایت ابن ماجہ، بزرگ طحاوی، طبرانی، بیہقی نے مختلف الفاظ کے ساتھ کی ہے (۱)۔

مالک کا پنے غلام کو آگ کی سزا دینے کا حکم:

۱۷- تا کو پنے غلام کو آگ سے جلا دینے کی صورت میں سلائی کے رے مختلف ہے۔ سلائی کے رے یہ ہے کہ اس کی وجہ سے غلام آزاد نہیں ہوگا، امام مالک، وزیری، ریث اس عمل کی وجہ سے غلام کی سزاوی کے قائل ہیں کہتے ہیں کہ اس کا لہا، اس کے آقا کو ملے گا اور سلطان سے اس فعل پر سزا دے گا، ان حضرات نے حضرت عمر کے اثر سے استدلال کیا ہے، اس کی تخریج امام مالک نے موطا میں کی ہے، لفظ یہ ہیں: "ان ولبة نقت عمر بوقد صربها سجدھا بنار فاصابها بها فاعتقها عليه" (ایک باندی حضرت عمر کی خدمت میں حاضر ہوئی جسے اس کے آقا نے آگ سے مارا تھا، اس باندی کو سیدنا عمر نے آزاد قرار دیا)۔ اس حدیث کو حاکم نے بھی المستدرک میں روایت کیا ہے (۲)۔

(۱) نیل الاوطار ۱۶۰/۷-۱۶۵، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۳، البدیع ۵۷۵، تبیین الحقائق ۱۰۶/۶، المستدرک ۱۲۵/۱۲۶، حاشیہ الدروی ۳۶۵، التخریج ۲۹۸، مجمع و لا تلخیص ۲۵۶/۶، معنی المحتاج ۳۳۳، نہایت المحتاج ۲۹۰، المغنی ۳۹۰، کتاب المحتاج ۵۳۸، حدیث "لا قود الا بالسيف" کی روایت ابن ماجہ نے نعمان بن بشیر سے کی ہے۔ حافظ یحییٰ نے المروءات میں لکھا ہے اس کی سند میں جامع ہیں وروہ کذاب ہیں۔ یہ حدیث حضرت ابو بکر سے بھی مروی ہے اس کی سند میں مبارک بن فضالہ ہیں وروہ حدیث میں وروہ عن سے حدیث بیان کرتے ہیں وروہی طرح سن بھی ہیں (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد وادعید المہدی ۱۳۰۷ ص ۱۳۰ ص ۱۳۱) وروہ حدیث مکرر و معلول ہے (فیض القدیر ۳۳۶/۲)۔

(۲) نیل الاوطار ۲۰۵/۶، ۲۰۷، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام فنان کی کس

لواطت میں جلانے کی سزا:

۱۸- امام ابو حنیفہ کے نزدیک لواطت کی سزا لواطت کرنے والے اور جس کے ساتھ لواطت کی جائے دونوں کے لئے تعزیر ہے، حاکم کو یہ بھی اختیار ہے کہ تعزیری سزا جلانے کی صورت میں دے، ابن القیم کی بھی یہی رائے ہے۔

ابن حبیب مالکی نے کہا ہے کہ دونوں کو جلانا، جب ہے اس کے برخلاف جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ لواطت کرنے والے دونوں مجرموں کو جلانے کی سزا نہیں دی جائے گی، اس کی تفسیر "حدود" میں دیکھی جائے۔

جو لوگ لواطت کی سزا میں جلانے کی بات کہتے ہیں ان کا استدلال صحابہ کرام کے عمل سے ہے، ان میں سرفہرست حضرت ابو ہریرہ ہیں، لواطت کی سزا میں حضرت علیؑ نے بھی بہت سختی کی ہے (۱)۔

بھی گئے چوپایہ کو جلانا:

۱۹- چوپایہ سے بلی کرنے کی وجہ سے کسی شخص پر حد نہیں جاری کی جائے گی بلکہ تعزیر کی جائے گی اور چوپایہ کو ذبح کر دیا جائے گا، پھر جلا یا جائے گا۔ رموان جانور میں سے ہون کا گوشت میں کھایا جاتا، تاکہ اس چوپایہ کو دیکھ کر اس گھناؤنے واقعہ کا بار بار چرچا نہ ہو لیکن "امہد ایہ" کے مطابق ایسا کرنا واجب نہیں ہے، اور اگر چوپایہ ایسا ہو جس کا گوشت کھایا جاتا ہو تو امام ابو حنیفہ، رفقہ، مالکیہ کے نزدیک اس کا کھانا جائز ہے اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف، اور امام محمد کے

قد مکریم کرنا ہے خواہ غلام ہی کیوں نہ ہو جس لوگوں کی مائے میں غلام آزاد نہیں ہوا انہوں نے تعزیر واجب کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۵۳-۱۵۵، مطالب ولی المجلد ۵۷۶، نقول ابن تیمیہ ۳۳۵/۲۸، التبیان ۳۳۵، جماعۃ علماء شافعیہ ج ۲ ص ۱۱۶، مجمع طلیح ۳۷۷/۲۔

والمحتلمین علیہا السرح" (فقد تعالیٰ قبر میں کی زیارت کرنے والی عورتوں اور قبر میں پر تپ اٹھانے والوں کو اپنی رحمت سے دور کر دیتا ہے) <sup>(۱)</sup> قبرستان میں آگ جانے میں اگر کوئی واضح مصیبت ہو، مثلاً رات میں میت کو نشان کرنا تو ایسا سزاوارت ہے <sup>(۲)</sup>۔

میت کے پاس دھونی ساگتا:

۲۲۔ جمہور فقہاء کے نزدیک یہ مستحب ہے کہ میت کے عضو میں عورتی، جھوٹی، لی جائے اس کی غسل یہ ہے کہ سر، اہل میں گنگ پر عود، اہل لی جائے، پچھلے فن میں اس کا ہواں پہنچایا جائے یہاں تک کہ اس کی خوشبو فن میں بس جائے ہر کپڑا خوشبو، رہا جائے، اس غسل سے پہلے فن پر محراب کا پانی چھڑک دیا جائے، تاکہ خوشبو اس سے اُست ہو جائے، میت کو فن پر نہانے سے پہلے حق مرتبہ اس میں جھوٹی، لی جائے کی، اس کی ہوا، حضرت جابرؓ کی یہ روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "اذا حمرتہا الميت لما حمر وہ ثلاثا" (جب تم میت کو جھوٹی، دو تو تین بار، جھوٹی، لی، اس حدیث کی روایت امام احمدؒ نے کی ہے، یہی روایت سننے بھی اس کی روایت کی ہے، کہا

(۱) حدیث علیہ السلام (الذوات...) کی روایت ابو داؤد ترمذی، نسائی اور حاکم سے ابن عباسؓ سے کی ہے ترمذی نے اس کو حسن قرار دیا ہے لیکن اس سے اختلاف اس بنیاد پر کیا گیا ہے کہ اس میں حضرت ام ہانیؓ کے کلام ابو صراحؓ ہیں مبدل ہو کر کہتے ہیں یہ حدیثیں کے نزدیک ضعیف ہیں، مزہریؒ نے کہا: اگر حدیث کی ایک جماعت سے اس پر کلام کیا ہے ایک قویہ یہ ہے کہ انہوں نے اس میں عباسؓ سے نہیں، عامر بن مرہ کی کہتے ہیں مجھے اس کا علم نہیں کہ حدیث میں اس سے کوئی من سے خوش رہا ہو۔ اس قطعاً سے اس کا اعتبار ہونا عقل کی عین ہے (فیض البدر ۵/ ۷۲، ۷۳ مع کردہ اشکاتہ انتہا یہ ۲۵۶ھ)۔

[illegible]

نزدیک اس کا گوشت بھی جاایا جائے گا، قتیہ میں ہے کہ اس کو ذبح کر دیا جائے گا اور مستحب یہ ہے کہ جاا دیا جائے، اس کا گوشت کھانا حرام نہیں ہے، امام احمد اور امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ ذبح بغیر اسے قتل کر دیا جائے گا، اس لئے کہ اگر جانور زندہ رہا تو اس گھٹانے کام کی بدولت زور ہے نہ اس چوپایہ کے درمیان عار و لافان جائے گی (۱) اس حضرات کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس چوپایہ کو ان طرح زندہ چھوڑ دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

جد نے فوراً جواب دیا:

۲۰۔ جس شخص نے بجز زمین کی اس طرح حقیر کی کہ اپنی کوئی مٹائی قائم کر کے دوسروں کو اس میں تصرف سے روک دیا تو وہ اس زمین کا دوسروں سے زیادہ حقدار ہے، بخیر عی کی ایک شکل یہ ہے کہ زمین کو قابل کاشت بنانے کے لئے اس میں جو کٹے اور درخت ہیں انہیں ہٹا دیا جائے (۲)۔

مسجد اور مقابر میں آگ جلانا:

۲۱۔ کسی ضرورت اور مصلحت کے بغیر مسجد میں آگ جانا مکروہ ہے، اور ضرورت اور مصلحت کے لئے جائز ہے، مثلاً: جھٹکی سوکنا، چھٹ جانا، گرمی حاصل کرنا، یونکہ ضرورت و مصلحت کے بغیر آگ جانا جوش پر قابو کے ساتھ نہایت ہو جائے گی، ایسی صورت میں یہ عمل حرام ہوگا۔

قبروں کے پاس آگ جلا نا، اسی طرح چراغاں سراجا جاز نہیں،  
 یونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لعن اللہ ذوات القبور"  
 (حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/۱۶۶، ح ۴۶۴، حاشیہ المصنوع ج ۱/۳۱۶، انہی  
 ۱۰/۸)

(٢) حاشية ابن عابد بن ١٦٦، ص ٢٦٤، حاشية الدرر المنثور ١٦٦٣

## احراق ۲۳

(اس کو پانی دھو کر، پٹوں میں کفن، خوشبو نہ لگا، اس کے سر کو نہ ڈھانکو، یہ تکہ و قیامت کے روز تیار نہ کہتا ہو، ٹھیکہ جاے گا۔)

جنازہ کے پیچھے آگ لے کر چلنا:

۲۳- فتا۱ کا اس بات پر اتفاق ہے۔ ٹیکہ ٹھیکہ کی وجہ میں آگ لے کر جنازہ کے پیچھے چلنا مکروہ ہے، خود اٹھوٹی اپنے کے سے ایسا یا جا رہا ہو، اسی طرح میت کے ساتھ آگ رکھ کر وہ ہے، اس روایت کی دلیل آنے والی احادیث ہیں۔

ابن المجدی وغیرہ نے تراست پر جہاں نقل کیا ہے، یہ تکہ یہ دور جاہلیت کا عمل ہے جسے نبی اکرم ﷺ نے حرام قرار دیا اور اس سے روکا، ایک روایت میں ہے: "فہ عرج فی جمارۃ فرائی امرأۃ فی بدھا معمر، فصاح علیہا وطردھا حتی تورات بالاحکام" (۱) (رسول اکرم ﷺ ایک جنازہ کے ساتھ اٹھے، ایک ک ایک عورت کے ہاتھ میں آگ ٹھیکہ ہے، رسول اکرم ﷺ نے اسے اس کر بھگایا، تو وہ ٹیلوں کے پیچھے جا کر چھپ گئی)، ابو دؤد نے اپنی سند کے ساتھ رسول اکرم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا تتبع الحمارۃ بصوت ولا ناز" (۲) (جنازہ کے پیچھے نہ آواز کی جائے، نہ آگ لے کر چلا جائے)، بہت سے صحابہ کرام نے وصیت کی کہ ان کی وفات کے

گیو ہے کہ اس حدیث کے راوی صحیح کے راوی ہیں، احمد بن حنبل نے اس کے مثل دوسری حدیث بھی روایت کی ہے (۱)۔

جس شخص کا انتقال احرام کی حالت میں ہوا ہے اس کے کفن کو دھوئی دینے کے بارے میں دو رائے ہیں:

حنبل، مالکیہ، وراثیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس کو دھوئی، یا جا رہا ہے جس طرح مردہ شخص کو، اس لئے بھی کہ اس کا احرام موت سے تم ہو گیا، وہ احکام کا مکلف نہیں رہا، حنابلہ کا مسلک ہے کہ موت سے اس کا احرام باطل نہیں ہوتا ہے، اس لئے نہ اسے دھوئی کی جائے گی، نہ اس کے کفن کو۔

حنابلہ کی دلیل اس شخص کے واقعہ میں رسول اکرم ﷺ کا رت ذیل ارشاد ہے جس کو اس کی بیوی نے گر کر گریں تو زبانی تھی: "اغسلوه بماء وسدر، وکفوه فی ثوبین، ولا تمسوه طیباً، ولا تحمروا رأسہ، لہو یبعث یوم القیامۃ ملیاً" (۲)

(۱) نیل فاطمہ ۳۵۳-۳۶۴ باب مطلوبون من طہرۃ حدیث ۴۱۴۱  
اجمونیہ المیت... کی روایت احمد بن حنبل اور الفاظ ان ہی کے ہیں  
تھا، ابو اور حاکم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے مرفوعاً کی ہے نووی نے کہا اس کی اسناد صحیح ہے حاکم نے کہا یہ حدیث مسلم کی شرط صحیح ہے لیکن شیخین نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہی نے اس کی کتابت قرار دیا ہے لیکن تھامی نے اس کی اسناد میں عیسیٰ بن یحییٰ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا یہ صرف عیسیٰ بن آدم کے واسطے سے مرفوع ہے عیسیٰ بن یحییٰ کہتے ہیں میں اس حدیث کو قطعاً خیال کرتا ہوں۔ اور ابنا اسحاق نے حدیث کے مرفوع ہونے کے فیصلہ کو ترجیح دی ہے (مسند احمد بن حنبل ۳/۳۱۳، مسیح کردہ اسکتب اسلامی ۱۳۹۸ھ السنن الکبریٰ للبخاری ۳/۵۳، طبع البند اسکتب ۵۵۱/۳۵۵، مسیح کردہ دارالکتب العربیہ، مسیح لہجائی ۱۸۸/۱۸۸، طبع مصر مسیح لہجائی ۵۳۵)۔

(۲) ابن ماجہ ۱۶۲/۱۶۲، السنن ۳/۱۸، المجموع ۲۰۹/۲۰۹، ابنی ۳۳۲/۳۳۲  
حدیث: "اغسلوه بماء" کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت ابن عباس سے کی ہے (صحیح الترمذی ۲۰۵/۲۰۵)۔

(۱) حدیث: "ذاتی امرأۃ..." کی روایت ابو یوسف نے کی ہے (کنز العمال ۱۳/۱۵)، مجھے اس حدیث کی سند پر کچھ شک نہیں۔

(۲) حدیث: "لا تتبع الحمارۃ" کی روایت ابو داؤد نے ہے حدیث ۱۱۷۱  
کہا ہے اس کی سند مضطرب ہے ابن قحطان نے کہا ہے حدیث صحیح نہیں اگرچہ اس کی سند متصل ہو (فیض الفقیر ۱/۳۸۷)۔

جہاں کے پیچھے آگ لے کر نہ چلا جائے<sup>(۱)</sup>، ابن ماجہ کی روایت ہے کہ جب حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی وفات کا وقت آیا تو انہوں نے فرمایا: "لا یسعی بسمجر، قالوا: لا، او سمعت فیہ شیئا؟" قال: نعم، من رسول اللہ ﷺ۔<sup>(۲)</sup> (میرے پیچھے آگ بھی لے کر نہ چن، لوگوں نے عرض کیا: کیا آپ نے اس بارے میں کچھ سنا ہے؟ انہوں نے فرمایا: ہاں، رسول اکرم ﷺ سے سنا ہے۔)

گر میت کو رات میں دفن کیا جائے، اس لئے روشنی کی ضرورت ہو تو میت کے پیچھے روشنی لے کر چلنے میں کوئی حرج نہیں، کراہت اس آگیتھیں میں ہے جس میں خوشبو سلگائی جائے<sup>(۳)</sup>۔

کس کو جہاں پر ضامن ہے اور کس پر نہیں؟

۲۴- کسی شخص نے اپنی زمین میں یا اپنی ملکیت میں یا اپنی بچہ زمین میں جسے اس نے اپنے لئے مخصوص کر لیا ہے یا اس جگہ میں جس سے نفع اٹھانے کا ارادہ ہے آگ جلائی، اس سے ایک چنگاری اڑ کر پڑ وہی کے گھر پہنچ گئی، جس سے اس کا گھر جل گیا تو اگر آگ اس طرح جلائی تھی جس طرح جلائے سے آگ دہرے کی ملکیت میں منتقل

(۱) لیکن وصیت کرے والے صحابہ میں سے حضرت ابو ہریرہؓ، عائشہؓ، عمرو بن العاصؓ رضی اللہ عنہم ہیں (المعجم ۱/۱۸۰)۔

(۲) حدیث ابی موسیٰ اشعریؓ کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے۔ حافظ بیہقی نے کہا اس کی اسناد حسن ہے اس لئے کہ عبداللہ بن حسین ابو حریزہ مختلف ہیں۔ اور بیہقی نے ابو حریزہ کو ثقہ اور ضعیف قرار دینے کے سلسلہ میں مارقین کے قول نقل کرنے کے بعد کہا حضرت ابو ہریرہؓ کو علی حدیث اس کی تائید ہے جس کی روایت امام مالک نے لموطا میں اور ابو داؤد نے اپنی سنن میں کی ہے (سنن ابن ماجہ ۱/۷۷۷ طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۲ھ)۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۳۷، بدیع الصنائع ۱/۱۰۰، حاشیہ البدیع ۱/۲۳۳، بدیع المسالك واقترب المسالك ۱/۲۰۲، نہایہ المحتاج ۳/۲۳۳، رد المحتار ۱۱/۱۶۳، انہی لابن قدامہ وشرح المکیر ۲/۳۳۳، مفتی المحتاج ۱/۶۰۔

نہیں ہوتی تو آگ جلائے وہ ضامن نہیں ہوگا۔

» اگر آگ اس طرح جلائی تھی جس طرح جلائے سے دہرے کی ملکیت میں اس کے منتقل ہونے کا پورا خطرہ تھا تو اس صورت میں آگ سے جو کچھ نقصان ہوا ہے آگ جلائے والا اس کا ضامن ہوگا، مثلاً آگ اپنے وقت جلائی تھی بسبب بہت تیز ہو چلا رہی تھی یا آگ میں کوئی ایسا مادہ داخل یا تھا جس سے آگ بہت تیزی کے ساتھ پھیل جاتی ہے یا اس کے علاوہ کوئی دوسری صورت انتہائی تیزی جس میں آگ کا پھیلنا معروف ہے۔

پہلی حالت میں ضامن نہ ہونے کی دلیل اس کا اس مسئلہ پر قیاس کرنا ہے کہ اگر قیاس میں کسی شخص کا کوئی عضو کاٹا گیا، تھاق سے کاٹنے سے جو زخم ہوا وہ پورے جسم میں سرایت کر گیا تو قیاس پینے والا اس کا ضامن نہیں ہوتا، دوسری حالت میں ضامن قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ آگ جلائے والے سے عطیہ، روک تھامی ہوتی ہے، اگر دہرے کی ملکیت میں یا ایسی جگہ آگ جلائی ہے جس سے نفع کا ارادہ ہے، تو آگ سے جو بھی نقصان ہوگا اس کا وہ ضامن ہوگا، کیونکہ آگ جلا کر اس نے زیادتی کی ہے<sup>(۱)</sup>۔

غصب کردہ مال جو جلائے سے متغیر ہو گیا ہے اس کی ملکیت:

۲۵- خفیہ، مالکیہ کا مذہب اور امام احمد کا ایک قول ہے کہ جب غاصب کے عمل کے نتیجے میں غصب کردہ مال بالکل تبدیل ہو گیا،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۳۷-۲۳۸، ۲۳۶-۲۳۷، الفتاویٰ البدیہ ۳/۵۹۳، شرح الخرش ۱۱۳-۱۱۴، سہیل الخلیل موطا ۲/۲۳۳، کتاب المحتاج ۲/۳۶۷، البدیع المحتاج ۵/۵۲۵-۳۳۳-۳۳۴، رد المحتار ۱۱/۲۸۵، انہی لابن قدامہ ۵/۵۳۳، ۱۸۳، بدیع المسالك واقترب المسالك ۲/۷۰۔

یہاں تک کہ اس کا نام بدل گیا، اس کی سب سے بڑی منفعت تبدیل ہو گئی تو اس مال سے اصل مالک کی ملکیت ختم ہو جاتی ہے، غاصب اس کا مالک اور ضامن قرار پاتا ہے، لیکن مالک کو اس کا بدلہ حوالہ کرنے سے پہلے غاصب کے لئے اس غصب کردہ مال سے نفع اٹھانا جائز نہیں ہوتا، مثلاً کسی شخص نے دھڑے کی بکری غصب کر کے اسے دیکھ کر دیا اور بھوسہ دینا دیکھ کر لوہا غصب کر کے اس کی ٹکڑیاں پٹلی یا تانبہ غصب کر کے اس کے برتن بنائے، وراثت منتقل ہونے کا سبب یہ ہے کہ غاصب نے اس مال میں یہی صنعت کا اضافہ کیا جو ختم ہے، یونکہ گوشت بھوننے پر پکانے سے بکری کی قیمت میں اضافہ ہو جاتا ہے، اس لحاظ سے مالک کا حق ایک اعتبار سے ختم ہو گیا، یا آپ کہتے ہیں کہ اس کا نام تبدیل ہو گیا، اور برے مقاصد فوت ہو گئے اور غصب کرنے والے کا حق اس صنعت میں ہر اعتبار سے برقرار ہے، اور جو چیز ہر اعتبار سے برقرار ہے وہ اس اصل پر رائج ہو گئی جو ایک اعتبار سے ملاک ہو چکی ہے۔

یہی پر قیوس کرتے ہوئے رتن، میل، صورتوں کے حکم کی بھی توجہ کی جائے گی؛ غصب کردہ گوشت کو بھون دیا یا پکا دیا یا لوہا غصب کر کے اس کی چھری بنائی یا قیمتی مٹی غصب کر کے اس سے مٹی کے کچے برتن بنائے۔ سب تران صورتوں میں مالک کو اپنا مال واپس لینے کا اختیار نہیں ہوگا اور صاحب مٹلی یا سمان قیمت کے بدلے اس کی ملکیت زائل ہو جائے گی اور وہیں لینے کا اختیار باطل ہو جائے گا جس طرح حقیقتہً ملاک کروپنے کی صورت میں ہے۔

ثانیہً کامسک، خنابلہ کے یہاں مذہب اور امام ابو یوسف کی ایک روایت یہ ہے کہ مذکور بالا صورتوں میں مال سے مالک کا حق زائل نہیں ہوتا، اس کی ملکیت ختم نہیں ہوتی، یونکہ غصب کر دہ مال کا باقی رہنا اس بات کا متقاضی ہے کہ اس پر مالک کی ملکیت بھی باقی ہو،

یونکہ غصب میں اصل واجب مال کی واپسی ہے، جب کہ مال موجود ہو اور زیر بحث مسائل میں مال باقی ہے، لہذا اس پر مالک کی ملکیت برقرار رہے گی، صنعت جو بعد میں وجود میں آئی ہے اس کے تابع ہوئی، یونکہ صنعت اصل مال کے تابع ہوتی ہے، غاصب کے فعل کا اعتبار نہیں، یونکہ وہ حرام ہے لہذا ملکیت کا سبب نہیں بن سکتا۔

امام محمد بن الحسن سے روایت یہ ہے کہ مالک کو اختیار ہوگا کہ یا تو قیمت لے یا مال لے اور صنعت کا مال اس (صنعت کی قیمت) دے، ابو الخطاب نے ذکر کیا ہے کہ غاصب مالک کے ساتھ اس مال کی ملکیت میں اس قدر شریک ہو جائے گا جس قدر اس کی صنعت سے مال کی قیمت میں اضافہ ہو، یونکہ قیمت میں یہ زیادتیاں اس کے منافع کے ذریعہ ہوتی ہیں اور منافع بھی عیون کی طرح مانے گئے ہیں، تو یہ صورت اس کے مشابہ ہوئی کہ کسی نے کچا غصب کر کے اسے رنگ دیا تو اس میں بھیر رنگی ہوئی حالت میں کچالے کی قیمت لگائی جاتی ہے، پھر رنگنے کے بعد اس کی قیمت لگائی جاتی ہے، رنگنے کے بعد قیمت میں قسریں لگائی جاتی ہیں، وہ غاصب کی ملکیت پر پابندی ہے<sup>(۱)</sup>۔

کس چیز کا جلا نا جائز ہے اور کس کا جلا نا جائز نہیں:

۲۶- اصل یہ ہے کہ جو مصحف پڑھنے کے لائق ہو اس کے احترام کے پیش نظر اس کو جلا نا جائز نہیں، مگر قرآن کو توہین کے سے جاوے تو تمام مقامات کے نزدیک جلائے گا اور پڑھا جائے گا۔

(۱) کتاب الفکار (مکمل فتح القدیر) و اختصارہ ۳۷۵-۳۷۸، مدخل الفکار ۳۷۸-۳۸۰، الفی لابن قدامہ مع المشرح الکبیر ۳۹۳-۳۹۶، ۳۹۶-۳۹۷، ۳۹۷-۳۹۸، ۳۹۸-۳۹۹، ۳۹۹-۴۰۰، ۴۰۰-۴۰۱، ۴۰۱-۴۰۲، ۴۰۲-۴۰۳، ۴۰۳-۴۰۴، ۴۰۴-۴۰۵، ۴۰۵-۴۰۶، ۴۰۶-۴۰۷، ۴۰۷-۴۰۸، ۴۰۸-۴۰۹، ۴۰۹-۴۱۰، ۴۱۰-۴۱۱، ۴۱۱-۴۱۲، ۴۱۲-۴۱۳، ۴۱۳-۴۱۴، ۴۱۴-۴۱۵، ۴۱۵-۴۱۶، ۴۱۶-۴۱۷، ۴۱۷-۴۱۸، ۴۱۸-۴۱۹، ۴۱۹-۴۲۰، ۴۲۰-۴۲۱، ۴۲۱-۴۲۲، ۴۲۲-۴۲۳، ۴۲۳-۴۲۴، ۴۲۴-۴۲۵، ۴۲۵-۴۲۶، ۴۲۶-۴۲۷، ۴۲۷-۴۲۸، ۴۲۸-۴۲۹، ۴۲۹-۴۳۰، ۴۳۰-۴۳۱، ۴۳۱-۴۳۲، ۴۳۲-۴۳۳، ۴۳۳-۴۳۴، ۴۳۴-۴۳۵، ۴۳۵-۴۳۶، ۴۳۶-۴۳۷، ۴۳۷-۴۳۸، ۴۳۸-۴۳۹، ۴۳۹-۴۴۰، ۴۴۰-۴۴۱، ۴۴۱-۴۴۲، ۴۴۲-۴۴۳، ۴۴۳-۴۴۴، ۴۴۴-۴۴۵، ۴۴۵-۴۴۶، ۴۴۶-۴۴۷، ۴۴۷-۴۴۸، ۴۴۸-۴۴۹، ۴۴۹-۴۵۰، ۴۵۰-۴۵۱، ۴۵۱-۴۵۲، ۴۵۲-۴۵۳، ۴۵۳-۴۵۴، ۴۵۴-۴۵۵، ۴۵۵-۴۵۶، ۴۵۶-۴۵۷، ۴۵۷-۴۵۸، ۴۵۸-۴۵۹، ۴۵۹-۴۶۰، ۴۶۰-۴۶۱، ۴۶۱-۴۶۲، ۴۶۲-۴۶۳، ۴۶۳-۴۶۴، ۴۶۴-۴۶۵، ۴۶۵-۴۶۶، ۴۶۶-۴۶۷، ۴۶۷-۴۶۸، ۴۶۸-۴۶۹، ۴۶۹-۴۷۰، ۴۷۰-۴۷۱، ۴۷۱-۴۷۲، ۴۷۲-۴۷۳، ۴۷۳-۴۷۴، ۴۷۴-۴۷۵، ۴۷۵-۴۷۶، ۴۷۶-۴۷۷، ۴۷۷-۴۷۸، ۴۷۸-۴۷۹، ۴۷۹-۴۸۰، ۴۸۰-۴۸۱، ۴۸۱-۴۸۲، ۴۸۲-۴۸۳، ۴۸۳-۴۸۴، ۴۸۴-۴۸۵، ۴۸۵-۴۸۶، ۴۸۶-۴۸۷، ۴۸۷-۴۸۸، ۴۸۸-۴۸۹، ۴۸۹-۴۹۰، ۴۹۰-۴۹۱، ۴۹۱-۴۹۲، ۴۹۲-۴۹۳، ۴۹۳-۴۹۴، ۴۹۴-۴۹۵، ۴۹۵-۴۹۶، ۴۹۶-۴۹۷، ۴۹۷-۴۹۸، ۴۹۸-۴۹۹، ۴۹۹-۵۰۰، ۵۰۰-۵۰۱، ۵۰۱-۵۰۲، ۵۰۲-۵۰۳، ۵۰۳-۵۰۴، ۵۰۴-۵۰۵، ۵۰۵-۵۰۶، ۵۰۶-۵۰۷، ۵۰۷-۵۰۸، ۵۰۸-۵۰۹، ۵۰۹-۵۱۰، ۵۱۰-۵۱۱، ۵۱۱-۵۱۲، ۵۱۲-۵۱۳، ۵۱۳-۵۱۴، ۵۱۴-۵۱۵، ۵۱۵-۵۱۶، ۵۱۶-۵۱۷، ۵۱۷-۵۱۸، ۵۱۸-۵۱۹، ۵۱۹-۵۲۰، ۵۲۰-۵۲۱، ۵۲۱-۵۲۲، ۵۲۲-۵۲۳، ۵۲۳-۵۲۴، ۵۲۴-۵۲۵، ۵۲۵-۵۲۶، ۵۲۶-۵۲۷، ۵۲۷-۵۲۸، ۵۲۸-۵۲۹، ۵۲۹-۵۳۰، ۵۳۰-۵۳۱، ۵۳۱-۵۳۲، ۵۳۲-۵۳۳، ۵۳۳-۵۳۴، ۵۳۴-۵۳۵، ۵۳۵-۵۳۶، ۵۳۶-۵۳۷، ۵۳۷-۵۳۸، ۵۳۸-۵۳۹، ۵۳۹-۵۴۰، ۵۴۰-۵۴۱، ۵۴۱-۵۴۲، ۵۴۲-۵۴۳، ۵۴۳-۵۴۴، ۵۴۴-۵۴۵، ۵۴۵-۵۴۶، ۵۴۶-۵۴۷، ۵۴۷-۵۴۸، ۵۴۸-۵۴۹، ۵۴۹-۵۵۰، ۵۵۰-۵۵۱، ۵۵۱-۵۵۲، ۵۵۲-۵۵۳، ۵۵۳-۵۵۴، ۵۵۴-۵۵۵، ۵۵۵-۵۵۶، ۵۵۶-۵۵۷، ۵۵۷-۵۵۸، ۵۵۸-۵۵۹، ۵۵۹-۵۶۰، ۵۶۰-۵۶۱، ۵۶۱-۵۶۲، ۵۶۲-۵۶۳، ۵۶۳-۵۶۴، ۵۶۴-۵۶۵، ۵۶۵-۵۶۶، ۵۶۶-۵۶۷، ۵۶۷-۵۶۸، ۵۶۸-۵۶۹، ۵۶۹-۵۷۰، ۵۷۰-۵۷۱، ۵۷۱-۵۷۲، ۵۷۲-۵۷۳، ۵۷۳-۵۷۴، ۵۷۴-۵۷۵، ۵۷۵-۵۷۶، ۵۷۶-۵۷۷، ۵۷۷-۵۷۸، ۵۷۸-۵۷۹، ۵۷۹-۵۸۰، ۵۸۰-۵۸۱، ۵۸۱-۵۸۲، ۵۸۲-۵۸۳، ۵۸۳-۵۸۴، ۵۸۴-۵۸۵، ۵۸۵-۵۸۶، ۵۸۶-۵۸۷، ۵۸۷-۵۸۸، ۵۸۸-۵۸۹، ۵۸۹-۵۹۰، ۵۹۰-۵۹۱، ۵۹۱-۵۹۲، ۵۹۲-۵۹۳، ۵۹۳-۵۹۴، ۵۹۴-۵۹۵، ۵۹۵-۵۹۶، ۵۹۶-۵۹۷، ۵۹۷-۵۹۸، ۵۹۸-۵۹۹، ۵۹۹-۶۰۰، ۶۰۰-۶۰۱، ۶۰۱-۶۰۲، ۶۰۲-۶۰۳، ۶۰۳-۶۰۴، ۶۰۴-۶۰۵، ۶۰۵-۶۰۶، ۶۰۶-۶۰۷، ۶۰۷-۶۰۸، ۶۰۸-۶۰۹، ۶۰۹-۶۱۰، ۶۱۰-۶۱۱، ۶۱۱-۶۱۲، ۶۱۲-۶۱۳، ۶۱۳-۶۱۴، ۶۱۴-۶۱۵، ۶۱۵-۶۱۶، ۶۱۶-۶۱۷، ۶۱۷-۶۱۸، ۶۱۸-۶۱۹، ۶۱۹-۶۲۰، ۶۲۰-۶۲۱، ۶۲۱-۶۲۲، ۶۲۲-۶۲۳، ۶۲۳-۶۲۴، ۶۲۴-۶۲۵، ۶۲۵-۶۲۶، ۶۲۶-۶۲۷، ۶۲۷-۶۲۸، ۶۲۸-۶۲۹، ۶۲۹-۶۳۰، ۶۳۰-۶۳۱، ۶۳۱-۶۳۲، ۶۳۲-۶۳۳، ۶۳۳-۶۳۴، ۶۳۴-۶۳۵، ۶۳۵-۶۳۶، ۶۳۶-۶۳۷، ۶۳۷-۶۳۸، ۶۳۸-۶۳۹، ۶۳۹-۶۴۰، ۶۴۰-۶۴۱، ۶۴۱-۶۴۲، ۶۴۲-۶۴۳، ۶۴۳-۶۴۴، ۶۴۴-۶۴۵، ۶۴۵-۶۴۶، ۶۴۶-۶۴۷، ۶۴۷-۶۴۸، ۶۴۸-۶۴۹، ۶۴۹-۶۵۰، ۶۵۰-۶۵۱، ۶۵۱-۶۵۲، ۶۵۲-۶۵۳، ۶۵۳-۶۵۴، ۶۵۴-۶۵۵، ۶۵۵-۶۵۶، ۶۵۶-۶۵۷، ۶۵۷-۶۵۸، ۶۵۸-۶۵۹، ۶۵۹-۶۶۰، ۶۶۰-۶۶۱، ۶۶۱-۶۶۲، ۶۶۲-۶۶۳، ۶۶۳-۶۶۴، ۶۶۴-۶۶۵، ۶۶۵-۶۶۶، ۶۶۶-۶۶۷، ۶۶۷-۶۶۸، ۶۶۸-۶۶۹، ۶۶۹-۶۷۰، ۶۷۰-۶۷۱، ۶۷۱-۶۷۲، ۶۷۲-۶۷۳، ۶۷۳-۶۷۴، ۶۷۴-۶۷۵، ۶۷۵-۶۷۶، ۶۷۶-۶۷۷، ۶۷۷-۶۷۸، ۶۷۸-۶۷۹، ۶۷۹-۶۸۰، ۶۸۰-۶۸۱، ۶۸۱-۶۸۲، ۶۸۲-۶۸۳، ۶۸۳-۶۸۴، ۶۸۴-۶۸۵، ۶۸۵-۶۸۶، ۶۸۶-۶۸۷، ۶۸۷-۶۸۸، ۶۸۸-۶۸۹، ۶۸۹-۶۹۰، ۶۹۰-۶۹۱، ۶۹۱-۶۹۲، ۶۹۲-۶۹۳، ۶۹۳-۶۹۴، ۶۹۴-۶۹۵، ۶۹۵-۶۹۶، ۶۹۶-۶۹۷، ۶۹۷-۶۹۸، ۶۹۸-۶۹۹، ۶۹۹-۷۰۰، ۷۰۰-۷۰۱، ۷۰۱-۷۰۲، ۷۰۲-۷۰۳، ۷۰۳-۷۰۴، ۷۰۴-۷۰۵، ۷۰۵-۷۰۶، ۷۰۶-۷۰۷، ۷۰۷-۷۰۸، ۷۰۸-۷۰۹، ۷۰۹-۷۱۰، ۷۱۰-۷۱۱، ۷۱۱-۷۱۲، ۷۱۲-۷۱۳، ۷۱۳-۷۱۴، ۷۱۴-۷۱۵، ۷۱۵-۷۱۶، ۷۱۶-۷۱۷، ۷۱۷-۷۱۸، ۷۱۸-۷۱۹، ۷۱۹-۷۲۰، ۷۲۰-۷۲۱، ۷۲۱-۷۲۲، ۷۲۲-۷۲۳، ۷۲۳-۷۲۴، ۷۲۴-۷۲۵، ۷۲۵-۷۲۶، ۷۲۶-۷۲۷، ۷۲۷-۷۲۸، ۷۲۸-۷۲۹، ۷۲۹-۷۳۰، ۷۳۰-۷۳۱، ۷۳۱-۷۳۲، ۷۳۲-۷۳۳، ۷۳۳-۷۳۴، ۷۳۴-۷۳۵، ۷۳۵-۷۳۶، ۷۳۶-۷۳۷، ۷۳۷-۷۳۸، ۷۳۸-۷۳۹، ۷۳۹-۷۴۰، ۷۴۰-۷۴۱، ۷۴۱-۷۴۲، ۷۴۲-۷۴۳، ۷۴۳-۷۴۴، ۷۴۴-۷۴۵، ۷۴۵-۷۴۶، ۷۴۶-۷۴۷، ۷۴۷-۷۴۸، ۷۴۸-۷۴۹، ۷۴۹-۷۵۰، ۷۵۰-۷۵۱، ۷۵۱-۷۵۲، ۷۵۲-۷۵۳، ۷۵۳-۷۵۴، ۷۵۴-۷۵۵، ۷۵۵-۷۵۶، ۷۵۶-۷۵۷، ۷۵۷-۷۵۸، ۷۵۸-۷۵۹، ۷۵۹-۷۶۰، ۷۶۰-۷۶۱، ۷۶۱-۷۶۲، ۷۶۲-۷۶۳، ۷۶۳-۷۶۴، ۷۶۴-۷۶۵، ۷۶۵-۷۶۶، ۷۶۶-۷۶۷، ۷۶۷-۷۶۸، ۷۶۸-۷۶۹، ۷۶۹-۷۷۰، ۷۷۰-۷۷۱، ۷۷۱-۷۷۲، ۷۷۲-۷۷۳، ۷۷۳-۷۷۴، ۷۷۴-۷۷۵، ۷۷۵-۷۷۶، ۷۷۶-۷۷۷، ۷۷۷-۷۷۸، ۷۷۸-۷۷۹، ۷۷۹-۷۸۰، ۷۸۰-۷۸۱، ۷۸۱-۷۸۲، ۷۸۲-۷۸۳، ۷۸۳-۷۸۴، ۷۸۴-۷۸۵، ۷۸۵-۷۸۶، ۷۸۶-۷۸۷، ۷۸۷-۷۸۸، ۷۸۸-۷۸۹، ۷۸۹-۷۹۰، ۷۹۰-۷۹۱، ۷۹۱-۷۹۲، ۷۹۲-۷۹۳، ۷۹۳-۷۹۴، ۷۹۴-۷۹۵، ۷۹۵-۷۹۶، ۷۹۶-۷۹۷، ۷۹۷-۷۹۸، ۷۹۸-۷۹۹، ۷۹۹-۸۰۰، ۸۰۰-۸۰۱، ۸۰۱-۸۰۲، ۸۰۲-۸۰۳، ۸۰۳-۸۰۴، ۸۰۴-۸۰۵، ۸۰۵-۸۰۶، ۸۰۶-۸۰۷، ۸۰۷-۸۰۸، ۸۰۸-۸۰۹، ۸۰۹-۸۱۰، ۸۱۰-۸۱۱، ۸۱۱-۸۱۲، ۸۱۲-۸۱۳، ۸۱۳-۸۱۴، ۸۱۴-۸۱۵، ۸۱۵-۸۱۶، ۸۱۶-۸۱۷، ۸۱۷-۸۱۸، ۸۱۸-۸۱۹، ۸۱۹-۸۲۰، ۸۲۰-۸۲۱، ۸۲۱-۸۲۲، ۸۲۲-۸۲۳، ۸۲۳-۸۲۴، ۸۲۴-۸۲۵، ۸۲۵-۸۲۶، ۸۲۶-۸۲۷، ۸۲۷-۸۲۸، ۸۲۸-۸۲۹، ۸۲۹-۸۳۰، ۸۳۰-۸۳۱، ۸۳۱-۸۳۲، ۸۳۲-۸۳۳، ۸۳۳-۸۳۴، ۸۳۴-۸۳۵، ۸۳۵-۸۳۶، ۸۳۶-۸۳۷، ۸۳۷-۸۳۸، ۸۳۸-۸۳۹، ۸۳۹-۸۴۰، ۸۴۰-۸۴۱، ۸۴۱-۸۴۲، ۸۴۲-۸۴۳، ۸۴۳-۸۴۴، ۸۴۴-۸۴۵، ۸۴۵-۸۴۶، ۸۴۶-۸۴۷، ۸۴۷-۸۴۸، ۸۴۸-۸۴۹، ۸۴۹-۸۵۰، ۸۵۰-۸۵۱، ۸۵۱-۸۵۲، ۸۵۲-۸۵۳، ۸۵۳-۸۵۴، ۸۵۴-۸۵۵، ۸۵۵-۸۵۶، ۸۵۶-۸۵۷، ۸۵۷-۸۵۸، ۸۵۸-۸۵۹، ۸۵۹-۸۶۰، ۸۶۰-۸۶۱، ۸۶۱-۸۶۲، ۸۶۲-۸۶۳، ۸۶۳-۸۶۴، ۸۶۴-۸۶۵، ۸۶۵-۸۶۶، ۸۶۶-۸۶۷، ۸۶۷-۸۶۸، ۸۶۸-۸۶۹، ۸۶۹-۸۷۰، ۸۷۰-۸۷۱، ۸۷۱-۸۷۲، ۸۷۲-۸۷۳، ۸۷۳-۸۷۴، ۸۷۴-۸۷۵، ۸۷۵-۸۷۶، ۸۷۶-۸۷۷، ۸۷۷-۸۷۸، ۸۷۸-۸۷۹، ۸۷۹-۸۸۰، ۸۸۰-۸۸۱، ۸۸۱-۸۸۲، ۸۸۲-۸۸۳، ۸۸۳-۸۸۴، ۸۸۴-۸۸۵، ۸۸۵-۸۸۶، ۸۸۶-۸۸۷، ۸۸۷-۸۸۸، ۸۸۸-۸۸۹، ۸۸۹-۸۹۰، ۸۹۰-۸۹۱، ۸۹۱-۸۹۲، ۸۹۲-۸۹۳، ۸۹۳-۸۹۴، ۸۹۴-۸۹۵، ۸۹۵-۸۹۶، ۸۹۶-۸۹۷، ۸۹۷-۸۹۸، ۸۹۸-۸۹۹، ۸۹۹-۹۰۰، ۹۰۰-۹۰۱، ۹۰۱-۹۰۲، ۹۰۲-۹۰۳، ۹۰۳-۹۰۴، ۹۰۴-۹۰۵، ۹۰۵-۹۰۶، ۹۰۶-۹۰۷، ۹۰۷-۹۰۸، ۹۰۸-۹۰۹، ۹۰۹-۹۱۰، ۹۱۰-۹۱۱، ۹۱۱-۹۱۲، ۹۱۲-۹۱۳، ۹۱۳-۹۱۴، ۹۱۴-۹۱۵، ۹۱۵-۹۱۶، ۹۱۶-۹۱۷، ۹۱۷-۹۱۸، ۹۱۸-۹۱۹، ۹۱۹-۹۲۰، ۹۲۰-۹۲۱، ۹۲۱-۹۲۲، ۹۲۲-۹۲۳، ۹۲۳-۹۲۴، ۹۲۴-۹۲۵، ۹۲۵-۹۲۶، ۹۲۶-۹۲۷، ۹۲۷-۹۲۸، ۹۲۸-۹۲۹، ۹۲۹-۹۳۰، ۹۳۰-۹۳۱، ۹۳۱-۹۳۲، ۹۳۲-۹۳۳، ۹۳۳-۹۳۴، ۹۳۴-۹۳۵، ۹۳۵-۹۳۶، ۹۳۶-۹۳۷، ۹۳۷-۹۳۸، ۹۳۸-۹۳۹، ۹۳۹-۹۴۰، ۹۴۰-۹۴۱، ۹۴۱-۹۴۲، ۹۴۲-۹۴۳، ۹۴۳-۹۴۴، ۹۴۴-۹۴۵، ۹۴۵-۹۴۶، ۹۴۶-۹۴۷، ۹۴۷-۹۴۸، ۹۴۸-۹۴۹، ۹۴۹-۹۵۰، ۹۵۰-۹۵۱، ۹۵۱-۹۵۲، ۹۵۲-۹۵۳، ۹۵۳-۹۵۴، ۹۵۴-۹۵۵، ۹۵۵-۹۵۶، ۹۵۶-۹۵۷، ۹۵۷-۹۵۸، ۹۵۸-۹۵۹، ۹۵۹-۹۶۰، ۹۶۰-۹۶۱، ۹۶۱-۹۶۲، ۹۶۲-۹۶۳، ۹۶۳-۹۶۴، ۹۶۴-۹۶۵، ۹۶۵-۹۶۶، ۹۶۶-۹۶۷، ۹۶۷-۹۶۸، ۹۶۸-۹۶۹، ۹۶۹-۹۷۰، ۹۷۰-۹۷۱، ۹۷۱-۹۷۲، ۹۷۲-۹۷۳، ۹۷۳-۹۷۴، ۹۷۴-۹۷۵، ۹۷۵-۹۷۶، ۹۷۶-۹۷۷، ۹۷۷-۹۷۸، ۹۷۸-۹۷۹، ۹۷۹-۹۸۰، ۹۸۰-۹۸۱، ۹۸۱-۹۸۲، ۹۸۲-۹۸۳، ۹۸۳-۹۸۴، ۹۸۴-۹۸۵، ۹۸۵-۹۸۶، ۹۸۶-۹۸۷، ۹۸۷-۹۸۸، ۹۸۸-۹۸۹، ۹۸۹-۹۹۰، ۹۹۰-۹۹۱، ۹۹۱-۹۹۲، ۹۹۲-۹۹۳، ۹۹۳-۹۹۴، ۹۹۴-۹۹۵، ۹۹۵-۹۹۶، ۹۹۶-۹۹۷، ۹۹۷-۹۹۸، ۹۹۸-۹۹۹، ۹۹۹-۱۰۰۰، ۱۰۰۰-۱۰۰۱، ۱۰۰۱-۱۰۰۲، ۱۰۰۲-۱۰۰۳، ۱۰۰۳-۱۰۰۴، ۱۰۰۴-۱۰۰۵، ۱۰۰۵-۱۰۰۶، ۱۰۰۶-۱۰۰۷، ۱۰۰۷-۱۰۰۸، ۱۰۰۸-۱۰۰۹، ۱۰۰۹-۱۰۱۰، ۱۰۱۰-۱۰۱۱، ۱۰۱۱-۱۰۱۲، ۱۰۱۲-۱۰۱۳، ۱۰۱۳-۱۰۱۴، ۱۰۱۴-۱۰۱۵، ۱۰۱۵-۱۰۱۶، ۱۰۱۶-۱۰۱۷، ۱۰۱۷-۱۰۱۸، ۱۰۱۸-۱۰۱۹، ۱۰۱۹-۱۰۲۰، ۱۰۲۰-۱۰۲۱، ۱۰۲۱-۱۰۲۲، ۱۰۲۲-۱۰۲۳، ۱۰۲۳-۱۰۲۴، ۱۰۲۴-۱۰۲۵، ۱۰۲۵-۱۰۲۶، ۱۰۲۶-۱۰۲۷، ۱۰۲۷-۱۰۲۸، ۱۰۲۸-۱۰۲۹، ۱۰۲۹-۱۰۳۰، ۱۰۳۰-۱۰۳۱، ۱۰۳۱-۱۰۳۲، ۱۰۳۲-۱۰۳۳، ۱۰۳۳-۱۰۳۴، ۱۰۳۴-۱۰۳۵، ۱۰۳۵-۱۰۳۶، ۱۰۳۶-۱۰۳۷، ۱۰۳۷-۱۰۳۸، ۱۰۳۸-۱۰۳۹، ۱۰۳۹-۱۰۴۰، ۱۰۴۰-۱۰۴۱، ۱۰۴۱-۱۰۴۲، ۱۰۴۲-۱۰۴۳، ۱۰۴۳-۱۰۴۴، ۱۰۴۴-۱۰۴۵، ۱۰۴۵-۱۰۴۶، ۱۰۴۶-۱۰۴۷، ۱۰۴۷-۱۰۴۸، ۱۰۴۸-۱۰۴۹، ۱۰۴۹-۱۰۵۰، ۱۰۵۰-۱۰۵۱، ۱۰۵۱-۱۰۵۲، ۱۰۵۲-۱۰۵۳، ۱۰۵۳-۱۰۵۴، ۱۰۵۴-۱۰۵۵، ۱۰۵۵-۱۰۵۶، ۱۰۵۶-۱۰۵۷، ۱۰۵۷-۱۰۵۸، ۱۰۵۸-۱۰۵۹، ۱۰۵۹-۱۰۶۰، ۱۰۶۰-۱۰۶۱، ۱۰۶۱-۱۰۶۲، ۱۰۶۲-۱۰۶۳، ۱۰۶۳-۱۰۶۴، ۱۰۶۴-۱۰۶۵، ۱۰۶۵-۱۰۶۶، ۱۰۶۶-۱۰۶۷، ۱۰۶۷-۱۰۶۸، ۱۰۶۸-۱۰۶۹، ۱۰۶۹-۱۰۷۰، ۱۰۷۰-۱۰۷۱، ۱۰۷۱-۱۰۷۲، ۱۰۷۲-۱۰۷۳، ۱۰۷۳-۱۰۷۴، ۱۰۷۴-۱۰۷۵، ۱۰۷۵-۱۰۷۶، ۱۰۷۶-۱۰۷۷، ۱۰۷۷-۱۰۷۸، ۱۰۷۸-۱۰۷۹، ۱۰۷۹-۱۰۸۰، ۱۰۸۰-۱۰۸۱، ۱۰۸۱-۱۰۸۲، ۱۰۸۲-۱۰۸۳، ۱۰۸۳-۱۰۸۴، ۱۰۸۴-۱۰۸۵، ۱۰۸۵-۱۰۸۶، ۱۰۸۶-۱۰۸۷، ۱۰۸۷-۱۰۸۸، ۱۰۸۸-۱۰۸۹، ۱۰۸۹-۱۰۹۰، ۱۰۹۰-۱۰۹۱، ۱۰۹۱-۱۰۹۲، ۱۰۹۲-۱۰۹۳، ۱۰۹۳-۱۰۹۴، ۱۰۹۴-۱۰۹۵، ۱۰۹۵-۱۰۹۶، ۱۰۹۶-۱۰۹۷، ۱۰۹۷-۱۰۹۸، ۱۰۹۸-۱۰۹۹، ۱۰۹۹-۱۱۰۰، ۱۱۰۰-۱۱۰۱،

## احراق ۲۷-۲۸

اس بارے میں بعض جزوی مسائل ہیں، ان میں سے بعض کو یہاں ذریعہ قرار دیا ہے:

حنفیہ کہتے ہیں کہ مصحف (قرآن) جب پڑھا ہو جائے اور اس میں پڑھنا ہو تو رہ جائے تو سے آگ سے پڑھا نہیں جائے گا بلکہ مسجد کی طرح سے دفن کیا جائے گا، اس کا طریقہ یہ ہے کہ پاک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے اور ایسے درہم کو پٹھا کر دیا ہے جس پر قیمت قرآن نقش ہو لایہ کہ درہم ڈٹ گیا ہو تو اسے پٹھا کر دیا کر دہ نہیں رہتا۔ یونکہ نونے کے بعد آیت کے حرف بکھرتے ہیں، اس لئے کہ باقی حصہ ایک آیت سے کم رہ جاتا ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ پامال ہونے سے بچانے کے لئے پڑھا مصحف جلا دیا جائے گا، کیونکہ اس میں کوئی شے نہیں، بلکہ بعض اوقات ایسا کرنا واجب ہوتا ہے (۱)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ جس لکڑی پر قرآن نقش ہو، اس کے جلانے کی چار حالتیں ہیں:

۱۔ کھانا پانے کی ضرورت سے اس کو جلانا مکرہ ہے، ۲۔ اگر قرآن کی چیت کو بے حقیقت سے بچانے کے لئے جلایا جائے تو مکرہ نہیں ہے، ۳۔ اگر کسی ضرورت (پانا وغیرہ) کے بغیر بے مقصد جلایا تو ہلکا حرام ہے، ۴۔ اگر قرآن بے حقیقت کرنے کے لئے جلایا جائے تو ظاہر یہ ہے کہ جلانے والا کافر قرار پائے گا۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جو مصحف پڑھنے کے لائق نہ رہا ہو اس کو جلانا جائز ہے (۲)۔

حدیث و فقہ وغیرہ کی کتابوں کے بارے میں مالکیہ نے کہا ہے کہ اگر اختلاف کے طور پر جلایا جائے تو کفر ہے جس طرح قرآن کو بطور

اختلاف جلانا مکرہ ہے، ان طرح اللہ تعالیٰ کے نام و انبیاء کے و نام جن کے ساتھ نبی ہونے کی خدمت مثلاً (حلیہ اصولیہ و اسامی) لگی ہو مکرہ ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ کتابیں اگر ناقابل تلافی ہوئی ہوں تو اس سے اللہ تعالیٰ کے نام، فرشتوں و رسولوں کے نام یاد دینے جائز ہیں۔ اس کے بعد باقی کو جلایا جائے گا (۳)۔

### مچھلی اور ہڈی وغیرہ کا جلانا:

۲۷- مالکیہ کا مسلک ہے کہ بھوننے کے لئے مچھلی کو زندہ حالت میں آگ میں ڈالنا جائز ہے، اسی طرح مالکیہ کے نزدیک نفع ٹھانے کے لئے ہڈی وغیرہ کو جلانا بھی جائز ہے، نقباء، شافعیہ اپنے رائج قلوب میں ہڈی کے جلانے میں مالکیہ سے متفق ہیں، امام احمد کے نزدیک زندہ مچھلی کو بھوننا مکرہ ہے لیکن اسے کھانا مکرہ نہیں۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ ہڈی کو زندہ بھوننا مکرہ نہیں ہے، کیونکہ منقول ہے کہ صحابہ کرام نے حضرت عمرؓ کے سامنے ایسا کیا تھا اور اس پر کسی نے تنبیہ نہیں کی۔

تمام فقہاء کے نزدیک جلانا کر مال وغیرہ ضائع کرنا جائز ہے (۴)۔

### آگ کے ذریعہ دھواں کر حجاج کرنا (۵):

۲۸- اگر دھواں کر حجاج کرنے کی ضرورت نہ ہو تو ایسا کما حرام ہے،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱



(نیا تم تک یہ بات نہیں پہنچی ہے کہ میں نے ایسے شخص پر لعنت کی ہے جس نے پتہ پایہ کے چرہ کو آگ سے داغا)۔

انسان کے علاوہ دوسرے جانوروں کے باقی جسم کو دغا جہور فتلاء کے ریک جائز ہے بلکہ مستحب ہے، کیونکہ روایات میں ہے کہ صحابہ کرام نے زکوٰۃ اور تزیہ کے جانوروں کے ساتھ یہاں کیا، امام ابو حنیفہ اس کو بھی مکروہ قرار دیتے ہیں، کیونکہ اس میں جانور کی تعذیب اور اسے ملکہ کرنا (صورت بگاڑنا) ہے (۱)۔

موت کے ایک سبب سے اس سے آسان سبب کی طرف منتقلی:

۳۰۔ اگر کسی شقی وغیرہ میں آگ لگ بی تو رشتی میں رہنے میں جان بچنے کاٹن غائب ہو تو شقی میں رہے اور رشتی سے سمدر یا دیو میں کود جانے میں جاں بچنے کاٹن غائب ہو تو شقی چھوڑ دے۔

اگر دونوں صورتوں میں برادر خطرہ ہے تو امام شافعی اور امام احمد کے ریک کشی کے سوار جو صورت چاہیں اختیار کریں اور امام وزلی کے ریک یہ دونوں موت کی، تسلیم ہیں، ان میں جو آسان ہو اس کو اختیار کریں۔

مالیہ نے صراحت کی ہے کہ موت کا جو سبب پڑا ہے اس سے دوسرے سبب کی طرف منتقل ہونا واجب ہے، اگر اس سے زندگی ملنے یا رمد کی کے طویل ہونے کی امید ہو، خواہ اس کے ساتھ پیسے حالات سے بچا رہو جو موت سے بھی زیادہ سخت ہیں، اس سے کہتی الامکان جانوں کی حفاظت واجب ہے (۲)۔

- (۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۶/۳۸۸، اسی لاس قد مر ۳۷۴، مل الاوطار ۹۲، ۹۰/۸ طبع اٹلی۔
- (۲) حاشیہ الدرر ص ۲/۸۸۳، ۸۸۴، نہایہ الجاح ۳۰۸، اسی لاس قد مرع المشرع الکبیر ۱/۵۵۳-۵۵۵۔

کیونکہ یہ آگ کے دیریدر دیتا ہے اور آگ کے ذریعہ سزا دینے کا اختیار صرف آگ کے پیدا کرنے والے کو ہے (۱)۔

یعنی جب دغے کے سوا کوئی طاق نہ ہو تو اس طرح طاق کرنا جائز ہے، خواہ لوہے سے داغا جائے یا کسی اور چیز سے، اس کی تفصیل ”تذوی“ کی اصطلاح میں ملے گی۔

آگ سے دغنا (وسم) (۲)؛

۲۹۔ انسان کے علاوہ دوسرے جانوروں کے چروں کو آگ سے داغنا بالاجہا حرام ہے تو انسان کے چرے پر آگ سے نشان لگانا اس کی تکریم کی وجہ سے بدرجہ اولیٰ حرام ہے، اس لئے بھی کہ اس کی کوئی نہ ہرست نہیں ہے، انسان کی تعذیب جائز نہیں ہے، فتلاء کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ غیر انسانوں میں چرے کو اسے کی ممانعت کر بہت کے معنی میں ہے، دوسری جماعت کی رائے ہے کہ ممانعت حرام تر رہے کے لئے ہے، دوسری رائے یا بدقوی ہے، کیونکہ رسول کرم ﷺ سے ایسا کرے والے پر لعنت بھیجی ہے اور لعنت جیسا حرمت کا متقاضی ہے، جسور ﷺ سے ارشاد فرمید: ”اما بعدکم الی لعنت من وسم البھیمة فی وجھہا“ (۳)

= سے طعن بہرہا ہے اس کا بہنا ہند ہو جائے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱/۳۷۴-۳۷۵، اسی لاس قد مر ۳۸۸، مل الاوطار ۱۷۶/۱-۱۷۸، نہایہ الجاح ص ۱/۳۰۸، مل الاوطار ۲۱۵، ۲۱۴/۸، لموسم البھیمة کی کتب کا خیال ہے کہ عمومی طلاق کو دیکھتے ہوئے مذہب شافعی میں کافی مجاباقت ہے تحریف شدہ مصنف کے حکم میں بھی۔

(۲) موسم دغنا کے اشار۔

(۳) حدیث: ”اما بعدکم الی لعنت من وسم البھیمة فی وجھہا“ کی روایت مسلم، ترمذی اور ابوداؤد نے حضرت جابر سے مرفوعاً کی ہے الفاظ ابوداؤد کے ہیں (صحیح مسلم تحقیق محمد نواز احمد لدائی ص ۳۷۳/۱ طبع عیسیٰ اٹلی ۱۳۷۵ھ سنن الترمذی تحقیق محمد قاسم طوطہ عوض ص ۲۱۰-۲۱۱ طبع مصطفیٰ مکس ۳۹۵ھ، جون المعبود ص ۲۳۲، تاریخ کردہ المکتبۃ السنن ص ۳۹۹)۔



اس مسئلہ میں حسابہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ دشمن ہمارے ساتھ جو ہوتا ہے، ہم ان کے ساتھ ویسا ہی برتاؤ کریں اور جنگ میں مسلمانوں کی مصلحت کا لحاظ رکھا جائے۔

جن ہتھیاروں اور جانوروں وغیرہ کو مسلمان منتقل نہ کر سکتے ہوں ان کو جہد دینا:

۳۳- مذکورہ بالا چیزوں کو جانے اور ضائع کرنے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ کہتے ہیں کہ جب امام میدان جنگ سے دور ہو تو اس کا رد کر کے مسلمانوں یا دشمنوں کے ہتھیاروں، سامانوں اور چوپایوں کو منتقل کرنا دین سے نفع اٹھانا اس کے پس میں نہ ہوتا تو نہیں جائز ہے۔ جو چیزیں چلنے والی نہ ہوں، مثلاً، لومہ وغیرہ میں ضائع کر دیا جائے یا کسی پوشیدہ جگہ دفن کر دیا جائے جس کی اطلاع کفار کو نہ ہو سکے، ایسا اس لئے جائز ہے تاکہ کفار ان چیزوں سے نفع نہ اٹھا سکیں۔

موسیٰ، بہائم اور حیوانات کو ذبح کر کے بلا دیا جائے گا، کفار کے لئے نہیں چھوڑ جائے گا، اس لئے کہ صحیح مقصد سے ذبح کرنا جائز ہے، اور دشمنوں کی قوت و شوکت توڑنے اور انہیں ملاکت اور موت کے خطرہ سے دوچار کرنے سے زیادہ صحیح کیا مقصد ہوتا ہے، یہ سب کرنے کے بعد ان جانوروں کو بلا دیا جائے گا تاکہ کفار ان سے کسی قسم کا نفع نہ اٹھا سکیں، یہ اقدام اسی مقصد کے لئے عمارتوں کو اجاڑنے اور بلا کرنے کی طرح ہو گیا، اس کے برخلاف ذبح کئے بغیر جانوروں کو بلا کر جائز نہیں ہے، کیونکہ اس سے روکا گیا ہے اس کے بارے میں بہت ساری حدیثیں روایت ہوئی ہیں، انہیں میں سے ایک حدیث کی روایت

= ۵۰۹/۱-۵۱۰، نیل الاوطار ۷/۲۶۳-۲۶۴، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸۴

ہمارے اپنی مسند میں عثمان بن حیان سے کی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں امیر المؤمنین رضی اللہ عنہما کے پاس تھا میں نے ایک چوہا پکڑ کر اس میں اہل بیت کو انہوں نے کہا "میں نے ابوذر رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ کا رشتہ ہے: "لا یعدب بالساد الا ذب النار" (۱) (آگ کے ذریعہ عذاب آگ کا رب ہی دے سکتا ہے)۔

مالکیہ نے اس مسئلہ میں تفصیل کی ہے، انہوں نے کہا ہے کہ جانور کو مارنا واجب ہے تاکہ کسی اور طریقہ سے اس کی جان لینے یا اس کی کوچیں کاٹنے یا شریعی طور پر ذبح کرنے سے اس کو جو تکلیف ہوگی اس سے بچ جائے، اس کو مار ڈالنے کے بعد جاڑا لانا شہب ہے، اگر یہ ظلم یا گمان ہو کہ دشمن قوم کے لوگ مردار کھانے کو جائز سمجھتے ہیں، تاکہ وہ لوگ اس کے گوشت سے نفع نہ اٹھا سکیں، اور اگر وہ لوگ مردار کھانے کو جائز نہ سمجھتے ہیں تو اس صورت میں جاڑا جائز تو ہے مگر مطلوب نہیں ہے، اور مذہب مالکی کا زیادہ قوی قول یہ ہے کہ اس کو جاڑا مطلقاً مطلوب ہے خواہ وہ لوگ مردار کھانے کو جائز سمجھتے ہوں یا ناجائز، کیونکہ یہ احتمال بہر حال ہے کہ وہ لوگ حالت خطرہ میں اسے کھائیں، اور ایک قول یہ ہے کہ جاڑا واجب ہے، اور اس قول کو راجح قرار دیا گیا ہے۔

نعمی کہتے ہیں کہ اگر یہ اندر ہو کہ دشمن لوگ ان مردہ جانوروں کے پاس ان کا گوشت شراب ہونے سے پہلے پہنچ جائیں گے تو جاڑا واجب ہے، ورنہ واجب نہیں ہے، کیونکہ مقصد یہ ہے کہ دشمن ان

(۱) حدیث عثمان بن حیان کی روایت طبری اور ابن ماجہ میں ہے، اس کی پہلی ٹیپوگرافی اس میں سعید ابن ابی مسعود میں نہیں مل سکتی، اس سے بغیر جابلقا میں ہے۔ حدیث "وان النار لا یعدب بها الا الذب" کی روایت بخاری نے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً کی ہے (صحیح ابوداؤد ۲۵۰۶-۲۵۱۲، مع کریم مکتبہ اہل سنت ۱۳۵۳ھ، فتح الباری ۴/۳۹، طبع المستقر)۔

جانوروں سے مستفیع نہ ہوں، اور یہ مقصد جہاں سے حاصل ہوگا۔

۳۴- شافعیہ، حنابلہ اور عام اہل علم جن میں ہزائی و رلیٹ بن سعد بھی ہیں، کہتے ہیں کہ حالت جنگ کے مابین دشمن کے جانوروں کو ذبح نہ کرنا، شہد کی ٹھیکوں کو ہراں کے چھتوں کو ہراں یا صرف اس مقصد سے کہ کذا کو غصہ آئے اور ان کی چیز شراب ہو جائے نہیں ہے، خواہ یہ ہار ہو کہ کفار نہیں لے لیں گے یا یہ ہار نہ ہو اس کے برخلاف حالت جنگ میں جب مشرکین کو قتل کرنا ہواں کو آگ سے پھینک کر مارا جائے تو اس کے چوہے کو ضائع کرنا جائز ہے، لیکن حار ہوگا، یہ کہ چوہے کو تلف کرنا دشمنوں کے قتل کا رعبہ جاتا ہے۔

۳۵- حضرت کا استدلال قرآن پاک کی اس آیت سے ہے: "وَلَا تَوَلَّيْ سَعْيَ فِي الْأَرْضِ لِفُسَادٍ فَلْيَبْطَلِ الْهَوْتُ وَالنَّسْلُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ" (۱) (اور جب پیچھے پھیر جاتا ہے تو اس دوز و صوب میں رہتا ہے کہ زمین پر فساد کرے، اور ہمتی ورج ورج کو تلف کرے، اور آفاقہ فساد کو (بالکل) پسند نہیں کرتا)۔

۳۶- حضرت کا استدلال مذکورہ بالا آیت کے مابین ورنہ میں حدیث سے بھی ہے: حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضرت زید بن اوسفینؓ کو جب امیر بنا کر بھیجا تو انہیں وصیت کی: "یا بکرید لا تغفل عن صیبا ولا امرأة ولا هروما ولا تحرق عامرا ولا تحرق شجرة مثمرة ولا دابة عجماء ولا شاة إلا لمأكلة، ولا

تحرق محلا ولا تفرقه، ولا تغفل ولا تحبس" (۲) (اے زیدؓ! کسی بچے کو، عورت کو، اور کسی بوزھے شخص کو قتل نہ کرنا، ورنہ کسی آبادی کو ویران کرنا، نہ کسی گھل دار و درخت کو کاٹنا، اور نہ کسی بے زبان چوپایہ اور بکری کو ذبح کرنا سوئے اس کے رکھنے کے سے ذبح کرنا، نہ شہد کی ٹھیکوں کو ہارانا نہ ہونا، نہ ماں غنیمت میں خیانت کرنا، اور نہ بے جا لٹکانا)۔

ایک روایت میں ہے: "ان النبی ﷺ بھی عن قتل شی من الدواب صبرا" (۳) (نبی اکرم ﷺ نے کسی جانور کو بے دردہ کر قتل کرنے سے منع فرمایا)، نیز اس لئے کہ وہ قاتل مرتد یا کافر ہے، تحبس مشرکین کو نہ دلائے کے لئے، سے قتل کرنا جائز نہیں ہے (۴)۔

مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کی کیا چیز جہنمی جائے گی اور کیا چیز نہیں جہنمی جائے گی:

۳۵- "عالم" وہ شخص ہے جو مال غنیمت میں سے کچھ لے کر چھپا لیتا ہے، نام کو اس کی اطلاع نہیں ہوتی اور امام اسے مال غنیمت میں شامل نہیں کرتا۔

مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کا مال جانے کے بارے میں امتاء میں اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، رلیٹ کے نزدیک اس کا مال جایا نہیں جائے گا، ان حضرات نے رسول اکرم ﷺ کے عمل اور آپ ﷺ کے مال نہ جانے سے استدلال کیا ہے،

(۱) حضرت ابو بکر صدیقؓ کی وصیت الموطا میں ہے (۳۲۸/۲)، بخاری میں بھی اس کی روایت کی ہے بخاری کی روایت میں ہے (۲۵۸۰)۔  
(۲) بیہقی، بخاری و مسلم دونوں میں ہے (بخاری لاؤ ۸۰۹)۔  
(۳) فتح البکری ۳۰۸-۳۰۹، من مایہین ۳۰۸، حاشیہ المدنی ۲۸، ۲۸، نہایہ الحجاج ۲۸، ۳۳، انہی ۵۰۶/۱۰۔

(۴) یہ تصیلات فقہاء نے ذکر کی ہیں یہ سب باتیں ان کے زمانہ کے حالات کے اعتبار سے مناسب تھیں، "المزاد الفہمی" کی کتاب کی رائے یہ ہے کہ فوج کے کمانڈر انچیف کو اختیار ہے کہ شریعت کے عمومی قواعد کی حدود میں رہ کر جو بے سبب فساد کی مصلحت (طلب شفقت اور دفع ضرر) کے پیش نظر جو اقدام مناسب سمجھے اسے آیت از سورہ بقرہ ۲۰۵۔

اصالح بن محمد بن زائدہ کہتے ہیں کہ میں مسلمہ کے ساتھ سرزمین  
روہم میں داخل ہوا، ان کے پاس ایک دی لائی گئی جس نے مال  
غنیمت میں خیانت کی تھی، انہوں نے اس شخص کے بارے میں  
حضرت سالم سے دریافت کیا، حضرت سالم نے فرمایا: ”میں نے  
اپنے والد کو حضرت عمر بن الخطابؓ سے یہ روایت کرتے ہوئے سنا کہ  
حضرت عمرؓ نے نبی اکرم ﷺ کا یہ شعر نقل کیا: ”إِذَا وَجَدْتُمْ  
الرَّحَالَ قَدْ عَلِيَ فِي حَرْفٍ أَوْ مَتَاعِهِ وَاصِرٌ بِوَدَّ“ (جب تم کسی دی کو  
پاؤ کہ اس نے مال غنیمت میں خیانت کی ہے تو اس کا سامان جلا دو اور  
اسے مارو)، ہم لوگوں نے اس کے سامان میں ایک ترس پیدا، اس  
کے بارے میں حضرت سالم سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: ”بَعْدُ  
وَتَصْلُقُ بِمِثْلِهِ“<sup>(۱)</sup> (اسے فروخت کر کے اس کی قیمت صدقہ  
کر دو)۔ عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ  
اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نے مال غنیمت میں خیانت کرنے  
والے کا سامان جلا دیا<sup>(۲)</sup>۔

۳۶۔ امام احمد کہتے ہیں کہ اگر اس کا کچا دوڑ میں جا ایڈیا یہاں تک کہ اس نے یا سامان یا ریا، اسی طرح سُر پہ شہرہ میں جگیا تو بھی اس کے پاس مل قیمت میں خیانت کرتے وقت جتنا سامان تھا سے بہا ہوا جاے۔

۷۳۔ سامان جانے لیا، بجاری کرنے کے سے پٹھان ہے کہاں  
قیمت میں خیانت کرنے والا شخص عاقل بالغ کر، ہو، اہل محنت،

(۱) اس حدیث کی روایت امام احمد اور ابو داؤد سے کی ہے ابو داؤد سے اس کے متوفی ہوئے کو صحیح قرار دیا ہے ترمذی نے بھی اس کی روایت کی ہے، اس کے ایک دوسری صالح بن ابی رزکہ ضعیف ہیں، قطعاً مرآتے ہیں، محض یہ ہے کہ سالم نے اس کا حکم دیا (تحقیقیں الجہیر ص ۱۱۳)۔

(۲) اس کی رو سے جو دولتِ حاکم اور رعیت کے لیے ہے اس کا ساتھ نہ ہوا۔ (جی ہے مثل لاوطار ۷/۳۰۰)۔

حضرت بن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص بال کی بی بی ہوئی ایسا کام لے کر حاضر ہوا اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! یہ کام ہمیں مال غنیمت میں حاصل ہونی چاہیے، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: "سمعت ہلالاً مادی ثلاثاً؟" (کیا تم نے ہلال کو تین بار اذان کرتے ہوئے سنا تھا؟) اس شخص نے عرض کیا: "جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: "فما معک ان معیء بہ" (بچہ تمہیں اس کو لانے میں کیا چیز مانع ہوئی تھی؟) وہ شخص معذرت کرنے لگا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "مکنت نجیء بہ یوم القیامۃ فلن اقیمہ معک" (تم ہی اس کو لے کر قیامت کے روز آؤ، میں تم سے قیامت میں نہیں کر رہا گا)، اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے کی ہے (۱)۔ دوسرا استدلال یہ ہے کہ مال کو بایں اس کو ضائع کرنا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اضاحت مال سے منع فرمایا ہے (۲)۔

حنابلہ اور فقہاء شام (جن میں سے کھول، اور احمی، ولید بن شام  
ہیں) کا مسلک یہ ہے کہ مال غنیمت میں خیانت کرے، مال کا مال  
ہاں جاے گا، سعید بن عبد الملک کے پاس غنیمت میں خیانت کرے  
والا ایک شخص لایا گیا، انہوں نے اس کا مال اکٹھا کر کے ہاں، یا۔۔۔ ماں  
حضرت عمر بن عبد العزیز موجود تھے، انہوں نے اس پر کوئی تکیہ نہیں  
کی (۳)، یہ یہ اس جاہل فرماتے ہیں: مال غنیمت میں خیانت  
کرے و لے کے دارے میں سخت یہ ہے کہ اس کا کچھاد ہاں، یا  
جاے، ان، انوں کا رکی رہا بیت سعید بن منصور نے اپنی سخن میں لی  
ہے، حضرت کا استدلال، رکن، میں روایات سے ہے:

( ) مندرجہ ذیل احادیث پر مکتوتہ اختیار کیا ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے  
(تہذیب الاوطار ص ۸۷-۸۸)۔

(۲) احمد عث مال سے روکنے والی حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے۔  
(۳) صحیح مسلم بن عبد الملک ہے اس کی سند کے ایک راوی اسحاق بن عبد اللہ منزوک ہیں (تقریباً ائمہ صحابہ)۔

عورت و رذی پر سہاں جانے کی سزا جاری کی جائے گی، اس لئے کہ یہ لوگ سزا کے بل ہیں اور حنا بل اور امام ابراہیم کے نزدیک مال غنیمت میں خیانت کرنے والا سزا پچھ ہے تو اس کا سامان نہیں جایا جائے گا، اس لئے کہ جاننا سزا ہے اور پچھ سزا کا بدلہ نہیں ہے۔

۳۸- امام احمد نے صراحت کی ہے کہ اگر کھانا دہانے سے پہلے خیانت کرنے والے کا قتال ہو گیا تو سامان دہانے کی سزا ساتھ ہو جائے گی اس سے کہ یہ ایک سزا ہے لہذا احمد کی طرح موت سے ساتھ ہو جائے گی، سزا جاری نہ ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وفات ہوتے ہی اس کے سامان کی ملیت مرتبہ کی طرف منتقل ہوئی، لہذا اب اس سامان کو دہانا غیر مجرم کو سزا دینا ہوگا۔

اگر سامان دہانے جانے سے پہلے مال غنیمت میں خیانت کرنے والے نے فرنگی یا بیہوش کے ذریعہ اس سامان کی ملیت سی و سرے شخص کی طرف منتقل کر دی تو یہاں دو امکان ہیں، ایک امکان یہ ہے کہ اس سامان کو نہ جایا جائے، کیونکہ یہ سامان دہانے کا ہو چکا ہے، لہذا یہ سیسے ہو گیا جیسے موت کی صورت میں ملیت وارث کی طرف منتقل ہو گئی ہو، دوسرا امکان یہ ہے کہ فرنگی اور بیہوش کو منسوخ قرار دیتے ہوئے سامان جایا جائے، کیونکہ فرنگی اور بیہوش سے پہلے ہی اس سامان سے ایک حق وابستہ ہو چکا تھا، لہذا اسے مقدم رکھنا واجب ہوگا جس طرح حرم کرنے کے بارے میں قصاص کے مسئلہ میں ہوتا ہے۔

۳۹- مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کی بیعتیں بالاتفاق نہیں جاتی جہاں مذکور مصنف ۲۰- جانور مصنف تو اس کے حرم کے پیش نظر نہیں جایا جائے گا، اور اس لئے بھی کہ اس کے بارے میں حضرت سام کا قول پر گمراہ چکا ہے، اگر خیانت کرنے والے کے پاس حدیث یا سلم کی کچھ کتابیں ہوں تو مناسب یہ ہے کہ اس کو بھی نہ جایا جائے، کیونکہ ان کا فائدہ دین ہی کو لوٹتا ہے اور اس سزا کا مقصد

اس کے مال کو نقصان پہنچانا نہیں ہے بلکہ کچھ دنیاوی نقصان پہنچانا ہے، اور یہ گنجائش ہے کہ قرآن سچ کر اس کو حد تک کر دیا جائے، کیونکہ اس کے بارے میں حضرت سام کا قول گمراہ چکا ہے۔

۴۰- جانور کو نہ جانے کی ایک وجہ رسوں نرم علیہ السلام کا رشتہ ہے کہ آگ کے ذریعہ سزا آگ کا پید کرنے والا ہی دے سکتا ہے، آپ علیہ السلام نے آگ کی سزا دینے سے منع فرمایا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ جانور اپنی جگہ خود کامل احرام ہے، تیسری وجہ یہ ہے کہ جانور "مباح" میں شامل نہیں ہے، جس کے جانے کا حکم دیا گیا ہے۔

۴۱- مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کے حرم پر جو پڑے ہیں انہیں بھی نہیں جایا جائے گا، کیونکہ اس کو رہنہ سزا دینا چاہیے، نہ ہی اس کا اختیار جایا جائے گا، کیونکہ جنگ کے سے اس کی ضرورت پیش آتی ہے اور وہ اس کا نقد جایا جائے گا، کیونکہ دہانا سے نہیں جایا جاتا، اس لئے بھی کہ اسے سزا دینے کی ضرورت ہے۔

۴۲- مال غنیمت میں خیانت کر کے جو مال اس نے لیا اسے بھی نہیں جایا جائے گا، کیونکہ وہ مسلمانوں کے مال غنیمت کا حصہ ہے اور مقصد خیانت کرنے والے کے مال کو نقصان پہنچانا ہے، امام احمد سے دریافت کیا گیا کہ وہ مال کیا کیا جائے گا جو اس نے خیانت کر کے لے یا تھا؟ انہوں نے کہا "مال غنیمت میں شامل کر دیا جائے گا"۔

۴۳- چوپایہ کے سامان کے بارے میں اختلاف ہے، امام احمد نے صراحت کی ہے کہ اسے نہیں جایا جائے گا، کیونکہ چوپایہ سے نفع اٹھانے کے لئے اس کی ضرورت پیش آتی ہے، نیز اس لئے کہ وہ سامان اس جانور کے تابع ہیں جس کو نہیں جایا جائے گا، لہذا وہ مصنف کی جہد اور تفسیر کے مشابہ ہو گیا، اس لئے بھی کہ یہ جانور کالہاں ہے، لہذا خیانت کرنے والے کے پاس کی طرح سے بھی نہیں جایا جائے گا، امام احمد فرماتے ہیں "اس کی ریں اور پلان جا دے جائیں گے"۔

جو چیزیں نہیں جہنی جائیں گی ان کی طہیت:

۴۴- وہ تمام چیزیں جن کے بارے میں نہ لایا جاتا ہے کہ انہیں نہیں جہا یا جائے گا اور جو کچھ جانے کے بعد پہنچے یعنی لوہا وغیرہ ان سب کا مالک ہی حیثیت کرنے والا ہوگا، کیونکہ ان سب پر اس کی طہیت ثابت ہے، طہیت زائل کرنے والی کوئی چیز نہیں پانی ہی ہے، اس کا سوا ہوا کر اسے سزا دی گئی ہے، لہذا جو کچھ نہیں ملا وہ سب سابق اس کی طہیت رہے گا (۱)۔

## احرام

### پہلی فصل

#### تعریف:

۱- سنت میں احرام کا ایک معنی ہے: حج یا عمرہ کے لیے تہ بند کرنا، اور ان دونوں کے اسباب کو اختیار کرنا اور حرمت میں داخل ہو جانا، کہا جاتا ہے: "أحرم الرجل" جب کوئی شخص حرمت والے مہینے میں داخل ہو، حرم میں داخل ہونے کے لیے "أحرم" کا فعل استعمال ہوتا ہے، اسی سے "حرم مکہ" اور "حرم مدینہ" بولا جاتا ہے، احرام کا ایک معنی یہ بھی ہے کہ معاہدہ یا میثاق کی حرمت میں داخل ہوا۔

الغرم (حاء کے ضمہ اور راء کے سکون کے ساتھ) بھی حج کا احرام باندھنا ہے، اور الحوم (حاء کے کسرہ کے ساتھ) اس شخص کو کہتے ہیں جس نے احرام باندھا ہو، کہا جاتا ہے: "أنت حلت وانت حرم" (تم بلا احرام کے ہو، تم احرام باندھے ہو بے ہو)۔

تجاء لی اصطلاح میں بصورت اطلاق لفظ احرام سے مراد حج یا عمرہ کا احرام باندھنا ہے، کبھی کبھی نماز میں داخل ہونے کے لیے بھی لفظ احرام کا استعمال ہوتا ہے، ایسی صورت میں احرام کے ساتھ عمیہ (لی بھی استعمال ہوتا ہے، کہتے ہیں: "تکبیرۃ الاحرام" (نماز شروع کرنے کی عمیہ)، اور "تکبیرۃ الاحرام" کو تحریرہ بھی کہا جاتا ہے (۱) اس کی تفصیل "علاۃ" کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

(۱) حنفی لفظ احرام کا استعمال یہو احتیاج صلاۃ کے معنی میں کرتے ہیں اور احرام



(۱) ابن نجیم ۵/۸۳، المیزان ۲۳۲، الخطاب ۳/۵۳۳، الام ۵/۵۱، ابن قیم ۵/۸۳، تہذیب و التہذیب ۱۴/۵۳۲، ۵۳۵، نیل الاوطار ۲/۳۱۹، ۳۱۸، طبع المجلد باب التہذیب فی القول بحریز دحل الخال۔

## احرام ۲-۳

شافعیہ<sup>(۱)</sup> اور حنبلیہ<sup>(۲)</sup> کے نزدیک احرام حج و عمرہ کی حرمت میں داخل ہونے کی نیت سہا ہے۔

### احرام کا حکم:

۴- علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام حج و عمرہ کے فرض میں سے ہے۔ چونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”بعض الاعمال بالاحیاء“<sup>(۳)</sup> (بخاری و مسلم) (حیال کا رومہ ریشہ پر ہے) بین اس بابت اختلاف ہے کہ احرام حج و عمرہ کے ارکان میں سے ہے یا شرائط میں سے۔

مالکیہ<sup>(۴)</sup>، شافعیہ<sup>(۵)</sup>، اور حنبلیہ<sup>(۶)</sup> کا مسلک یہ ہے کہ احرام حج و عمرہ کا ایک رکن ہے اور حنفیہ کے نزدیک احرام صحت حج کی ایک شرط ہے، لیکن حنفیہ بھی اسے ایک اعتبار سے شرط و ایک اعتبار سے رکن مانتے ہیں<sup>(۷)</sup>۔ بایں کہا جائے کہ حنفیہ کے نزدیک احرام

فقہ شافعیہ لفظ احرام کا اطلاق حج یا عمرہ کے افعال شروع کرنے پر بھی کرتے ہیں، امام نووی نے لمہات میں جو ”باب الاحرام“ قائم کیا ہے اس کی تشریح شافعیہ نے یہی کی ہے<sup>(۱)</sup>۔

### حنفیہ کے یہاں احرام کی تعریف:

۲- حنفیہ کے نزدیک احرام کی حقیقت ہے مخصوص حرمتوں میں داخل ہونا۔

یہ لفظ احرام ہی صورت میں صادق آتا ہے جب نیت ذکر کے ساتھ ہو یا کسی خصوصی عمل کے ساتھ<sup>(۲)</sup>۔

حرمتوں میں داخل ہونے سے مراد حرمتوں کی پابندی ہے، اور ذکر سے مراد تنبیہ اور اس طرح کے جملے ہیں جس میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو، مخصوص عمل سے مراد وہ کام ہیں جو نیت کے قائم مقام ہوتے ہیں، جیسے ہدی ساتھ لے جانا یا بدن کو قنادر پہنانا<sup>(۳)</sup>۔

### مذہب شافعیہ میں احرام کی تعریف:

۳- مذہب شافعیہ مالکیہ (راجح قول کے مطابق)<sup>(۴)</sup>،

= کی اہل سنت بحکیمہ و انتکاح کی طرف کرتے ہیں مگر شافعیہ و حنبلیہ، مثلاً حاشیہ اہل علی تبیین اتفاق سرحدی، ۱۰۳/۱۰۳ میں لفظ ”تکبیرۃ احرام“ کا استعمال نہ شروع کرے کہ حق میں آتا ہے۔

(۱) شرح المسماح بہا شافعیہ القلیبی و میرہ ۹۶۲ طبع محمد علی مسیح ۱۳۶۸ھ نہایت اکتاج طبری ۳۹۳ طبع میرہ یہ یو لاق ۱۲۹۲ھ۔

(۲) رد المحتار ۲/۲۱۳ طبع استنبول۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) شرح الکبیر علی مختصر ضلیل و حامیہ الدسولی ۲/۲۱۶-۲۱۷، حامیہ المنشی علی شرح اشرا و میر ۱۹۲ المطبعة العامرة لشریہ ۱۳۰۳ھ اس تعریف کے بارے میں طریل مناقبہ کے لئے ملاحظہ فرمائیے سواہب الجلیل شرح مختصر ضلیل للطلاب ۳۳-۵۵ المطبعة العامرة ۱۳۲۸ھ۔

(۱) شرح المسماح لکھنؤ ۱۲۶۲، نہایت اکتاج طبری ۲/۲۱۶-۲۱۷۔

(۲) الاکتاف ۱/۵۳۰ طبع المکتب الاسلامی، لکھنؤ میں ہے کہ ”نیت ہی احرام ہے“، نیز دیکھئے المنشی ۲۸۱/۲۸۲ طبع سوم، المطبع ۳۹۳ طبع استنبول ۱۳۷۲ھ ان دونوں کتابوں میں ہے کہ احرام نیت ہی سے منعقد ہوتا ہے نیت کے ساتھ کوئی چیز احرام کے لئے واجب نہیں ہوتی۔

(۳) یہ بخاری کی سب سے پہلی روایت ہے، مسلم میں اب لا مالہ میں آئی ہے ۲۸۱/۲۸۲ مطبعة العامرة، استنبول ۱۳۲۰ھ۔

(۴) مختصر ضلیل مبرورہ لشرح الکبیر و حاشیہ ۲/۲۱۶، سواہب الجلیل ۳/۳-۵، سواہب الجلیل میں احرام کے رکن یا شرط ہونے پر بحث ہے شرح الزمکانی و حامیہ البتانی ۲/۲۱۶ طبع معضی بحر۔

(۵) شرح المسماح ۲/۲۱۶، نہایت ۳/۳۹۳۔

(۶) مطالب اولیٰ المنی ۲/۲۱۶ طبع المکتب الاسلامی، دمشق ۱۳۸۰ھ۔

(۷) یہ شرح اللباب کی تعبیر ہے شرح اللباب سے مراد علی قاسمی کی اس کتاب المتقط فی شرح المنک الموسط، کسی باب اللباب لجمعہ اللہ مدحی ہے ص ۵۵۔



## احرام ۵-۷

”وقت بشرط ہے اور انتہاء اسے رکن کا حکم حاصل ہے“ (۱)۔

مشرعیت احرام کی حکمت:

۵- حج عمرہ کے لئے احرام کی فرضیت میں بہت سی عظیم شان خائیں، پیرا سر اور تشریف مقاصد ہیں، اس میں سب سے اہم اللہ تعالیٰ کی عظمت کا احساس پیدا کرنا ہے، اور حج عمرہ ادا کرنے کے بارے میں اللہ کے حکم پر بیک کہنا ہے، احرام باندھنے والا یہ نیت کرنا ہے کہ وہ اللہ کے حکم کی اطاعت کرے گا اور اس کی بندگی بجالائے گا۔

احرام کی شرطیں:

۶- مقلدوں نے احرام کی صحت کے لئے مسلمان ہونے اور نیت کرنے کی شرط لگائی ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے مرجوح قول میں تبیہ یا اس کے تمام مقام کی شرط کا اضافہ یا کیا ہے۔

۷- مقلدوں اس بات پر متفق ہیں کہ فرض حج کی نیت میں اس کے فرض ہونے کی تعیین شرطیں، اگر اس سے مطلق حج کی نیت کی، اور ابھی تک حج فرض نہیں یا تھا تو اس کا یہ حج بلا تعلق حج فرض شمار ہوگا، اس نے مطلقانیت میں کی بلکہ حج نفل کی نیت کی تو مالکیہ کا مذہب اور حنفیہ کا معتقد قول یہ ہے کہ حج نفل ”ہوگا، سفیان ثوری اور ابن اُمیدہ کا بھی یہی مسلک ہے، امام احمد کی بھی ایک روایت سی طرح ہے (۱)۔

اس کے برخلاف شافعیہ (۲) اور حنبلیہ (۳) کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص نے ابھی تک حج فرض ادا نہ کیا ہو اگر اس نے نفل حج کا

حنفیہ کے نزدیک احرام کے شرط ہونے اور مشابہ رکن ہونے پر کچھ مسائل متفق ہیں جن میں سے چند یہ ہیں:

۱- حنفیہ نے راست کے ساتھ حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام باندھنے کی اجازت دی ہے، چونکہ احرام ان کے نزدیک شرط ہے، لہذا اس کو وقت پر مقدم کرنا جائز ہے (۲)۔

۲- اگر کسی متمتع نے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا، لیکن عمرہ کے سارے اعمال یا عمرہ کا رکن یا رکن کا اکثر حصہ (یعنی طواف کے چار شوط) حج کے مہینوں میں ادا کئے، پھر حج کیا تو یہ شخص حنفیہ کے نزدیک متمتع ہوگا (۳)۔

۳- حنفیہ کے نزدیک احرام کے مشابہ رکن ہونے پر یہ مسئلہ متفق ہے، اگرچہ احرام باندھا پھر احرام باندھنے کے بعد بالغ ہو یا، تو اگر سی احرام سے اس سے حج کے اعمال انجام دیے تو حج فرض کی طرف سے کافی نہیں ہوگا، میں اگر قوف عرفہ سے پہلے یا احرام باندھا، حج فرض کی نیت کی تو حنفیہ کے نزدیک اس سے حج فرض ادا ہو جائے گا، اس مسئلہ میں حنفیہ نے عبادت میں احتیاط کے پہلو کو ملحوظ رکھتے ہوئے احرام کو مشابہ رکن مان کر حکم لگایا ہے (۴)۔

(۱) یہ اللہ والہ ۲۰۲۲ء کی عبادت ہے، نیز ملاحظہ ہو فتح القدیر لابن ابراہیم ۱۳۰۲ھ طبع الامیر یہ ۳۱۵ ص

(۲) شرح الباب ۵۵، رد المحتار ۲۰۲۲-۲۰۲۱ء، اس مسئلہ پر مزید بحث روایت رقم ۳۳ میں آئے گی۔

(۳) بدائع الصالح ۱۶۸-۱۶۹ طبع مکتبہ المطبوعات اطہریہ ۱۳۲۷ھ اس پر مزید بحث ”تمتع“ میں آئے گی۔

(۴) فتح القدیر ۱۳۰۲ھ، نیز ملاحظہ ہو شرح الباب ۵۵ رد المحتار ۲۰۲۲ء۔

(۱) فتح القدیر ۱۳۰۲ھ، شرح لوطاب ۵۹۰۲ھ نیز دیکھئے لشرح الکبیر ۵۲۲ھ، الخزانہ فی ۱۳۳۲ھ، الخفی ۱۳۲۲ھ، المسک الممتع ۷۳، البدیع ۱۳۲۲ھ، نیز مختصر غلیل کی شرحوں کے ساتھ مقامات دیکھ جائیں۔

(۲) المجموع للعوئی ۷۸ ص مطبوعہ المطبوعات المطبوعہ ۱۱۹-۱۱۸۔

(۳) الخفی ۲۲۵-۲۲۶، کاف ۵۲۲-۵۲۳۔

## احرام ۷

احرام بدمحایہ حج نذر کا حرام بدمحایہ بھی حج فرض ہے، ہوگا، حضرت  
ابن عمرؓ اور ابن ماکہؓ بھی اسی کے قائل ہیں۔

شافعی و حنبلی فقہاء کہتے ہیں کہ جس شخص نے عمرے کی طرف  
سے حج کیا حالانکہ بھی اس نے اپنا حج نہیں کیا تھا، اس نے حج پر  
بھیجے، لے سے جو رقم لی تھی اس کو وہ پس نہ دے، یہ حج ثواب کی  
طرف سے منع ہوگا۔ امام وزعی بھی اسی کے قائل ہیں<sup>(۱)</sup>۔

حنبیہ و رب کے ہم خیال فقہاء استدلال یہ ہے کہ مطلقہ کا کل  
کی طرف لوٹتا ہے لہذا اس پر حج فرض باقی ہے و حاکم مذہب<sup>(۲)</sup>  
کے متبر سے قضا اس کا یہ حج حج فرض شمار ہوگا، یعنی بندہ نیت  
مطلق ہو، کوئی تعمین نہیں کی ہے (بہر حال اس کی یہ مطلق  
نیت حج فرض پر محمول کی جائے گی)۔

اقتضائ کی بنیاد یہ ہے کہ جس آدمی پر حج فرض واجب ہو طواف  
یہی ہے کہ وہ یہاں میں کرے گا کہ حج کا احرام بدمحایہ حج فعل کا ارادہ  
کرے اور اپنے دماغ میں اس کی نیکی باقی رکھے، تو یہاں پر مطلق نیت  
کرنا حج فرض کی تعمین کے درجہ میں ہے، جس طرح رمضان کے  
روزے میں<sup>(۳)</sup>۔

شخص مذکور سے اگر حج فرض کے ارادہ نہ ہو، حج کی متعمین نیت  
کی مشاء حج فعل یا حج نذر تو سے معتقمانت کے سلسلہ میں حنفیہ کہتے  
ہیں کہ ہم سے ”مطلق نیت کی صورت میں حالات حال کی بنیاد پر  
سے حج فرض مان لیا تھا، لیکن حالات حال اس وقت موثر نہیں ہوتی  
جب اس کے خلاف صراحت موجود ہو“<sup>(۴)</sup>۔ اس نقطہ نظر کی تائید

مشہور صحیح حدیث: ”واعمال لکل امری ما یوی“ (ہر شے  
کے لئے وہی چیز ہے جس کی اس نے نیت کی ہے) سے ہوتی ہے۔

زیر بحث مسئلہ میں ثنائیہ اور کتابہ کا استدلال حضرت ابن عباسؓ  
سے مروی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو  
یہ کہتے ہوئے سنا: ”لبیک عن شبرمة“ (شبرمہ کی طرف سے  
لبیک)۔ حنفیہ نے دریافت فرمایا: ”من شبرمة؟“ (شبرمہ  
کون ہے؟) اس نے جواباً میں یہی ہے یا یہ کہ میرا شبرمہ ہے،  
حنفویہ نے دریافت کیا: ”صحیح عن نفسک؟“ (تم  
نے اپنی طرف سے حج کیا ہے؟) اس شخص نے جواب دیا کہ نہیں، تو  
آپ ﷺ نے فرمایا: ”صحیح عن نفسک ثم صحیح عن  
شبرمة“ (پہلے اپنی طرف سے حج کر، پھر شبرمہ کی طرف سے حج  
کر)۔ اس حدیث کی روایت ابو داؤد، ابن ماجہ وغیرہ نے کی  
ہے<sup>(۱)</sup>، ایک روایت کے مطابق حنفویہ نے فرمایا: ”جعل  
هذه عن نفسک...“ (اس حج کو تم اپنی طرف سے کر لو)، اس  
روایت سے ثنائیہ اور کتابہ نے استدلال کیا ہے۔

نووی نے اس حدیث کی سندوں کو صحیح قرار دیا ہے، میں عمرے  
حضرات نے ان سندوں میں کلام کیا ہے اور اس حدیث کے مرسل  
اور موقوف ہونے کو اس حج قرار دیا ہے<sup>(۲)</sup>۔

(۱) اس حدیث کی تحریر کذا روکی (فقہ ۴) میں مذکور ہے۔  
(۲) ابو داؤد نے یہ حدیث ”باب الوصل بعد حج من غیرہ“ (۶۲/۳) کے  
تحت لایا ہے، ابن ماجہ نے ”الحج من اہل بیت“ میں اس کی روایت کی ہے  
ص ۹۶، نمبر ۲۹۰۳، طبع مجلس اکتساف ۱۳۷۲ھ دار الفکر، تحقیق  
بہت سی سندیں ذکر کی ہیں ۲۶۷/۲-۲۷۱، تحقیق: المہدوی، شرکت المطابع  
ہندیہ، لکھنؤ، باب من لبس لہ ان یحج من غیرہ ص ۳۳۶، طبع  
طبع المکتبہ

(۳) المجموع ۹۹/۷، دہلی کے تحصیل کے ساتھ اور مشرق سے اس حدیث  
کے مغلل ہوئے کا ذکر کیا ہے، نصب الراية ص ۵۵، طبع دار المناہج  
۱۳۵۷ھ، خطہ خطہ المدراہ ص ۹۲، مطبعہ المجلد

(۱) ملاحظہ ہو: سید دونوں حاشیوں کے مراجعہ عبارت انہی کی ہے۔

(۲) المسند المکتفہ شرح لباب المسند ص ۴۷۔

(۳) دفع الصراح ۱۳/۲۔

(۴) حوالہ سابق۔

## احرام ۸-۹

تنبیہ:

۸- لغت میں تہیہ کا معنی ہے پکارنے، لے کا جو ب دینا حج کے بیان میں تہیہ سے مراد محرم کا یہ انشاد کہنا ہے: "لیک المہم لیک" یعنی اے رب میں آپ کی پکار پر حاضر ہوں۔

تہیہ کا استعمال بیشہ تشبیہ کی صورت میں ہوتا ہے بین اس سے مراد بکثرت ہوتی ہے۔

معنی یہ ہوا کہ میں بار بار بے شمار بار آپ کی پکار پر لیک کہنے کے لئے حاضر ہوں (۱)۔

تنبیہ کا حکم:

۹- امام ابو حنیفہ، امام محمد اور ابن حبیب مالکی کے نزدیک تہیہ احرام میں شرط ہے، ان حضرات کے نزدیک محض نیت کرنے سے احرام صحیح نہیں ہوتا جب تک کہ اس کے ساتھ تہیہ یا اس کے قیام مقام کوئی عمل جو اللہ کی تعظیم پر دلالت کرنے والا یعنی ذکر و دعا یا ہدیٰ کو لے جانا شامل نہ کر لیا جائے، جب حج یا عمرہ کرنے والے شخص نے حج یا عمرہ کی نیت سے یا انہوں کی نیت سے تہیہ کہ یا تو وہ محرم ہو یا اور اس کے بعد احرام کے سارے احکام (ن کی تفصیل دیکھئے) جاری ہے (لازم ہو گئے، اسی طرح جس چیز کا احرام واجب ہے اس کی روایت بھی ضروری ہوئی۔

ان حضرات کے نزدیک معتد قول یہ ہے کہ: "وہ شخص محرم تو نیت کی وجہ سے ہوگا، لیکن تہیہ کہنے پر ہوگا، جس طرح انسان نیت کے درجہ نماز شروع کرنے والا ہو جاتا ہے، عین بکثرت کہنے کی شرط کے

شافعیہ اور حنابلہ نے اس عباس کی اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا ضرورة لى الاسلام" (اسلام میں ضرورت (بے نكاح یا بے حج شخص) نہیں ہے) اس حدیث کی روایت احمد اور ابو داؤد نے کی ہے (۱) اور اس کی صحت بھی مختلف فیہ ہے (۲)۔

خطابی نے معالم السنن (۳) میں کہا ہے کہ اس حدیث سے دو لوگ استدلال کرتے ہیں جن کا مسلک یہ ہے کہ ضرورت (جس نے کبھی حج نہ کیا ہو) کے لئے یہ جہاز نہیں کہ دوسرے کی طرف سے حج کرے، ان لوگوں کے نزدیک اس حدیث میں کلام کی تقدیر یہ ہے کہ ضرورت شخص جب دوسرے کی طرف سے حج شروع کرے تو یہ حج اس کی نیت کی طرف سے ہو جائے گا، اور اسی کا حج فرض بن جائے گا، یہ تقدیر کلام ماننے کی صورت اس لئے ہے تاکہ نفلی کا معنی یہ نہ ہو جائے، پس ضرورت نہیں رہے گا، "زانی، شافعی، احمد، اسحاق کا یہی مذہب ہے۔

ان حضرات نے اپنے مسلک پر عقلی استدلال پیش کیا ہے کہ نفل ورنہ حج فرض سے کمزور ہیں، لہذا ان دونوں کو حج فرض پر مقدم کرنا جائز نہیں، جس طرح دوسرے کے حج کو اپنے حج پر مقدم کرنا درست نہیں۔

اس طرح یہ حضرات نفل اور نذر کو اس شخص کے مسئلہ پر قیاس کرتے ہیں جس نے دوسرے کی طرف سے حج کا احرام باندھا، حالانکہ خود اس کے حج فرض ہے (۴)۔

(۱) مسند احمد بن حنبل ۴/۳۳۳، حدیث ۱۸۳۵، تحقیق: احمد شاہ کی ابو داؤد

(۲) لا ضرورت (۱۴۰۲ھ) نیز دیکھئے معالم السنن ۲/۲۷۸۔

(۳) مذکور کے مختصر السنن ۲/۲۷۸ میں اسے ضعیف قرار دیا ہے۔

(۴) معالم السنن ۲/۲۷۸، مختصر السنن للحدادی کے بعض مطبوعہ نسخہ صادر اسے یہ

انتساب کیا گیا ہے۔

(۵) لم یجب ولا یجوز ۷/۲۸۰۔

(۱) التہذیب لابن الاثیر ۱/۱۵۱ (کتاب) ۳/۲۷۸ نیز لسان العرب ۲/۲۷۸، ۳/۲۷۸،

القاموس نیز اس کی شرح جامع لکھنؤ ۱/۳۳۳، ۲/۳۳۳ میں بھی ملے گی،

لاحظ کیا جائے۔

ساتھ، نہ کہ صرف تکبیر سے (۱)۔

تلبیہ کے الفاظ کی واجب مقدار:

۱۰۔ فتاویٰ نے تلبیہ کے یہ الفاظ ذکر کئے ہیں: ”لیک الہم لیک، لیک لا شریک لک لیک، اِن الحمد والعمۃ لک والملک، لا شریک لک“۔

حجۃ الوداع میں رسول اللہ ﷺ نے اس الفاظ کی پابندی کی، اس پر اضافہ نہیں کیا (۱)، خبیہ کے ریک احرام میں تلبیہ کی اونٹنی سے الفاظ سے ہو جاتی ہے جن سے اللہ کی تعظیم ظاہر ہو، اس سے کہہ کر حقیقت خبیہ کے ریک صرف تین بات شرط ہے نہ نیت کے ساتھ کوئی بھی ایسا ذکر شامل ہونا چاہئے جس کا مقصد تعظیم ہو، مثلاً تسبیح، تہلیل (۲)، اور چہ اس کے ساتھ یا بھی پڑھیں گی ہو (۳)۔

تلبیہ کے الفاظ زبان سے کہنا:

۱۱۔ تلبیہ کی ”اونٹنی کے لئے الفاظ تلبیہ کو ربوت سے کہنا شرط ہے، اگر محض دل سے تلبیہ کا ذکر یا تو اس کا وہ فقہاء اعتبار نہیں کرتے جو تلبیہ کو احرام کے لئے شرط قرار دیتے ہیں، اسی طرح جو فقہاء تلبیہ کو واجب کہتے ہیں، یا سنت قرار دیتے ہیں ان کے ریک بھی ربوت سے تلفظ کے بغیر محض دل سے تلبیہ سننے کا اعتبار نہیں۔

یہ مذہب حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عائشہ، ام سلمہ، عیسیٰ بن ماریہ، ابوہریرہ، عطاء بن یشیج، بلکہ اس کے بارے میں مفسر کے اتفاق کا دعویٰ کیا گیا ہے (۲)۔

دوسرے فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ احرام میں تلبیہ شرط نہیں ہے جب انسان نے نیت کر لی تو محض نیت کی وجہ سے وہ حرام ہو گیا، اور اس کے ذمہ احرام کے احکام اور جس چیز کا احرام باندھا ہے اس کی اونٹنی لازم ہوئی۔

تلبیہ کو احرام میں شرط نہ قرار دینے والے ائمہ کے درمیان پھر اختلاف ہو جاتا ہے، مالتیہ کی رائے یہ ہے کہ تلبیہ اصلاً واجب ہے، اسے احرام کے ساتھ جوڑنا سنت ہے (۳)، لہذا اگر نیت اور تلبیہ میں طویل فصل ہو گیا تو دم لازم ہوگا، اور اگر اس نے دوبارہ نیت کر کے تلبیہ کہہ لیا تو اس کے ذمہ سے دم ساقط نہیں ہوگا، خواہ تلبیہ نہ بنا یہ طویل فصل کے بعد کہنا، سنت ہو یا بھول کر ہو (۴)۔

شافعیہ (۵) اور حنابلہ (۶) کا مسلک اور امام ابو یوسف سے منقول (۷) یہ ہے کہ تلبیہ احرام میں مطلقاً سنت ہے۔

(۱) متن المجموع شرح ابنی ۱۱، شرح للباب ۶۲، رد المحتار ۲/۲۳۔  
۲/۱۳، وردیکھئے المصنوع ۶/۱۲، ۱۸، مطبوعہ المطبعة ۳۲۳، شرح وریثی ۲/۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸

س پر متفرغ ہونے والے حنفیہ کے دو جزئیات:

۱۲- پہلا جز یہ ہے کہ اگر کوئی شخص عربی زبان میں تلبیہ نہیں کہہ سکتا، لہذا اس نے عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں تلبیہ کہا تو بالاتفاق یہ تلبیہ درست و رطبی ہوگا، لیکن اگر وہ عربی میں تلبیہ کہہ سکتا ہے اور اس کے باوجود غیر عربی میں تلبیہ نما تو جمہور فقہاء کے نزدیک تلبیہ درست نہیں ہوگا، حسب کے نظام مذہب میں درست ہوگا۔

جمہور فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ تلبیہ ایک مشروع و رتبہ ہے، لہذا عربی ربوب کے علاوہ کسی اور ربوب میں اس کی شریعت نہیں ہوگی، جس طرح ذان اور نماز کے اذکار میں ہوتا ہے (۱)۔ حنفی کی دلیل یہ ہے کہ تلبیہ کا مقصد اللہ کی تعظیم ہے جب یہ مقصد حاصل ہو یا تو تلبیہ ۱۰ ہو جانا چاہیے، غور عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں کہا گیا ہو۔

۱۳- دوسرا جز یہ کہ کتنے شخص کے بارے میں ہے حنفیہ کے نزدیک زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ کتنے شخص کے لئے احرام کی نیت کرتے وقت الفاظ تلبیہ کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت دینا مستحب ہے، واجب نہیں، ایک قول یہ ہے کہ زبان کو حرکت دینا واجب ہے، کیونکہ امام محمد نے اس کی شرط ہونے کی صراحت کی ہے (۲)۔

اس بنیاد پر مناسب یہ ہے کہ (۳) حج میں ہر چاہوئی اس کے لئے زبان کو حرکت دینا لازم نہ ہو، کیونکہ حج کے باب میں زیادہ گنجائش ہے، حالانکہ ترک متعلق حدیث قطعی فیض ہے، اس کے خلاف تلبیہ مختلف فیضی معاملہ ہے (۴)۔

(۱) المنی سہ ۲۹۴۔

(۲) فتح القدیر ۳/۲۹۲، شرح المصاب ۲/۵۰، مشکوٰۃ ۲/۲۱۷، ۲۱۷۔

(۳) جیسا کہ ملاحظہ فرمائیے حج اور عمرہ کے موضوع پر اپنی کتاب "شرح المصاب" حصہ ۱ میں لکھا ہے۔

(۴) مابین ۱۸۸۳۔

تلبیہ کا وقت:

۱۴- حنفیہ (۱) اور حنبلیہ (۲) کے نزدیک افضل یہ ہے کہ دو رکعت سنت احرام کی نماز پڑھنے کے فوراً بعد حج یا عمرہ کی نیت سے پڑھنے کی نیت سے تلبیہ کہے، اگر اس نے کبھی وہ درست کرنے کے بعد یا سواری پر سوار ہونے کے بعد تلبیہ کہی تو بھی جائز ہے، میقات آنے سے پہلے پہلے تلبیہ کہنا چاہئے، اگر حج یا عمرہ کی نیت سے تلبیہ کہے بغیر میقات سے آگے بڑھ لیا تو حنفیہ کے نزدیک احرام کے بغیر میقات سے تجاوز کرنے والا مانا جائے گا، اور ایسی صورت میں ان کے نزدیک ہو چکا لازم ہوتا ہے وہ اس کے بعد لازم ہوگا۔

جمہور فقہاء (۳) کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ پٹی سواری پر سوار ہو کر تلبیہ کا آغاز کرے، لیکن مالکیہ کے نزدیک اگر احرام اور تلبیہ کے درمیان طویل فاصل ہو یا، یا اس نے تلبیہ ترک کر دی تو یہ لازم ہوگا، جیسا کہ گذر چکا (دیکھئے فقرہ نمبر ۹)۔

ثانیہ اور حنبلیہ کے نزدیک چونکہ تلبیہ سنت ہے اس سے تلبیہ ترک کرنے یا اس میں تاخیر کی وجہ سے کچھ لازم نہیں ہوتا۔

تلبیہ کے قائم مقام عمل:

۱۵- احرام کی ارغلی کے لئے حنفیہ کے نزدیک دو چیزیں تلبیہ کے قائم مقام ہوتی ہیں:

۱- ہل نہ ہو و ذکر جس میں اللہ کی تعظیم ہو، مثلاً تسبیح، تہلیل، تکبیر، غواہ عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں ہو جیسا کہ اس کی وضاحت گذر چکی (دیکھئے فقرہ نمبر ۱۰)۔

(۱) الہدایہ ۳/۳۶۲۔

(۲) تلبیہ المنی ۳/۳۱۲، مستدرک مطالب عولیٰ ۱/۱۰۰۔

(۳) مختصر فہرست و شرح الکبیر ۳/۹۳، المسماج ۳/۹۹، کافی ۵/۵۳۲۔

## دوسری فصل

نیت کے ابہام و اطلاق کے اعتبار سے احرام کے حالات  
احرام کا ابہام

تعریف:

۱۷- مبہم احرام یہ ہے کہ مطلق نیک کی نیت کرے تعین کے بغیر، مثلاً: جبکہ میں نے فقہ کے لئے احرام باندھا پھر تب یہ کہ لے، حج یا عمرہ کی تعین نہ کرے، یا کہے: میں نے اللہ تعالیٰ کے لئے احرام کی نیت کی، لیکن اللہم لیکن، یا نیک کی حرمتوں میں داخل ہونے کی نیت کرے، کوئی چیز متعین نہ کرے۔

تمام فقہاء مذاہب کا اتفاق ہے کہ یہ احرام درست ہے، اس پر احرام کے سارے احکام مرتب ہوں گے، جس شخص نے ایسا احرام باندھا اس کے لئے لازم ہے کہ ان تمام چیزوں سے جتناب کرے جو احرام کی حالت میں ممنوع ہوتی ہیں، جس طرح معین احرام میں کرنا ہوتا ہے۔

اسے احرام مبہم کہا جاتا ہے، اس کا نام احرام مطلق بھی ہے۔

نیک کی تعین:

۱۸- اس محرم کے لئے ضروری ہے کہ حج یا عمرہ کے فعل شروع کرنے سے پہلے ان میں سے کسی ایک کی تعین کرے، سے عمرہ یا حج کا یا دونوں کا احرام قرار دے لے، جیسی اس کی مرضی ہو۔

سب صورت کو اختیار کرنا افضل ہے؟ اس کا تعلق مذاہب فقہیہ کے اس اختلاف سے ہے کہ احرام کی کون سی قسم افضل ہے، قرآن یا تمتع یا فرائض طرح طرح کے مینوں سے پہلے یہ احرام باندھا گیا

دوم: ہدی کو قدود پہنا، اس کو ہانکنا اور اس کے ساتھ مکہ کا رخ کرنا۔

”ہدی“ میں منہ، گائے، بیل، بھیہ، بکری آتے ہیں مین، قدود پہنانے سے بھیہ بکری مستثنیٰ ہیں، یوں کہ حصیہ کے ذریعہ ایک نہیں قدود پہنا مینوں نہیں ہے (۱) (دیکھئے: ”ہدی“).

قدود پہنانے کا مطلب یہ ہے کہ اونٹ یا گائے، بیل کی گردن میں کسی کوئی علامت باندھ دی جائے جس سے معلوم ہو کہ وہ ”ہدی“ ہے۔

تبدیہ کا ہدی کو قدود پہنانے اور اسے ہانکنے کے قائم مقام ہونے کی شرطیں:

۱۶- اس کے سے درج ذیل شرطیں ہیں:

۱- نیت۔

۲- ہند کو حرم کے لئے ہانکنا، اور حرم کے ساتھ چلنا۔

۳- گھر ہند کو بھیج دینا، حرم کے ساتھ رہنا نہیں ہونا شرط یہ ہے کہ میقات سے پہلے ہند کو پالے، اور اسے ہانکے، الا یہ کہ تمتع یا قرآن نیک کے سے ہند بھیج ہو، اور حج کے مینوں میں جانور کو قدود پہنا ہو، ایسی صورت میں جب وہ احرام کی نیت سے حرم کی طرف سفر شروع کرے گا تو حرم ہو جائے گا، خواہ ہند کو میقات سے پہلے نہ پالے، یہ مسئلہ تحسب کی بنیاد پر ہے (۲)۔

(۱) فقہیہ ۳۶/۲ مجموع الفقہ، شرح المکر اللہی ۹۴-۹۵، بیروت: المطبعۃ ۱۳۲۲ھ۔

(۲) شرح اللباب ۴۲-۴۳، تبیین الحقائق ۳۹/۲ طبع الامیریہ ۱۳۱۳ھ، الدرائع مع حاشیہ ۲۱۹/۲-۲۲۰۔

## احرام ۱۹

خود اس نے حج کے مہینوں میں احرام باندھا ہو یا نہ ہو، تو اس احرام کو حج نماز کی طرف بھیجنا واجب ہے۔ احرام کی تعیین مار سے کسی جانب بھیجنے سے پہلے اس نے جو طواف یا ہے وہ طواف قدم ہوگا چونکہ طواف قدم حج کا رکن نہیں، لہذا احرام کے کسی ایک جانب بھیجے جانے سے پہلے اس طواف کا واقع ہونا مضرت نہیں ہوگا، اس احرام کو عمرہ کا احرام قرار دینا درست نہیں ہوگا اس سے کہ طواف عمرہ کا رکن ہے اور یہ طواف عمرہ کی تعیین سے پہلے واقع ہو ہے (۱)۔

ثانیہ (۲) اور ثالثہ (۳) احرام مہم میں یہ شرط رکھتے ہیں کہ حج یا عمرہ کا کوئی عمل شروع کرنے سے پہلے احرام کی تعیین ضروری ہے، اگر اس نے تعیین سے قبل حج یا عمرہ کا کوئی عمل کیا تو وہ کنیت میں سرے گا اور تہہ درست ہوگا۔

دوسرے کے احرام کے مطابق احرام باندھنا

۱۹- اس کی شکل یہ ہے کہ احرام باندھنے والا اپنے احرام میں یہ نیت کرے کہ ”جو احرام فلاں کا وہی میرا“ بایں طور کہ وہ اس کے ساتھ جانے کا ارادہ رکھتا ہے یا اس کے علم و فضل کی وجہ سے اس کی قنہ کرنا چاہتا ہے، پس کہتا ہے: اے اللہ میں تجہ کہتا ہوں، میں احرام باندھتا ہوں، میں نیت کرتا ہوں جیسا فلاں نے تجہ کہا یہ نیت کی، یہ کہہ کر وہ بیٹ ہے۔

پس یہ احرام صحیح ہے، جسہ فقہاء کے نزدیک، مگر مالکیہ کے خلاف مذہب میں اسی شخص کے احرام کے مطابق اس کا احرام

(۱) الشرح المکیر مع حاشیہ ۲/۲۶۱، نیز ملاحظہ ہو لفظ ۳/۲۶۱، اتر ۲/۲۵۶۔

(۲) المنہاج مع الشرح ۲/۹۶، بیضاوی ۲/۱۵۷، المجموع ۷/۲۳۰، نہیۃ المحتاج ۲/۳۵۳۔

(۳) الکافی ۱/۵۳۱، الخی ۳/۲۸۵، مطالب ولی الخی ۲/۱۶۳۔

ہو اور شہ حج سے پہلے ہی اس کی تعیین کرنا چاہیے تو فقہاء کے اس اختلاف سے بھی اس کا تحقق ہے کہ حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام باندھا جاتا ہے یا نہیں (۴)۔

احرام مہم کی تعیین اس طرح کی جائے لی اس کے مارے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

حصبہ کہتے ہیں کہ اگر طواف سے پہلے تعیین کر لی تو اس تعیین کا اعتبار ہوگا، اگر تعیین کے بغیر عمرہ کی نیت سے یا مطلق نیت سے طواف کر لیا خواہ ایک ہی شوط کیا ہو تو اس کا احرام عمرہ کا ہو جائے گا، وہ عمرہ کے اہمال پر رے کرے گا، پھر حج کا احرام باندھ کر ترجع کرنے کا ہو جائے گا۔ مذکورہ بالا صورت میں عمرہ کا احرام ہو جانے کی علت یہ ہے کہ ”طواف عمرہ میں رکن ہے اور طواف قدم حج میں رکن نہیں ہے بلکہ سنت ہے، لہذا اس طواف کو رکن ماننا قائل ترجیح ہے، اور عمرہ جس طرح اس کے ارادہ سے متعین ہو جاتا ہے اسی طرح اس کے فعل سے بھی متعین ہو جاتا ہے“۔

مگر اس نے احرام کی تعیین نہیں کی، نہ خانہ کعبہ کا طواف کیا بلکہ طواف سے پہلے عرفہ میں قوف کیا تو اس کا احرام حج کا ہو جائے گا، اگر قوف عرفہ کرتے ہوئے حج کا ارادہ نہ کیا ہو تو بھی یہ قوف ررہ نے شروع حج کا ما جائے گا، اس کے مہمال حج کا پورا ررہ لازم ہوگا، یہ مذہب حنفی کا مقدمہ قول ہے (۵)۔

مالکیہ کا مذہب، امام ابو یوسف اور امام محمد کی ایک روایت یہ ہے کہ مسہم احرام باندھنے والے کو نہیں کے جدی حج یا عمرہ کرنا چاہیے، اگر اس سے حرام کوئی ایک کے لئے متعین کرے سے پہلے طواف یا

(۱) ر کے مہینوں سے پہلے احرام کے حکم کی مختلف مذہب میں تفصیل فقرہ ۲۵۵ میں دیکھی جائے۔

(۲) بدائع الصنائع ۲/۱۶۳، فتح القدیر ۲/۳۰۰، شرح المصاب ۲/۴۳-۴۴، رد المحتار ۲/۳۱۷۔

ہو جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

ساتھ ہوگا قہری و اسب ہوگی، اور گریہ کی شرط نہ لگانی ہو تو قہری اس پر لازم نہ ہوگی، اس تفسیرات کے مطابق جو حصار کی بحث میں آئیں گی۔

حنبلیہ نے اس مسئلہ میں توسع سے کام لیتے ہوئے کہا ہے کہ جو شخص حج یا عمرہ کا احرام باندھے اس کے لئے مستحب ہے کہ اپنے احرام کے وقت شرط لگالے، حنبلیہ کے نزدیک اس شرط کے دو قاعدے ہوں گے:

ایک قاعدہ یہ ہوگا کہ جب کسی رکاوٹ کی وجہ سے احرام ختم کرے گا، خواہ یہ رکاوٹ دشمن ہو یا مرض یا ان کے علاوہ کچھ اور تو اس کے لئے حائل ہونا جائز ہوگا، اور قاعدہ یہ ہے کہ جب وہ اس شرط کی وجہ سے حائل ہو گیا تو نہ اس پر دم ہے نہ روزہ، چاہے مانع دشمن ہو یا بیماری یا کچھ اور۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک احرام میں شرط لگانا درست نہیں ہے، اور اگر شرط لگائی تو اس سے رکاوٹ پیش آنے پر احرام ختم کرنا صحیح نہ ہوگا بلکہ جو رکاوٹ پیش آتی ہے اس کے سلسلہ میں "حصار کی بحث" میں آئی ہوئی تفسیرات کے مطابق عمل کرنا ہوگا۔

شافعیہ اور حنبلیہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ اس نے کہا: دخل السبي<sup>(۲)</sup> عسى صباغة بنت الربيع، فقالت: يا رسول الله اني اريد الحج وانا شاكية، فقال النبي ﷺ: ححي واشترطي ان محبي حيث حبستني<sup>(۳)</sup> (نبی اکرم ﷺ صباغة بنت زبير کے پاس تشریف لے گئے، انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں حج کا ارادہ رکھتی ہوں لیکن مجھے کچھ تکلیف ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: حج کر اور یہ شرط لگا دو کہ میرے احرام ختم کرنے کی جگہ وہ ہے جہاں مجھے رکاوٹ پیش آجائے)، یہ حدیث بخاری اور مسلم دونوں میں

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث ہے کہ وہ یس سے آئے اور بنی روم علیہ السلام کو حجۃ الملو، اس میں پایا، ان سے نبی اکرم ﷺ نے دریافت کیا: "بسم اهللت" (تم نے کس چیز کا احرام باندھا؟) انہوں نے عرض کیا: اس چیز کا احرام باندھا جس کا احرام بنی روم علیہ السلام نے باندھا ہے، یہ بنی روم رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لو لا ان معي الهدي لأحللت" (اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو میں احرام سے دم لے جاتا)۔ ایک روایت میں یہ اضافہ ہے: "فلهذا وامكث حراماً كما انت"<sup>(۴)</sup> (ہدی کرو اور جس طرح تھے اسی طرح احرام کی حالت میں رہو)۔

### احرام میں شرط لگانا

۲۰- احرام میں شرط لگانا یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت انسان کہے: "شر مجھے کوئی رکاوٹ پیش آئی تو میرے احرام ختم کرنے کی جگہ وہی ہوگی جہاں مجھے رکاوٹ پیش آئی"۔

۲۱- شافعیہ کے نزدیک اس طرح کی شرط لگانا صحیح ہے، اس قاعدہ یہ ہوگا کہ کوئی رکاوٹ پیش نہ آئے یا اگر پیش آئے تو احرام سے آزاد نہ ہو جائے ہوگا، اور اگر شرط نہیں لگائی ہے تو رکاوٹ پیش آنے پر احرام ختم کرنا درست نہ ہوگا، پھر اگر یہ شرط لگائی تھی کہ احرام ختم نہ کرنا کسی کے

(۱) شرح المسبب ۲۷، رد المحتار ۲۷۷، الإيضاح ۱۳، غمازہ المحتاج ۲۷۷، شرح مشرور المسبب ۲۷، المجموع ۲۷، المنی ۲۸۵، کمال ۲۸۱، المشرع الكبير مع حاشیہ ۲۷، مواہب الجلیل ۲۷، شرح الفرقانی ۲۷۷۔

(۲) بخاری (صاب) من لعل فی ذم السبي کما لعل السبي ﷺ ۲۷۷، طبع ۱۳۱۲ھ، ۵۹۷، القلہ بخاری کے ہیں اسی کے حاشیہ مسلم میں مذکور حضرت عائشہ کی اس طویل حدیث میں ہے جس کی روایت انہوں نے حضرت عائشہ کی ہے۔



## احرام ۲۲-۲۳

ہے۔

حنفیہ و مالکیہ کا استدلال قرآن کریم کی اس آیت سے ہے:  
 "فَإِنْ أَحْصَوْهُ لَمَّا انْتَهَسُوا مِنَ الْهَدْيِ" (۲) (پھر اگر گنہ جاو۔  
 تو جو بھی قربانی کا جانو پھر ہوا سے پیش کر دو)۔

اس سلسلے میں تفصیل ہے جو "احصار" کی اصطلاح کے تحت ذکر کی  
 جائے گی۔

### ایک احرام پر دوسرا احرام باندھنا

۱۔

### عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنا

۲۲- اس کی مثل یہ ہے کہ پہلے عمرہ کا احرام باندھ لے، پھر عمرہ کا  
 طواف کرنے سے پہلے یا عمرہ کا طواف کرنے کے بعد اس کا احرام تم  
 کرنے سے پہلے حج کا احرام باندھ لے۔

عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنے کی مختلف شرطیں بنتی ہیں۔  
 جس حالت میں دوسرا احرام باندھا گیا ہے اس کے اعتبار سے اور عمرہ  
 کی حالت کے اعتبار سے ہر مثل کا علیحدہ حکم ہے۔

۲۳- حنفیہ چونکہ کسی کے لئے قرآن کو نثر و تراویح پڑھنا اور کہتے  
 ہیں کہ سرگئی سے قرآن پڑھا تو وہ ہو تو جائے گا لیکن اس لئے رایا، اور  
 اس کے دوسرے جوازات سرالارم ہوگا تاکہ اس نثری کی پابندی ہو سکے،  
 اس لئے حنفیہ کے یہاں اس مسئلہ میں ایک خاص قسم کی تفصیل ہے،  
 جیسا کہ بعد مذہب میں احرام کے مسائل اور اس کی صورتوں کے

(۱) بخاری، کتاب الحج، باب ۱۰، کتاب الدین، ۷۷، مسلم، کتاب الحج، باب  
 جواز بشرط الاکرام، ۲۶۳، ابوداؤد، ۱۵۱۴-۱۵۲، ترمذی، ۲۷۸-۲۷۹  
 ۲۷۹، تہذیب، ج ۱، طبع مصنف، مجلس مدائن مع حاشیہ ہندی و ایرانی  
 ۱۶۷/۱، ابن ماجہ، ۹۷۹۔

(۲) سورہ بقرہ، ۱۹۶۔

بارے میں ان کی آراء کے مطابق تفصیلات ہیں۔

حنفیہ کے نزدیک تفصیل یہ ہے کہ عمرہ یا تو قی ہوگا یا "قانی"۔  
 جس حالت میں اور احرام باندھا گیا ہے اس کے اعتبار سے  
 رت، بل شرطیں بنتی ہیں:

۲۴- پہلی مثل: پہلی مثل یہ ہے کہ عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے حج  
 کا احرام باندھ لے۔

۲۵- ایسا کرنے والا شخص "قانی" ہے تو اس کا یہ کرنا  
 لازمات صحیح ہے تمام مذاہب (۲) کے مطابق ایسا کرنے سے وہ  
 کارن ہو جائے گا، بلکہ حنفیہ کی صراحت کے مطابق ایسا کرنا مستحب  
 ہے، یہ نکتہ حنفیہ لوگوں کے موقع پر حضور کریم ﷺ کے عمل کو اس کی  
 پر محمول یا تا ہے، جیسا کہ دن کریم دنیہ کی تحقیق ہے، وہی وغیرہ  
 نے بھی دن کریم کی پیروی کی ہے (۳)۔

اس کا بوزنہما اکرم ﷺ کے حج کے سلسلہ میں حضرت عائشہ رضی  
 اللہ عنہا سے بھی معلوم ہوتا ہے، وہ فرماتی ہیں: وکنت من أهل  
 بعمره فحسنت قبل أن أدخل مكة، فاذكرني يوم عرفه  
 وأنا حائض، فشكوت إلى رسول الله ﷺ فقال: "دعي  
 عمرتك وانقصي نفسك وامشطی، وأهني بالحج"

(۱) کسی سے مراد وہ شخص ہے جو مکہ میں ہوا سو اہل بیت کے اندر رہتا ہو، خواہ وہ مکہ کا  
 باشندہ ہو لیکن وہ وہاں آگیا ہو اور وہاں ٹھہر گیا ہو، لہذا انکی کے لئے اس سے  
 دینی تعبیر بیانی کی ہے اور قانی وہ لوگ ہیں جو مکہ کے علاوہ ہوں (دیکھئے  
 "قانی" کی اصطلاح)۔

(۲) فتح القدیر، ۲۸۸/۲، البدائع، ۱۶۹/۲، اللباب، اور اس کی شرح، المسک  
 المختصر، ۱۹۷، البصوط، ۱۸۲/۲، الشرح الکبیر، ۲۷۲-۲۷۸، مواہب، ج ۱،  
 ۵۰۳، شرح البرقانی، ۲۵۸/۲، شروح المنہاج، ۱۲۷/۲، التہذیب  
 ۳۲۲/۲، قانی، ۵۳۳، الايضاح و المہذب، ۵۲۳/۱، مجمع  
 ۷۳۲/۱، الخی، ۷۲۳/۲

(۳) شرح اللباب، ۱۹۷۔

(میں) لوگوں میں تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا، مجھے ملے پہنچنے سے پہلے حیض آیا، عرفہ کا دن آیا اور میرا حیض ختم نہیں ہوا، میں نے رسول اکرم ﷺ سے عرض حال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: پنا عمرہ چھوڑ دو، سر کا بال کھول لو اور تنگھی کرو اور حج کا احرام باندھو) یہ حدیث بخاری و مسلم میں ہے (۱)۔

مالکیہ نے عمرہ پر حج کا احرام باندھنے کی درستگی کی یہ علت بیان کی ہے کہ ”حج قوی ہے و عمرہ ضعیف ہے“۔

ب۔ یہاں کرنے والا ترکی (یا میتاقی) بدو فقہاء حنفیہ کے نزدیک بالاحاق اس کا عمرہ چھوٹ جائے گا اور عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے اسے ایک جانور ذبح کرنا ہوگا، اس لئے کہ حنفیہ کے نزدیک مکی کے لئے حج اور عمرہ کو جمع کرنا غیر مشروع ہے (۲) اور ”معصیت سے بچنا لازم ہے“ عمرہ کے ترک کرنے کی وجہ یہ ہے کہ عمرہ میں اعمال کم ہیں اور حج میں اہل ریاہ میں ایسا عمرہ میں نہ احاطہ کرتے ہیں، اس کو چھوڑنا زیادہ سہل ہوگا۔ مہری وہ یہ ہے کہ عمرہ مہری کی وجہ سے گناہ ہوا، کیونکہ عمرہ مہری حج کے وقت داخل ہوا، لہذا اسی کو چھوڑنا زیادہ بہتر ہوگا۔ وہ شخص اپنا حج پورا کر لے گا۔ عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے ایک جانور ذبح کرنا ہوگا اور آئندہ عمرہ کی تہنہ کرٹی ہوگی (۳)۔

حنفیہ کے علاوہ مہری فقہاء کے نزدیک اس مسئلہ میں اتفاق اور مکی کا حکم یکساں ہے، دونوں کے احرام صحیح ہو جائیں گے مہریوں کا نذرانہ ہو جائے گا، کیونکہ حضرات کے نزدیک مکی کے لئے قرآن جاری ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل (نقد و نثر ۳۰) میں آئے گی۔

میں مالکیہ و شافعیہ کے یہاں شرط یہ ہے کہ عمرہ صحیح ہو، اور

(۱) بخاری کتاب الحج باب الاحرام بعد الحج بخیر ج ۱ ص ۲۳۳، مسلم ج ۱ ص ۲۷۳۔

(۲) فتح القدیر ۲/۲۸۸-۲۸۹۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۶۹۲ حنفی کی عبادتوں میں ”نفس“ سے مراد ترک کرنا ہے۔

مالکیہ کے یہاں عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنے کی تمام شرطوں کی صحت کے لئے عمرہ کے صحیح ہونے کی شرط ہے حنفیہ کے یہاں یہ شرط صرف قرآن کی صحت کے لئے ہے شافعیہ نے اس شرط کا اضافہ کیا ہے کہ عمرہ پر حج کا احرام باندھنا حج کے مہینوں میں ہو۔

۲۵- مہری مثل: مہری مثل یہ ہے کہ عمرہ کا کچھ طواف کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا جائے کچھ طواف کرنے سے مراد یہ ہے کہ ابھی عمرہ کے طواف کا صرف تیس پندرہاں سے بھی کم پندرہاں ہو۔

اس مثل کے بارے میں حنفیہ کا مسلک اہل بیت ہے:

اہل بیت۔ اتفاق بدو فقہاء بوجہ ہے گا۔

ب۔ اہل بیت (میتاقی) بدو فقہاء حنفیہ (۱) کی عبارتوں کا غور سے مطالعہ کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ حج اور عمرہ میں سے کسی ایک کو ترک کرنا واجب ہے، پھر اس میں از حنفیہ میں اختلاف ہے کہ حج کو ترک کرنا افضل ہے یا عمرہ کو ترک کرنا۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ حج کو ترک کر دے، اس ترک کی وجہ سے اسے ایک جانور ذبح کرنا ہوگا اور آئندہ ایک حج و یک عمرہ کرنا لازم ہوگا (۲)، کیونکہ یہ شخص اس آدمی کی طرح ہے جس کا حج فوت ہو گیا ہو، اور جس کا حج فوت ہو گیا ہو اس کا حکم یہ ہے کہ عمرہ کر کے احرام ختم کر لے، پھر آئندہ سال حج کرے (۳) حتیٰ کہ اگر اس نے اسی سال حج کر لیا تو عمرہ ساتھ ہو گیا، کیونکہ اب وہ اس شخص کی طرح نہیں رہا جس کا حج فوت ہو گیا ہو بلکہ احصار والے شخص کی طرح ہو گیا جس نے احرام ختم کر لیا پھر اسی سال حج کر لیا، اس صورت میں اس پر عمرہ

(۱) رد المحتار ۱/۱۵۲ تبیین الفتاویٰ ۲/۷۵۔

(۲) جیسا کہ رد المحتار ۱/۳۱۵ میں اس کی وضاحت کی ہے المصنوع ۴/۱۸۲ کی ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات کا اختلاف متعلیٰ طور پر کسی ایک

کو ترک کرے میں ہے۔

(۳) الہدایہ ۲/۲۸۹۔

جب نہیں ہوگا، اس کے برخلاف اگر اگلے سال یا اس کے بعد حج یا (۱) اتو حج کے ساتھ عمرہ بھی واجب ہوگا۔

امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ عمرہ کا ترک کرنا زیادہ پسندیدہ ہے، اسی عمرہ کی قضا کرے گا، کوئی وجہ عمرہ لازم نہ ہوگا، اور نہ عمرہ کو ترک کرنے کی وجہ سے جانور یا مال لازم ہوگا، اگر یہ حرم حج کے بجائے عمرہ کو ترک کرے تو امام ابو حنیفہ کے، ایک بھی یہی حکم ہوگا (۲)۔

ترک حج کے مستحب ہونے پر امام ابو حنیفہ کا استدلال یہ ہے کہ عمرہ کے بعض اعمال اور کر لینے کی وجہ سے عمرہ واجب نہ ہو چکا ہے، اور حج کا احرام بھی پختہ نہیں ہوا ہے، ”یہ پختہ کو ترک کرنا زیادہ بہتر ہے۔“ دوسرا استدلال یہ ہے کہ موجودہ حالت میں عمرہ کو ترک کرنے میں عمل کو باطل کرنا ہے، اور حج کو ترک کرنے میں عمل سے روکتا ہے، اور روکتا باطل کرنے سے اولیٰ ہے (۳)۔

صاحبین نے ترک عمرہ کے افضل ہونے پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ عمرہ کا حج سے کم ہے، اس کے مال کم ہیں، قضا کرنا زیادہ بہتر ہے، کیونکہ عمرہ کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں (۴)۔

مالک (۵) اور حنفیہ (۶) فرماتے ہیں کہ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنے کی یہ شرط بھی صحیح ہے، ”وہ شخص تارن ہو جائے گا عمرہ حج

میں، اخل ہو جائے گا۔

شافعیہ (۱) اور شہب مالکی کا قول ہے کہ عمرہ پر حج کو داخل کرنا عمرہ کا طواف شروع کرنے سے قبل درست ہے، لیکن جب عمرہ کا طواف شروع کر دیا خواہ ایک قدم ہی چلا ہو تو اس کا حج کا احرام باندھنا درست نہیں ہوگا۔

ان حضرات کا استدلال یہ ہے کہ ”عمرہ کا احرام اپنے مقصد سے جڑ چکا ہے، کیونکہ طواف عمرہ کا سب سے اہم عمل ہے، لہذا وہ کسی اور عمل کی طرف نہیں پھرتا۔“

لیکن شافعیہ نے اس کی تفسیر یوں کی ہے کہ ”اگر اس شخص نے طواف کی نیت سے احرام کا احرام کر لیا تو زیادہ دقویٰ یہ ہے کہ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام، اخل کرنا جائز ہوگا، کیونکہ احرام طواف کی تمثیل ہے، طواف کا ترک نہیں ہے۔“

۲۶- تیسری شکل: تیسری شکل یہ ہے کہ عمرہ کے طواف کے کٹر چکر لگانے کے بعد حج کا احرام باندھے۔

اس کا حکم حنفیہ کے نزدیک اس شخص کی طرح ہے جس نے طواف پورا کر لیا ہو، اس کی تکمیل پختہ صورت میں رہی ہے، اس سے کہ حنفیہ کے یہاں اس کو طواف کا حکم حاصل ہوتا ہے (۲)۔

جمہور فقہاء کے نزدیک تیسری شکل کا یہی حکم ہے جو پروردگار کریم کی شکل کا ہے (۳)۔

۲۷- چوتھی شکل: چوتھی شکل یہ ہے کہ عمرہ کا طواف مکمل کرنے کے بعد احرام ختم کرنے سے پہلے حج کا احرام باندھے، حنفیہ کے مذہب

(۱) رد المحتار ۵/۳۵۳، تبیین الحقائق ۵/۵۵۷، ملاحظہ ہو ”حج“ کی اصطلاح۔

(۲) نوہم الابصار مع حاشیہ ۳/۱۵۳۔

(۳) الہد یہ ۳/۲۹۰، ملاحظہ ہو المسو ۵/۱۸۲۔

(۴) الہد یہ ۳/۲۹۰، تبیین الحقائق ۳/۵۰۷، اس میں دلائل کی مزید تفصیل ہے، لہذا حج ۲/۱۶۹-۱۷۰ میں بھی اسی طرح ہے۔

(۵) شرح الکبیر مع حاشیہ ۳/۲۸۸، موبہ الجلیل ۳/۵۰-۵۱، شرح الفرقانی ۲/۲۵۸-۲۵۹، المدونہ ۲/۳۱۲، روایت بخون سے سوانہ کریمہ مطبوعہ دار الفکر ۳/۳۳۳۔

(۶) معنی ۳/۵۲۳، الکافی ۱/۵۳۳۔

(۱) بیضاوی اور اس پر تفسیر کا حاشیہ ۱۵۶-۱۵۷، الہد یہ مع الشرح ۷/۶۳، ۱۶۵، ۱۶۳، شروع المسماح ۲/۲۷۲، التہابہ ۳/۲۲۲، مفتی الحاج ۱/۵۱۳، طبع الحلی، سیاق و سباق مفتی الحاج اور التہابہ کے ہیں۔

(۲) شرح الکفر للفتی ۱/۱۰۸۔

(۳) سابق عمل میں مذکور مذہب کے مراجع کا ملاحظہ کیا جائے۔

## احرام ۲۷

میں اس فعل کے بارے میں ہی تفصیل ہے جو ہری فعل میں ہے۔  
مالکیہ (۱) نے اس مسئلہ میں ایک اور تفصیل کی ہے جو راجح دلیل ہے:

لف۔ عمرہ کا طواف کرنے کے بعد طواف کی دو رخصتیں پڑھنے سے پہلے عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنا مکروہ ہے، بین اُمر احرام باندھنا یہ تو احرام صحیح ہو گیا، و لازم ہو گیا وہ شخص تارن ہو گیا۔ اس پر ہم قریب لایم ہے۔

ب۔ عمرہ کا طواف کرنے و رطواف کی دو رخصتیں پڑھنے کے بعد سعی شروع کرنے سے پہلے عمرہ پر حج کا احرام باندھنا مکروہ ہے، یہ احرام صحیح نہیں ہوگا، و وہ شخص تارن نہیں ہوگا۔

اسی طرح کچھ سعی کرنے کے بعد حج کا احرام باندھنا اور ایسا ہی سعی کی حالت میں احرام باندھنا، اگر سعی کے بعض شوط کر لئے اور عمرہ پر حج کا احرام باندھ لیا تو اس کے لیے یہ مکروہ ہے، اگر ایسا کر لیا تو اپنی سعی پوری کرے، پھر حال ہو جائے، اس کے بعد پھر از سر نو حج کا احرام باندھے، چاہے وہ کی ہو یا آفاق۔

چونکہ ثواب کی دو رخصتیں پڑھنے کے بعد سعی سے پہلے، سعی کے دوران عمرہ پر حج کا احرام باندھنا صحیح نہیں ہوگا، لہذا مشیہ رقول کے اعتبار سے اس نے جس چیز کا احرام باندھا اس کی قضا لازم نہیں ہے (۲)۔

ج۔ سعی عمرہ کرنے کے بعد طواف سے پہلے عمرہ پر حج کا احرام باندھنا، ایسا کرنا ابتداء جاز نہیں، اس لئے کہ اس کا نتیجہ طواف کو مؤثر کرتا ہے (۳)، پس اگر اس نے اس حالت میں احرام حج کا اقام کیا

(۱) الشرح الکبیر مع حاشیہ ۲۸/۲-۲۹، سواہب الجلیل ۵۳-۵۵، شرح الفرقانی و حاشیہ المنانی ۲۵۹/۲-۲۶۰۔

(۲) سواہب الجلیل ۵۳۔

(۳) مالکیہ کے دوسرے قول کے مطابق اس سے طواف موقوف ہے، ملاحظہ ہو:

تو اس کا یہ احرام صحیح ہے، اور یہ حج مستأنف ہے، اور اس کو عمرہ کے سے طواف کرنا ممنوع ہے، اس لئے کہ یہ احرام حج میں ضل پہنچا ہے، اور اس پر مدی لازم ہوئی، اس لئے کہ طواف عمرہ کو جو اس پر واجب تھا احرام حج کی وجہ سے مؤثر نہ رہا، اور نہ یہ قارن ہوگا نہ متمتع (۱)۔ اگرچہ اس نے اشہر حج سے پہلے اپنا عمرہ پورا کر لیا تھا، بلکہ یہ معرد ہوگا، و اگر اس نے بعض اوقات حج میں پورے کرے تھے تو وہ متمتع ہوگا۔

اگر اس شخص نے حج کا احرام باندھنے کے بعد افعال حج سے قارن ہونے سے پہلے ہی عمرہ کا طواف کر لیا تو بھی مدی (یک جا و روع کرنا) لازم رہے گی، اس کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوگی، اس صورت میں مالکیہ کے نزدیک اس پر فہم یہ بھی لازم ہو جائے گا، یہ میل نہیں ہو کر نے کا فہم یہ ہوگا (۲)۔

ثانیہ (۳) اور حنبلیہ (۴) کا مسلک یہ ہے کہ عمرہ کا طواف کرنے کے بعد عمرہ پر حج، افضل رہا یعنی حج کا احرام باندھنا درست نہیں ہوتا (اس کی سلسلہ سابقہ صورت کے تحت گذر چکی ہے) لہذا سعی کر پینے کے بعد تو بدرجہ اولیٰ عمرہ پر حج کو داخل کرنا درست نہیں ہوگا۔

لیکن حنبلیہ نے اس شخص کا استثناء دیا ہے جس کے پاس مدی ہو، حنبلیہ کہتے ہیں (۵) کہ جس کے ساتھ مدی ہو وہ عمرہ کی سعی کرنے کے بعد بھی عمرہ پر حج کا احرام داخل کر سکتا ہے جبکہ اس کے ذمہ ایسا کرنا

= حوالہ سابقہ ۵۳-۵۵۔

(۱) اس لئے کہ عمرہ پر حج داخل کرنا صحیح نہیں ہوگا، بلکہ حج کا احرام صحیح ہوگا۔

(۲) مالکیہ کے یہاں ایک قول بھی ساقط ہونے کا بھی ہے، اس بارے میں بحث سواہب الجلیل ۵۵/۳ میں دیکھی جائے۔

(۳) المہذب ۷/۳۳، انہما ۲/۲۲۲، مفتی، المہذب ۱۱/۵۱۳۔

(۴) نکالی ۱/۵۳۳-۵۳۴، المفتی ۳/۸۲، غایۃ المنتقی اور اس کی شرح

مطالب ولی ائسی ۲/۳۰۷-۳۰۸۔

(۵) عبارت مطالب ولی ائسی کی ہے معمولی تبدیلی کے ساتھ۔

## احرام ۲۸-۳۰

خفیہ اور مالکیہ کی صراحت کے مطابق یہ عمل مرد و عورت دونوں کے لیے ایک احرام درست ہو جانے کا اس تفصیل کے مطابق جس کو ہم آئندہ تحریر کریں گے۔

سوم

ایک ساتھ دو حج یا دو عمرہوں کا احرام باندھنا

۲۹- اگر حج یا عمرہوں کا احرام باندھنا تو ایک کا احرام منعقد ہو۔ دوسرے کا احرام لغو ہو گیا، یہ مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا مسلک ہے، اس لئے کہ یہ دونوں ایسی عبادتیں ہیں جن کا پورا کر دینا اس پر لازم نہیں، لہذا ایک ساتھ دونوں کا احرام بھی صحیح نہیں ہوگا، اسی بنا پر اگر وہ اپنے حج یا عمرہ کو فاسد کر دے تو بس اسی ایک کی تفسیر لازم ہوگی۔  
خفیہ کا مسلک یہ ہے کہ دونوں کا احرام منعقد ہو جائے گا ورنہ ان میں سے ایک کی تفسیر کے ذمہ لازم ہوگی، کیونکہ اس کا احرام باندھ کر مرد اسے مکمل نہیں کر سکا تھا۔ اس موضوع کی کچھ تفصیلات درج ذیل بات میں، انہیں یہاں ذکر کرنے کی ضرورت نہیں، اس لیے کہ یہ بارالوقتہ میں (۱)۔

## تیسری فصل

### احرام کے حالات

۳۰- حرم جس تک کا ارادہ رکھتا ہے اس کے اعتبار سے احرام کی تین قسمیں ہیں: تہاج یا تہا عمرہ کا احرام باندھنا، یا دونوں کو جمع کرنا، جمع کرنے کی دو صورتیں ہیں: تمتع قرآن۔

(۱) انہی ۳۳ ۵۵۳، سواہب الجلیل ۳۸ ۵۵۸، المجموع ۵۲ ۵۲۵، فتح القدیر ۲۹۷/۲۔

لازم ہے جیسا کہ آئندہ آئے گا، یہ تکبیر اس کے لئے رتج دلیل "یتوں و عجم سے مجبور ہے:" "ولا یخلفوا ذنبا و مسکما حتی یبلغ الہدی محلہ" (۱)۔ (۲) جب تک قربانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤ (۳)۔ مذہب حنبلی کے مطابق وہ شخص قارن ہو جائے گا (۴)۔

"انقرضت" اور "شرح البنتی" میں ایک دوسرے مقام پر ہے کہ وہ شخص قارن نہیں ہوگا اگر حج کے مہینوں کے علاوہ میں مرد حج داخل ہو تو مذہب حنبلی کے مطابق صحیح ہوگا۔ یہ تکبیر حنبلیہ کے ایک حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام باندھنا درست ہے۔

دوم

حج کے احرام پر عمرہ کا احرام باندھنا

۲۸- مالکیہ (۱)، حنبلیہ (۲)، کا مسلک اور شافعیہ (۳) کا قول جدید (جو فقہ شافعی میں اصح قول قرار دیا گیا ہے) یہ ہے کہ حج کا احرام باندھنے کے بعد عمرہ کا احرام باندھنا درست نہیں ہے، لہذا اود قارن نہیں ہوگا، نہ اس پر دم قرآن لازم ہوگا نہ اس عمرہ کی تفسیر لازم ہوگی جس کا احرام باندھا تھا، اسحاق بن راہویہ، ابو ثور اور ابن المنذر کا بھی یہی مسلک ہے۔

(۱) سورۃ بقرہ کی آیت نمبر ۱۹۶ کا کلام ہے اس کے بارے میں تفصیل "انصار" کی اصطلاح میں دیکھئے، یہ آیت اس میں وارد آئی ہے۔  
(۲) ابن تہامی نے انکانی اور انہی میں اس قول پر اکتفا کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب حنبلی میں یہی قول مستند ہے۔  
(۳) مختصر ضعیف بشریہ سواہب الجلیل ۳۸ ۵۵۸، شرح الترمذی ۲ ۵۵۷، الشرح المکبیر و جامعۃ المدنی ۲ ۵۵۷، ورد یکھتہ المدونہ ۲ ۱۳۰۔  
(۴) انہی ۳۳ ۵۵۳، انکانی ۱ ۵۳۲-۵۳۳، مطالب ولی انہی ۲ ۳۰۸۔  
(۵) شرح النکاح ۲ ۵۲۷، نہایت المحتاج ۲ ۵۲۲، الايضاح ۲ ۵۵۷، المجموع ۲ ۵۶۳، المجموع ۲ ۵۶۶، مفتی المحتاج ۲ ۵۳۔

بغیر او:

حجاب کے نز، ایک بھی قرآن کی بھی تعریف ہے جو شافعیہ کے یہاں ہے۔ اس فرق کے ساتھ کہ حجاب حج کے مہینوں میں احرام باندھنے کی شرط نہیں لگاتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

صلح میں اگر وہ کا مطلب یہ ہے کہ اپنے احرام میں صرف حج یا صرف عمرہ کی نیت کرے۔

قرآن:

تمتع:

حنفیہ کے نزدیک تمتع یہ ہے کہ ایک ہی سب میں اشہر حج میں دو نیک کی "انگلی سے قاعدہ اٹھائے گا، بغیر اس کے کہ دونوں عبادتوں کے درمیان اپنے اہل کے ساتھ امام صحیح کیا ہو<sup>(۲)</sup>۔  
"امام صحیح" یہ ہے کہ عمرہ کے بعد حج شروع کرنے سے پہلے حائل ہو کر رہے<sup>(۳)</sup>۔

مالکیہ کے نزدیک تمتع یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے، پھر عمرہ سے فارغ ہو، اس کے بعد حج کرے<sup>(۴)</sup>۔  
شافعیہ کے نزدیک تمتع یہ ہے کہ اپنے شہر کے میقات سے عمرہ کا احرام باندھے، اور عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کرے<sup>(۵)</sup>۔  
حنابلہ کے نزدیک تمتع یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے، پھر عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد جہاں سے چاہے حج کا احرام باندھے<sup>(۶)</sup>۔

حنفیہ کے نزدیک قرآن یہ ہے کہ آفاقی ایک ساتھ یا الگ الگ حج اور عمرہ کو جمع کرے، الگ الگ جمع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ کا کٹر طواف کرنے سے پہلے حج کا احرام باندھ لے، خواہ مکہ سے ہی، اور عمرہ حج کے مہینوں میں "کرے"<sup>(۱)</sup>۔  
مالکیہ کے نزدیک قرآن یہ ہے کہ ایک ساتھ حج اور عمرہ کا احرام باندھے، ایک نیت کے ساتھ یا ترتیب وار دونوں کے ساتھ جس میں عمرہ کی نیت پہلے ہو، یا عمرہ کا احرام باندھے اور عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے یا طواف کرنے کے ساتھ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھے<sup>(۲)</sup>۔  
شافعیہ کے نزدیک قرآن یہ ہے کہ ایک ساتھ حج و عمرہ کا احرام باندھے، یا حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے، پھر عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل کرے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) المغنی ص ۲۸۳، مطالب ولی امی ۲/۳۰۷، اس میں مراحت ہے "طواف حج کے مہینوں میں ہوا۔ ہو۔"  
(۲) لباب المساک ۹۸۷  
(۳) شرح اللباب ۹۸۷، ۱۰۳۰  
(۴) متن ظلیل مع الشرح الکبیر ۲/۲۹۴، وراہی کے مثل رسالہ ظہیر و فی مع الشرح میں ہے ص ۹۳  
(۵) منهاج الطالبین للحوئی ۲/۱۲۷، نسخہ شرح لکھنؤ میں ان کے قول سے اس مکہ مسجد و مسجد ہے کیونکہ سے احراماء حیات حج کے لئے شرط نہیں ہے  
(۶) غایۃ المنتقى ۲/۳۰۷

(۱) لباب المساک ۱۷۱، اس کا موازنہ بدائع الصنائع ص ۱۶۷ سے کیجئے، البدائع میں ہے "شریعت کے عرف میں قرآن اس آفاقی کا نام ہے جو جمع کرے۔۔۔۔۔" لیکن شرح اللباب ص ۱۷۲ میں مراحت کی ہے کہ آفاقی کی شرط قرآن مسور کے لئے ہے ایک ساتھ حج و عمرہ کے احرام کی صحت کے لئے نہیں ہے  
(۲) یہ تعریف معمولی تہذیبی کے ساتھ متن ظلیل اور الشرح الکبیر ۲/۲۸۷ سے لی گئی ہے اس کا موازنہ رسالہ ظہیر و فی ۱/۹۳ سے کیجئے  
(۳) منهاج ص ۱۲۷، لباب ۱۶۳، سیاق منهاج کا ہے اس میں "حج کے مہینوں میں" کی شرط مسرورہ مذکور ہے

حرام کے وجہات:

۳۱- احرام کے وجہات<sup>(۱)</sup> دو بنیادی چیزوں میں منقسم ہیں:

اول: احرام کا میقات سے ہونا۔

دوم: احرام کا ممنوعات سے محفوظ رکھنا۔

دونوں کی تفصیل ذیل کے صفحات میں درج کی جا رہی ہے:

## چوتھی فصل

حرام کی میقات

۳۲- میقات وقت سے ماخوذ ہے، میقات وہ وقت ہے جو کسی چیز

کے سے مخصوص یا جائے پھر اس کے استعمال میں ممانعت کرتے

ہوے اس کا علاقہ جگہ پر بھی ہوئے گا، اور کسی چیز کی جو مکانی حد

مقرر کر دی جائے اس کو بھی میقات کہا جائے گا<sup>(۲)</sup>۔

اصلاح میں موافقت کی تعریف اس طرح کی گئی ہے کہ:

”مخصوص عبادت کے لئے متعین زمانوں اور متعین جگہوں کا نام

موافقت ہے“<sup>(۳)</sup>۔

اس اصلاح کی تعریف سے معلوم ہوا کہ احرام کے لئے تقسیم کی

میقات ہیں:

(۱) وہ جگہ سے وہ عمل مراد ہوتا ہے جس کو دانستہ چھوڑے سے گناہ ہوتا ہے حج

کے باب میں واجب سے وہ عمل مراد ہے جس کے ترک کی خلاف ورزی (جانور

ذبح کرنے) سے ہو جاتی ہے اور اس کے فوت ہونے سے حج کی صحت پر اثر

نہیں پڑتا، اس کا مدعی ۲/۴۰۰، الخرشنی ۲/۲۸۱، الخلیل ۱/۲۷۷، انہی

سہ ۳۴۲، القواعد بن الحکام ۳۳۳۔

(۲) النہیۃ فی غریب الحدیث، مادہ (وقت) ۳۸، ۳۳۸، ۳۴۰، الخیر شرح

القاسوس ۵۹۳، بخاری الصحیح ۱۲/۲۱۱۔

(۳) غایۃ المستملی ۲۹۵، ۲۹۶۔

پہلی قسم: زمانی میقات۔

دوسری قسم: مکانی میقات۔

## زمانی میقات

زمانی میقات یا تو حج کے احرام کی میقات ہوگی یا عمرہ کے احرام

کی میقات ہوگی، اس طرح زمانی میقات کی دو قسمیں ہو جاتی ہیں:

اول۔ احرام حج کی زمانی میقات:

۳۳- ابن کثیر رحمہ اللہ امام ابو حنیفہ<sup>(۱)</sup>، امام شافعی<sup>(۲)</sup> اور امام احمد و ابن

کثیر کے آثار میں کامسک ہے کہ حج کے احرام کا وقت شوال، ذیقعدہ

اور ذی الحجہ کے ابتدائی اس اس ہیں۔ یہ جمہور صحابہ، تابعین، تبع

تابعین وغیرہم کا مذہب ہے<sup>(۳)</sup>۔

امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ حج کا وقت شوال، ذیقعدہ اور پور

ذی الحجہ ہے، یہ اس میں کہ یہ پورا زمانہ احرام کے جائز ہونے کا وقت

ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ اس میں سے بعض زمانہ احرام شروع کرنے کے

جواز کا وقت ہے، یہ آثار شوال سے شروع ہو کر ذی الحجہ کی

طلوع فجر تک رہتا ہے، اور کچھ زمانہ احرام ختم کرنے کے جواز کا ہے،

یہ ذی الحجہ کی فجر سے ذی الحجہ کے شریک رہتا ہے<sup>(۴)</sup>۔

اس تفصیل سے معلوم ہو کہ حج کا احرام باندھنے کے لئے زمانی

میقات متفق علیہ ہے، جمہور فقہاء سے مالکیہ کا اختلاف صرف اس

بارے میں ہے کہ مالکیہ کے نزدیک احرام ختم کرنے کو ذی الحجہ کے

(۱) ۴۴۰، رد المحتار ۲/۲۰۶، ۲۰۷۔

(۲) شرح کبلی علی الصباح ۲/۹۱، نہایۃ المحتاج ۲/۳۸۷۔

(۳) انہی ۳۴۵، لب لبوب ۱/۱۱۱، ۱۱۲۔

(۴) الشرح المکرم حاشیہ ۴۱، بیاق الشرح المکرمی کا ہے، شرح ابن کثیر

۲۲۹، شرح المرسل مع حاشیہ فقہوی ۱/۵۷۷۔

### احرام ۳۳

آخر تک موخر کرنا جائز ہے، جیسا کہ آئندہ آئے گا۔

ہے، لیکن پہلا قول صحیح اور مشہور ہے (۱)۔

اس بارے میں مالکیہ کا جو مسلک ہے ”وہ حائض، مجملہ، عروہ بن زبیر، ربیع بن انس، و قتادہ سے بھی منقول ہے“ (۱)۔

حنفیہ اور حنابلہ کا استدلال حضرت بن عمرؓ اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ حجۃ الوداع کے موقع پر قربانی کے دن حمرات کے درمیان ر کے اور دریافت فرمایا: ”یہی یوم ہذا“ (یہ کون دن ہے؟) لوگوں نے عرض کیا: یوم النحر (قربانی کا دن)، اس کی (۲) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ہذا یوم الحج الاکبر“ (یہ بڑے حج کا دن ہے)، اس کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے (۲)۔

فریقین و دلیل یہ آیت ہے: ”الحج أشهر معلومات۔ فمن لم يصلهم الحج فلا دلت ولا فسوق ولا جدال في الحج“ (۳) (حج کے (چند) مہینے معلوم ہیں جو کوئی ان میں اپنے اور حج مقرر کرے تو پھر حج میں نہ کوئی فحش بات ہونے پائے اور نہ کوئی بے حکمی اور نہ کوئی جھگڑا)۔

حنفیہ اور حنابلہ نے کہا ہے: ”یہ بات میں ہوسکتی کہ حج کبر کا اس حج کے مہینوں میں سے نہ ہو“ (۲)۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو لوگوں کے درمیان اس کی انجہ کو یہ اعلان کرنے کے لئے بھیجا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے، اس لئے کہ حضرت ابو بکرؓ کا یہ عمل اس ارشاد ربانی کی قلیل قضا: ”وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ بِيَوْمِ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ“ (اور سنا دینا ہے اللہ کی طرف سے اور اس کے رسول کی طرف سے لوگوں کو دن بڑے حج کے) یہ حدیث متفق علیہ ہے (۳)۔

جمہور اس آیت کی تفسیر اس طرح کرتے ہیں کہ ”انہی مہینوں“ سے مراد مہینے اور تیسرے مہینہ کا کچھ حصہ ہے، اس سلسلہ میں جمہور نے صحت پر کرام کے آثار سے استدلال کیا ہے، ان کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ اس مدت کے دوران حج کے ارکان ادا کئے جاتے ہیں۔

اس آیت سے مالکیہ کا استدلال واضح ہے، آیت کا ظاہری معہوم وہی ہے، کیونکہ آیت میں ”انہی مہینے“ جمع کا صیغہ استعمال یا گیا ہے۔ اور جمع کی کم سے کم مقدار تین ہے، لہذا پورے کی انجہ حج کے مہینوں میں داخل ہونا ضروری ہے تاکہ تین کی تعداد پوری ہو۔

جمہور کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ دس ذی الحجہ کا ان حج کے مہینوں میں شامل ہے یا نہیں؟

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک شامل ہے، اور شافعیہ کے نزدیک حج کے مہینے دس ذی الحجہ کی رات گھرے پر ختم ہو جاتے ہیں، امام ابو یوسف سے بھی یہی قول مروی ہے، اس کی انجہ کی رات کے بارے میں شافعیہ کا یہ قول یہ تھا کہ وہ حج کے مہینوں میں شامل نہیں

(۱) المجموع ۷/۱۳۲، ملاحظہ ہو فتح القدیر ۲/۲۲، نہیہ الکناج ۲/۳۸۸۔  
(۲) حدیث: ”ہذا یوم الحج الاکبر...“ کی روایت ابو داؤد (عون المعبود ۱۳۹۲ طبع لبنان) اور ابن ماجہ (۱۰۱۶ طبع بیروت) نے کی ہے اور بخاری نے اس کی روایت ترمذی کی ہے اور ابن حجر نے اس کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے (فتح الباری ۳/۵۷۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع انتقید)۔

(۳) انہی ۳/۲۹۵، نیز ملاحظہ ہو مطالب ولی النہی ۲/۳۰۱۔  
(۴) حضرت ابو بکرؓ کا حضرت ابوبکرؓ کو بھیجے والی حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابوبکرؓ سے کی ہے اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں: ”ان ۱۰ مکرم الصلح رضی اللہ عنہ بعث فی الحجة النبی اُمّہ و عہدہ رسول اللہ ﷺ قبل حجة الوداع یوم النحر فی رھط یوم دن فی الناس“

(۱) تفسیر ابن کثیر ۱/۲۳۶۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۷۔



حضرت نے عقلی دلیل سے بھی استدلال کیا ہے، وہ یہ ہے کہ یوم النحر (دس ذی الحجہ) میں حج کا ایک رکن "ایسا جانا ہے، جو رکن طواف زیارت ہے، اس دن حج کے بہت سے اعمال ادا کئے جاتے ہیں، مثلاً حجرہ عقبہ کی رمی، قربانی، طلق، طواف، سعی، منیٰ کی طرف واپسی (۱)۔ اور یہ بات مستعد ہے کہ "ایک عبادت کا رکن" ادا کرنے کے لیے یہ وقت مقرر کیا جائے جو اس عبادت کا وقت نہ ہو، نہ اس کے وقت کا جز ہو" (۲)۔

شافعیہ نے مانع سے مروی حضرت ابن عمرؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے کہا: "اشهر الحج ضوال وذوالقعدة وعشر من ذي الحجة" (حج کے مہینے ہیں: شوال، ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے دس) یعنی دس راتیں۔ ابن مسعود، ابن عباس اور ابن زبیر رضی اللہ عنہم سے بھی اسی طرح کی روایات منقول ہیں۔ فقہی نے تمام آثار صحابہ کی روایت کی ہے، ابن عباسؓ کی روایت کو صحیح قرار دیا ہے، ابن عمرؓ کی روایت بھی صحیح ہے (۳)۔

"ولا يصح بعد العام مشركه ولا يطوف بالبيت عريان" (حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو اس حج میں جس میں رسول اللہ ﷺ نے حجہ الوداع سے پہلے من کو امیر مطلقاً خارجہ کے دن لوگوں میں یہ اعلان کرے کہ لے بیجا کر اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے ورنہ کوئی شخص بیت اللہ کا ہند ہو کر طواف کرے) (فتح الباری ۳/۲۸۳ طبع مشرقیہ، صحیح مسلم، ترمذی، ابوداؤد، ابوالقاسم، طبع عیسیٰ الخلیلی)۔

(۱) افق ۳۹۵ء

(۲) فتح القدیر ۳/۲۱۳

(۳) المجموع ۷/۱۳۳، نیز لا حظہ فی المصنف کی اسنن الکبریٰ (ج۱) بیان لشہور صحیح ۴/۳۲۲ من آثار کی روایت دائرۃ القسطنطنیہ کی ہے ۲۲۶-۲۲۷، دائرۃ القسطنطنیہ میں ابن عمرؓ کی روایت عبد اللہ بن دینار کے طریق سے ہے، طبع کی روایت مستدرک حاکم ۲/۲۷۶ میں ہے حاکم نے اسے بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق صحیح قرار دیا ہے وہی نے بھی اس سے اتفاق کیا ہے۔

حج کی زمانی میقات کے احکام:

۳۴- حنفیہ (۱)، مالکیہ (۲)، رحمہ اللہ (۳) کے نزدیک حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام باندھنا صحیح ہے، اس حرام سے حج ہو جائے گا نہیں براہ راست کے ساتھ "وربما یمنع، غیث ثوری، سحاق بن راہویہ" اور لطف بن سعد کا بھی قول ہے (۴)۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام مستعین ہوتا ہے، لہذا اگر شوال کا چاند ہونے سے پہلے حج کا احرام باندھا تو وہ حج کا احرام نہیں ہوا بلکہ شافعیہ کے صحیح قول کے مطابق عمرہ کا احرام ہو گیا، عطاء، حادس، مجاہد اور "ثور بھی اسی کے قائل ہیں (۵)۔

۳۵- زیر بحث مسئلہ کی جیا، اللہ تعالیٰ کا قول: "الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ" ہے، انہوں فریقوں نے اس آیت سے چنے چنے موقف پر استدلال کیا ہے، "مہینے" لال سے بھی ہر فریق نے چنے موقف کو منہبہ ط یا ہے، یہ ایسا اختلاف ہے جو اہل عربیت کے درمیان بھی واقع ہوا ہے (۶)۔

امام شافعیؒ نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ "حجیت کا معنی ہے: "الحج (حج) اشهر معومات" (حج تو متعین مہینوں کا حج

(۱) الہدایہ ۲/۲۲۱، طبع دار الفکر ۲۰۰۶ء، ۲۰۰۷ء، مسند ابی یوسف ۵/۵۳۔

(۲) شرح الرکعاتی ۲/۳۳۹، المشرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۲۲، حامد القدوی ۱/۳۵۷۔

(۳) افق ۳۹۵ء، طالب لدنی افق ۳۰۱/۲۔

(۴) افق ۳۹۵ء، تفسیر ابن کثیر ۳/۳۵۷، طبع عیسیٰ الخلیلی، تفسیر ابن کثیر میں لطف بن سعد کا ذکر ہے۔

(۵) المجموع ۷/۳۰۷۔

(۶) جیسا کہ ابن کثیر نے اپنی تفسیر (۲/۳۵۷، طبع عیسیٰ الخلیلی) میں ذکر کیا ہے ہم نے آیت کی توجیہ کے سلسلہ میں ہر فریق کا نقطہ نظر تفسیر ابن کثیر سے نقل کیا ہے۔

## احرام ۳۶-۳۸

میں سے ایک عبارت ہے۔ لہذا توقف و رطوف کی طرح اس میں بھی وقت کی بندش ہوئی (۱)۔

۳۶- احرام کے مسئلہ میں اختلاف کے باوجود فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اگر حج کا کوئی عمل حج کے مہینوں سے پہلے کر یا تو معتبر نہیں ہوگا، حتیٰ کہ اگر تمتع یا قرآن کرنے والے نے حج کے مہینوں سے پہلے تیس دنوں کے روزے رکھ لے (امت تمتع یا مقررہ کے متعلق ہے) تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اسی طرح طواف قدم کے بعد صفہ ہرود کے درمیان سعی نہ کر لی تو یہ حج کی سعی نہیں ہوں، والا یہ کہ اشہر حج میں سعی نہ کر لی ہو۔

دوم: احرام عمرہ کی زمانی میقاتات:

۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ عمرہ کی زمانی میقاتات پورا سال ہے، لہذا عمرہ پورے سال کیا جاسکتا ہے، جب بھی اس کا احرام باندھیں منعقد ہو جائے گا، کیونکہ اس کے لئے کوئی وقت مخصوص نہیں ہے۔

اسی طرح فقہاء نے یہ بات بھی واضح کر دی ہے کہ رمضان کے مہینہ کا عمرہ دوسرے مہینوں کے عمرہ سے افضل ہے، اس کی تعبیر حنفیہ نے اس طرح کی ہے: ”رمضان میں عمرہ کما مندوب ہے“ کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”عمرة في رمضان تفصيحة“ (رمضان کا عمرہ حج کے قائم مقام ہے) (بخاری و مسلم) (۲)۔

۳۸- چند اوقات کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ ان اوقات میں عمرہ کا احرام مکروہ ہے یا نہیں، وہ اوقات یہ ہیں:

۱- عرفہ کا دن (۹ ذی الحجہ) قربانی کا دن (یوم النحر) دس

ہے، آیت کی اس تفسیر مارت سے یہ معلوم ہوا کہ ان مہینوں میں حج کا احرام باندھنا دوسرے مہینوں کے احرام کے مقابلہ میں زیادہ کامل ہے، اگرچہ دوسرے مہینوں کا احرام بھی صحیح ہوتا ہے (۱)۔ دوسرا استدلال یہ ہے کہ حج قرآن کی دو صورتوں میں سے ایک ہے۔ لہذا عمرہ کی طرح اس کا احرام بھی پورے سال باندھنا جائز ہوگا یا یوں کہا جائے کہ حج کے مہینے دو میقاتوں میں سے ایک ہیں۔ لہذا اس سے پہلے احرام باندھنا صحیح ہونا چاہئے، جس طرح مکانی میقات سے پہلے حج کا احرام باندھنا درست ہوتا ہے (۲)۔

مفسر نے اس مسئلہ کی توجیہ اپنے مذہب کی بنیاد پر کی ہے، حسب کے نزدیک احرام شرط ہے رکن نہیں ہے۔ لہذا احرام اس اعتبار سے طہارت کے مشابہ ہو گیا کہ دونوں کو وقت سے پہلے کرنا جائز ہے، لیکن احرام کو چونکہ رکن کے ساتھ بھی مشابہت ہے لہذا اس سے حج کے مہینوں سے پہلے کرنا مکروہ ہوگا (۳)۔

ثانیہ: استدلال بھی رشاد بانی ”الحج اشہر معلومت“ (۴) سے ہے، طریق استدلال یہ ہے کہ یہ ظاہر اس آیت کی تفسیر ایک امری معلوم ہوتی ہے نہ نخبیوں کے اختیار کیا ہے، سو یہ ہے: ”وقت الحج اشہر معلومت“ (حج کا وقت متعین مہینے ہیں)، اللہ تعالیٰ سے سال کے تمام مہینوں میں سے چند مہینوں کو حج کے لئے مخصوص کیا، اس سے معلوم ہوا کہ ان مہینوں سے پہلے حج صحیح نہیں ہوگا، جس طرح نماز کے وقت سے پہلے نماز نہیں ہوتی۔

ثانیہ سے عقلی استدلال یہ پیش کیا ہے کہ احرام حج کی عبادتوں

(۱) شرح الکبیر مع حاشیہ ۲۲/۲۔

(۲) ہمیں ۳۸/۲۔

(۳) فتح القدیر ۲۲۱/۲۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۹۷۔

(۱) المہذب ۱۲۳/۲۔

(۲) صحیح بخاری (باب عمرة في رمضان) ۳/۳۳ مسلم ۶۱-۶۲ فتح مبینہ

مسلم کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: ”حجة معي“ یعنی رمضان کا عمرہ میرے

مراہج کسے کے لیے ہے

## احرام ۳۹

ذی الحجہ (یوم تشریق)۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ میں دنوں میں بھی عمرہ کو مکہ نہیں قرار دیتے، بلکہ شیخ ابن شامی نے فرمایا ہے: ”عرفہ کے دن، عید الاضحیٰ کے دن اور یوم تشریق میں عمرہ کرنے کی اتنی تفصیلات نہیں ہے جتنی اور دنوں میں ہے، کیونکہ ان دنوں میں حج کے اعمال افضل ہیں۔“

حضرات نے کراہت نہ ہونے پر اس بات سے استدلال کیا ہے کہ اصل کراہت نہ ہونا ہے، ورنہ کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

حنبلہ مسلک یہ ہے کہ عمرہ کے دن (۹ ویں الحجہ) سے لے کر اس کے بعد چار دن (۱۳ ذی الحجہ) تک عمرہ کرنا مکروہ تحریمی ہے، حتیٰ کہ ان دنوں میں عمرہ کرنے والوں پر ہم (ایک خانہ ذی الحجہ) واجب ہوتا ہے، حنفیہ کا استدلال حضرت عائشہ کے اس ارشاد سے ہے: ”حمت العمرة في السنة كلها إلا أربعة أيام، يوم عرفة ويوم النحر ويومان بعد ذلك“ (عمرہ پورے سال حال ہے سوائے چار دنوں کے، عرفہ کا دن، قربانی کا دن، ۱۱، ۱۲، ۱۳ ذی الحجہ کے دن)، یہ روایت تین ہی ہے، دیکھ کر یہ ہے<sup>(۱)</sup>، حنفیہ کا ایک استدلال یہ ہے کہ ”یوم“ حج کی مشغولی کے یام ہیں، ان دنوں میں عمرہ کرنا ہمیں حج سے مشغول کر دے گا، اور بسا اوقات حج میں خسر واقع ہو جائے گا، لہذا ان یام میں عمرہ مکروہ ہوگا۔

ب۔ مالکیہ نے عمرہ کے احرام میں وسعت پورے سے اس شخص کا استثناء کیا ہے جس نے حج کا احرام باندھ رکھا ہو، مالکیہ کے نزدیک اس کے عمرہ کا احرام باندھنے کا جہت حج کا احرام ختم ہو جانے کا وقت ہے، اس طور سے کہ وہ حج کے تمام اعمال طواف، سعی، چڑھنے کی

رہی سے فارغ ہو چکا ہو<sup>(۱)</sup>، یا جو شخص منیٰ سے ۱۲ روزی الحجہ ہی کو کوچ کر جائے اس کے لئے ضروری ہوگا کہ عمرہ کا احرام باندھنے کے لئے اتفاقاً تیار نہ رہے کہ ۱۳ ویں الحجہ کے دن زوال کے بعد تباہ وقت گزر چکا ہو جس میں رہی کی جاسکتی ہو۔

ان بنیاء پر مالکیہ نے لکھا ہے کہ اگر اس وقت سے پہلے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے، عمرہ کا احرام باندھ لیا تو اس کا احرام معتقد نہیں ہوگا، اور عمرہ کا احرام تمام اعمال حج سے فراغت ہونے کے بعد اور چوتھے دن صبح کے غروب ہونے سے پہلے باندھنا مکروہ ہے<sup>(۲)</sup>۔

### مکانی میقاتات

مکانی میقاتات کی بھی چار قسمیں ہیں: احرام حج کے سے مکانی میقاتات، احرام عمرہ کے لئے مکانی میقاتات۔

### ۱۔ احرام حج کی مکانی میقاتات:

۳۹۔ احرام حج کی مکانی میقاتات مختلف جگہوں کے لوگوں کی ملک ملک ہے، مکانی میقاتات کے اعتبار سے لوگوں کی چار قسمیں ہیں: پہلی قسم: آفاقی۔ دوسری قسم: میقاتی۔

(۱) حلق اس حکم سے مستثنیٰ ہے کس حج کے افعال کرنے سے پہلے عمرہ کا احرام باندھنا صحیح نہیں ہے یعنی حلق سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا جاسکتا ہے، ملاحظہ ہو: مواہب الجلیل ۲۵۳ شرح الترغاتی ۲۵۰-۲۵۱۔

(۲) عمرہ کی مکانی میقاتات کے لئے درج ذیل کتابیں ملاحظہ ہو: اہد مع القدير ۳۰۳، ابدائع ۲۷۷، المسلك المصنوع ۳۰۸، رد المحتار ۳۰۷-۳۰۸، مواہب الجلیل ۳۲۲-۳۲۳، شرح الترغاتی ۲۵۰، المشرح الكبير مع حاشیہ ۲۲، شرح الرسالة مع حاشیہ فقہوی ۳۹۷-۳۹۸، ابدائع مع المجموع ۳۳-۳۴، شرح المصباح ۹۳، نہج ۳۸۹، مکانی ۵۲۸، طالب ولی ۳۰۱، ۳۰۲-۳۰۳۔

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ”وہ وقتاں جو روایت کی ہے (السنن الکبریٰ للبخاری) ۳۳۶، طبع المند ۳۵۰، نصب الراية ۱۳۶-۱۳۷۔“

## احرام ۴۰-۴۱

تیسری قسم: حرمی۔

چوتھی قسم: مکی۔

مکی و حرمی ہی چیزوں میں یک ہیں۔ لہذا دونوں کا ایک مسئلہ ہوگا۔

ایک پانچویں قسم بھی ہے، یہ وہ لوگ ہیں جن کی جگہ تبدیل ہوئی ہے سوال یہ ہے کہ ان کی میقات کون سی ہے؟

آذنی کی میقات:

آذنی دو شخص ہے جس کا مکان موقت (میقاتوں) کے علاقہ کے رہا ہے۔

۴۰۔ مناسک و احکام پر متفق ہیں۔ وہ اہل مکہ کے لئے میقات ان کے مقابل رہنے والوں کے لئے میقات ہیں۔ وہ مقامات یہ ہیں:

الف۔ ذوالخلیفہ: یہ اہل مدینہ کی میقات ہے، اور ان تمام لوگوں کی جو غیر اہل مدینہ ہیں اگر ان میقات سے گزر رہے ہیں یہ مقام آذنی کل ”بدری“ کے نام سے مشہور ہے (۱)۔

ب۔ جحہ: یہ اہل شام کی میقات ہے، اور شام کے راستہ سے مکہ مکرمہ آنے والے تمام لوگوں کی میقات ہے، مثلاً اہل مصر، اہل مغرب۔

حاجی لوگ عام طور پر ”ربیع“ سے احرام باندھتے ہیں، یہ مقام جحہ سے پہلے مسند کی سمت میں پڑتا ہے، لہذا ”ربیع“ سے احرام باندھنے والا میقات سے پہلے احرام باندھنے والا ہو، بعض لوگوں

(۱) ایک بے ہودہ قصہ میں جو حضرت علی کی طرف منسوب کیا گیا ہے مذکور ہے کہ حضرت علی نے اس مقام کے ایک کنویں میں جنوں سے قال کیا، یہ بالکل تھوڑی بات ہے اس مقام پر شعائر احرام کے علاوہ کوئی اور رسم و رواج کرے سے پرہیز کیا جائے، ملاحظہ ہو اسباب الجلیل ص ۳۰۔

نے کہا ہے کہ ربیع سے احرام باندھنا زیادہ صحیح کی بات ہے، چونکہ یقین سے معلوم نہیں ہو پاتا ہے ”جحہ“ کا محل وقوع کیا ہے۔

ج۔ قرن المنازل: اس سے ”قرن“ بھی کہا جاتا ہے، جو اہل نجد کی میقات ہے۔ ”قرن“ عرفات کے پاس ایک پہاڑ ہے، یہ مکہ سے قریب ترین میقات ہے، اس سے آذنی کل ”یل“ کہا جاتا ہے۔

د۔ یلملم: یہ باقی اہل یمن تہامہ اور نجد میں رہنے والوں کی میقات ہے۔ یہ مکہ مکرمہ کے جنوب میں تہامہ کا ایک پہاڑ ہے۔

ه۔ ات عرق: یہ اہل عراق و تمام اہل شرق کی میقات ہے۔

مختلف مقامات کے لئے میقاتیں مقرر کرنے کے دلائل:

۴۱۔ اس بات کی دلیل کہ مذکور بالا مقامات کو احرام کے لئے میقات مقرر کیا گیا ہے سنت اور جماع ہے:

الف۔ اس موقت کے بارے میں بہت سی احادیث ہیں جن میں سے دیکھیں یہاں ذکر کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس کی حدیث ہے، و فرماتے ہیں: ”إن رسول الله ﷺ وقت لأهل المدينة ذا الحليفة، ولأهل الشام الحففة، ولأهل بحدقون المازل، ولأهل اليمن بدمع، هن لهم ولعن أبي عليهن من غير أهلهن، من أراد الحج والعمرة، ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ، حتى أهل مكة من مكة“ (رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ کے لئے ذوالخلیفہ، اہل شام کے لئے الحفہ، اہل نجد کے لئے قرن المنازل، اہل یمن کے لئے بدمع مقرر فرمایا، اہل نجد کے لئے قرن المنازل مقرر فرمایا اور اہل یمن کے لئے بدمع مقرر فرمایا، یہ مقامات ان مقامات کے باشندوں کے لئے ہیں اور ان تمام لوگوں کے لئے جو حج اور عمرہ کے ارادہ سے ان مقامات سے گزر رہے ہیں، وہاں

## احرام ۴۲

خبر<sup>(۱)</sup>، حنابلہ<sup>(۲)</sup> اور جمہور شافعیہ<sup>(۳)</sup> نے اس بات کو صحیح قرار دیا ہے کہ ۱۰ اذ عرق کی تعیین بھی رسول اکرم ﷺ سے صریح ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ عین میں پہنچ گئی تو انہوں نے اپنے جہاد سے تحذیر کی۔ اس کا اذ تھا، نص کے موافق ہو گیا۔

ب۔ جہاں تک اس موافقت پر جماع ہونے کی بات ہے تو اس مابہت نووی نے المجموع<sup>(۴)</sup> میں لکھا ہے: ”بن المہدی روایت دے رہا ہے کہ اس موافقت پر ملا، کائنات ہے۔“

یومر بن عبدہ کہتے ہیں: ”اہل علم کا اس بات پر جماع ہے کہ عرق کا ۱۰ اذ عرق سے احرام باندھنا میتات سے احرام باندھنا ہے۔“<sup>(۵)</sup>

### موافقت سے متعلق احکام:

۴۲- چند احکام یہ ہیں:

۱۔ جو شخص حج یا عمرہ کے واسطے میتات سے گذرے اس کے لئے بلا جماع میتات سے احرام باندھنا واجب ہے اور احرام کو اس سے مؤکراً حرام ہے<sup>(۶)</sup>۔

(۱) خبر ۱۰ اذ عرق کو حدیث سے ثابت کیا ہے، خلاصہ: الموطأ ۶۶، ۱۶۶، ۱۳۱/۲، رد المحتار ۲/۲۰۷، رد المحتار میں ”نہر“ کے حوالہ سے اس حدیث کو حسن قرار دیا گیا۔

(۲) حنفی کتاب: التتبی مع البشر (۲۰۶-۲۰۷) میں مرصع کی ہے کہ: یہ قرآن موافقت نص سے ثابت ہیں۔ کہ حضرت عمرؓ کے اجتہاد سے۔“

(۳) جیسا کہ نووی نے المجموع میں ذکر کیا ہے۔ ۹۳، نووی نے یہ بھی مرصع کی ہے کہ یہ امام شافعی کا قول ہے ص ۱۹۵۔

(۴) المجموع المرووی ۱۷۳۔

(۵) المنی ۲۵۷۔

(۶) المجموع ۲۰۶ اور المسالک المستطار ۵۵ میں جماع کی صراحت کی گئی ہے اس علم پر علماء کا اتفاق فقہی مراجع کی عبارات سے ظاہر ہے۔

کے باشندوں کے علاوہ، اور جو لوگ ان مقامات کے اندر رہتے ہوں وہ پے مقام سے احرام باندھیں، حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے، یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے<sup>(۱)</sup>۔

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یہاں اہل المدینہ من دی الحلیۃ، و اہل الشام من الجحفة، و اہل نجد من قرون، قال عبد اللہ - یعنی ابن عمر - و بلعنی ان رسول اللہ ﷺ قال: و یہاں اہل الیمس من یملم،“ (اہل مدینہ و یملمہ سے احرام باندھیں۔ اہل شام جھ سے، اہل نجد قرن سے، عبد اللہ بن عمرؓ مانتے ہیں۔ مجھے یہ بات بھی پہنچی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: اہل یمن یملم سے احرام باندھیں) (بخاری و مسلم)<sup>(۲)</sup>۔

یہ حدیث ۱۰ اذ عرق کے علاوہ دوسرے موافقت کے بارے میں ہیں، اس مابہت اختلاف ہے کہ ذات عرق کی تحدید نص سے ہونی یا اجتہاد، و جماع سے ہونی۔

سادہ کی یک جماعت (جس میں امام شافعی اور امام مالک بھی ہیں) کا قول یہ ہے کہ ذات عرق کی تعیین حضرت عمرؓ نے اپنے اجتہاد سے کی، صحابہ نے بھی اسے تسلیم کیا، لہذا اجماع ہو گیا۔

(۱) صحیح بخاری، کتاب الحج، باب اهل مكة للحج والعمره ۱۳۲/۲ اور دوسرے مقامات، مسلم ۵۳۱-۵۳۲۔

(۲) صحیح بخاری، باب مہفات اهل المدينة ۳۳/۲، مسلم ۶۸۳، یہ روایت ”مالک عن النخعي عن ابن عمر“ کی سند سے مروی ہے جو سلسلہ قدیب (سوے کی زنجیر) ہے، یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں غلوہا لا سفات میں ”دھری عن سالم عن أبيه“ کی سند کے ساتھ ہے اس سلسلہ سند کو بھی صحیح و سادہ قرار دیا گیا ہے۔

## احرام ۴۳-۴۸

صحابہ نے اسے برقرار رکھا۔ لہذا معلوم ہو کہ صحابہ ہی اس کا تائید و اختیار کرنے میں متفق تھے۔

احکام موقوت سے متفرع جزئیات:

۴۶- جو شخص ایسی راہ سے مکہ کے لئے روانہ ہو جس راستہ میں کوئی متعین میقات نہیں ہے، خواہ وہ خشکی کا راستہ ہو یا سمندر کا یا فضائی، وہ ایجاباً اسے کام لے، اور جب مذکورہ موقوت میں سے کسی کے مقابل آئے تو احرام باندھ لے، اس میں اسے احتیاط سے کام لینا چاہئے، تاکہ بلا احرام کے میقات سے آگے نہ بڑھ جائے، خاص طور سے ہوائی جہاز کے مسافر کو زیادہ احتیاط سے کام لینا چاہئے۔

۴۷- اگر محاذ کا طم نہ ہو سکے (۱) تو وہ مکہ سے دوسرے محلہ کے فاصلہ پر احرام باندھ لے، مکہ سے قریب ترین میقات کی مسافت پر قیاس کرتے ہوئے، اس لئے کہ وہ مکہ سے ۱۰ دنوں کی دوری پر ہے۔ اسی جہاں پہنچا، نے نماز و جد موقوت کے اندر داخل ہے، کیونکہ وہ قریب التارک سے بھی زیادہ مکہ قریب (۲) ہے (۳)۔

۴۸- اسی پر متفرع ایک مسئلہ یہ ہے کہ جو شخص دو میقاتوں سے گزرے وہ کس میقات سے احرام باندھے، مثلاً شامی جب مدینہ

جس جگہ کو میقات مقرر کیا گیا ہے اس کے آغاز سے یعنی مکہ سے دور لے کر وہ اسے احرام باندھنا افضل ہے، تاکہ وہ شمس میقات کے کسی حصہ سے احرام کے بغیر نہ گزرے، بین المیقات کے آخر سے یعنی مکہ سے قریب تر نہ ہو اسے احرام باندھنا بھی بالاتفاق جائز ہے، کیونکہ اس مقام سے احرام باندھنا ہو گیا۔

۴۳- ب۔ جو شخص حج یا عمرہ کے لئے مدینہ یا مکہ سے احرام میں جانے کے لئے موقوت سے گزرا اس کے بارے میں اختلاف ہے: حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ اس کے لئے دخول مکہ یا مکہ کے چاروں طرف جو قائل تقسیم حرم کا ملاقات ہے اس میں داخل ہونے کے لئے احرام واجب ہے، اس نے اگر حج کا احرام نہیں باندھا ہے تو اس کے لئے عمرہ سال لازم ہے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ جب وہ مکہ یا حرم کے ملاقات میں حج یا عمرہ کے لئے نہیں بلکہ کسی دوسرے وقت سے چارہا ہے تو اس کے لئے احرام نہ باندھنا جائز ہے (اس بابت دلائل اور بیانات "حرم" کی صراح میں دیکھی جائیں)۔

۴۴- ج۔ ان موقوت میں اس طبقوں کا اعتبار ہے، بائیں کسام یا مدت کا اعتبار نہیں ہے، لہذا اگر کسی میقات میں قیہ شد و نماز مہدم ہوئی، اور وہ مدت سی اور جگہ اس سے قریب مقام پر مقابل کر دی گئی، اور اس مدت کا پہلا والا ہی نام رکھ دیا گیا تو اس سے حکم میں تبدیلی نہیں ہونی بلکہ پہلی والی جگہ ہی کا اعتبار ہوگا (۱)۔

۴۵- د۔ یہ شرط نہیں ہے کہ ہیثمہ اس موقوت سے احرام باندھا جائے بلکہ ان موقوت سے یا اس کے محاذ کی متقابل مقامات سے احرام باندھنا کافی ہوگا، کیونکہ امت عرق کی تحدید کے بارے میں یہ گذر چکا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس کی تحدید محاذ کی بنیاد پر کی اور

(۱) اس موضوع پر بحث و مذاکرہ ہو کر کیا کوئی جگہ ہو سکتی ہے جس کے محاذ میں کوئی میقات نہ ہو، اس کا غلط کرتے ہوئے ہم نے یہ مسئلہ لکھا ہے ہم خود اس بحث میں نہیں پڑے کیونکہ فقہاء جس کا ذکر کرتے ہیں اس کا کوئی خاص عملی فائدہ نہیں ہے۔

(۲) میقات مسند تک پہنچتا ہے اسی طرح جب ہم جدہ کو پہنچتے ہیں تو جدہ سے دیکھتے ہیں تو جدہ کی محاذ اسے موقوت کے اندر کر دیتی ہے اور موقوت مسند کی چوڑائی تک محدود جاتے ہیں۔

(۳) فتح الباری ۳/۲۵۱ طبع المکتبۃ النوریۃ للکتاب ۱۹۳۹ء۔

## احرام ۳۹

ہو کر آئے، اور وہ فی جب سے گزرے تو ان کا وہ میتا توں پر گزر ہوگا۔

شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اس پر وہ پہلی میتات سے احرام باندھنا واجب ہے، مثلاً شام، عصر اور مغرب والوں کی میتات چھ ہے، جب یہ لوگ مدینہ منورہ سے گزریں گے تو ان پر اہل مدینہ کی میتات ذوالحلیفہ سے احرام باندھنا واجب ہوگا۔ اگر یہ لوگ احرام کے بغیر ذوالحلیفہ سے آگے بڑھ کر چھ تک پہنچ گئے تو ان کا حکم اس شخص کی طرح ہوگا جو احرام باندھے بغیر میتات سے آگے بڑھ گیا۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس شخص کے لئے پہلی میتات سے احرام باندھنا مستحب ہے لیکن اس کی میتات دوسری میتات ہے، اس لئے پہلی میتات سے احرام باندھنا واجب نہیں ہے، کیونکہ اس کی میتات آگے ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ میتاتوں سے گزرنے والے شخص کے لئے افضل یہ ہے کہ پہلی میتات سے احرام باندھے، دوسری میتات جو مکہ سے قریب تر ہے، تک احرام کو نہ کرنا مردوب۔ لیکن حنفیہ نے اپنے صحیح قول کے اعتبار سے یہ پابندی نہیں لگائی ہے کہ وہ دوسری میتات ہی اس کی میتات ہے، شافعیہ اور حنابلہ کا استدلال حدیث مواتیت میں رسول اکرم ﷺ کے ارشاد: ”ہیں لبس و لبس ہی عیدین من غیر اہلہیں“ (یہ میتاتیں اپنے پروردگاروں کے لئے ہیں اور ان لوگوں کے لئے ہیں جو وہاں سے گزریں، وہاں کے لوگوں کے علاوہ) سے ہے، کیونکہ یہ ارشاد اپنے عموم کے اعتبار سے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اگر شامی شخص ذوالحلیفہ آئے تو یہ ذوالحلیفہ اس کی میتات ہے، اس کے لئے وہاں سے احرام باندھنا واجب ہوگا، یہ جائز نہیں کہ وہاں سے بلا احرام آگے بڑھ جائے۔

مالکیہ اور حنفیہ کا استدلال مذکورہ علاقوں کے باشندوں کے سے مواتیت کے عموم سے ہے، اسی کے ساتھ اس عموم سے بھی جس سے شافعیہ نے استدلال کیا ہے، اس سے دونوں چیزوں کا جوڑ ہو جائے گا۔

حنفیہ نے دونوں عبارتوں میں عموم کو اس کے ظاہر پر محمول کرتے ہوئے دونوں میتاتوں سے احرام باندھنے کو جائز قرار دیا ہے لیکن پہلی میتات سے احرام کو مؤخر کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے، اس کی دلیل حضرت ابن عمر کا یہ اثر بھی ہے کہ ”انہوں نے نزع سے احرام باندھا“ جو ذوالحلیفہ اور مکہ کے درمیان ایک مقام ہے<sup>(۱)</sup>۔

مالکیہ نے یہ تین اہل مدینہ کے علاوہ کے سے نفوس سرائی ہے، ان کی دلیل رسول اکرم ﷺ اور صحابہ کرام کا عمل ہے کہ ان حضرات نے ذوالحلیفہ سے احرام باندھا، حنفیہ نے ان حضرات کے اس عمل کو افضل عمل پر محمول کیا ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کی عقلی دلیل یہ ہے کہ میتات کا مقصد حرم محترم کی تقسیم ہے، یہ مقصد کسی بھی ایسی میتات سے احرام باندھنے سے حاصل ہو جاتا ہے جس کا شریعت مطہرہ نے اعتبار کیا ہو، اس میں نہ ایک اور دوسری میتات برآمد ہے۔

۳۹۔ مکائی میتاتوں سے پہلے احرام باندھنا بلا جہات جائز ہے، ان مواتیت کی تفسیر صرف اس لئے کی گئی کہ لوگ احرام کے بغیر ان سے آگے نہ بڑھیں۔

لیکن اس بارے میں اختلاف ہے کہ ان میتاتوں سے احرام باندھنا افضل ہے یا ان سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے؛

(۱) اس کی روایت نام مالک نے اہل طائیف کی ہے (مواتیت لوطیان) ار ۳۳۲، صحیح ترمذی، جامع معنی، لیس ۳۳۹، بیرونی، جامع من، اس متر، سند کے ساتھ ہے اس کا جواب مجموع ۲۰۳/۷ میں دیکھا جائے۔

## احرام ۵۰-۵۱

مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے۔

اس کے برخلاف حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ مکانی میقات سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے بشرطیکہ اپنے بارے میں احکام احرام کی مخالفت نہ کرنے کا طمیس ہو۔

مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ میں یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام نے میقات سے احرام باندھا وہ حضرات افضل علی کام یا کرتے تھے وہ استدلال یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا یہی ہے جیسے حج کے مینوں سے پہلے احرام باندھنا یا حارے لہذا اسی کی طرح مکروہ بھی ہوگا۔

حنفیانہ استدلال ابو داؤد، ابن ماجہ میں مذکور حدیث ام سلمہؓ اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”میں اہل من المسجد الأقصى بعمرة او حجة عمر لہ“ (۱) جس نے مسجد اقصیٰ سے عمرہ یا حج کا احرام باندھا اس کی مغفرت ضروری ہے۔

حضرت علیؓ سے ارشاد باری: ”واتموا الحج والعمرة لله“ کے بارے میں روایت یہ آیا تو آپؐ نے کہا: ”ہی نحرہ من دویرة اہک“ (حج عمرہ کا تمام یہ ہے کہ اپنے وطن سے احرام باندھو)۔ اس اثر کی روایت حاکم نے لی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے (۲)۔

حنفیانہ کا عقلی استدلال یہ ہے کہ ”اس میں بہت زیادہ تقسیم بھی“ (۱) سنن ابوداؤد، ابوالخیر، ابن ماجہ، ترمذی، ابن ماجہ، بیہقی، مسند ذری نے تہذیب السنن (۲۸۵/۲) میں لکھا ہے کہ اس روایت کی متن اور سند کے بارے میں دونوں میں کافی اختلاف ہے۔ (۲) مسند رک حاکم ۲/۲۷۱ طبع الهند، حاکم نے کہا ہے کہ ”یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے“ اور وہی نے بھی حاکم سے اتفاق کیا ہے۔

بھر پور ہے“ اس لیے روزیادو افضل ہوگا۔

۵۰۔ جو شخص حج یا عمرہ دیا تو اس کے درود سے بغیر حرام میقات سے آگے بڑھ گیا ہو گناہ گار ہو، اس پر لازم ہے کہ میقات واپس کرے وہاں سے احرام باندھے۔

اگر میقات پر واپس نہیں آیا تو اس پر ہم (جائزہ بخیر) واجب ہو، خود اس نے میقات سے واپس ہونے کی وجہ سے ترک کی ہو یا بلا عذر کے، خود وہ مسئلہ سے وقف ہو یا واقف ہو، شہتہ کیا ہو یا لاتی سے یا ہول کر۔

لیکن جو شخص عذر کی وجہ سے میقات واپس نہ آیا وہ واپس نہ آنے کی وجہ سے گناہ نہیں ہوگا، چند عذر یہ ہیں: وقت کی تنگی کی وجہ سے وقف عرفہ چھوٹنے کا خوف، سخت مرض، رہنا و سفر کے چھوٹ جانے کا خوف۔

یہ بات تمام فقہی مذاہب میں متفق علیہ ہے۔

### میتانی (بستانی) کی میقات:

۵۱۔ میتانی دو شخص ہے جو موافقت کے علاقوں میں یا اس کے محاذات میں یا کسی جگہ میں رہتا ہو جو کہ حرم کی وجہ سے ہو، جیسے قدیم، سحان، مزلانہ۔

مالکیہ (۱)، شافعیہ (۲)، حنبلیہ (۳) کا مسلک یہ ہے کہ میتانی

(۱) موطا ابوالخیر ۳۳۳ شرح اللہ دکانی ۲/۲۵۲، المشرع الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۳۳ شرح الدرر مع حاشیہ الدرر ۱/۵۹۔  
(۲) شرح المنہاج ۲/۹۳، نہایۃ المحتاج ۲/۳۹۲ المجموع ۲/۹۳، ۲۰۰، ۲۰۱۔  
(۳) المنی ۳/۲۶۲، مطالب ولی اللہ ۲/۴۹۷، بعض حاشیہ ۱/۵۹۲، اس کی تفسیر اس طرح کی ہے کہ ”اس کی میقات اس کا گھر ہے“ جیسا کہ مائی ۵۲۳، ورنہ یہ انتہائی کے کولہ بالاسنہ پر ہے لیکن بعض میں اس طرح ہے صریح ہم نے لکھا ہے کہی خیال صاحب نایہ کسی کا بھی ہے یہاں سے ہی شرح مطالب ولی اللہ میں بھی اس سے اتفاق ہے۔



## احرام ۵۲

کے اس ارشاد سے ہے: ”وَمَنْ كَانَ دُونِ دَلِكُمْ فَسَ حَيْثُ أُنْشِئَ“ (جو میقات کے اس پار رہتا ہے تو وہ وہاں سے احرام باندھے جہاں رہتا ہے)، اس کو مالکیہ نے اس کے گھر پر محمول کیا ہے اور اس نے کہا ہے کہ مسجد احرام کے لئے وسعت رکھتی ہے ”یونکہ وہ نماز کی جگہ ہے، اور اس لئے بھی کہ اہل مکہ مسجد میں آکر وہاں سے احرام باندھتے ہیں، ان طرح اہل ذوالحلیفہ اپنی مسجد میں آکر احرام باندھتے ہیں“<sup>(۱)</sup>۔

شافعیہ اور حنابلہ نے اس کی تشریح اس گاؤں اور نمرود گاہ سے کی ہے جہاں اس کی رہائش ہے، کیونکہ وہیں اس کی نشوونما ہوئی ہے۔  
حنبیہ کہتے ہیں کہ میقاتی کے حق میں حرم سے ہر کا پورا حد تک ایک جگہ کی طرح ہے، اس کے حق میں حرم کی حیثیت ہے جو نفاذی کے لئے میقات کی حیثیت ہے، لہذا حرم میں احرام کے حیرانگی نہ ہو<sup>(۲)</sup>۔

### حرمی کی میقات:

۵۲- ایک۔ تمام فقہی مذاہب اس بات پر متفق ہیں کہ جس شخص کا گھر حرم کے علاقہ میں ہو، یا مکہ مکرمہ میں ہو، خواہ وہاں کا باشندہ ہو یا نہ ہو، اگر وہ رہا ہو، جس جگہ رہتا ہے وہیں سے حج کا احرام باندھے گا، یونکہ حدیث موافقت میں رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد گزر چکا ہے: ”فَمَنْ كَانَ دُونِ دَلِكُمْ فَسَ حَيْثُ أُنْشِئَ“ حتیٰ اہل مکہ من مکہ“<sup>(۳)</sup> (جو لوگ موافقت کے اندر ہوں وہ جہاں رہتے ہیں وہیں سے احرام باندھیں گے حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے)۔

کے لئے حج کا احرام باندھنے کی جگہ خود وہ مقام ہے جہاں وہ رہتا ہے، لیکن مالکیہ کہتے ہیں کہ: ”اپنے گھر سے یا اپنی مسجد سے احرام باندھے گا، اس کو موثر نہیں رہے گا“۔ زیادہ بہتر یہ ہے کہ گھر اور مسجد میں سے جو مکہ سے زیادہ دور ہو وہاں سے احرام باندھے۔

شافعیہ اور حنابلہ کا قول یہ ہے کہ میقاتی کی میقات وہ گاؤں یا شہر ہے جس میں اس کی کمونت ہے اور اگر وہ جدہ کی (خانہ جدہ) ہے تو اس کی میقات وہاں ہوگا وہ جہاں وہ پڑھتا ہے، لہذا اگر وہ اپنے گاؤں یا شہر کی آبادی سے مکہ کی جانب آگے بڑھ جائے احرام باندھا تو گنہگار ہوگا، اگر کام نہ کرے کی وجہ سے اس پر دم (خاتون یا نر) لازم ہوگا، اور اگر پھر اس نے اپنی آبادی میں واپس آکر احرام باندھا تو مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق دم ساقط ہوگا، اسی طرح اگر احرام باندھے بغیر مکہ کی طرف خیوں سے آگے بڑھ گیا تو بھی گنہگار ہوگا، اگر دم لازم ہوگا، اگر وہ شخص خشکی میں اکیلے رہتا ہو تو اپنے گھر سے احرام باندھے گا۔

مستحب یہ ہے کہ گاؤں یا خیمہ کے اس کنارہ پر احرام باندھے جو مکہ سے بعید تر ہے میں رز، یک، لے، نارت سے احرام باندھا تو بھی درست ہو۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ میقاتی کی میقات عمل کا منظر ہے<sup>(۱)</sup> یعنی وہ پوری مسافت جو میقات سے لے کر عمل کے آثری نارت تک ہے، اپنے شہر، گاؤں یا خیمے سے بلا احرام آگے بڑھنے سے اس پر کفارہ لازم نہیں ہوگا، بشرطیکہ حرم کی حدود میں بلا احرام داخل نہ ہو۔ افضل یہ ہے کہ وہ اپنے وطن سے احرام باندھے۔

تمام فقہاء کا استدلال حدیث موافقت میں رسول اکرم ﷺ

(۱) مواہب الجلیل ۳۲۳

(۲) تبیین الحقائق ۸۴۸ اس کا سوا نہ الہدایہ سے کری ۳۴۲

(۳) اس حدیث کی تخریج (تقریر ۲۱۸) میں گذری ہے۔

(۱) الہدایہ ۳۴۲، بدائع الصنائع ۱/۶۶۲، تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق ۸۴۲، المسند المختصر ۵/۵۷، رد المحتار ۲/۲۱۲

## احرام ۵۲

باندھے، مسجد حرام سے احرام باندھنا زیادہ افضل ہے، اس کا مکہ سے باہر حرم سے یا محل سے احرام باندھنا خدشہ ہے بین اس میں کوئی تاویل نہیں ہے لہذا مکہ سے احرام باندھنا واجب نہیں ہے۔  
 رہا اتفاقاً اگر اس کے پاس وقت میں گنجش ہو۔ اس کی تعبیر لوہوں نے "یہ اس" سے کی ہے۔ تو اس کے سے پٹی میقات تک نکل کر احرام باندھنا مندوب ہے اور اگر اتفاقاً نہ ہو تو وہ اس شخص کی طرح ہے جس نے مکہ کو عین بنایا ہو۔<sup>(۱)</sup>

شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ حرمی (جو مکہ میں نہیں رہتا ہو) کا حکم میقاتی کی طرح ہے<sup>(۲)</sup>۔

اور مکی (جو مکہ میں مقیم ہو خواہ مکہ کا باشندہ نہ ہو) کے بارے میں احرام حج کے تعلق سے شافعیہ کے دو قول ہیں، خود وہ مفرد ہو یا قارن: اصح یہ ہے کہ اس کی میقات خود مکہ مکرمہ ہے، کیونکہ حدیث موافقت میں گزر چکا ہے: "عن اهل مكة من مكة"<sup>(۳)</sup> (حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے احرام باندھیں گے)۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس کی میقات پورا حرم ہے، کیونکہ حرمت میں مکہ اور اس کے علاوہ حرم کے ملائے برابر ہیں<sup>(۴)</sup>۔

حنابلہ کے نزدیک مکی مکہ مکرمہ سے مسجد حرام کے اندر میزب کے نیچے سے احرام باندھے گا، حنابلہ کے نزدیک یہی افضل ہے۔

مکہ والوں کا پورا منطقہ حرم سے احرام باندھنا حنفی کی طرح حنابلہ کے نزدیک بھی جائز ہے<sup>(۵)</sup>۔

(۱) مواہب الجلیل ۲۶۳-۲۸۰، شرح القراتی ۴۵، اشرار الکبیر ۴۲۰،

شرح الرسالہ مع حاشیہ الحدادی ۵۷۷۔

(۲) المجموع ۷۳۷، نہایت المحتاج ۳۸۹-۳۹۰، شرح المجلد مع حاشیہ اعلیٰ بی عمیرہ ۹۲/۲۔

(۳) اس کی تخریج (فقہ نمبر ۲۱) میں گذری۔

(۴) شرح المجلد مع حاشیہ اعلیٰ بی عمیرہ ۹۲/۲۔

(۵) انہی ۲۵۹-۲۶۰، حاشیہ المجلد مع شرح مطاب اعلیٰ بی عمیرہ ۲۵۸-۲۵۹۔

ب۔ پھر اس کی تفصیلات کے بارے میں اختلاف ہے:  
 حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جو شخص مکہ میں رہتا ہو یا جس کا گھر حرم کے علاقہ میں ہو، مثلاً منیٰ کے باشندے، تو اس کی میقات حج اور قرب کے لئے حرم ہے، اس کا مسجد حرام سے یا اپنے مکانات سے احرام باندھنا افضل ہے، صرف مکی کے بارے میں امام شافعی کا بھی یہی یکہ قول ہے۔

حرم سے احرام باندھنا ان حضرات کے نزدیک واجب ہے، حتیٰ کہ اگر اس نے منطقہ حرم کے باہر احرام باندھا تو اس کے لئے دم واپس آنا لازم ہوگا ورنہ دم (جاوردع) واجب ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

اس کی دلیل حجۃ الوداع کے بارے میں حضرت جابر کی حدیث ہے: "فأهللنا من الأبطح" (ہم نے ابطح سے احرام باندھا)، نیز انہیں کی دوسری حدیث ہے: "وجعلنا مكة بظهر أهلنا بالصح" (ہم نے مکہ کی طرف پیچ کر کے حج کا احرام باندھا)، ان دونوں کی روایت مسلم نے کی ہے، بخاری نے صیغہ بزم کے ساتھ تعلیقاً دونوں کا ذکر کیا ہے<sup>(۲)</sup>۔

مالکیہ تنہا حج کا احرام باندھنے والے اور حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھنے والے میں فرق کرتے ہیں، پس جو شخص ایک ساتھ حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھے اس کی میقات عمرہ و ملی میقات قرار دی ہے جس کی تفصیل آئندہ آئے گی، یہی شافعیہ کا بھی ایک قول ہے۔

اور مکہ یا حرم کا جو باشندہ تنہا حج کا احرام باندھے مویا توہ میں کا متوطن ہوگا، یا اتفاقاً ہوگا جو فی الحال مکہ یا حرم میں آیا ہو، ہوگا۔

مکہ یا حرم کے متوطن کے لئے مستحب ہے کہ مکہ سے احرام

(۱) الہد یہ ۳۳/۲، بدائع ۴۷۷، تبیین الحقائق ۸۴، المسالك المنقط

۵۸، الدر المنثور ۳۱۳/۲۔

(۲) موسم ۳۶۴-۳۶۵، بخاری ۱۶۰۔

دوم۔ عمرہ کی مکانی میقات:

۵۳- فاتی اور میقاتی کے لئے عمرہ کی میقات مکانی یہی ہے جو حج کی مکانی میقات ہے، اور جو شخص مکہ مکرمہ میں رہتا ہو تو وہ مکہ کا ماشاء اللہ ہو یا نہ ہو، اس کے عمرہ کی مکانی میقات ”میل“ کا پورا مانتا ہے خواہ منطقہ حرم سے ایک ہی قدم کے فاصلہ پر ہو۔

اہل مکہ کے لئے کس مقام سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے؟ اہل بہت فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک حرامہ سے احرام باندھنا افضل ہے، اور حسب کے نزدیک ”تنعیم“ سے افضل، لکھنؤ کا قول ہے: ”یہوں کی نصیحت یہ ہے۔ اس سلسلہ میں اصل حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے: ”قالت: یا رسول اللہ انطلقون بعمرۃ وحجۃ وانطلق بالحج“ امام احمد رضا رحمہ اللہ نے کہا: اے اللہ کے رسول! کیا آپ عمرہ اور حج دونوں کر کے چلیں گے اور میں صرف حج کر کے چلوں گی؟ تو حضور اکرم ﷺ نے ان کے بھائی عبدالرحمن بن ابوبکر کو حکم فرمایا کہ آپ ”تنعیم“ لے کر جائیں، چنانچہ حضرت عائشہؓ نے حج کے بعد دی نجر میں عمرہ دیا (بخاری، مسند)۔

عقلی استدلال یہ ہے کہ حرام کی شان یہ ہے کہ عمل حرام کے درمیان سے ہو، چونکہ تمام رکعات عمرہ حرام میں ہونے جاتے ہیں، اس سے ضروری ہے کہ احرام حل میں ہو، اس بارے میں علماء کے درمیان کسی اختلاف کا علم نہیں۔

## پانچویں فصل

احرام کے منومات

حالات احرام میں بعض مباح چیزوں کے ممنوع کئے جانے کی حکمت:

۵۴- اس بار میں شرعی حکمتوں میں سے ایک حکمت حرم کو یاد دلانے کی ہے اس نکتہ کو جس کو اس نے شروع کیا، اور نفوس کو مادی اور تشفی کی تربیت دینا ہے، اور نبی ﷺ کی سنت تھی کہ آپ ﷺ حالت عیش میں بھی سادگی و فقی اور آرام و راحت کی حیات میں فرق کرتے تھے، دوسری حکمت لوگوں کے درمیان مساوات کو پختہ کرنا اور بیعتہ۔ بیدار کرنا ہے کہ انسان اپنے مخصوص روز مرہ کے معاملات میں بھی اپنا محاسبہ کرے، اس کی حکمتوں میں سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اپنی ذلت اور محتاجی کا اظہار اور پد فی مہربان کے چند پہلوؤں کی تکمیل بھی ہے، حدیث شریف میں ہے: ”این اللہ عز وجل بیاہی ملائکہ عشیۃ عرفۃ باہل عرفۃ، فبقول: انظروا الی عبادی اتونی شعناً غیراً“ (اللہ عز وجل عرفہ کی شان اہل عرفہ پر اپنے فرشتوں کے سامنے فخر کرنا ہے اور فرماتا ہے: میرے بندوں کو، کچھ میرے برابر میں پر گندہوں، غبار، لود، عات میں آئے ہیں)۔

لباس سے متعلق منومات احرام

۵۵- سردوں کے لئے لباس کے منومات الگ ہیں اور عورتوں کے لئے الگ۔

(۱) مسند احمد بن حنبل ۴/۲۲۲، فتح المبارک ۲/۲۲۲

الف۔ مردوں کے حق میں لباس سے متعلق ممنوعات احرام:

۵۶۔ ان ممنوعات کا ضابطہ یہ ہے کہ احرام والے مرد کے لئے سلعے ہوئے لباس، یا احاطہ کرنے والے لباس سے پورا جسم چھپانا یا جسم کا بعض حصہ چھپانا یا ایک عضو چھپانا جائز نہیں ہے۔ احاطہ کرنے والے لباس کی مثال وہ کپڑے ہیں جو جسم کی برکت کے مطابق ایک ہی ٹکڑے میں بنے جاتے ہیں، ان میں کوئی سلاخی نہیں ہونی، یہ رمانت اس وقت ہے جب ایسے کپڑے کا استعمال معاً بطریقہ پائے۔

ب کے علاوہ کپڑوں سے خرم، پنا جسم چھپا سکتا ہے، چنانچہ وہ ایک چادر جسم کے اوپری آدھے حصہ پر اور ایک ازراہ باقی جسم پر پیت سکتا ہے یا اس کے مثل کوئی لباس استعمال کر سکتا ہے۔

مذکورہ کپڑوں کے ممنوع ہونے کی دلیل حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی مشہور حدیث ہے: "ان رجلاً سأل رسول الله ﷺ ما لبس المحرم من الثياب؟ فقال رسول الله ﷺ: لا تلبسوا انقمص ولا العمامة ولا السراويلات ولا البراس ولا الخفاف إلا أحد لا يحد النعلين فلبس الحميم وليقطعهما أسفل من الكعبين ولا تلبسوا من الثياب شيئاً منه الرعفران ولا الودس" (ایک شخص نے رسول اکرم ﷺ سے روایت کیا کہ خرم کون سے کپڑے پہنے؟ تو رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "تم لوگ نہ گرتے پہنو، نہ ٹامے، نہ پانچا، نہ پیر، نہ مٹی و پیاب (برنس) پہنو، نہ مورے پہنو، الا یہ کہ کوئی نعلین نہ پائے تو سوزے پہن لے ورنہ میں سے نیچے کا حصہ نہیں میں سے کاٹ دو، کوئی ایسا کپڑا نہ پہنو جس میں رعفران اور ورس (ایک قسم کی گھس جو رنگائی کے کام آتی ہے) کا استعمال ہوا ہو، اس حدیث کی تخریج صحیح تہذیب میں کی گئی ہے (۱)۔

صحیح بخاری باب ما لبس المحرم ۳۷۷، مسلم (کتاب الحج کا ۴۱)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی ایک دوسری روایت میں تقاضا ہے: "ولا تنصب المرأة المحرمة ولا نبيس الفطارين" (احرام والی عورت نقاب اور ستانے نہ پہنے)، اس کی روایت بخاری، ابواب تزكی اورسانی نے کی ہے (۲)۔

ان ممنوعات کے احکام کی تفصیل:

یہ بنیادی چیزیں جن کی حرمت پر اتفاق ہے بہت سی چیزیں کو حرامی ہیں، ان میں سے چند چیزیں ہم ذیل میں بیان کرتے ہیں۔

قباء، پانچا، وغیرہ پہننا:

۵۷۔ بول: اگر قباء اور اس طرح کا کوئی لباس اس کی استھوں میں باجمہ داخل کئے بغیر جسم پر ڈال لیا گیا تو مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک باقائدہ پہننے کی طرح یہ بھی ممنوع ہے، نہ جہاد کا بھی معتقدوں میں ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ سے تحریم کو اس کے پہننے سے منع فرمایا ہے، ابن اُمید نے اس کی روایت کی ہے، نہجائے حضرت عیسیٰ سے اس کی روایت کی ہے، اور اس لئے کہ یہ عادت اس کا پہننا ہی مانا جاتا ہے کرتے کی طرح (۳)۔

= ۳۷۷، الفاظ مسلم کے ہیں، سنن ابی داؤد (باب ما لبس المحرم) ۶۵۲، ترمذی ۳۷۳، ۱۹۳، ۱۹۵، ۱۳۱، ۵۱۳، ابن ماجہ حدیث ۲۹۲۹ ص ۷۷، ان سب کتابوں میں حضرت ابن عمرؓ سے مختلف نسخوں میں سے ایک سند ہے، ابوبکر بن مالک بن عمر، ابن اسامہؓ سے ہے جن کو صحیح ترین قرار دیا گیا ہے۔

(۱) بیہدے بخاری ۱۵۳۳، سنن ابی داؤد (باب ما لبس المحرم) ۶۵۲، ترمذی ۳۷۳، ۱۹۳، ۱۹۵، ۱۳۱، ۵۱۳، ابن ماجہ حدیث ۲۹۲۹ ص ۷۷، ان سب کتابوں میں حضرت ابن عمرؓ سے مختلف نسخوں میں سے ایک سند ہے، ابوبکر بن مالک بن عمر، ابن اسامہؓ سے ہے جن کو صحیح ترین قرار دیا گیا ہے۔

(۲) اس سلسلے میں آثار و روایات سے استدلال کے لئے ملاحظہ ہو: مطابق ابی ابی ۳۳۱/۲ اور اس کی تفصیل المجموع ۲۵۹-۲۶۸ میں ہے، نیز ملاحظہ ہو شرح الدرر ۵۵۳۔

نہیں ہے، یہی قول معتد ہے<sup>(۱)</sup>۔

ذخیرہ وغیرہ کا پہناؤ:

۵۹- ہم: جس کو ظن (جو تے) نہیں، وہ نہیں کوٹھیں کے نیچے سے کات ریک لے گا جیسا کہ حدیث میں صریح ہے، یہی قیوں مذہب حنفی<sup>(۲)</sup>، مالکی<sup>(۳)</sup>، عمامی<sup>(۴)</sup> کا قول ہے یہی امام احمد کی ایک روایت ہے، عمر بن ربیع، سفیان ثوری، سق بن ربیع و ابن اُمید رضا بھی یہی قول ہے<sup>(۵)</sup>، یہی بات حضرت عمر بن الخطاب، عبداللہ بن عمر اور ابیہم نخعی سے مروی ہے<sup>(۶)</sup>۔

امام احمد بن حنبل کا قول (جو مذہب میں معتد ہے) یہ ہے کہ وہ نہیں کوٹھیں نہیں کاٹے گا، بلکہ میں اس طرح چکن لے گا، یہ صحیح، عکرمہ، سعید بن سالم القداح کا بھی قول ہے بلکہ حنابلہ نے کہا ہے: ”محرم کے لئے نہیں کاٹنا حرام ہے“<sup>(۷)</sup>۔

جمہور متقدماء کا استدلال حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث سے ہے جس کا ترجمہ مات احرام کے تحت آچکا ہے، حنابلہ کا استدلال حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سے ہے، حنابلہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث میں ہمیں کاٹنے کا اضافہ مختلف فیہ ہے، اگر اس

حنفی نے اس مسئلہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر قیایا مایا اس طرح کا کوئی اور لباس اپنے دونوں کندھوں پر ڈال یا، اس کی دونوں ہتھکڑیاں میں یا کسی ایک آستین میں ماتھ نہیں داخل یا اور نہ اس کی گھنڈی رکائی تو راست کے ساتھ جائز ہے، اس پر کوئی مذہب نہیں، یہ شرعی جنبی کا قول ہے<sup>(۱)</sup>، اور اگر اس کی گھنڈی لٹکی یا دونوں ماتھ یا ایک ماتھ اس کی آستین میں داخل کر دیا تو ایسا رما ممنون ہے۔ نیز، لازم ہونے میں اس کا حکم: تھمد و پختہ کی طرح ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ قباء اس وقت بدن کا احاطہ نہیں کرتی جب آستین میں ماتھ داخل کئے بغیر سے کندھوں پر ڈال یا چاہے، جس طرح کرتے کو پٹے کی طرح جسم پر ڈالنے سے جسم کا احاطہ نہیں ہوتا۔

۵۸- ہم: جس کے پاس ازار (نگلی) نہ ہو وہ ازار لٹکے تک پانچواں پہن سکتا ہے، ایسی صورت میں ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس پر مذہب نہیں ہے۔

حنفی نے تفصیل کرتے ہوئے لکھا ہے: کہ اگر پانچواں اس لائق نہیں ہے کہ اسے پہنا کر نگلی بنایا جاسکے تو پانچواں پہننا جائز ہے، ورنہ ر رہند کی جگہ کے مادہ سے معمول رنگی کی طرح استعمال یا جائے گا اور اگر یہ سے ہی استعمال کر دیا تو اس پر ہم (جائز) رما لازم ہوگا لایہ۔ تا تک ہے کہ نگلی بنائے کے لائق نہیں ہے تو اس صورت میں مذہب لازم ہوگا جس میں سے اختیار ہوگا۔

اس مسئلہ میں تفسیر کے قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ اگر نہ ہونے کی صورت میں پانچواں پہننا جائز ہے اور پانچواں پہننے پر مذہب یہ کہ کرنا ہوگا، اور قول یہ ہے کہ رار نہ ہو تو بھی پانچواں کا استعمال جائز

(۱) مجمع و الاصل ۳۳ میں دونوں اقوال ذکر کئے گئے ہیں، قول معتد کی مراعت دوتی نے اپنے حاشیہ میں کی ہے ۵۶، ۵۷۔

(۲) اہدایہ ۳۱۲، المسک المصنوع ۸۱، الدر المنثور مع متن ۲۲۳۔

(۳) المشرع المکیر ۵۶۲، الدر المنثور شرح ابی الحسن ۲۸۹-۲۹۰۔

(۴) شرح المکی ۳۱۲، اہدایہ ۳۲۹، اہدایہ ۳۲۹، المجموع ۷۲، ۵۳، ۲۶۲-۲۶۳۔

(۵) المغنی ۳۰۱۔

(۶) المجموع ۷۲، ۲۶۳۔

(۷) المغنی ۳۰۱، ۳۰۲، مطالب بولی فی ۳۰۸، حبانہ و بدل و عبارت ہم نے اسی سے لی ہے۔

(۱) ملاحظہ ہو: المغنی ۳۰۷، اسی میں مذکور ہوا تو جیہ ہے، عز و حکم ہو: المسک المصنوع ۸۲، رد المحتار ۲۲۳۔

اصناف کو صحیح مان بھی لیا جائے تو حضور اکرم ﷺ نے یہ بات مدینہ منورہ میں فرمائی، کیونکہ امام احمد کی روایت میں ابن عمرؓ کی حدیث کے الفاظ میں اس کا یہ جملہ ہے: "سمعت رسول اللہ ﷺ يقول على هذا المنبر" (میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی منبر پر فرماتے سنا)۔ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں ان عرقات کی ہے، انہیں نہیں کاٹنا، جب ہوتا تو نبی اکرم ﷺ اسے اس عظیم مجمع کے سامنے نہ لے کر لے جاتے جن میں سے اکثر لوگ مدینہ منورہ میں موجود نہیں تھے۔

جس "عقب" کے نیچے سے "خف" کو کاٹنا حائے گاہ کی تشریح جمہور فقہاء نے اس سے بھری ہوئی مدیوں سے کی ہے جو ہڈی اور قدم کے جوڑ کے پاس ہیں (یعنی خف)۔ اور خفیہ اس کی تشریح اس جوڑ سے کی ہے جو قدم کے وسط میں تہہ پاؤں سے کی جگہ پر ہے۔ خفیہ اس تشریح کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ: "چونکہ لغت میں عقب کا اطلاق دونوں معنوں پر ہوتا ہے اس لئے ہم نے احتیاطاً دوسرا معنی مراد لیا"۔

۶۰- چارم: مالکیہ (۲)، شافعیہ (۳)، اور حنبلیہ (۴) نے انہیں کے ساتھ ہر اس چیز کو قبیح یا ہے جو قدم میں کو احاطہ کے ساتھ چھپا لے۔ جس انہوں نے اسے ماریں کو پسینے کی اجازت نہیں دی الا یہ کہ جو تھے موجود نہ ہوں، اور اگر جو تھے موجود ہوں تو اس کے لئے ایسے موزوں کا پائین جائز نہیں ہوگا اور اگر چکن چٹا ہے تو ان کو ماریں پر واجب ہے، اگر ہڈی کی وجہ سے اس کے لئے یہ ماریں پٹنے، مثلاً یا باری

(۱) المسک المصنوع، ۱/۱، فتح القدیر ۴/۴۲۴، نیز بحکمیہ فتح الباری ۵/۵۹۳، ۶/۶۰

(۲) افرار و حاشیہ مہدوی ۱/۸۹، ۵۰۵، شرح الکبیر ۵/۵۵۲

(۳) شرح بکلی ۳/۳۱۲، التہامیہ ۴/۳۹۲، مفتی الحق الحق ۱/۵۱۹

(۴) نفس ۳/۳۰۲، ۳۰۳، مطالب ولی اللہ ۳/۳۹۲

کی وجہ سے وہ گناہ میں ہوگا اور اس پر نذ یہ جب ہوگا۔

فتاویٰ خفیہ (۱) کا نام ہے کہ ہر وہ چیز جس سے دونوں قدموں پر اجزی ہوئی یا نہ چھپیں اس کا استعمال حرم کے سے جائز ہے۔

تختیا رکنا:

۶۱- پنجم: مالکیہ (۲) اور حنبلیہ (۳) نے حرم کے لئے بد ضرورت گئے میں تلواریں یا ممنوع قرار دیا ہے، یہی حکم دور حاضر کے تختیوں کو لگانے کا ہے، بے ضرورت لگانے کی صورت میں مالکیہ نے نذ یہ واجب قرار دیا ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کا بیلٹ چوڑا نہ ہو اور نہ ایک سے زیادہ ہو، ورنہ ہر حال میں نذ یہ لازم ہوگا اور حالت عذر میں گناہ نہیں ہوگا۔

خفیہ (۲) اور شافعیہ (۵) نے مطلقاً تلواریں لگانے کی جائز دی ہے۔ نذ یہ رت کی قید میں کافی ہے، کیونکہ ان حضرات نے اس بات کو مد نظر رکھا کہ یہ ایسا لباس نہیں ہے جو عادتاً پہنا جاتا ہو جو حرم کے سے ممنوع ہے۔

سر چھپانا اور سایہ حاصل کرنا:

۶۲- ششم: علماء اس بات پر متفق ہیں کہ حرم کے لئے پورا سر یا سر کا کوئی حصہ ڈھکا حرام ہے، یہ حرمت عاموں اور نوپوں کے استعمال کی حرمت سے ماخوذ ہے، پھر اس ڈھانکنے کے ضابطہ کے بارے میں

(۱) المسک المصنوع، ۱/۱، الدر المختار و حاشیہ رد المحتار ۳/۳۴۳

(۲) اشرح الکبیر مع حاشیہ ۵/۵۵۲

(۳) الکافی ۱/۵۶۰، مطالب ولی اللہ ۳/۳۹۲

(۴) المسک المصنوع، ۱/۱، میں مطلقاً لگانے کے جواز کا ذکر ہے ضرورت کی قید میں۔

(۵) نہایہ المحتاج ۴/۳۹۲، اس میں بد ضرورت لگانے کے جواز کی ضرورت موجود ہے۔

فقہاء کے درمیان اختلاف ہو گیا ہے۔

حنفی<sup>(۱)</sup> اور حنابلہ<sup>(۲)</sup> کے نزدیک سر کا چھپانا چیز سے حرام ہوگا جس سے عادتاً ڈھلنا مقصود ہو کرتا ہے اور مالکیہ<sup>(۳)</sup> کے نزدیک حرام کا پنے سر کا ہر اس چیز سے ڈھلنا حرام ہے جسے مطلقاً ستر شمار کیا جاتا ہے، اسی سے قریب ثانویہ کا مذهب ہے<sup>(۴)</sup> مگر ان حضرات نے کہا ہے: ”جس چیز کو عرف میں ستر شمار کیا جاتا ہو اس سے سر ڈھلنا حرام ہوگا، اگر اسے عرف میں ستر نہ مانا جاتا ہو لیکن سر چھپانے کے ارادہ سے اس کو سر پر رکھا گیا ہے تو بھی حرام ہوگا۔“

یہ طرح اس چیز سے سر کے بعض حصہ کا ڈھلنا بھی حرام ہوگا جس کو ستر نہ مانا جاتا ہے، یا جس سے ستر مقصود ہے، اس اختلاف کے ساتھ جس کام نے سر پر کیا، لہذا حرام کے لئے اپنے سر پر ہٹی یا تسمہ باندھنا جائز نہیں ہوگا اور نہ سر پر کوئی چیز چپکا جائز ہے۔ مالکیہ نے اس کی تحدید اس طرح کی ہے کہ جو چیز درہم کے قدر یا اس سے زیادہ جگہ چھپا دے اس کا سر پر رکھنا حرام نہیں، حنفیہ نے پتھانی سے کم ڈھکنے کو مکروہ قرار دیا ہے۔ درمیان لازم آیا ہے کہ وہ اس شرط کے ساتھ جس کا آئندہ ذکر آئے گا، حرام ہے یا اس کے نہ نہ کوئی چیز سر پر رکھنے کے جواز پر سب حضرات متفق ہیں۔

(۱) جیسا کہ مسند السنہ میں ہے ۸۰/۱ نیز ۸۰/۱۲۷ ح ۲۰۶-۲۰۷، متن التلویہ و رد المحتار ۲۲۲-۲۲۳۔

(۲) جیسا کہ ان کی تعلیقات سے معلوم ہوتا ہے ۸۰/۱۲۷ ح ۲۰۶، اگال ۵۳۹/۱، اس جگہ مطالبہ کی اسی میں جوڑی گڑبڑ ہو گئی ہے یہ تاثر کی طرف سے تحقیق کی غلطی ہے دیکھئے ۲۲۷-۲۲۸۔

(۳) جیسا کہ اس کی صراحت بشرح الکبیر ۵۵۴/۱ میں کی گئی ہے نیز ۸۰/۱۲۷ ح ۲۰۶، شرح الررہ مع حاشیہ التلوی ۲۸۸-۲۸۹۔

(۴) جیسا کہ بی کی شرح لمہاج ۲۸۸/۲ سے معلوم ہوتا ہے اس کی صراحت شبراہی نے اپنے حاشیہ میں کی ہے المجموع ۲۵۸-۲۵۹ اور لہجہ ۲۵۳/۱ میں ”الحمل علی الرأس“ (سر پر حمل) کی تفسیر ہے۔

مالکیہ کے نزدیک حرام کے لئے سر پر ماتھ رکھنا حرام ہے، چونکہ ماتھ مطلقاً<sup>(۱)</sup> ستر ہے، ثانویہ کے نزدیک اس شرط کے ساتھ حرام ہے کہ اس نے سر ڈھکنے کے لئے ماتھ رکھنا ہو، ورنہ حرام نہیں ہوگا، حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک حرام کے لئے سر پر ماتھ رکھنا حرام نہیں ہے۔

۶۳- سر پر کوئی بوجھ یا ما: حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ عمل حرام ہے، اس سے عادتاً سر کا چھپنا مقصود ہوتا ہو، جیسا کہ کسی شخص نے اپنے سر پر کپڑوں کا ٹکڑا رکھا، اس سے کہ یہ اس صورت میں سر کا ڈھلنا ہو<sup>(۲)</sup>، اور اگر اس کا مقصود عادتاً سر چھپانا نہیں ہوتا تو یہ عمل حرام نہیں ہے<sup>(۳)</sup>، جیسے طبق، سنی، یا تو سری یا پٹی لانے والا برتن اور رکن، خود اس سے ستر چھپانے کی نیت سے سر پر رکھا ہو، یہ تک اس چیز میں کے سر پر رکھنے سے عموماً سر کا ڈھلنا مقصود نہیں ہوتا، لہذا ان کا سر پر رکھنا ماتھ رکھنے کی طرح ہے۔

یہ بات ثانویہ کے مسلک سے ہم قیاس ہے بین ثانویہ کے سر پر ایک جب ایسی چیز سر پر لا دی جسے ستر نہیں مانا جاتا مثلاً تواری، اور ستر پوشی کے ارادہ سے اسے سر پر رکھنا تو حرام ہوگا ورنہ یہ لازم ہوگا۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی نہ ملے جو سر کا پوشہ نہ مانا جاتا ہے لے کر یا بلا اتھ لے کر چلے تو حرام اپنا ضروری سامان تو شہ ان وغیرہ اپنے سر پر لا سکتا ہے، اگر دوسرے کا سامان لا دے، یا اپنا سامان تجارت سر پر لے جا رہا ہے تو اس پر فہم یہ لازم ہے، اہم مالکی اس میں استثناء کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”لا ینکر علی اس کی

(۱) یہ بات حرم کے ساتھ بشرح الکبیر و رعاہ ۸۰/۱۲۷ میں لکھی ہوئی ہے لیکن دوسری لے اپنے حاشیہ میں اس پر ہمزہ اس کرتے ہوئے لکھا ہے کہ تو ستر یہ ہے کہ سر پر ماتھ رکھنا حرام نہیں ہے لہذا کر کے۔

(۲) جیسا کہ رد المحتار ۲۲۲/۲ میں ہے۔

(۳) جیسا کہ لباب المسائل اور اس کی شرح میں ہے ۲۰۶-۲۰۷۔

روزی کا ذریعہ ہو، یعنی اگر دوسرے کا سامان لانا یا اپنا سامان تجارت لے کر جانا ہی اس کا ذریعہ معاش ہو تو اسے سر پر لادنے میں مذیہ ۱۰ کرنا لازم نہیں ہوگا ورنہ وہ شخص گنہگار ہوگا، غرض مالکی میں یہ قول معتد ہے (۱)۔

۶۴- یہی چیز کے سارے میں تمام جو اس کے سر کو مس نہ کرے اور وہ مستقیق طور پر کسی صل سے جڑی ہوئی اور اس کے تابع ہو مالاتاق جاز ہے مثلاً، حیمہ کی چھت گھڑی چھت ٹوا گھر اور حیمہ کے اندر جا کر سایہ حاصل کرے، یا دم سے اس کا سایہ حاصل کرے، اسی طرح کچا و کی چھتری اگر اس پر مستقیق طور پر فٹ ہے تو حرم اس کا سایہ حاصل کر سکتا ہے۔

اس بنیاد پر چھت والی سونے، رگڑیوں پر سوار ہونا حرم کے لئے بالاتفاق جاز ہے، کیونکہ اس کی چھتیں اس کی اصل بات کا حصہ ہوتی ہیں، لہذا ان کی حیثیت گھر اور حیمہ کی ہوتی۔

اور اگر سایہ کرے، لی چیز مستقیق طور پر کسی اصل سے جڑی ہوئی اور اس کے تابع نہ ہو تو بھی حنفیہ، شافعیہ کے نزدیک مطلقاً اس کا سایہ حاصل کرنا جاز ہے، ناجائز بھی، یک قول یہی ہے۔

مالکیہ (۲) کہتے ہیں کہ جو چھتری (سایہ) کچا و پر مستقیق طور پر فٹ نہ ہو اس کا سایہ حاصل کرنا حرم کے لئے جائز نہیں ہے، اسی کے مشابہہ ناجائز کا بھی یک قول ہے جسے شافعی نے اختیار کیا ہے، اس نے نہ بندی شافعی سے اپنے اس قول میں کی ہے: ”اس نے اپنے سر کو اس چیز سے چھپایا ہے جو ہمیشہ یا اکثر اس کے ساتھ رہتی ہے، لہذا یہ ایسی ہی ہو گیا جیسے اپنے سر سے مس کرے، اسی کی چیز سے سر کو چھپایا“ (۳)۔

لاٹھی یا ٹکڑیوں پر کپڑا لٹا کر (جس سے کپڑا سر سے نہ نچرے) سایہ حاصل کرنے کے بارے میں تیس اقوال ہیں۔ ان میں سب سے زیادہ کامل قول قول جواد کا ہے اس حدیث کی بنا پر جس کا سر جمہور فقہاء کی دلیل میں آنے والا ہے، بارش سے نکلنے کے سے بھی ایسا کیا جاسکتا ہے، عمارت اور حیمہ وغیرہ میں تو مرد کی، عورت کی بارش سب سے بچاؤ کے لئے پناہ لی جاسکتی ہے (۱)۔

خاور و مالات طریقہ سے کپڑا وغیرہ سے سایہ حاصل کرنے کو ناجائز نے بھی جائز کہا ہے، ایت ہی حنفیہ اور شافعیہ جیسے کہ اس کا صل مذہب آپ جاں چھتے۔ اس حضرات کا استدلال حضرت ام احمیں کی اس حدیث سے ہے، ام احمیں نے فرمایا: ”صحبت مع رسول اللہ ﷺ حجة الوداع، فرأيت أسامة وبلالاً، وأحدهما أخذ بحطام مائة النسي ﷺ والآخر رافع ثوبه يستتره من الحر حتى رمى جمرة العقبة“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ حجة الوداع کیا، میں نے اسامہ اور بلال کو دیکھا کہ ان میں سے ایک نبی اکرم ﷺ کی اونٹنی کی لکام پکڑے ہوئے ہے اور دوسرے شخص حضور اکرم ﷺ کو دھوپ سے بچانے کے لئے اپنا کپڑا بند کئے ہوئے ہے، یہاں تک کہ حضور اکرم ﷺ نے جمرة عقبہ کی رمی کی)، اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (۲)۔

جمہور کی امری دلیل یہ ہے (جیسا کہ ابغنی (۳) میں ہے) کہ جو چیز غیر محرم کے لئے جائز ہے، وہ حرم کے سے بھی جائز ہے، سوائے اس کے جس کی حرمت پر دلیل موجود ہو۔

(۱) المشرح الكبير وصحاح الدرر ۵۶۲-۵۵۵، جواب المجلیں ۴۳۳-۴۳۴۔

(۲) مسلم کتاب الحج (باب استجاب رمي جمرة العقبة يوم النحر) ۸۰۰-۷۹۳۔

(۳) ابغنی ۳۰۷-۳۰۸۔

(۱) جیسا کہ حلیۃ العیون ۳۸۹ میں مراحت ہے۔

(۲) سیاق عدوی کے حاشیہ کا ہے ۳۸۹-۳۹۰۔

(۳) ہمیں ۳۰۷-۳۰۸۔





## احرام ۶۷

چہرہ ڈھکنا:

۶۷- حدیث کا اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام کی حالت میں عورت کا چہرہ ڈھکنا حرام ہے اس بارے میں ان کے درمیان کوئی اختلاف نہیں۔

اس کی نقلی دلیل وہ حدیث ہے جو گذر چکی: "ولا تستب الحواشي المحومة ولا تلبس القعازين" (۱) (احرام والی عورت نہ نقاب پہنے گی نہ دستانے استعمال کرے گی) تمام فقہی مسالک میں اس بات کا بھی یہی ضابطہ ہے جو مرد کے لئے سر چھپانے کے بارے میں گذر چکا (۲)۔

گر کوئی احرام والی عورت مردوں سے اپنا چہرہ چھپانا چاہے تو اس کے لئے ایسا کرنا تمام علماء کے نزدیک جائز ہے۔ الا یہ کہ نہ دستانے یا ظن غالب ہو تو چہرہ چھپانا واجب ہو جاتا ہے۔

اس استثناء کی دلیل حضرت عائشہ کی حدیث ہے: "وذرمانی من: "کان الרכبان یمرّون بنا ونحن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، فبادا حادوا بنا سددت إحدانا جلبابها من رأسها علی وجهها، فبادا جاورونا کشمها" (سوار ہمارے پاس سے گذرتے تھے اور ہم لوگ رسول اکرم ﷺ کے ہمراہ احرام کی حالت میں ہوتی تھیں، جب وہ ہمارے سامنے آتے تو ہم میں سے ایک اپنی چادر سر سے چرہ پر لٹکا دیتی، جب وہ آگے بڑھ جاتے تو ہم لوگ چہرہ کھول دیتیں) اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے کی ہے (۳)۔

(۱) اس حدیث کی تخریج رقمہ ۵۶۱ میں گذر چکی۔

(۲) رقمہ ۶۳، ۶۴۔

(۳) سنن بیہاؤد (باب فی المحرمۃ لطلی وجہہا) ۲/ ۱۶۷، اس حدیث کی سند میں یحییٰ بن ابی داؤد کی ہیں جن کے حافظہ کے بارے میں کلام کیا گیا ہے، وہ بہت سچے ہیں لیکن کبھی انہیں وہم ہو جاتا ہے آخری عمر میں ان کے حافظہ میں تغیر آ گیا تھا تو وہ دوسروں کا قلم لئے لکھتے تھے، ان سے بخاری نے

فاطمہ بنت اسمہ کہتی ہیں: "کنا مخمر وجوہا ونحن محرمات، ونحن مع أسماء بنت أبي بكر الصديق" (ہم لوگ اسماء بنت ابوبکر کے ساتھ احرام میں تھیں، اسی حالت میں اپنے "پروں سے چہرے کو چھپایا کرتے تھے)، اس کی روایت امام مالک اور حاکم نے کی ہے (۱)۔

یہاں ان کی مراد نقاب کے بغیر چہرہ چھپانا ہے پر وہ کے طور پر (۲)۔

حنبلہ اور ثانیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ چھپانے والی چہرہ کو مس نہ کرے۔ جیسے اپنے سر پر اس چھپانے والی چہرہ کے نیچے لکڑی یا کوئی اور چیز رکھ لے جو اس کو چہرے کے مس کرنے سے دور رکھے، اس لیے کہ یہ تحمل (کجاوہ) سے سایہ حاصل کرنے کے درجہ میں ہے، جیسا کہ مذکور میں ہے۔

مالکیہ نے احرام والی عورت کو یہ ہدایت دی ہے کہ اگر وہ اپنے چہرہ کو لوگوں کی نگاہوں سے چھپانا چاہے تو سر کے اوپر سے یک کپڑا لٹکا لے لیکن اس کپڑے کو تباہ نہ کرے، نہ اس میں سونے وغیرہ چھوئے۔ حنابلہ کا مسلک بھی اسی کے مثل ہے، لیکن حنابلہ نے اس کی تعبیر یوں کی ہے: "اگر عورت کو چہرہ چھپانے کی ضرورت ہو" کیونکہ جو چھپانا حرام ہے اس کی طاعت یہ ہے کہ وہ نہ اپنے سر میں سے ہونے کے باوجود

تخلیفاً اور مسلم نے مرقاۃ روایت کی ہے، اسی طرح چاروں اصحاب سنن نے بھی ان سے روایت کی ہے۔ خطبہ ۱۱/ ۳۲۹-۳۳۱ طبع الہند، انصاری فی القضاۃ، حدیث ۱۰۱ (تحقیق نور الدین اعظمی، حلب مطبعہ البلاغہ) لیکن ان سب کے باوجود ان کی روایات اپنی ہی جہاں دیگر روایت کی نظر قوی ہو جاتی ہیں۔

(۱) الخوطا (باب تحريم الحرام وجہہ) ۲/ ۳۳۰-۳۳۱، اس حدیث کی سند صحیح ہے، حاکم نے اس حدیث کو اس سے بخاری اور مسلم کی شرائط کے مطابق صحیح کہا ہے اور ۵۳۲ ذہبی نے حاکم سے اتفاق کیا ہے۔

(۲) التلخیص للبیہقی ۲/ ۲۰۰، مطبعہ الحادقا ۳۳۳ھ۔

جائے، اور یہاں باندھائیں جا رہا ہے، جیسا کہ مالکیہ کی عبارت سے اشارہ ملتا ہے۔

دستوں کا پہننا:

۶۸- مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک احرام والی عورت کے لئے دستاں پہننا ممنوع ہے، شامیہ کا بھی معتد قول یہی ہے، حنفیہ کا مسلک اور شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ احرام والی عورت کا ہتھکنڈوں سمیت ماتھ میں دستاں وغیرہ پہننا جائز ہے، عورت کے احرام کا اثر ایسے کے چہرہ تک محدود رہتا ہے۔

جمہور حضرت ابن عمرؓ کی حدیث کے اس نگرے سے استدلال کرتے ہیں: "ولا تنقب المرأة المحرمة ولا تلبس القعازین" (۱) (احرام والی عورت نہ نقاب پہننے کی نہ دستاں پہننے کی)۔

حنفیہ نے حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: "احرام المرأة في وجهها" (۲) (عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے)، اسی طرح حنفیہ نے صحابہ کرام کے دور سے "تار سے بھی استدلال کیا ہے، سجدہ میں اپنی ٹانگیں پٹی بیٹیوں کو حرام میں، تارے پہناتے تھے، اور اس بارے میں سیدہ ام سلمہؓ سے عبارت دی ہے، "اور یہی قول عطاء، سیان، اور ثریٰ کا ہے۔

حرام والی عورت کے سے جائز ہے کہ صرف اپنا ماتھہ صاف لے دے، غیر، پٹی، عصینوں اور پیر قیص میں اپنا ماتھہ بھی، اٹل رستی ہے" (۳)۔

(۱) اس حدیث کی تخریج رقم ۵۶۸ میں گذر چکی۔

(۲) اس کی روایت دارقطنی اور بیہقی نے سقوفہ حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے اس کی توجیہ کے لئے علامہ حنفیہ فتح القدیر ۴/۳۲۲۔

(۳) لباس کے بارے میں عورت کے احرام کی تفصیل کے لئے علامہ حنفیہ امجدیہ فتح القدیر ۲/۱۹۵-۱۹۳، بدائع الصنائع ۲/۱۸۶، المسک المصنوع ۲/۱۸۶۔

محرم کے جسم سے متعلق ممنوعات:

۶۹- ان ممنوعات کا ضابطہ یہ ہے کہ جو چیز جس کا تحقق جسم کو خوشبو، اور بنانے یا پرانے دھواں اور رنے یا میل پھیل قلم رنے سے ہو وہ حرام ہے۔

ان کے حرام ہونے کی دلیل فقہان کا یہ ارشاد ہے:

"ولا يعلقوا رءوسكم حتى يسلع الهدي محنة لمس كان مسكم قريصا أو به أدى من رأسه لقدمية من صباغ أو صدفة أو بسك" (۱) (اور جب تک تروانی پہ مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ مند او بین اتر تم میں سے کوئی بیدار ہو یا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو، تو وہ روزوں سے یا خیمت سے یا ذبح سے ندیدے)۔

سنن سے حرمت کی دلیل رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "ولا تلبسوا شيئا من الثياب مسه الوعفران ولا الوردس" (کوئی ایسا کپڑا نہ پہن جس میں رومرہ، رومیں (کسم) لگا ہو)، یہ روایت صحیح ہے، اس طرح محرم کے جسم سے تعلق رکھنے والی روغن، میل پھیل، حرم ہوں گی:

۱۔ ر کے بال مونڈنا۔

۲۔ جسم کے کسی حصہ سے بال مونڈنا۔

۳۔ خاص تر اشنا۔

= کا حاشیہ ادنا دسماری ۲۰۷، رد المحتار ۲/۲۲۱-۲۲۲، اس میں بعض حنفیہ کی ایک غلطی کی تردید میں اہم صحیحہ ہے نیز علامہ حنفیہ شرح المنہج والشرح الکبیر اور اس کا حاشیہ ۲/۵۳-۵۵، شرح الرمالہ جامعہ فقہیہ ۲/۳۸۹، المجموع ۲/۲۶۵، ۲/۲۶۶، شرح المسماج ۲/۱۳۱-۱۳۲، النہایہ ۲/۵۵۰، جامعہ البیہودی ۲/۵۵۱، المنی ۳/۳۲۵-۳۲۷، مطالب العالی ۱/۳۵۲-۳۵۳۔

(۱) سورۃ بقرہ ۱۹۶۔

## احرام ۷۰-۷۱

و۔ تیل لگانا۔

ھ۔ خوشبو لگانا۔

فتنہاء میں اختلاف ہے، حنفیہ نے اسے مومن قرار دیا ہے، مالکیہ کا بھی ایسا قول یہی ہے، مالکیہ نے دوسرے فقہوں میں نیز شافعیہ اور حنبلیہ نے اسے جائز قرار دیا ہے۔

جائز قرار دینے والوں کی دلیل یہ ہے کہ حرم نے یہ بے ہوش کو موڈ ہے جس کا احرام کے اعتبار سے کوئی اثر نہیں ہے لہذا مومن نہیں ہوگا۔ نہ اس پر کوئی اثر ہوگا (۱)۔

حنفیہ کا استدلال اس بات سے ہے کہ حرم پر جس طرح اپنا سر موڈ کرنے کی پابندی ہے اسی طرح دوسرے کا سر موڈ کرنے کی بھی پابندی ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَغْلِبُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (اور جب تک تروٹی اپنے مقام پر پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤ)۔ انسان اپنے سر کا دنا تو نہیں موڈا کرتا، مگر چونکہ اس کے لئے دوسرے کا سر موڈنا حرام ہے تو اپنا سر موڈنا یا دوسرے کی حرام ہوگا، حنفیہ کے نزدیک حرم کے سے دوسرے کا سر موڈنا بھی حرام ہے خواہ وہ شخص حرم ہو یا غیر حرم، جیسے کہ ہم نے اس سے پہلے ذکر کیا (۲)۔

جسم کے کسی بھی حصہ سے بال دور کرنا:

۷۱۔ اگر کسے بال پر قیاس کرتے ہوئے جسم کے کسی بھی حصہ سے بال دور کرنا ممنوع ہے، کیونکہ انہوں میں حصوں راحت ہے (۳)۔

(۱) جیسا کہ مجموعہ ۵۱، ۵۶، ۵۳، ۵۵، ۵۵ میں ہے، مالکیہ کے یہاں مسئلہ کی تحقیق کے لئے ملاحظہ مطلوب ہوگی ۳۶۶/۲، اس میں فدیہ کی نفی ہے، الکافی ۵۱، ۵۳، اس میں مراحت کے ساتھ حرمت کی نفی ہے۔

(۲) البدائع ۲/۱۹۳، نیز ملاحظہ لیسناک لمصنوع ۸۰۔

(۳) حواشی سے پہلے غائب ہونے کی حق کتابوں کے حوالے ہیں اس کے بخور صفحات دیکھ جائیں۔

من مومنات کے احکام کی تفصیل:  
سر کے بال موڈنا:

۷۰۔ حرم کے لئے اپنا سر موڈنا یا کسی دوسرے حرم کا سر موڈنا حرام ہے، اسی طرح اگر کوئی دوسرا شخص خواہ حرم ہو یا یہ حرم اس کا سر موڈ کرے تو اس کا سر موڈ کرنے و یا حرام ہے حرمت میں بال ۷۰ تا منڈاؤ کے مثل ہے اسی طرح تھوڑے بال کا موڈنا یا کاٹنا بھی ممنوع ہے، یہی حکم کسی بھی طریقہ سے سر کا بال دور کرنے کا ہے، مثلاً کھڑک، جائگر، بال دور کرنے والا پاؤں، استعمال کر کے، اسی طرح ہر کوئی تم کرنے والا عمل ممنوع ہے۔

یہ حرمت اس وقت تک کے لئے ہے جب تک سر موڈ کرنے والا اور منڈوانے والا دونوں حج یا عمرہ کی ادائیگی سے قارٹ نہ ہوئے ہوں، اگر دونوں قارٹ ہو چکے ہوں تو ممنوع نہیں ہوگا، قارٹ ہونے کے بعد خود ان میں سے بھی ایک دوسرے کا سر موڈ سکتا ہے، اس پر تمام مذہب کے فقہاء کا اتفاق ہے۔

مذکورہ بالا تمام چیزوں کی حرمت کی دلیل یہی آیت ہے جو اوپر گزر چکی۔ اس آیت میں سر پر صرف سر موڈنے کا ذکر ہے، سین دوسری چیزیں بھی چونکہ حصول راحت میں سر موڈنے کے مثل ہیں، لہذا ان میں بھی اسی پر قیاس کرتے ہوئے حرام قرار دیا جائے گا (۱)۔

حرم شخص کے سے غیر حرم کا سر موڈنا کیسا ہے؟ اس بارے میں

(۱) البدیع مع الشرح ۸۰، رد المحتار ۲/۲۲۳، اس میں سر کا بال دور کرنے کے بارے میں مراحت ہے، الشرح الکبیر ۴/۶۰-۷۳، مواہب الجلیل ۳/۱۶۴-۱۶۳، شرح المجل مع حاشیہ ۱/۱۳۳-۱۳۵، نہایۃ الحاج ۲/۵۴۳-۵۴۵، الکافی ۵۱، ۵۳، مطالب ہوگی ۳۶۶/۲۔

44-45 (17)

ناخن کترتا:

۷۲۔ بابل موڈ نے پرسیس رتے ہوئے خرم کے لئے ماحسن ۶۷  
 بھی ممتوں ہے یونکہ وہوں میں حصول راست اور میل چیل کا ازاد  
 ہے اس پر نقب کا شاق ہے <sup>(۱)</sup> خرم خیر خرم کا ماحسن کاٹ ستا ہے  
 یا نہیں؟ اس بارے میں معنی منتفہ ہے جو خرم کے لئے خیر خرم کا سر  
 موڈ نے کے بارے میں ہے۔

دھان (جسم پر روغن استعمال کرنا):

۷۳۔ ”دھن“ ریش حیوانات، نباتات سے کیئے، ملاپتی ہیں۔  
(ریشنی) مادہ ہے۔

محرّم کے سے بد خوشبو والے رنجن (۲) کے استعمال میں کے بارے کتاب ہے۔ امام احمد کو چھوڑ کر جمہور فقہاء مطلق رنجن کے استعمال کو ممنوع قرار دیتے ہیں، خواہ بے خوشبو، ملا ہو مثلاً ریتوں کا تیل، کیونکہ اس میں حصول راحت، ترمین اور بال کی آرائش ہے، یہ چیز محرم کی ثمان کے منافی ہے، اس کے لئے قواہب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حذر چہ محتاجی، ورتہ بلل ظاہر کرنے کے لئے پراگندہ بال اور رنجن ضروری ہے۔

مہمور مقبلا، روغن وغیرہ کے استعمال کی ممانعت پر حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: ”ایک شخص نے حضور اکرم ﷺ سے کھڑے ہو کر سوال کیا: اے اللہ کے رسول! حاجی کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الشعث الثعلی“، اس حدیث کی روایت ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے (۳)۔

(۱) بلا حظہ ہوتا ہے (نقص ہوتا ہے)۔

(۲) لب المناکک اور اس کی شرح ۸۰ تویر فی بخار و درنگار ۲۲۱، اثر شرح الکبیر ۲۵۱، ۶۰، ثبوت المناکک ۲۵۳، لب علی اثنی ۲۲۵، ۳

(۳) جامع قرطبي (باب تفسير سورة آل عمران) ۵/۴۲۵، ابن ماجه

الشَّكُّ: یمن پر زیر کی صورت میں صفت کا عین ہے، اور یمن پر زیر کی صورت میں مصدر ہے، اس کا معنی ہے کم دیکھ بھال کی وجہ سے بالوں کا پر اگندہ اور خراب ہونا۔

الضلع "شعل" سے ماخوذ ہے، اس کا معنی ہے خوشبو کا استعمار  
 ترک نہ بنائیاں تک کہ انسان سے ماگواریو آنے لگے (۱)، لہذا یہ  
 زمین ترک کرنے کو بھی شامل ہے۔

خفیہ (۲) اور مالکیہ (۳) مذکور بالا استدلال کے عموم کے پیش نظر محرم کے لئے سر میں، داڑھی میں اور تمام جسم میں روغن کے استعمال کو مسموع قرار دیتے ہیں۔

ثانیہ (۲) کے ر. یک سر، و عورت دونوں کے سر کے بالوں میں تیل کا ماسٹ ہے، سر کے سے خاص طور سے، اڑھی و اس کے متعلقات موچھ، اڑھی بچہ میں تیل کا ماسٹ ہے، حتیٰ کہ سر انسان مٹھا ہو تو اپنے سر پر تیل کا سٹا ہے، اور سر اور اڑھی موچھ رکھی ہو تو اس پر تیل کا سٹا، یہ تک اس تیل سے آندہ گئے، لے بالوں کی آراش ہوئی، ثانیہ کے ر. یک سر، اڑھی و اس کے متعلقات کے علاوہ باقی جسم پر تیل کا ماسٹ ہے، و ماسٹ میں ہے خود جسم کے غباری حصوں پر لگایا جائے یا مدرونی پر، سر اور اڑھی کے علاوہ جسم کے تمام بالوں پر تیل کا سٹا ہے، تیل کھ بھی سٹا ہے بڑھیک، اڑھی، موچھ اور اڑھی بچہ پر نہ گئے۔ ثانیہ کا سٹا لایا یہ

= (جواب عا یو جب الحج)، قرخیانے کہا ہے کہ ہم ابن عمرؓ کی اس حدیث کو صرف امیرِ ایم بن یزید غوریؒ کی کمی کی سند سے جانتے ہیں، اور بعض محدثین نے امیرِ ایم بن یزیدؒ کے حافظہ کے بارے میں کلام کیا ہے۔

(۱) ائمہ علیہ السلام ۱۲۱۲ھ کی طرح ائمہ اہل بیت علیہم السلام (۱۲۱۲ھ) اور شیعہ اہل بیت علیہم السلام

(۲) شرح المصاب، ص ۸۱.

(۳) المشرح الكبير مع حاشية ۲/ ۶۹-۷۱.

(۳) التجهيز للربح/الخسارة - ٣٥٣ - ٣٥٣

## احرام ۷۴

حائبہ کے نزدیک "طیب" وہ ہے جس کی بو اچھی ہو اور اسے  
گنجنے کے لئے بنایا جائے (۱)۔

مالکیہ نے "طیب" کی ہتھیں کی ہیں مذکر و مؤنث۔

مذکرہ "طیب" ہے جس کا اثر یعنی جس پٹے یا پرہ کو وہ  
چھوئے اس سے اس کا تعلق خفی رہے اور صرف بوطاہر ہو اس سے  
مراد مختلف قسم کے خوشبو دار پھول ہیں، مثلاً ریحان، گلاب، ورنہ  
نہیلی۔ ان پھولوں سے جو عرق نکالا جاتا ہے وہ مؤنث میں شمار نہیں  
ہوتا۔

مؤنث "طیب" ہے جس کا رنگ اور اثر مایہ ہو، یعنی جس  
چیز میں وہ گئے اس سے اس کا تعلق شدید ہو، مثلاً مشک، کانور ورنہ  
بغیر اس (۲)۔ یونیب مؤنث ہے اس کو سگھ، ساتھ میں رکھنا اور جس  
جگہ وہ ہو وہاں خیر ماحرم کے لئے مکروہ ہے، اور اس کو چھونا حرم ہے۔

ہے کہ اس تیل میں خوشبو نہیں ہے "باقی جسم میں استعمال کرنے سے  
"رائش بھی نہیں ہے (۱) لہذا حرمت واقع نہ ہوتی مگر ان ہی چیزوں  
میں جن کا نام دیا گیا، چونکہ ان کے ذریعہ آرائش حاصل ہوتی  
ہے، حد شریعت نے خوشبو کے استعمال پر پابندی عامہ کی ہے، اس  
میں خوشبو نہیں ہے۔ لہذا احرام نہیں ہوگا (۲)۔

حائبہ کا معتقد قول یہ ہے کہ پورے بدن میں روغن استعمال کیا  
جاسکتا ہے۔ چونکہ یہ واجب ہونا دلیل کا محتاج ہے، اور اس بارے  
میں نص اور اجراء سے کوئی دلیل نہیں ہے۔ خوشبو پر قیاس کرنا اس  
لئے درست نہیں ہے کہ خوشبو والی چیز کے استعمال سے نہ یہ واجب  
ہوتا ہے خواہ ماحرم پر گندہ دل ہی رہے خوشبو کے استعمال کے بارے  
میں سرور و سرے عہدہ جسم کا یک ہی حکم ہے، روغن کا معاملہ اس  
کے برخلاف ہے (۳)۔

## خوشبو کا استعمال:

۷۴۔ "طیب" کے نزدیک "طیب" وہی ہے جس کی بوسمول لذت کا  
ذریعہ ہو اور جس سے خوشبو تیار کی جائے (۴)۔

مالکیہ کے نزدیک "طیب" وہ ہے جس کا اثر یا اثر متبہ، اس کی  
خوشبو ہو خواہ کسی طریقہ کے ساتھ یا نہ ہو (۵)، جس "طیب" کو حرم  
قریب کیا ہے اس میں یہ شرط ہے کہ اس کا یہ مقصد خوشبو حاصل کرنا  
اور اس سے خوشبو بنانا ہو یا اس میں یہ غرض ظاہر ہو۔

(۱) مہربان محمد انجم، مجموعہ ۲۷۵-۲۷۶۔

(۲) انجم، ۲۸۳۔

(۳) ابنی، ۳۲۲ مطاب ولی، ۳۳۲-۳۳۳ انہوں نے صرف  
خود کا قول ذکر کیا ہے۔

(۴) المسک، لخصہ طر، ۴۰۸، اسی کے مثل رد المحتار، ۲۷۵ میں بھی ہے۔

(۵) منی، لخصہ طر، ۵۳۰، انجم، ۲۷۸۔

(۱) ابنی، ۳۲۲۔

(۲) المشرع الکبیر مع حاشیہ، ۵۹۴۔ مالکیہ کے یہاں مذکر و مؤنث کی یک اور  
تشریح بھی ہے وہ یہ ہے کہ مذکرہ "طیب" ہے جس کا رنگ نمایاں ہو اور خوشبو  
بکلی ہو مگر گلاب کا پھول، اور مؤنث وہ طیب ہے جس کا رنگ ہلکا ہو اور خوشبو  
نمایاں ہو مگر مشک، عروسی نے اس سالہ پر اپنے حاشیہ، ۸۶۱ میں یہی تشریح  
کی ہے اور مذکرہ کی نے شرح طیل میں لکھا ہے کہ یہ تشریح زیادہ مناسب ہے  
۲۹۷، پھر فرمایا ہے کہ ذکر کے بارے میں علامہ طیل کے قول "ما ظہور  
لہ" (جس کا رنگ نمایاں ہو) سے مراد یہ ہے کہ اس کا بڑا مقصد رنگ  
ہو، لہذا ایسا اس کے منافی نہیں ہے کہ گلاب کے پھول میں بھی بھٹی خوشبو  
ہوتی ہے مثلاً خوشبو کے خفی ہونے سے مراد ہے کہ اس کی خوشبو مشک کی طرح  
تھوڑی نہیں بکھلتی، اور مؤنث کے بارے میں علامہ طیل کے قول "ما ظہور  
لہ" سے مراد یہ ہے کہ اکثر و بیشتر اس کا رنگ قہلی ہوتا ہے، یہ اس کے منافی  
نہیں ہے کہ کبھی انسان اس کو ظاہر کر دیتا ہے ان کے قول "و ظہور  
واقعه" (اس کی ہونایاں ہو) کی مراد یہ ہے کہ اس کا بڑا مقصد خوشبو پیدا  
ہو، اس کے رنگ کے ظاہر سے محظوظ ہونا مقصود نہ ہو جس طرح گلاب کے  
پھول میں ہونا ہے، مشک کا اصل مقصد خوشبو ہے۔

## احرام ۷۵-۷۷

نہ کر طیب کو سونگھنا مکروہ ہے، سونگھنے بغیر اس کو چھونا، ساتھ میں رکھنا اور جس جگہ وہ ہو وہاں ٹھہرنا جائز ہے (۱)۔

محرم کے لئے خوشبو کے استعمال کے احکام کی تفصیل:  
کپڑے میں خوشبو لگانا:

۷۵- اس بارے میں اصل حرمت کپڑے میں خوشبو استعمال کرنے کی ہے، کیونکہ ”پر جو حدیث ذکر کی گئی اس میں اس کی صراحت ہے۔ اسی سے فقہاء نے یہ ہے نحریم کے لئے اپنی نگی میں، چاروں میں اور تمام کپڑوں میں، بستر میں اور جوتے میں خوشبو کا استعمال ممنوع ہے، حتیٰ کہ اگر اس کے جوتے میں کوئی خوشبو، ریح یا لکڑی لگائی تو اسے جوتے سے فوراً سلجھ کرنا واجب ہے۔ اپنے ”پاؤں کو ایسا کپڑا نہیں رکھے گا جس میں دس، دس دس یا ”کوئی خوشبو، ریح یا لکڑی ہو۔

اسی طرح محرم کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ ایسی خوشبو کو اپنے ساتھ رکھے جس کی بو پھیلتی ہے یا اسے کپڑے کے کونے پر باندھ لے جیسے مشک، بخاف، عود باندھنے یا صندل باندھنے کے۔

جس کپڑے میں احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگی ہو محرم کے سے اس کا پہننا حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک جائز نہیں ہے

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر وہ احرام کے وقت جامد احرام میں خوشبو لگا جائے، اور احرام باندھنے کے بعد جامد احرام میں اگر خوشبو باقی ہے تو اس میں حرمت نہیں ہے، جس طرح اگر محرم نے

(۱) حاشیہ المدنی ۲/۶۰، ہانی نے مالکیہ کی اس تقسیم کے درمیان اور روح ذیل حدیث کے درمیان تفسیق دی ہے ”مردوں کی بہترین خوشبو وہ ہے جس کی خوشبو سبوں ہو رنگ پکھلا ہو اور عورتوں کی بہترین خوشبو وہ ہے جس کا رنگ نہیں ہو اور خوشبو لگی ہو“۔ اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے حدیث حسنہ قرار دیا ہے، حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے، ہانی نے کہا ہے ”معتزل بات یہ ہے کہ فقہاء نے جو کچھ لکھا ہے وہ اس کی ایک خاص اصطلاح ہے واللہ اعلم“ حاشیہ المدنی ۲/۶۱۔

احرام سے پہلے بدن پر خوشبو لگائی تھی اور احرام کے بعد بھی وہ خوشبو باقی ہے تو اس سے بالاتفاق احرام پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ شافعیہ اور حنابلہ نے پیرے کو بدن پر قیاس کیا ہے مین حضرت نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ اگر جامد احرام (جس میں احرام سے پہلے خوشبو لگائی تھی) اور وہ خوشبو احرام کے بعد بھی باقی ہے (تاریخ حرم سے رپڑا تو جب تک اس میں خوشبو باقی ہے سے دوبارہ نہیں پہن سکتا، بلکہ اس کی خوشبو اور نہ کرنے کے بعد سے زیب تن کر سکتا ہے۔

جسم پر خوشبو لگانا:

۷۶- محرم کے لئے جسم پر خوشبو کا ممنوع ہے خواہ وہ اسی کے مقصد سے ہو۔ اگر لکا یا تو نہ یہ لازم ہوگا۔ اپنے سر، اڑھی اور کسی حصہ جسم پر خضاب نہیں لگا سکتا، اور نہ خوشبو، لے پانی سے جسم دھو سکتا ہے۔ خضاب کے لئے ایک نعلی اور مہندی جی خوشبو والی چیزوں میں ہیں، جیسا کہ اس سلسلہ میں اختلاف گذر چکا ہے۔

۷۷- خالص خوشبو کا کھانا یا چھ محرم کے لئے تمام ائمہ کے نزدیک جائز ہے۔

اگر خوشبو، ریح کو پکانے سے پہلے کھانے میں، اگر پکا دیا تو اس کھانے کے کھانے سے محرم پر کچھ واجب نہیں، خواہ خوشبو، ریح تھوڑی مقدار میں لائی گئی ہو یا زیادہ مقدار میں، یہ حنفیہ اور مالکیہ (۱) کا

(۱) یہ فقہ مالکی کا عقول قول ہے ایک قول یہ ہے کہ اس کے کھانے کا حوالہ اس وقت ہے جب پکانے کی وجہ سے خوشبو والی چیز کھانے میں بالکل تحلیل ہو جائے، اس کی صرف مہک باقی رہ جائے، درجہ نے بشرح الکبیر (۲/۶۱) میں اور درحالیٰ نے اپنی شرح (۲/۶۱) میں اسی کو اختیار کیا ہے اور اسے خطاب کی طرف منسوب کیا ہے، علامہ حنفیہ نے خطاب (۲/۶۰) میں، مالکی کا عقول قول وہی ہے جس کو ہم نے ذکر کیا کہ جو ان کے لئے بشرط کھانے پکانے کی وجہ سے وہ خوشبو اور چیز کھانے میں بالکل تحلیل ہو گئی ہو، علامہ حنفیہ نے شرح اربعۃ فی طہارتی کا حاشیہ اور روحی کا حاشیہ ۲/۶۱-۶۲۔

مسک ہے۔ اور مالکیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ اس میں کوئی جزاء لازم نہیں

ہوتی<sup>(۱)</sup>۔

حنابلہ کے نزدیک حرم کے لئے، اشد خوشبو سوگن حرام ہے، اور اس میں فدیہ واجب ہے، مثلاً مشک، کافور اور اس طرح کی چیزیں سوگننا جنہیں سوگن کر خوشبو حاصل کی جاتی ہے۔

شکار اور اس کے متعلقات

صيد کی لغوی تعریف:

۷۹- ”صيد“ لفظ مصدر ہے، معنی شکار کرنا اور جال میں پھنسانا، اسی طرح اس کا معنی ہے وہ جانور جس کو شکار کیا جائے، اور یہ دو معنی کے اعتبار سے ”صيد“ ان چیزوں میں ہے جو حالت احرام میں ممنوع ہیں۔

”صيد“ کی اصطلاحی تعریف:

۸۰- حنفیہ<sup>(۲)</sup> کے نزدیک ”صيد“ خشکی والا وہ جانور ہے جو اپنے پیروں سے بھاگ کر یا پروں سے اڑ کر اپنے کو پکڑنے نہیں دیتا، اور اصل خلقت کے اعتبار سے وحشی جانور ہے۔

مالکیہ<sup>(۳)</sup> کے نزدیک ”صيد“ خشکی والا وہ جانور ہے جو پٹی اصل خلقت کے اعتبار سے وحشی ہے۔

شافعیہ<sup>(۴)</sup> اور حنابلہ<sup>(۵)</sup> کے نزدیک ”صيد“ خشکی والا وحشی

(۱) المسک المنقذ ۸۲۔

(۲) المسک المنقذ ۲۳۱، الدر المختار ۲۹۱/۲۔

(۳) المرقاۃ فی ۲/۱۱۵، شرح الکبیر مع حاشیہ ۴۲/۳۔

(۴) جیسا کہ انہما یہ ۲/۲۵۸-۲۵۹ سے معلوم ہوتا ہے، ملاحظہ ہو المجموع ۴۹۸/۴، اس میں تعریف کی تحصیل ہے۔

(۵) مطالب ولی اُسی ۲/۲۳۳ نیز ملاحظہ ہو اُسی ۵۰۶/۳، اس میں ”معتدا“ کی فدیہ بھی ہے۔

کی طرح پکے ہوئے کھانے میں اگر خوشبو ملائی گئی تو بھی حرم کے لئے اس کا کھانا حنفیہ کے نزدیک جائز ہے۔

اگر کسی کھانے کی چیز میں خوشبو ملائی ہو چکی ہوئی نہیں ہے، تو اگر وہ کھانے کی چیز زیادہ ہو تو اس کے کھانے میں کوئی ثناء نہیں، نہ فدیہ لازم ہے بشرطیکہ اس میں خوشبو نہ محسوس ہوتی ہو، اور اگر اس میں خوشبو محسوس ہوتی ہو تو حنفیہ کے نزدیک حرم کے لئے اس کا کھانا مکروہ ہے۔

اور اگر خوشبو کی مقدار زیادہ ہو تو اس کے کھانے میں ہم (جانور ذبح کرنا) لازم ہوگا، خود خوشبو نمایاں ہو یا نمایاں نہ ہو۔

مالکیہ کے نزدیک جس کھانے کی چیز میں خوشبو دلی چیز ملائی گئی ہو، اسے کھانے کے ساتھ پکڑنا نہیں جایا تو اس کی تمام شکلیں ممنوع ہیں، اس کے کھانے کی صورت میں فدیہ دینا پڑے گا۔

اگر خوشبو دلی چیز کو کسی مشروب میں ملا دیا گیا مثلاً عرق نعناع ملا دیا گیا، تو اس کو پینے میں نہ، اور جب ہوگی۔ خوشبو، اور تیز مشروب میں تھوڑی مقدار میں ملائی گئی ہو یا زیادہ مقدار میں۔ یہ حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر خوشبو، اور تیز کو کھانے یا پینے کی چیز میں ملا دیا گیا ہو اس میں خوشبو دلی مہک یا نہ لگے نمایاں نہیں ہو، تو حرم کے لئے اس کا استعمال حرام نہیں، نہ فدیہ لازم ہوگا، اور خوشبو دلی مہک یا نہ لگے نمایاں ہونے کی صورت میں اس کا استعمال حرام ہے، اور استعمال کرنے کی صورت میں فدیہ دینا لازم ہوگا۔

خوشبو سوگننا:

۷۸- خوشبو کو چھوئے بغیر اس کو سوگننا حرم کے لئے حنفیہ، شافعیہ



## احرام ۸۱-۸۲

جانور ہے جس کا گوشت کھلایا جاتا ہے۔

شکار کی حرمت کے دلائل:

۸۱- محرم کے لئے شکار کی حرمت قرآن، حدیث اور اجماع سے ثابت ہے۔

قرآن کریم میں حرمت کی دلیل یہ آیات ہیں:

"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنَّهُ حَرَمٌ" (۱)

(اے ایمان والو! شکار کو موت مارو جب کہ تم حالت احرام میں ہو)۔ اور اللہ تعالیٰ فرمادے: "وَحَرَّمَ عَلَيْكُم صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا" (۲) (اور تمہارے وہ جو جب تک تم حالت احرام میں ہو خشکی کا شکار حرام کیا گیا)۔

یہ دونوں آیات حرمت کے بارے میں نص قطعی ہیں۔

حدیث نبویہ میں محرم کے لئے شکار کی حرمت کی دلیل متعدد

حدیث ہیں، ان میں سے ایک حدیث یہ ہے:

حضرت ابو قتادہ کا واقعہ ہے کہ ان کے ساتھی احرام باندھ چکے تھے۔ انہوں نے حرام میں بدحالتیاً دو بیان کرتے ہوئے "میں نے اپنے گھوڑے پر رین سی" اور نہ وہ یا پھر گھوڑے پر سوار ہو گیا میرا گورگور پر، میں نے اپنے ساتھیوں (جو احرام کی حالت میں تھے) سے کہا: "مجھے گور"۔ ان لوگوں نے کہا: "یہ احرام کی قسم، لوگ تمہارے کچھ بھی تعاقب نہیں کریں گے"۔ میں جواب دیا: "اور گور"۔ لے کر گھوڑے پر سوار ہو گیا۔

ایک دوسری روایت میں ہے: "سب نے پڑاؤ کیا اور شکار کا گوشت کھایا، پھر آپس میں کہا کہ یا ہم لوگ احرام کی حالت میں شکار

کا گوشت کھا سکتے ہیں؟ ہم لوگوں نے گاؤں کا بقیہ گوشت پہنچا لیا، جب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! ہم لوگ احرام باندھ چکے تھے، ابو قتادہ نے احرام نہیں باندھا تھا، ہم لوگوں نے چند گاؤں دیکھے، ابو قتادہ نے اس پر حملہ کیا اور ایک ماہ کا گاؤں مارا گر لیا۔ اسے فوج کیا، ہم لوگ اڑے اور اس کا گوشت کھیا پھر ہم نے آپس میں کہا کہ کیا ہم لوگ احرام کی حالت میں شکار کا گوشت کھا سکتے ہیں؟ ہم نے اس شکار کا باقی ماندہ گوشت اپنے ساتھ لے لیا، حضور اکرم ﷺ نے دریافت فرمایا: "أَنَسْتُمْ أَحَدَ لَحْمِهِ أَنْ يَحْمَلَ عَدِيًّا أَوْ يُشَارِبَ الْيَهُودَ؟" (یا تم میں سے کسی نے اس پر حملہ کرنے کا حکم دیا یا اس کی طرف اشارہ کیا؟) لوگوں نے عرض کیا: نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: "فَكُلُوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا" (باقی گوشت بھی کھا لو)، یہ حدیث بخاری اور مسند میں ہے (۳)۔

جہاں تک اجماع سے استدلال کی بات ہے تو نووی اور ابن قدامہ نے اس کی حرمت پر اجماع نقل کیا ہے۔ اسی طرح ابن قدامہ نے اس بات پر اہل علم کا اجماع نقل کیا ہے کہ شکار کو قتل کرنے کی صورت میں محرم پر تلافی لازم ہوتی ہے (۴)۔

مسند رکے شکار کا جواز:

۸۲- مسند رکے شکار محرم، غیر محرم دونوں کے لئے نفس اور جہالت کی بنا پر حلال ہے۔

جواز کے بارے میں نص یہ آیت ہے: "أَحَلَّ لَكُم صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَاعَا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُم صَيْدَ

(۱) بخاری ۲۳۳۳، مسلم ۲۳۳۳۔

(۲) المجموع ۲/۲۹۰، المغنی ۳/۳۰۹۔

(۱) سورۃ مائدہ ۹۵۔

(۲) سورۃ مائدہ ۹۶۔

## احرام ۸۳-۸۵

ممنوع ہوا اس کے اجزاء کو تلف کرنا بھی ممنوع ہوگا، مثلاً ہنٹ اگر اس کے کسی عضو کو تلف کر دیا تو جزاء کی شکل میں اس کا ضابطہ دینا پڑے گا<sup>(۱)</sup>۔

مذکورہ بالا چیزوں کی ممانعت کی دلیل حرم کے شکار کو بھگانے کے ممنوع ہونے پر قیاس کرنا بھی ہے، چونکہ مکہ مکرمہ کے بارے میں رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "ان هذا البلد حرمہ اللہ، لا یعدو شوكہ، ولا ینحر صیدہ، ولا یتقط لقطتہ إلا من عرفہا"<sup>(۲)</sup> (اس شہر کو اللہ تعالیٰ نے قابل احترام قرار دیا ہے، نہ اس کے کانٹے دار درخت کاٹنے جا میں گئے، نہ اس کے شکار بد کاٹے جا میں گئے، نہ اس کا پٹا ہوا مال اٹھایا جائے گا، ہاں وہ شخص اللہ سستا ہے جو اس کا اعلان کرے)، جب حرم کے شکار کو بد کاٹا حرام ہے تو واجب ہے کہ احرام کی حالت میں شکار کرنا بھی حرام ہو<sup>(۳)</sup>۔

۸۴- شکار کرنے میں سی طرح کی "لینا حرم کے سے حرام ہے، مثلاً شکار کے بارے میں رہنمائی کرنا، اس کی طرف اشارہ کرنا، شکاری کو پیہری یا کوزہ دینا، اسی طرح شکار کو قتل کرنے کا حکم دینا حرام ہے، ان چیزوں کی حرمت پر علماء کا اتفاق ہے<sup>(۴)</sup>، اور دلیل اس کی حضرت ابو قتادہؓ کی اوپر گزری ہوئی حدیث ہے۔

شکار کا مالک بننے کی حرمت:

۸۵- محرم کے لئے حرام ہے کہ مالک بنے کے کسی طریقہ کو اختیار

الْبَرِّ مَا ذُمَّنْهُ خَوْفًا"<sup>(۱)</sup> (تمہارے لئے دریائی شکار، اس کا کھانا جائز نہیں، تمہارے نفع کے لئے اور قاتلوں کے لئے، تمہارے "پر جب تک تم حالت حرام میں ہو خشکی کا شکار حرام یا گیا)۔ جو روپر جہاز نوہی<sup>(۲)</sup>، راہ بکرہ خاص<sup>(۳)</sup> نے نقل کیا ہے۔

محرم کے سے حرمت شکار کے حکام:

۸۳- حرم کے سے شکار کی حرمت چند چیزوں کو شامل ہے، ان میں سے نیچے مرتب طور پر بیان کرتے ہیں:

شکار کو قتل کرنے کی حرمت، کیونکہ اس کے بارے میں صریح "حیث و حدیث موجود ہیں۔ شکار کو بھگانا، پٹے یا اس پر قبضہ کرنے کی حرمت، سی دلیل میں یہ چیزیں آتی ہیں: شکار کے پیر یا بارہ کو توڑنا، اس کے بڑے کو بھوننا یا توڑنا، اس کا پراکھانا، اس کا بال کاٹنا، شکار کو ہانکنا یا پکڑے جانے کے بعد اسے روکے رکھنا، یا ان باتوں میں سے کسی کا سبب بننا<sup>(۴)</sup>، ان چیزوں کے حرام ہونے کی دلیل یہ آیت ہے: "وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا ذُمَّنْهُ خَوْفًا" (اور تمہارے "پر جب تک تم حالت احرام میں ہو خشکی کا شکار حرام کیا گیا)۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ حالت احرام میں شکار کے بارے میں ہمارے تمام افعال حرام ہیں<sup>(۵)</sup>۔

قیسی دلیل یہ ہے "جس چیز کو تلف سراحق غیر کے لئے

(۱) سورۃ مائدہ ۹۶۔

(۲) المجموع ۷/۳۹۸۔

(۳) نظام القرآن ۲/۴۸۲-۴۸۹۔

(۴) المسئلۃ المنتظرات، شرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۲، المہذب والمجموع

۲/۳۹۹، کلال ۵۵۳-۵۵۷۔

(۵) نظام القرآن۔

(۱) المجموع شرح المہذب ۷/۲۹۵۔

(۲) یہ حدیث بخاری ورمسلم دونوں میں ہے، یہاں پر بخاری کے الفاظ لئے گئے ہیں (باب فضل الحرم ۱۳۷۴، مسلم (باب حریم کہ ۱۰۹۳)۔

(۳) المہذب مع الشرح ۷/۲۹۵۔

(۴) المسئلۃ المنتظرات، شرح الکبیر وحاشیہ ۲/۲۲، المہذب ورمسلم کی شرح المجموع ۷/۲۹۵-۲۹۶، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰۔

## احرام ۸۶-۸۷

شکار سے کسی قسم کے استفادہ کی حرمت:

۸۶- محرم کے لئے شکار کا گوشت کھانا، اس کا دوا و دوا نہ، اس کا بڑ اور بھنا ہوا گوشت کھانا حرام ہے کیونکہ شکار کا مانت بننے کی حرمت کے بارے میں جو اہل "پروکرہ" نے ان میں عموم ہے، نیز اس لئے کہ اتفاقاً ملکیت کی طرف ہے، جب ملکیت حرام ہوگئی تو اس کے شکار کوئی مکمل باقی نہ رہا۔

۸۷- جب غیر محرم نے کوئی شکار کیا تو کیا محرم اس میں سے کھا سکتا ہے؟

اس مسئلہ میں چند مذاہب ہیں:

پہلا مسلک: یہ ہے کہ محرم کے لئے شکار کھانا بالکل جائز نہیں، خواہ اس نے شکار کا حکم کیا ہو یا نہ یا ہو، شکار کرنے میں مدد کی ہو یا نہ کی ہو، غیر محرم نے اس کے لئے شکار کیا ہو یا اس کے لئے شکار نہ کیا ہو۔

یہ اہل علم کے ایک گروہ کا قول ہے، اس گروہ میں صحابہ کرام میں سے حضرت علی، حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم ہیں<sup>(۱)</sup>، طاووس، جابر بن زید اور سفیان ثوری نے محرم کیسے غیر محرم کے شکار میں سے کھانا کھانا کھانا دیا ہے<sup>(۲)</sup>۔

دوسرا مسلک: یہ ہے کہ غیر محرم نے محرم کے لئے اور محرم کی وجہ سے جو شکار کیا ہے اس میں سے محرم کے لئے کھانا جائز نہیں، اور غیر محرم نے جو شکار محرم کے لئے نہیں کیا بلکہ اپنے لئے یا کسی دوسرے

کے لئے شکار کا مالک ہو جائے، اس کے لئے شکار کو چھوڑنا ہے، بدیہہ و صید یا صدقہ میں قبول رہنا یہ طوراً جائز حرام ہے<sup>(۱)</sup>۔

سچیزوں کے حرام ہونے کی دلیل یہ آیت ہے: "وَحُرْمَ عَيْنِكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَذْمُومٌ خَوْفًا" (اور تمہارا ہر شکار پر سب تکرم حالت احرام میں ہو چکی کا شکار حرام کیا گیا)۔

فتح القدیر<sup>(۲)</sup> میں ہے: "حرمت کو عین شکار کی طرف منسوب کیا گیا ہے لہذا وہ محرم کے حق میں مال مستحکم نہیں رہا جیسے شراب۔ اور آپ کو معلوم ہے کہ خود کسی چیز کی طرف حرمت کی نسبت کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس چیز سے ہر طرح کا اشتقاق ممنوع ہے۔"

اس حرمت پر صعب بن جشامہ کی حدیث سے بھی استدلال کیا جاتا ہے: "انہ اھدی الی رسول اللہ ﷺ حمار وحش، فردہ عیبہ فمما رآی ما فی وجہہ قال: انا لم یردہ علیک الا انا حرم" (صعب بن جشامہ نے رسول اکرم ﷺ کی حرمت میں یک گاؤں پر یہ پیش کیا، حضور اکرم ﷺ نے اس کو داپس کر دیا، حضور اکرم ﷺ نے جب ان کے چہرے پر اثر دیکھا تو فرمایا: ہم سے صرف اس لئے نہیں کرنا ہے کہ ہم احرام کی حالت میں ہیں) یہ حدیث بخاری و مسلم میں ہے<sup>(۳)</sup>۔ علماء کے مذاہب سے بھی اس سلسلہ میں استدلال کیا جاتا ہے<sup>(۴)</sup>۔

(۱) الہدایہ ۲/۴۸۳، المسک المصنوع ۲/۴۸۸، المہذب مع المجموع ۷/۳۱۰-۳۱۲، المشرع الکبیر ۲/۳۷۳، المغنی ۳/۵۲۵-۵۲۶۔

(۲) فتح القدیر ۲/۴۸۳۔

(۳) حدیث المسند بن جشامہ ۳/۴۸۸، اھدی الی رسول اللہ ﷺ حمار وحش... کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (المؤید للرجحان ۲/۲۶۸، حدیث ۲۷۲۷)۔

(۴) استدلال کے لئے ملاحظہ ہو: المہذب مع المجموع، تفسیر القرطبی، المغنی کے مذکورہ الامتعات، حدیث کی تخریج آئندہ تفصیل سے آئے گی۔

(۱) شرح مسلم للذہبی ۱۰/۵۸۸۔

(۲) المجموع ۷/۳۳۱، قطب بن القیم علی شہن الی داؤد ۲/۳۶۳، ان تینوں کی طرف حرمت منسوب کی گئی ہے جب کہ المجموع میں ابن ابی شیبہ سے نقل کرتے ہوئے ان تینوں کی طرف کراہت منسوب کی گئی ہے، لکن ہے کہ کراہت سے حرمت ہی مراد ہے، کیونکہ تلف کراہت کا اشتقاق حرمت کے لئے کیا کرتے تھے۔

## احرام ۸۷

غیر محرم کے لئے نیا تو محرم کے لئے اس کا کھانا حرام نہیں ہے۔

یہ جمہور فقہ مالکیہ (۱)، شافعیہ (۲) اور حنبلیہ (۳) کا مسلک ہے، حقیق میں ہو یہ اور ابو ثور (۴) کا بھی یہی قول ہے، ابن عبد البر لکھتے ہیں کہ اس باب میں حضرت عثمان سے صحیح روایت یہی ہے (۵)۔

لیکن مالکیہ نے یہ تفصیل کی ہے کہ محرم کے لئے جو شکار کیا گیا وہ ہر ایک کے لئے مردار کی طرح حرام ہے، جس محرم کے لئے اس کو ذبح کیا گیا اس کے لئے حرام ہے، ورنہ اس کے لئے بھی، محرم نے اگر اس میں سے یہ جانے کے باوجود کھالیا کہ اسے محرم کے لئے شکار کیا گیا ہے، خود اس کے علاوہ کسی اور محرم کے لئے یا یا ہو تو اس پر نیزہ لازم ہوگی ورنہ یہ بدعت نہیں جانتا تھا، اس میں سے کھانا یا تو اس پر نیزہ نہیں ہے، نیزہ لازم ہونے میں حنبلیہ نے بھی مالکیہ سے اتفاق کیا ہے، ورنہ اس میں یہ تفصیل کی ہے کہ اگر چورا شکار کیا یا تو پوری جزاء لازم ہوگی اور اگر اس کا کچھ حصہ کھلایا ہے تو اسی حساب سے جزاء کا کچھ حصہ لازم ہوگا، لیکن حنبلیہ نے اسے صرف اس شخص کے لئے حرام قرار دیا ہے جس کے لئے اسے ذبح کیا گیا ہو۔

فقہ شافعی کا جدید اور اصح قول یہ ہے کہ کھانے کی صورت میں نیزہ لازم نہیں، شافعیہ نے اس محرم کے علاوہ کے لئے شکار کے گوشت کو حرام نہیں قرار دیا ہے جس کے لئے شکار کیا گیا (۶)۔

تیسرا مسلک یہ ہے کہ محرم کے لئے غیر محرم کے کئے ہوئے شکار کو

کھانا جائز ہے، سب کس اس نے نہ شکار کرنے کا حکم دیا ہو نہ اس میں

اعانت کی ہو، نہ اٹھا دیا، نہ شکاری کی ہو یہ حنفیہ کا مذہب ہے (۱)۔

ابن اُمید ر لکھتے ہیں: "حضرت عمر بن الخطابؓ حضرت ابو ہریرہؓ، عمارہ اور حید بن جابرؓ فرماتے تھے کہ محرم کے لئے غیر محرم کے کئے ہوئے شکار کو کھانا جائز ہے۔ یہی بات حضرت زید بن عروم سے بھی مروی ہے، اسباب ارباب بھی اس کے قائل ہیں (۲)۔

پہلے مسلک (۱) کے لئے جو محرم کے سے علی الاطلاق شکار کے گوشت کو حرام قرار دیتے ہیں اس کا استدلال حدیث و احادیث کے اطلاق سے ہے جن کا "پورا پورا ہو چکا ہے (۳)۔

دوسرے مسلک کے حاملین جمہور فقہ و جو غیر محرم کے شکار سے محرم کے لئے کھانے کو جائز قرار دیتے ہیں بشرطیکہ محرم کے سے اس کا شکار نہ کیا گیا ہو اس کا استدلال چند حدیث سے ہے جن میں سے ایک حضرت ابو قتادہ کی وہ حدیث ہے جو "پراگندہ جنگی، اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے احرام والوں کے لئے غیر محرم کے کئے ہوئے شکار کا کھانا حلال قرار دیا ہے۔

جمہور حضرت جابرؓ کی اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں جس میں حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: "صيد البر لکم حلال ما لم تصيدوه او بصد لکم" (خنگی کا شکار تمہارے لئے حلال ہے، جب تک کہ تم خود اس کا شکار نہ کرو، یا تمہارے لئے شکار نہ کیا جائے) اس حدیث کی

(۱) البدایہ ۲/۴۷۳، لباب المسائل و شرح المسائل المختلطہ ۲/۵۴،

تجوید بشار و شرح الدرر و حاشیہ ۲/۲۰۰

(۲) المجموع ۲/۳۳۰ دیکھئے تعلق ابن قیم ۲/۳۳۳ اس کتاب میں ابن

عبد البر کے حوالہ سے حضرت عثمان بن عفان کا بھی ذکر ہے۔

(۳) المطالع احکام القرآن للقرطبی ۶/۲۲۲ طبع دارالکتب المصریہ تفسیر اس لئے

۲/۱۰۳-۱۰۴ اس میں ابن تمام کا کتاب و روایہ الیٰہما جس کی تخریج ہے

حسن کا ہم نے ذکر کیا ہے تعلق ابن قیم ۲/۳۳۳

(۱) شرح الترمذی ۲/۳۸۳، شرح الکبیر ۲/۸۷۷

(۲) المجموع و مجموع ۲/۳۰۷، ۳۰۷، ۳۰۷، ۳۰۷، ۳۰۷، ۳۰۷، ۳۰۷، ۳۰۷

(۳) اعلیٰ لائن قدسہ ۳۱۱-۳۱۲، مطالب بولی اعلیٰ ۲/۳۳۷

(۴) تعلق ابن قیم ۲/۳۳۳، المجموع ۲/۳۳۰

(۵) تعلق ابن قیم حوالہ بالا

(۶) المجموع ۲/۳۰۷-۳۰۸، و اس رائے کو اختیار کر کے وولے فقہی مذاہب

کی کتابیں جس کا وہ پر حوالہ دیا جا چکا ہے۔

## احرام ۸۸

روایت ابو داؤد و ترمذی و نسائی سے کی ہے (۱)، حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے (۲)، اس میں سند میں کلام آیا گیا ہے یمن ذی قعدہ کی طرف ہجرت کرنے کے لیے اور یہ صحیح ہے (۳)۔

تیسرے مسئلہ کے حاکم میں حنفیہ، حاکم نے ہمو اجماع کے لیے غیر محرم کے شکار سے منع فرمایا ہے اور منع کے ہونے کا ثبوت ہے کہ شکار کے بارے میں روایتیں نہ کی ہو، ورنہ شکار پر ہوا حضرت کا استدلال بہت ہی احاطہ میں آتا ہے۔ یہ نہیں ہے ایک حضرت ابو قتادہؓ کی روایت کہ گندری ہونی حدیث ہے کہ حضرت ابو قتادہؓ نے غیر محرم ہونے کی حالت میں گاؤں کا شکار کیا، احرام باندھے ہوئے صحابہ کرامؓ نے اس میں سے کھایا، حضور اکرم ﷺ نے ان کے اس عمل کی تصویب کی، اور خود بھی اس کا گوشت کھایا (۴)۔

اس حدیث سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ جب صحابہ کرامؓ نے نبی کریم ﷺ سے اس بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے ان لوگوں کے لئے جائز ہونے کی بات اس وقت تک نہیں فرمائی جب تک صحت کے موضوع کے بارے میں اچھی طرح دریافت نہیں فرمایا

(۱) ابوداؤد ۱۷۱۴، ترمذی (باب ما جاء في أكل الصيد للمحرم) ۴۰۳-۴۰۴، نسائی (باب إذا أثار المحرم إلى الصيد فله بحلال) ۱۸۱/۵-۱۸۲، ابوداؤد و ترمذی کے ساتھ میں "أو يصد لكم" ہے اور مختصر لفظ کی قائل ابوداؤد و نسائی میں "أو يصاد" صاف کے بعد الف کے ساتھ ہے، نووی المجموع (۳۰۵/۷) میں لکھتے ہیں اس روایت میں "يصاد" الف کے ساتھ ہے ایک لفظ کے اعتبار سے یہ جائز ہے، اسی لفظ پر اللہ تعالیٰ کے ارشاد "اللہ من یضی و یبصر" میں ایک قرأت یا کے ساتھ ہے۔

(۲) مستدرک میں حاکم نے اس حدیث کو بخاری و مسلم کی شرائط کے مطابق قرار دیا ہے اور ۵۲۴ ذی قعدہ میں بھی اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۳) المجموع ۳۰۳-۳۰۵۔

(۴) جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے ۵۲۷۔

کہ آیا یہ موانع موبوء تھے یا نہیں؟ حضور اکرم ﷺ نے پہلے یہ سوال کیا کہ یا تم میں سے کسی نے بوقت ذی قعدہ شکار پر حرم کرنے کا حکم دیا تھا، یا اس کی جانب اشارہ کیا تھا؟ جب اس حضرت نے جواب دیا کہ نہیں، تب آپ ﷺ نے فرمایا: "ابعدوا"۔ رحمت کے موانع میں یہ بھی ہوتا ہے "محرم کے لئے شکار یا بیابان" تو رسول اکرم ﷺ موانع کی تحقیق کرتے وقت سے بھی پہلے سوالات میں شامل فرماتے تاکہ اس مانع کے نہ ہونے کی تحقیق ہونے کے بعد حکم لگایا جائے۔ یہ بات "محرم کے لئے شکار کرنے" کے مانع علت نہ ہونے کے لئے صراحت کے درجہ میں ہے، البتہ یہ حدیث حدیث چارہ کے معارض ہوئی، قوت ثبوت کی وجہ سے اس حدیث چارہ پر ترجیح ہوئی (۱)۔

### حرم کا شکار:

۸۸- یہاں پر حرم سے مراد مکہ مکرمہ اور وہ قافلہ ہزاروں مسلمانوں کے لئے ہے جو مکہ مکرمہ کو گھیرے ہوئے ہے، حرم کے کچھ خاص مقام ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے کہ حرم میں شکار کا جس طرح محرم کے لئے ناجائز ہے، اسی طرح غیر محرم کے لئے بھی ناجائز ہے، اس پر علماء کا اتفاق ہے، رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إن هذا البلد حرمه الله، لا یصد شوکھ، ولا یبصر صید، ولا یمنقظ لقطه الا من عرفها" (اللہ تعالیٰ نے اس شہر کو قافلہ ہزاروں مسلمانوں کے لئے حرم بنا دیا ہے، نہ اس کے کاٹنے، نہ درخت کاٹنے جائز ہیں، نہ اس کا شکار ہو گا یا جائے گا، نہ اس میں پرہیزگار مسلمان اٹھایا جائے گا، نہ وہ شخص اس کا ستا ہے جو اس کا احسان کرے) (بخاری، مسلم) (۲)۔

(۱) فتح القدیر ۲/۲۷۴۔

(۲) صحیح بخاری (باب فضل الحرم) ۳۷۴، الفاظ بخاری کے ہیں، مسلم

(باب لحرم مکہ) ۱۰۹۴۔

ماء نے جس طرح محرم کے لئے شکار کی حرمت پر احکام مرتب کئے ہیں اسی طرح غیر محرم کے لئے حرم میں شکار کی حرمت پر احکام مرتب کئے ہیں<sup>(۱)</sup>۔ اس کی بہت سی جزئیات مختلف مذاہب میں ہیں، ہم ان کی تفصیل میں جا کر بحث کو طویل نہیں کرنا چاہتے (دیکھئے: حرم)۔

### شکار کے قتل کی حرمت سے مستثنیٰ جانور:

۸۹- الف۔ اس بات پر اتفاق ہے کہ رت و دھل و حیوانات کا قتل رما حرم کے اندر اور حرم سے باہر محرم اور غیر محرم دونوں کے لئے حار ہے، خود حیوانات نے خود اپنے ارسائی کا آغاز یا نہ یا نہ یا نہ یا نہ یا نہ یا نہ کوئی جزاء لازم نہیں ہے، وہ حیوانات یہ ہیں: (۱) ۱۔ (۲) ذیل، (۳) بھیہ، (۴) سائب، (۵) چبھو، (۶) بھو، (۷) کاٹنے والا، کیونکہ ان حیوانات کو قتل کرنے کے جواز کے بارے میں مختلف احادیث وارد ہوئی ہیں۔

مالک نے مانع سے اور انہوں نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "خمس من الدواب ليس عسى المعلوم في قتلهن جناح: الغراب، والحدا، والعقرب، والفارعة والكلب العقور" (پانچ جانور ایسے ہیں جنہیں قتل کرنے میں محرم پر کوئی گناہ نہیں ہے، کوا، ذیل، بچھو، بھو،

(۱) الہدیہ اور اس کی شرحیں ۲/۴۷۳، لہاب المناسک اور اس کی شرح ۲/۴۵۳-۴۵۴، درمکار اور اس کا حاشیہ ۲/۲۹۷-۳۰۹، الشرح الکبیر اور اس کا حاشیہ ۲/۱۷۷، اور اس کے بعد کے صفحات، شرح الثریا ۲/۳۱۰ اور اس کے بعد کے صفحات، مواہب الجلیل ۳/۱۷۰ اور اس کے بعد کے صفحات، المہذب اور اس کی شرح ۲/۲۳۳-۲۴۰، نہایۃ الحاج ۲/۲۵۹ اور اس کے بعد کے صفحات، المعنی ۳/۳۲۳-۳۲۹، مطالب ولی ۳/۳۲۳-۳۲۴۔

کاٹ لمانے والا تا (بخاری: مسلم)۔

ع۔ کابر حدیث میں مطلق اور متقید دونوں طرح میں ہے، تاجیں حدیث نے اس کی تشریح کیا و سفید، انہوں نے لے ڈالے کے ساتھ کی ہے جو مراد رکھتا ہے۔

حاشیہ ابن جریر، باری<sup>(۲)</sup> میں لکھتے ہیں "ماء حدیث میں مذکور قے سے اس کو لے کے خارج ہونے پر متفق ہیں جو چھوٹا ہوتا ہے اور نہ کھاتا ہے، جسے (غراب الریح) بھیتی والا کو کہہ جاتا ہے۔" یعنی دشوار کے قتل کی حلت میں شامل نہیں ہے بلکہ اس کا شکار حرام ہے<sup>(۳)</sup>۔

لیکن مالکیہ نے اس میں تفصیل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ بھو، سائب، بچھو کا مطلق قتل رما جاز ہے، خود چھو نے ہونے پر ہے، انہوں نے اپنے ارسائی کا آغاز کیا ہو یا نہ کیا ہو۔

کوا اور ذیل اگر اتنے چھوٹے ہوں کہ ابھی وہ اپنے ارسائی کے لائق نہ ہوئے ہوں تو ان میں قتل کرنے کے بارے میں خود مالکیہ میں اختلاف ہے، ایک قول جواز کا ہے، اس بات کے قیاس نظر کہ حدیث

(۱) صحیح بخاری باب ما یفضل المعلوم من الدواب ۳/۳۳، صحیح مسلم ۴/۴۷۳، ما یندب للمعوم وھوہ فھلم ۳/۱۹، الموطا ۲/۵۸، ابو داؤد ۲/۱۶۹-۱۷۰، ابوداؤد میں یہ حدیث "ذیری من سامن من بیہ" کی سند کے ساتھ ہے، سنائی ۵/۱۸۷ میں امام مالک کی سند کے ساتھ ہے، ابن ماجہ ۱۰۳۱ میں عبد اللہ بن مافع من ابن عمر کی سند کے ساتھ ہے۔

(۲) ۲/۲۶۳-۲۶۴۔

(۳) فتح الباری میں حافظ ابن حجر نے مذکورہ حدیث میں آئے ہوئے پانچ جانوروں کے علاوہ دوسرے جانوروں، بھیر، چیتا، سانپ، اُٹھی (بڑا سانپ)، برہیل، سانپ کے بارے میں جو کچھ آیا ہے اس پر معصل بحث کی ہے، بھیر و برہیل کو بعض روایوں نے "کلب عقور" (کائے والا)، انشراح میں ذکر کیا ہے حافظ نے فرمایا ہے ان میں سے کوئی بات فقہ سے خارج نہیں۔ اور آپ جان چکے کہ وہ حدیث صحیح ہے جس میں سانپ کا ذکر آیا ہے، اور وہ حدیث قوی ہے جس میں بھیر کا ذکر ہے لہذا اس پر غور فرمائیں۔

میں ”غراب“ (کوا) مطلق، قلع ہوا ہے جو بڑے اور چھوٹے دونوں کو شامل ہے، دوسرا قول قتل کی ممانعت کا ہے، اس بات کو سمجھتے ہوئے کہ جو قتل کی ممانعت ہے، ہے اور چھوٹے بڑے اور ذیل میں یہ ممانعت نہیں پائی جاتی، دوسرے قول کی بنیاد پر بھی قتل کرنے کی صورت میں جز نہیں لازم ہوں جو زور، لے قول کی رعایت میں، پھر ان جانوروں میں سے جو ذبح کئے جاسکتے ہیں مثلاً کوا، ذیل، بھو، بھیا، یا۔ ان کے بارے میں مالکیہ نے جو قتل کے لئے یہ شرط عائد کی ہے کہ ان کو قتل کرنا ذبح کرنے کی نیت سے نہ ہو بلکہ ان کا شرعاً کرنے کے لئے ہو، اگر ذبح کرنے کی نیت سے قتل کیا تو ناجائز ہوگا اور اس میں جز لازم ہوگی<sup>(۱)</sup>۔

۹۰-ب۔ جن جانوروں کا احادیث میں یہ نہیں آیا ان میں سے جو اپنی اطہرت کے اعتبار سے موسوی ہوں مثلاً شیر، چیتا، تیندہ، اور تمام درندے، انہیں قتل کرنا محرم کے لئے جائز ہے، بلکہ ثانویہ اور حنا بلہ سے ممانعت کی ہے کہ ہر کسی شرط کے انہیں قتل کرنا مستحب ہے، جن موسوی جانوروں کا احادیث میں ذکر آیا ہے انہیں بھی قتل کرنا ثانویہ اور حنا بلہ کے نزدیک مستحب ہے۔

مالکیہ کے یہاں چھوٹے بڑے جانور کے بارے میں یہی تفصیل ہے جو ”پچنگ“ اور یہ شرط ہے کہ انہیں قتل کرنے سے منع کرنے کی نیت نہ ہو، مالکیہ سے موسوی پرندوں کے بارے میں جن کا ذکر احادیث میں نہیں ہے جو قتل کے لئے یہ شرط کافی ہے کہ ان سے جان یا مال کے بارے میں خطرہ ہو اور قتل ہی کے ذریعہ انہیں دفع کیا جاسکتا ہو۔

(۱) مالکیہ کے یہاں یہ شرط اس بنیاد پر ہے کہ قرآن نے جن جانوروں کی حرمت کی صراحت نہیں کی ہے ان سب کے کھانے کے جو ان کے لئے ان کے یہاں یہ شرط ہے اس بارے میں ان کے یہاں ایک روایت کراہت کی ہے اور ایک روایت حرمت کی، ملاحظہ ہو ”الطہر“۔

خسبہ کہتے ہیں کہ ”مدے“ اور اس طرح کے جانور مثلاً باز، شکر، نم، بوسہ، حلیا، بوا، بویا، نہ ہو، یہ سب شکاری ہیں، انہیں قتل کرنا جائز نہیں، الا یہ کہ وہ محرم پر حملہ آور ہوں، حملہ کرنے کی صورت میں انہیں قتل کرنا جائز ہے، اور قتل کرنے پر جز لازم نہ ہوں۔

خسبہ کی ایک دوسری روایت یہ ہے کہ انہیں مطلقاً قتل کرنا جائز ہے۔ جو قتل کا حکم موسوی جانور کے سے عام ہونے پر جمہور فقہاء نے متعدد اہل قضا سے میں، اس میں سے ایک اہل حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”یقنن المعلوم السبع العادي، والکلب العقور، والفأرة، والعقرب، والحديقة، والغراب“ (محرم حملہ آور درندے کو، کاٹنے والے کتے کو، چوہا، بچھو، ذیل اور کوا کو قتل کرے گا) اس حدیث کی روایت ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے<sup>(۲)</sup>۔ ترمذی نے کہا ہے: یہ حدیث حسن ہے، اہل علم کے نزدیک اس پر عمل ہے، اہل علم کہتے ہیں: ”محرم حملہ آور درندے کو قتل کرے گا“۔

نیز انہوں نے ان متعلق علیہ احادیث سے استدلال کیا ہے جن میں کات کمانے والے کتے کو قتل کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ ہر وہ جانور جو لوگوں کو کاٹے، ن پر حملہ کرے، انہیں ڈرائے مثلاً شیر، چیتا، تیندہ، بھیا، بھو، کاٹنے والا کتا ہی ہے“<sup>(۳)</sup>۔

۹۱-ج۔ ثانویہ اور حنا بلہ نے ان تمام جانوروں کو ان کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان جانوروں کی ذبح سے ان میں شامل یہاں ہے جنہیں حرم میں

(۱) سوانح کوا و بھیرا کے پرندوں میں سے ایک شکاری ہے، جیسا کہ رد المحتار ۳/۳۰۱ میں ہے۔  
(۲) ابو داؤد (باب ما یقتل المعلوم من المواہب) ۴/۹۸، ترمذی ۴/۹۸، ابن ماجہ ۳/۱۰۳۔  
(۳) مؤطا امام مالک ۲/۲۵۹۔

اور حالت احرام میں قتل کیا جاتا ہے۔

زہر پیٹ جانور و رکیزے مکوڑے:

۹۲- د- حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ہوام<sup>(۱)</sup> (زہر پیٹ جانور) و درشت است (کیڑے مکوڑے) محرم کے لئے شکار کی حرمت کے دائرے میں نہیں آتے۔

حصبہ کے یہاں تو اس لئے کہ وہ پیر یا پ کے درمیان جنگ لڑنا تنہا نہیں کرتے، ورنہ حصبہ نے "صيد" (شکار) کی تعریف میں یہ قید لگائی تھی کہ وہ جانور جو پ کے درمیان جنگ لڑتا ہو، لہذا حصبہ کے نزدیک نہیں قتل کرنے میں ہے، یہاں حصبہ کے نزدیک ان میں سے غیر موذی کا قتل کرنا جائز نہیں ہے، اگرچہ قتل کر دینے پر ہوا نہیں ہے<sup>(۲)</sup>۔

شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک بھی ہمہ پٹے جانور و رکیزے مکوڑے "صيد" (شکار) میں داخل نہیں ہیں، کیونکہ ان حضرات نے شکار

(۱) ہوام ہمارے کی جمع ہے، اس سے مراد وہ جانور ہے جو دیر پلا ہو، کبھی کبھی اس کا اطلاق اس موذی جانور پر بھی ہوتا ہے جو زہر لگائے ہوئے ہو، اور حشرات جمع ہے حشرات کی، اس سے مراد زمین کے چھوٹے کیڑے مکوڑے ہیں۔

(۲) حنفیہ کی مہارتوں میں یہاں صرف خونڈی کا ذکر آیا ہے لیکن صاحب رد المحتار ۳۰۰-۳۰۱ھ لکھا ہے کہ "یہ حکم غیر موذی جانور کے لئے ہے، جیسا کہ فقہاء نے متعدد مقامات پر اس کی صراحت کی ہے، ذیل میں المباح اور اس کی شرح کے مطابق ان زہر پیٹ جانوروں و رکیزے مکوڑوں کی تحریرات دی جاتی ہیں، صہب قل کرے میں جو نہیں ہے (۱) گبر (۲) سیاہ بھوڑا (۳) ام جیس (گرگٹ کے مشابہ ایک جانور) (۴) صیاح لکلی (۵) کالی خونڈی اور وہ خونڈی جو موذی ہوتی ہے (۶) کچھوا (۷) کٹی چھڑی (۸) خفہ رسی (۹) کپڑا، جنگلی بک کے بارے میں دو روایتیں ہیں (۱۰) نیلا (۱۱) بھیر (۱۲) بھو (۱۳) کسمی (۱۴) طم (چھوٹی یا بڑی چھڑیاں) (۱۵) بھڑ (۱۶) چھکلی (۱۷) بکیز (۱۸) بکلی (۱۹) بھنگر۔

ہونے کے لئے ماکول اللحم (جس کا گوشت کھایا جاتا ہو) ہونے کی شرط لگائی ہے، اور یہ سارے جانور غیر ماکول اللحم ہیں، ان کا گوشت نہیں کھایا جاتا، گند شہر مسئلہ میں شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ان کے حکم کی تفصیل آپ جاں چھ۔

مالیہ کا مسلک ہے کہ جو کیڑے مکوڑے موذی نہیں ہیں، نہیں حالت احرام میں مانایا حرام میں مانا مسوٹ ہے ان کے مارنے میں ہلازم ہوتی۔

لین مالکیہ نے چھکلی کے بارے میں کہا ہے کہ محرم کے لئے اسے قتل کرنا جائز نہیں، لین غیر محرم شخص اسے حرم کے علاقہ میں قتل کر سکتا ہے، کیونکہ اگر غیر محرم اسے حرم میں قتل نہیں کریں گے تو گھر میں اس کی باتا ہو جائے گی اور ان سے ضرر پیدا ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

### جماع اور اس کے محرکات:

۹۳- محرم کے لئے جماع اور محرکات جماع خواہ بولی ہو یا فعل، کے حرام ہونے پر اور کسی بھی طریقہ سے شہوت پوری کرنے کی حرمت پر علماء کا اتفاق و امت کا اجماع ہے، جماع ان ممنوعات میں سب سے غنیمت ہے، کیونکہ اس سے حج فاسد ہو جاتا ہے۔

ان چیزوں کے حرام ہونے کی دلیل یہ آیت قرآنی ہے: "فمن

- (۱) ان احکام کی تفصیل کے لئے درج ذیل کتابیں دیکھی جائیں: الهدایہ مع شروح ۲۶۶-۲۷۱، لباب المسائل اور اس کی شرح المسند المنقحہ ۲۵۲-۲۵۳، تنویر البصائر اور اس کی شرح و در اس کا حاشیہ، در الفقار و رد المحتار ۳۰۰-۳۰۱، مواہب ثلث ۱۴۳-۱۴۴، شرح الررکانی ۳۱۲-۳۱۳، شرح الکبیر و در اس کا حاشیہ ۲۴۲-۲۴۳، مہذب اور مجموع ۳۲۰-۳۲۳، شرح المہاج للکلی مع حاشیہ ۱۳۷-۱۳۸، نہج الکناج ۵۹۲-۵۹۳، انہی ۳۳۱-۳۳۳، مطالب بولی الی ۲۳۳-۳۳۴۔



کی حرمت زیادہ پختہ اور سخت ہو جاتی ہے، ان سے قرآن کریم میں اس کی صراحت کرائی گئی ہے: "وَلَا فُسُوقٌ وَلَا جِدَالٌ لِّبِی الْحَیْجِ" (۱) "اور نہ نادہرا اور نہ جھگڑا کرنا حج کے زمانے میں۔"

جمہور مفسرین متفقین نے اس بات کو اختیار کیا ہے کہ اس آیت میں "فسوق" سے مراد اللہ تعالیٰ کی فرمانوں کا رتاب ہے، یہی درست قول ہے۔ کیونکہ قرآن، حدیث اور کتب شریعت میں لفظ "فسوق" کا استعمال احانت الہی سے باہر قدم رکھنے کے معنی میں ہوتا ہے۔

"جدل" مخالفت کو کہتے ہیں، قدیم جمہور مفسرین نے جدال کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ آپ اپنے ساتھی سے بحث کرتے رہیں یہاں تک کہ اس کو ختمہ دلائل میں۔ اس کا تقاضا تمام برے خدق اور معاملات سے ممانعت ہے، لیکن بھائی کا حکم، یہ وہ برائی سے روکنے کے لئے جس قدر بحث وجدل کی ضرورت ہو وہ دائرہ ممانعت میں نہیں آتے۔

## چھٹی فصل

### مکرہات احرام

۹۵- یہ وہ امور ہیں جن کا کرنے والا نہ گارہوتا ہے میں گنہگار سے لیا تو تہذیب اسلام میں ہوتی ہے، مکرہات احرام کے بیان میں ایک اہم تنبیہ درکنج جو اشتہاد ہو جاتا ہے اس کا ازالہ ہے۔

۹۶- انیس مکرہات میں حنفیہ کے نزدیک پیری و بچوں وغیرہ کے ساتھ پکائے ہوئے پانی سے سر، جسم اور داڑھی کا دھونا ہے، کیونکہ اس سے جسم کے موڈ کی کیڑے مارجا تے ہیں، بال لازم ہو جاتے ہیں (۲)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۷۔

(۲) شرح الباب ۸۲۔

فَوْصٌ فَيَهْنُ الْحَیْجِ فَلَا رَفْثٌ وَلَا فُسُوقٌ وَلَا جِدَالٌ فِی الْحَیْجِ" (جو کوئی اس میں پینے پر حج مقرر نہ رہے تو پھر حج میں نہ کوئی ٹھس بات ہوئے پائے اور نہ کوئی بے حکمی اور نہ کوئی جھگڑا)۔

"رفث" کی تفسیر کی گئی ہے کہ عورتوں کے پاس جماع کا دائرہ کرتے ہوئے جو کچھ نہ جاتا ہے وہ "رفث" ہے، یعنی بے ہوشی حالت کو "رفث" کہتے ہیں، تفسیر حضرت ابن عباس سے ثابت ہے (۱)۔ لہذا یہ آیت دلالت الہی کے طور پر جماع کی حرمت پر دلالت کرتی ہے یعنی جب عورتوں کی موجودگی میں جماع کا دائرہ حرام ہے تو جماع ہر جہہ والی حرام ہوگا۔

"رفث" کی ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ "رفث" کا معنی ہے: عورتوں سے مجامعت کرنا، درمیان عورتوں کے سامنے اس کا تذکرہ کرنا جب لوگ اس طرح کی باتیں کر رہے ہوں۔ تفسیر حضرت ابن عمر درہن تائید سے منقول ہے، اس تفسیر کے مطابق جماع کی حرمت رفث کی عمومی حرمت میں داخل ہوگی۔

"رفث" کی ایک تفسیر جماع کے ساتھ کی گئی ہے، تفسیر سلف کی ایک جماعت کی طرف منسوب ہے، ان میں سے حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر بھی ہیں، لہذا یہ آیت جماع کی حرمت کے لئے بالکل صریح ہو جائے گی (۲)۔

### فسوق و وجدال:

۹۴- فسوق کا معنی ہے: عانت سے باہر قدم رکھنا، اللہ کی احانت سے باہر قدم رکھنا ہر حال میں حرام ہے، لیکن احرام کی حالت میں اس (۱) اس تفسیر کی روایت ابن جریر نے کئی سندوں سے کی ہے، دیکھئے تفسیر ابن کثیر ۲۳۷۔

(۲) اس قول کی تخریج وروان کے قائلین کے اسامی جاننے کے لئے ملاحظہ ہو تفسیر ابن کثیر ۳۶۸-۳۳۷۔

## احرام ۹۷-۱۰۱

ضرورت کی وجہ سے استعمال نہ کیا مثلاً شہب چشم کے علاج کے لئے تو اس میں نہایت بھی نہیں۔  
احرام کی حالت میں خوشبودار سرمہ استعمال کرنا مردوں و عورتوں کے لئے بالاتفاق حرام ہے۔

### احرام کی حالت میں مباح امور:

۹۹- احرام کی حالت میں مرد وہ چیز جاز ہے جو احرام کے ممنوعات اور مکروہات میں سے نہ ہو، اس لئے کہ اشیاء میں اصل جواز ہے، اس جاز و حریم سے بعض کونیم دلیل میں بیان کرتے ہیں:  
۱۰۰- خالص پانی سے اور صابون کے پانی وغیرہ سے محرم کے سے غسل نہا جاز ہے (۱)۔

۱۰۱- جنبہ (۲) معانیہ (۳) اور دنابلہ (۴) کے لئے ایک حالت احرام میں مردوں اور عورتوں کے لئے انگلی پھینا جاز ہے، مگر یہ (۵) کے لئے ایک محرم مرد کے لئے انگلی پھینا جاز نہیں، اگر پھین لیا تو نہ یہ لازم ہوگا عورت کے لئے ایسے کپڑے کا استعمال جاز ہے جو مردانہ کے لئے ایک چیز و مردانہ ہونے پر تنبیہوں کے علاوہ رخصت کے لئے ایک طرف سے دے گا باقی جسم کو خاکے ہوئے ہو (۶)۔

(۱) حیرے یہاں "ماء الصابون" (مہین کے پانی) کی تعبیر اختیار کی ہے، اس کے برخلاف "مکروہات" میں انہوں نے "ماء الصابون" (مہین سے) کی تعبیر اختیار کی ہے جیسا کہ المسئلۃ المختصرہ ۸۳ میں ہے اس سے معلوم ہوا کہ جس پانی میں صابون گھل گیا، اس سے غسل کرنے میں کوئی کراہت نہیں۔

(۲) المسئلۃ المختصرہ ۸۳۔

(۳) المجموع ۷/۲۶۰، نہایۃ المحتاج ۲/۲۹۹۔

(۴) مطالب ولی ائیں ۲/۳۵۳۔

(۵) المشرع المکیر ۲/۵۵۔

(۶) احرام ولی عورت کے لئے دونوں تھیلیوں کا حوالہ واجب ہے یا نہیں؟ یہ بحث

۹۷- انہیں مکروہات میں سے طاقت سے بال میں کنگھی کرنا، سر کو کھجڑا، جسم کو تیزی کے ساتھ کھجڑا بھی شامل ہے، کیونکہ اس سے بال کٹ جاتے ہیں، مگر کھڑ جاتے ہیں۔

زنی کے ساتھ بیگام کرنے جاز ہیں، اسی لئے فقہاء نے کہا کہ محرم اپنے پوروں کے اندرونی حصوں سے کھجڑے (۱)۔

امام نووی لکھتے ہیں: "محرم کے اپنا سر کھجڑانے کے جواز میں مجھے کوئی اختلاف معلوم نہیں بلکہ یہ جاز ہے" (۲)۔

۹۸- محرم کے لئے آرائش کرنا بھی مکروہ ہے حنفیہ نے اس کے مکروہ ہونے کی صراحت کی ہے، دوسرے فقہاء کی عبارتوں سے بھی کراہت معلوم ہوتی ہے۔

زینت کے مقصد سے بل خوشبودار سرمہ آنکھ میں لگانے کو بھی منافیہ مکروہ کہتے ہیں، ماہر محرم نے زینت کے لئے دے کے بغیر ۱۰۰ فی غرض سے پانی کو قوت پہنچانے کے لئے بلا خوشبودار سرمہ استعمال کیا تو جاز ہے (۳)۔

مالکیہ کے نزدیک محرم کے لئے بے خوشبودار سرمہ استعمال کرنا بھی ممنوع ہے، استعمال کرنے کی صورت میں نہ یہ لازم ہوگا (۴)۔ ضرورت کی وجہ سے استعمال کیا ہو تو نہ یہ لازم نہ ہوگا (۳)۔

معانیہ (۵) اور دنابلہ (۶) کے لئے ایک بغیر خوشبودار سرمہ لگانا اگر اس میں زینت نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے، جیسے سفید سرمہ، اگر اس میں آرائش ہے، مثلاً شکر کا سرمہ تو محرم کے لئے اس کا استعمال مکروہ ہے میں استعمال کرے پر نہ یہ لازم نہیں ہوگا، اگر زینت و ملا سرمہ

(۱) المسئلۃ المختصرہ ۸۴-۸۳۔

(۲) المجموع ۷/۳۵۳۔

(۳) المسئلۃ المختصرہ ۸۴-۸۳۔

(۴) مرقعین و المشرع المکیر مع حاشیہ ۱۱/۲۔

(۵) المجموع ۷/۲۸۳، نہایۃ المحتاج ۲/۳۵۳۔

(۶) الکافی ۱/۵۵۹، مطالب ولی ائیں ۲/۳۵۳۔

یہ مسئلہ بھی مختلف فیہ میں ہے۔

۱۰۵- چاروں مسالک کے فقہاء کے نزدیک بڑے بڑے بغیر قصد اور نیت جاز ہے، یہی حکم ختم کرنے کا بھی ہے۔

لہٰذا مالکیہ قصد کے بارے میں کچھ تحفظ سے کام لیتے ہیں، کہتے ہیں کہ ضرورت کی بنا پر قصد لگوانا جاز ہے، شرطیکہ قصد گائے ہوئے عضو پر پٹی نہ باندھی جائے، اگر قصد کی ضرورت نہ ہو تو قصد لگوانا مکروہ ہے اور اگر اس پر پٹی باندھ لی ہے تو اس میں قصد یہ لازم ہے<sup>(۱)</sup>۔

۱۰۶- پہلے کرتے کو، یا جسم کا احاطہ کرنے والے پٹے کو چار یا لنگی بنایا، ایت ہی اس کو اپنے جسم پر ڈالیں یا یہ سب سر کے راس پر ایک مباح ہے<sup>(۲)</sup>۔

۱۰۷- اس کا، نیل اور پاتہ چاروں کو ذی سحر محرم کے لئے بالاتفاق جاز ہے، یہ تکہ یہ سب چاروں بالاتفاق نہ شکار کی حرمت میں آتے ہیں اور یہ احرام کے خمرات میں ہیں۔

## ساتویں فصل

### احرام کی سنتیں

سنت وہ امور ہیں جن کے کرنے والوں کو ثواب ملتا ہے اور چھوڑنے والا گنہگار ہوتا ہے، لیکن اس کے ترک پر کچھ لازم نہیں ہوتا۔ احرام کی کل سنتیں چار ہیں:

- (۱) تنویر الابصار ۲/۲۵۵، المشرع الکبیر ۲/۵۸-۶۰، نہایۃ المحتاج ۲/۵۳-۵۴، الکافی ۱/۵۶۰۔
- (۲) المسلك المتقار ۲/۵۸، المشرع الکبیر ۲/۵۶۱، المجموع ۷/۶۰، مطالب ۱/۳۳۰-۳۳۱۔

حنفیہ کے نزدیک قبلی اور پٹکا باندھنا مطلقاً جائز ہے<sup>(۱)</sup> اور ایسا ہی قول شافعیہ کا ہے<sup>(۲)</sup>۔

مالکیہ<sup>(۳)</sup> اور حنبلیہ<sup>(۴)</sup> نے دونوں کے باندھنے کے جواز کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ محرم کے اعضاء رکھنے کے لئے ان کی ضرورت ہو۔

۱۰۲- محرم کے سے مینہ، یحنا حنیہ<sup>(۵)</sup> اور شافعیہ<sup>(۶)</sup> کے نزدیک مطلقاً جائز ہے، حنبلیہ<sup>(۷)</sup> کے نزدیک ضرورت کے لئے آمینہ، یحنا جاز ہے، رحمت کے سے نہیں، مالکیہ<sup>(۸)</sup> کے نزدیک محرم کے لئے مینہ یحنا مکروہ ہے، کیونکہ اس بات کا ر ہے کہ بالوں میں پاگند کی دیکھتے تو اس کو دہرے۔

۱۰۳- حنیہ<sup>(۹)</sup> نے محرم کے لئے مسواک کے مباح ہونے کی صراحت کی ہے، یہ محل اختلاف نہیں۔

۱۰۴- ٹوٹے ہوئے ناخن کا الگ کرنا تمام ائمہ<sup>(۱۰)</sup> کے نزدیک جاز ہے، شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ ٹوٹا ہوا ناخن الگ کرنے میں اس سے تباہ نہ کرے (یعنی جو تباہ ہو جائے اس سے الگ نہ کرے)۔

= پہلے گذر چکی ہے اس پر یہ اختلاف متفرع ہے، حنیہ متعمدوں کو کھانا واجب نہیں قرار دیتے (فقہ ۶۸)۔

- (۱) المسلك المتقار ۲/۸۳۔
- (۲) المجموع ۷/۶۰، نہایۃ المحتاج ۲/۵۳-۵۴۔
- (۳) المشرع الکبیر مع حاشیہ ۲/۵۸-۵۹۔
- (۴) مطالب اولیٰ الیٰ ۲/۳۳۰۔
- (۵) المسلك المتقار ۲/۸۳۔
- (۶) نہایۃ المحتاج ۲/۵۴۔
- (۷) مطالب اولیٰ الیٰ ۲/۵۴۔
- (۸) المشرع الکبیر مع حاشیہ ۲/۶۰۔
- (۹) المسلك المتقار ۲/۸۳۔
- (۱۰) حوالہ سابق ۲/۸۳، مطالب اولیٰ الیٰ ۲/۵۴، نہایۃ المحتاج ۲/۵۴، المشرع الکبیر ۲/۵۶۱۔

## ول: غسل نہا:

کے ہیں (۱)۔

فقہ حنفی کے اظہار قول کے اعتبار سے حنفیہ کے یہاں اس غسل کے وقت میں کافی دقت ہے مثلاً "ورث فقیر کا بھی یہی مذہب ہے۔ اختلاف کا شرو یہ ظاہر ہوتا ہے کہ کسی نے حرام کے سے غسل کیا ہے اسے حدیث پیش آیا پھر اس نے فتویٰ (اور حرام بدھا) تو اسے سنت غسل کا ثواب حاصل ہوگا اور میں حدیث کا پیش آجا اس کے لئے مضرب نہیں ہے، مثلاً فقیر نے اس غسل کو غسل جمعہ سے ملحق کیا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غسل جمعہ کی طرح اس کے وقت میں بھی دقت ہے (۲)۔

اس کے خلاف مآلہ نے سنت غسل کے سے یہ شرط لگائی ہے کہ یہ غسل احرام سے متصل ہو۔

## دوم: خوشبو لگانا:

۱۰۹- خوشبو لگانا احرام کے منکحات میں سے ہے میں صہبہ فقہاء کے روایک احرام کی تیاری کرتے ہوئے خوشبو لگانا مسنون ہے۔ امام مالک نے اسے مکرمہ قرار دیا ہے (۳)۔

(۱) ابوداؤد (باب العانض نهل بالحدج) ۴/۲۳۳، سنن ترمذی (باب مانفضي العانض من المناسك) ۳/۲۸۲، ترمذی نے اس مسئلہ کے ساتھ اسے حدیث حسن غریبہ قرار دیا ہے۔ نصوص میں اگرچہ غسل کے لئے امر کا صیغہ استعمال ہوا ہے لیکن یہاں امر منیت پر محمول ہے، ابن امیر رکبے ہیں کہ عام مل علم کا اس پر اجماع ہے کہ غسل کے بغیر احرام ہمارا مدھنا جائز ہے اور احرام کے لئے غسل واجب نہیں ہے صرف حسن امری سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: اگر غسل کا بھول گیا ہو تو یاد آنے پر غسل کر لے گا، بکوع ۴/۲۱۳، حذو خطبہ: اسی ۷/۲۷۱-۲۷۲۔

(۲) مثلاً فقیر کے نزدیک غسل جمعہ کا وقت فجر سے شروع ہوتا ہے لیکن جمعہ کے لئے جائے سے جتنا قریب غسل کیا جائے اتنا ہی افضل ہے، دیکھئے: نہایہ الکناج ۶۳/۴۔

(۳) بدایہ الحجۃ ۱/۳۲۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

۱۰۸- چاروں مرد (۱) کے نزدیک احرام کے لئے غسل نہا سنت ہے، چونکہ اس کے بارے میں متعدد احادیث آئی ہیں، انہیں میں سے ایک حدیث حضرت زید بن ثابتؓ کی ہے کہ: "انہ دای المبی رسول اللہ ﷺ تجود لا ھلالہ واعھسل" (انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے احرام باندھنے کے لئے کپڑا اتارا اور غسل فرمایا) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے حسن قرار دیا ہے (۲)۔

حدیث اس وقت پر متفق ہیں کہ یہ غسل احرام باندھنے والے کے سے سنت ہے، خود چھوٹا ہو یا بزرگ، مرد ہو یا عورت، اور احرام باندھنے والی عورت حیض یا نفاس کی حالت میں ہے تو بھی احرام باندھنے کے سے اس سے یہ غسل مطلوب ہے۔

حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "ان النساء والحائض تعتسل وتحرم وتقصي المناسك كنھا، غیر ان لا تطوف بالبيت حتى تطهر" (نفاں اور حیض والی عورت بھی غسل کر کے احرام باندھے اور حج و عمرہ کے سارے اعمال ادا کرے، ہاں حیض اور نفاں سے پاک ہونے تک خاندہ کعبہ کا طواف نہ کرے)، اس حدیث کی روایت ابوداؤد اور ترمذی نے کی ہے ترمذی نے اسے حسن قرار دیا ہے، التناظر ترمذی

(۱) ابن تہامہ نے اسی اور الکافی میں غسل احرام کے لئے مستحب کی تعبیر اختیار کی ہے لیکن مستحب سے ان کی مراد سنت ہے جیسا کہ کلام کے سیاق و سباق اور خود ابن تہامہ کی تشریح سے معلوم ہوتا ہے، مطالب ولی اسی میں غسل احرام کے سنت ہوئے کی صحت کی گئی ہے۔

(۲) سنن ترمذی (باب ما جاء في الاغتسال عند الاحرام) ۳/۱۹۲۔ ۹۳ ترمذی نے اسے "حسن غریب" قرار دیا ہے۔

بدن میں خوشبو لگانا:

۱۱۰- احرام کے لئے جسم میں خوشبو لگانے کے مسنون ہونے کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث ہے، وہ فرماتی ہیں: "كنت أطيب رسول الله ﷺ لإحرامه قبل أن يحرم، ونحله قبل أن يطوف بالبيت" (میں رسول اللہ ﷺ کے احرام کے لئے احرام سے قبل خوشبو لگاتی تھی، اور آپ ﷺ کے احرام کے حال ہونے کے وقت حائضہ کے خوف سے پہلے خوشبو لگاتی تھی) (مشفق علیہ)۔

نیز حضرت عائشہ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: "كان في قنطرة إلى وبصر (۱) الطيب في مفارق رسول الله ﷺ، وهو محرم" (گویا کہ میں اب بھی رسول اللہ ﷺ کی مانگوں میں خوشبو کی چمک دیکھ رہی ہوں جب کہ رسول اکرم ﷺ حالت احرام میں تھے) (بخاری، مسلم) (۲)۔

حضرت عائشہ سے مروی اس دوسری حدیث کی صراحت کے مطابق فقہاء کے نزدیک صحیح قول یہ ہے کہ انسان احرام کے لئے ایسی خوشبو لگا سکتا ہے جس کا جسم احرام کے بعد بھی باقی رہے، مالکیہ کے نزدیک یہ جائز نہیں کہ خوشبو کا جسم یا اس کی مہک محرم کے جسم میں احرام کے بعد بھی باقی رہے۔

احرام کے کپڑے میں خوشبو لگانا:

۱۱۱- احرام سے پہلے جامہ احرام میں خوشبو لگانے سے جمہور فقہاء،

(۱) الاصح: چمک رنگ۔

(۲) صحیح بخاری (باب الطيب عند الإحرام) ۳۶/۲-۳۷، مسلم ۱۰۴-۱۱۱، ابوداؤد ۳۳-۳۵، ترمذی ۳۶/۵-۳۷، ابن ماجہ ۶۱-۶۲، ترمذی ۷۷۰، صرف پہلی حدیث کی روایت کی ہے (باب ما جاء في تطيب عند إحلال قبل الزيادة) ۲۵۹۳۔

نے منع کیا ہے، لیکن فقہاء ثنائیہ نے اپنے معتقدوں میں اس کی اجازت دی ہے۔ لہذا اس کے رد ایک احرام باندھنے کے بعد جامہ احرام میں خوشبو باقی رو جانے میں کوئی حرج نہیں ہے، جس طرح احرام کے بعد محرم کے جسم میں خوشبو رو جانے میں جمہور فقہاء کے نزدیک مباح کوئی حرج نہیں ہے، ثنائیہ نے کپڑے کو بدن پر قیاس کیا ہے، لیکن اسوں نے بھی یہ صراحت کی ہے کہ اگر احرام کا کپڑا یا جسم سے رُیا تو جب تک اس میں خوشبو رہے گی اس کا پسینا جائز نہیں ہوگا، بلکہ خوشبو اور رُرنے کے بعد ہی اس کا استعمال درست ہے (۱)۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جامہ احرام میں خوشبو لگانا جائز نہیں ہے اور نہ ہی محرم کے لئے خوشبو لگائے ہوئے جامہ احرام کو پہننا جائز ہے (۲)، اس لئے کہ وہ اس طرح خوشبو دار کپڑے کو استعمال کر کے خوشبو کا استعمال کرنے والا ہو جائے گا، جو کہ محرم کے لئے ممنوع ہے۔ مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر احرام سے پہلے خوشبو لگائی ہو تو اس کا ازالہ واجب ہے، خواہ جسم میں لگائی ہو یا کپڑے میں، اگر احرام کے بعد بدن میں یا کپڑے پر احرام سے پہلے استعمال کی ہوئی خوشبو کے جسم میں سے کچھ باقی بچا ہو تو نہ یہ واجب ہوگا، اور اگر کپڑے میں صرف مہک باقی ہے تو کپڑے کا مٹا دیا جائے گا لیکن اسے پہنے رہنا مکروہ ہے، لیکن اگر پہنے رہا تو نہ یہ واجب نہیں، نہ خوشبو کا صرف رنگ باقی ہو تو اس میں مالکیہ کے اقوال ہیں، یہ سب تفصیل معمولی اثر

(۱) جیسا کہ مجموعہ ۲۲۰-۲۲۱ میں دیوں یا ہے، ص ۱۱۲، احتیاج ہے بھی اسے حلیم کیا ہے (۳۹۹/۲)۔

(۲) الباب اور اس کی شرح کی یہ عبارت "اولیٰ یہ ہے کہ اپنے کپڑوں میں خوشبو نہ لگائے" غریب حنفی کے مراجع کے خلاف ہے، اس کے باقی کلام میں بھی غریب ہے جسے اس کا مٹا کر کے جانا چاہئے۔

باقی رہنے کی صورت میں ہے، اور خوشبو کا ریا، اور ہوتا ہوا نذر یہ لازم ہوگا۔

مالکیہ کا استدلال حضرت یحییٰ بن ابراہیم رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے ہے، وہ فرماتے ہیں: ”رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک شخص آیا جو خوشبو میں لت پت تھا (یعنی بہت گرمی اور زیادہ خوشبو لگا رہے ہوئے تھا) اس کے جسم پر ایک جبہ تھا، اس نے سوال کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے جس نے عمرو کا حرم باندھا ایسے جبہ میں جو خوشبو سے لت پت تھا تو رسول کرم ﷺ نے فرمایا: ”أما الطيب الذي بك فلا غسله ثلاث مرات وأما الحجبة فامسحها ثم اصنع في عمرتك ما تصنع في حجبك“ (تم کو جو خوشبو لگی ہوئی ہے اس کو تین بار دھو، اور جبہ تارو، پھر اپنے عمرہ میں ایسے ہی کرو جس طرح حج میں کرتے ہو) (بخاری و مسند) (۱)۔

اس حدیث سے مالکیہ نے احرام کے لئے جسم اور کپڑے میں خوشبو کے استعمال کے ممنوع ہونے پر استدلال کیا ہے۔

سوم: نماز احرام:

۱۱۴- سارے امر کا اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام باندھنے سے

(۱) صحیح بخاری، باب غسل الخلق (۱/۲، ص ۱۳۶)، صحیح مسلم، کتاب الحج کی ابتداء ص ۵۰۳، ابوداؤد (باب الرجل يعمر في ثيابه) ص ۱۶۳-۱۶۵، سنن ترمذی مختصر، ابواب الحج (باب ما جاء في اللحية معمر وعلمه قميص أو جبدة) ص ۱۹۱-۱۹۲، سنن ابی داؤد (باب الخلق للمعمر) ص ۱۳۲-۱۳۳، مؤطا، ص ۱۸۳، مشکوٰۃ ص ۲۳، حصر اکرم ﷺ کے ارشاد: ”پھر اپنے عمرہ میں ایسے ہی کرو جس طرح حج میں کرتے ہو“ کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ کے احرام میں اس طرح مسومات احرام سے اعتنا کرو جس طرح حج کے احرام میں کرتے ہو، جیسا کہ فتح الباری ص ۲۵۳ میں اس کی تفسیر کی گئی ہے۔ مل جاہلیت کی طرح عمرہ کے احرام میں شامل سے کام نہ لو۔

پہلے، اور رکعت نماز پڑھنا مسنون ہے، کیونکہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے: ”كان النبي ﷺ يوكع بلدي الحليعة ركعتين“ (نبی اکرم ﷺ کوئی الحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھتے تھے) اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (۱)۔

امر کا اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام کی یہ دو رکعتیں وقت مرود میں نہیں پڑھیں گے، ثانیہ نے یہ استشاد کیا ہے کہ جس نے حرم میں احرام باندھا ہے، وہ عمرہ وقت میں بھی دو رکعت پڑھیں گے (۲)۔

احرام سے پہلے اگر فرض نماز پڑھی گئی تو یہ احرام کی سنت نماز کی طرف سے کفایت کر جائے گی، جس طرح تہیۃ اسجد کی طرف سے نماز فرض کفایت کرتی ہے، اس پر سارے امر کا اتفاق ہے۔

چہارم: تہیۃ:

۱۱۳- اجمالی طور پر احرام میں تہیۃ کے مسنون ہونے پر اتفاق ہے، ہاں اس بارے میں اختلاف ہے کہ نیت احرام کے ساتھ تہیۃ کو، یا فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے؟

اس اختلاف کے علاوہ حرم کے لئے اس کے مسنون ہونے، تہیۃ میں زیادتی کرنے کے مستحب ہونے اور بلند آواز سے تہیۃ کے مسنون ہونے پر اتفاق ہے۔

۱۱۴- تہیۃ، مالکیہ، حنابلہ کے نزدیک افضل یہ ہے کہ نماز احرام کے بعد حج یا عمرہ کی نیت کرتے ہوئے تہیۃ کہے، ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، ثانیہ کا دوسرا قول جو ان کے یہاں صحیح تو ستر رہا گیا ہے یہ ہے کہ جب سوار ہو تب تہیۃ کہے، ان سب کے جائز ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، کیونکہ ان سب کے بارے میں

(۱) صحیح مسلم (باب التہیۃ) ص ۸۸۔

(۲) ملاحظہ ہو: زاد (حرم)۔

روایت آتی ہیں، حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے: ”اندلس اہل حین استوت بہ واحلہ فاسۃ“ (رسول اللہ ﷺ نے اس وقت تلبیہ کے ساتھ آواز بلند کی جب آپ کی سواری ٹھیک سے کھڑی ہوگئی) (بخاری و مسلم) (۱)۔

۱۱۵- حج کا تلبیہ کب ختم کیا جائے؟ اس کے بارے میں خلیفہ شافعیہ (۲) اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ ہس دی اتی کو جمرہ تلبیہ کی رنی کا شمار کرتے وقت حج کا تلبیہ ختم کرے گا طواف امرعی کرتے وقت تلبیہ نہیں کہے گا بلکہ طواف ہسعی کے بارے میں جو عا میں امرہ کار وہ میں نہیں ہے پر پوری توجہ کرے گا۔

حج کا تلبیہ ختم کرنے کے وقت کے بارے میں مالکیہ کے اقوال ہیں: پہلا قول یہ ہے کہ احرام باندھنے کے بعد مکہ پہنچنے تک تلبیہ کہتا رہے گا، مکہ پہنچنے کے بعد تلبیہ موقوف کر دے گا یہاں تک کہ طواف امرعی سے فارغ ہو جائے، ان سے فارغ ہونے کے بعد پھر تلبیہ شروع کر دے گا یہاں تک کہ نوافی الحج کا سورج ڈھل جائے اور وہ اپنی نماز گاہ کی طرف رہ نہ جائے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ طواف شروع کرنے سے پہلے تک تلبیہ کہتا رہے گا۔

۱۱۶- عمرہ کے احرام کے تلبیہ کے بارے میں جمہور کا مسلک ہے کہ اس وقت تلبیہ سے رک جائے گا جب حجر اسود کے استلام کے ساتھ طواف کا آغاز کرے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ آنقی عمرہ کرنے والا حرم پہنچنے تک تلبیہ

(۱) صحیح بخاری، باب من اهل حین استوت بہ واحلہ فاسۃ، ۳۹/۳، مسلم ۹/۱۔

(۲) لیکن شافعیہ یہ کہتے ہیں کہ تلبیہ رک کے آغاز پر ختم کر دیا جائے گا، یا اس کے علاوہ کوئی ایسا عمل شروع کرتے وقت ختم کر دیا جائے گا جس سے شافعیہ کے نزدیک احرام ختم ہو جاتا ہے۔

کہے گا نہ کہ مکہ کے مکانات دیکھنے تک، اور جمرہ اندہ و متعمم سے عمرہ کا احرام باندھنے والا مکہ کی آبادی میں داخل ہونے تک تلبیہ کہے گا، یہ تک جمرہ اندہ و متعمم سے صاف بہت کم ہے۔

جمہور فقہاء کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”بلی المعتمر حتی یستتم الحجو“ (عمرہ کرنے والا تلبیہ کہے گا یہاں تک کہ جمرہ سود کا سلام کرے) اس حدیث کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے کی ہے ترمذی نے اسے حدیث صحیح قرار دیا ہے (۱)۔

امام مالک نے اس اثر سے استدلال کیا ہے (۲) جس کی روایت انہوں نے مافع سے کی ہے: ”وکان یتروک التلبیۃ فی العمرۃ اذا دخل الحرم“ (۳) (حضرت ابن عمرؓ حالت عمرہ میں جب حرم

(۱) ابوداؤد (باب من یقطع المعتمر التلبیۃ) ۲/۳۳، ترمذی ۳/۲۶، یہاں ابوداؤد کے الفاظ ملتے جلتے ہیں، ترمذی میں یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ جب عمرہ میں حجر اسود کا اللہ م کرتے تو تلبیہ موقوف کر دیتے، اس حدیث کو مروی ابن ابی شیبہ نے عطاء سے اور انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے، ابوداؤد نے یک اور سند ذکر کی ہے جس کے انباء سے یہ حدیث حضرت ابن عباسؓ پر موقوف ہے، ابوداؤد فرماتے ہیں کہ عبد الملک ابن ابی ملیحان ہوندا مے عطاء سے، انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے یہ حدیث موقوف روایت کی ہے، ہم عرض کرتے ہیں کہ عبد الملک ابن ابی ملیحان ہوندا مے ابن ابی شیبہ پر ترجیح حاصل ہے، کیونکہ ابن ابی شیبہ کی یادداشت کے بارے میں کلام کیا گیا ہے (لاحظہ ہو: اشعری فی القضاۃ، ص ۲۳)۔

(۲) مؤطا امام مالک ۱/۲۳۔

(۳) تلبیہ کی بحث کے لئے ملاحظہ ہو: الہدایہ مع فتح القدیر ۲/۳۶، المسک ۱/۵۰-۵۱، شرح المرسلہ ۱/۵۹، شرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۳۹-۴۰، شرح المنہاج ۲/۹۹، نہایۃ المحتاج ۲/۳۰۱، المغنی ۳/۵۷، الکافی ۱/۵۳۱، مطالب ولی امی ۲/۲۱، تلبیہ ختم کرنے کی بحث کے لئے ملاحظہ ہو: الہدایہ و رسالہ کی شرح ۲/۵۷، رد المحتار ۲/۳۶، نہایۃ المحتاج ۲/۳۰۱، ۳۰۲-۳۰۳، المغنی ۳/۵۰، ۵۳، کالی ۶۰۳، مطاویر ۲/۲۳۔

میں داخل ہوتے تو تہیہ ترک کر دیتے تھے)۔

لیک کہہ اس طرح وہ محرم ہو جائے گا اور اس پر احرام کے وہ تمام احکام جاری ہوں گے جن کا بیان اوپر ہو چکا ہے۔

اگر کسی اور کی طرف سے حج یا عمرہ ادا کرنے جا رہا ہے تو ضروری ہے کہ دل اور زبان سے اس کی تعین کر دے۔

اس کے لئے کثرت سے تلبیہ کہنا مسنون ہے، تلبیہ کے سب سے اچھے الفاظ جو رسول اکرم ﷺ سے منقول ہیں یہ ہیں: ”لیک اللهم لیک، لیک لا شریک لک لیک، ابن الحمد والنعمة لک والملك، لا شریک لک“ مستحب یہ ہے کہ ان الفاظ میں کوئی کمی نہ کرے<sup>(۱)</sup>۔

طحاوی اور قسیمی کہتے ہیں کہ علماء کا اس تلبیہ پر اجماع ہے۔ تلبیہ کے مذکور بالا الفاظ پر زیادتی اگر رسول اکرم ﷺ سے منقول کلمات تلبیہ سے کی گئی ہو تو مستحب ہے، ورنہ جائز بہتر ہے، اس کی تفصیل ایک اور مقام پر کی جائے گی (دیکھئے: ”تلبیہ“).

#### احرام کا تقاضا:

۱۱۸- جب کسی شخص نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا تو اس کے لئے اس حج یا عمرہ کو پورا کرنا واجب ہے، خواہ اصلاً وہ حج یا عمرہ نفل ہو، ورنہ اس کے ذمہ وہ تمام کام لازم ہو جاتے ہیں، جس کا کرنا محرم کے لئے ضروری ہوتا ہے، اپنے احرام کو وہ اسی وقت ختم کر سکتا ہے جب اس حج یا عمرہ دلی ”انگلی رچنا ہو“ پر گزری ہوئی تفصیل کے مطابق۔ اسی سے مربوط ان چیزوں میں کے احکام کا بیان ہے جن سے حج باطل ہو، قائم ہو جاتا ہے اور جو چیزیں حج کے تمام انجام دینے میں مانع بن جاتی ہیں۔

۱۱۹- حج یا عمرہ کو باطل کرنے والی چیز رتہ او ہے، جب کوئی شخص

#### حرام کا مستحب طریقہ:

۱۱۷- جو شخص حج یا عمرہ دونوں کا احرام باندھنا چاہے اس کے لئے مستحب ہے کہ اپنے جسم سے میل پھیل دھو کر لے، اور اپنے جسم کی کسی ترش تر لے جو شریعت کے احکام و آداب سے متصادم نہ ہو۔ احرام کی نیت سے غسل کرے، رجنابت کی حالت میں ہو تو ایک ہی غسل جنابت دہر کرے، اور احرام کی نیت سے غسل کرنے کی نیت سے کافی ہوگا اس کے بعد خوشبو لگائے بہتہ یہ ہے کہ ایسی خوشبو لگائے جس کا جسم احرام کے بعد باقی نہ رہے اس تفصیل میں اختلاف کے پیش نظر جس کا وہ کر ہو چکا ہے پھر صاف ستھرے یا نئے دھوئے ہوئے کپڑے پہنے، یکن یک پٹے خوشبو، درمیک میں رگٹے ہوئے نہ ہوں، عورت نہ لہاس پہنے گی جو اس کے چہرے اور ہاتھوں ہتھیلیوں کے علاوہ پورے جسم کو چھپالے۔

اس کے بعد احرام کی نیت سے دو رکعت نماز پڑھے، دونوں رکعتیں ”واکرنے کے بعد دل سے نیت کرے اور زبان سے کہے: ”اللهم انی اريد الحج فبسرہ لی ونقبلہ می“ (اے اللہ میں حج کا ارادہ کر رہا ہوں اسے آپ میرے لئے آسان کیجئے اور میری طرف سے قبول فرمائیے) اس کے بعد تلبیہ کہے اور عمرہ کا ارادہ ہو تو کہے: ”اللهم انی اريد العمرة فبسرہ لی ونقبلہا می“ (اے اللہ میں عمرہ کا ارادہ کر رہا ہوں، اسے آپ قبول فرمائیے) اس کے بعد تلبیہ کہے۔

ترقارن ہو تو مستحب یہ ہے کہ عام میں عمرہ کا ترجیح کے برابر مقدم کرے تاکہ یہ شبہ پیدا نہ ہو کہ اس نے عمرہ کو حج میں داخل کر دیا، اور یوں کہئے: اے اللہ میں حج اور عمرہ کا ارادہ کر رہا ہوں۔

(۱) مطالب علی ای ۲/۲۲۲



## احرام ۱۲۰-۱۲۳

کا استعمال بھی مسوت رستا ہے، مالکیہ کے نزدیک شکاری حرمت برقرار رہتی ہے۔

اس اختلاف کی بنیاد روایات کا اختلاف ہے حضرت عائشہ سے مروی ہے: "انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے طواف افاضہ کرنے سے پہلے آپ کو زیادہ مقدار میں مشک لگائی۔" بعض احادیث میں ہے کہ حج کرنے والے نے جب جمرہ عقبہ کی رمی کر لی تو اس کے لئے تمام چیزیں حلال ہو گئیں سوائے عورتوں اور خوشبو کے، موطا امام مالک نے حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عرفہ کے مقام پر لوگوں کے سامنے خطبہ دیا، انہیں حج کا طریقہ سکھایا، اسی میں لوگوں سے انہوں نے فرمایا: "إذا جئتم لمس رمی الجمرۃ فقد حل لہ ما حرم علی الحاج إلا النساء والطیب" (۱) (جب تم لوگ آگئے تو جس نے جمرہ کی رمی کی اس کے لئے وہ تمام چیزیں حلال ہو گئیں جو حاجی پر حرام ہیں سوائے عورتوں اور خوشبو کے)۔

امام مالک نے شکار کے حرام رہنے کی جو بات کہی ہے اس کی بنیاد یہ ہے کہ انہوں نے اس آیت کے عموم کو اختیار کیا ہے: "لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ" (۲) (شکار کو مت مارو جب کہ تم حالت احرام میں ہو) آیت سے استدلال اس طور پر ہے کہ حج کرنے والا طواف افاضہ سے پہلے حرم ہی مانا جاتا ہے۔

### تحلل اکبر:

۱۲۳- تحلل اکبر وہ تحلل ہے جس سے بلا استثناء تمام ممنوعات احرام حلال ہو جاتے ہیں۔

موقتہ دن میں تحلل اکبر کے انحال صحیح ہوتے ہیں حنفیہ اور

احرام باندھنے کے بعد (بعد اللہ) مرتد ہو گیا تو اس کا حج اور عمرہ باطل ہو گیا، اب وہ حج یا عمرہ انجام نہیں دے گا۔

۱۲۰- حج اور عمرہ کو فاسد کرنے والی چیز حرام ہے، حرام کی وجہ سے اگر حج فاسد ہو جائے تو وہ شخص حج کے اٹال پورے نہ لے گا۔ پھر گئے سب اس کی قضاء کرے گا، جیسا کہ اس کی وصاست آئندہ کی ہے، اگر قربان کی وجہ سے عمرہ فاسد ہوا ہے تو اس کے امداد لازم ہے کہ عمرہ کے اٹال پورے کرے۔ پھر آئندہ اس عمرہ کی قضاء کرے خود اسی سال قضاء کرے جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

۱۲۱- حج اور عمرہ کے جاری رکھنے میں وہ چیزیں مائع ہوتی ہیں: (۱) احصار، (۲) نوات، ان دونوں کے احکام دہری جگہ آئیں گے (دیکھئے "احصار" و "نوات")۔

## آٹھویں فصل

### احرام سے ٹھٹھا (تحلل)

"تحلل" سے مراد احرام سے ٹھٹھا اور ان چیزوں کا حلال ہو جانا ہے جو حالت احرام میں احرام کی وجہ سے ممنوع ہو گئی تھیں۔ "تحلل" کی دو قسمیں ہیں: (۱) تحلل اصغر، (۲) تحلل اکبر۔

### تحلل اصغر:

۱۲۲- تحلل اصغر (چھوٹا تحلل) تین کاموں میں سے دو کام انجام دے پینے سے ہوتا ہے، وہ تین کام یہ ہیں:

(۱) جمرہ عقبہ کی رمی، (۲) قربانی کرنا، (۳) سر کے بال سونپنا یا تراشنا، اس تحلل کی وجہ سے لمبے بڑے پٹے پٹے پٹے اور تمام ممنوعات احرام جائز ہو جاتے ہیں، ہاں عورتوں سے اور اپنی تعلق قائم کرنا کسی کے نزدیک جائز نہیں ہوتا، بعض فقہاء کے نزدیک خوشبو

(۱) ترمذی ۱۹۱/۳، ۱۹۲، سنن ابی داؤد ۳۳۲، ابوداؤد ۶۳۰۳۔

(۲) سورعہ ۵۵۔

مالکیہ کے نزدیک یم نحر کے طواف فجر سے شروع ہوتا ہے اور ثانیہ و ثانیہ کے نزدیک شب تروائی کی دومی رات سے، یہ اختلاف اس اختلاف کا نتیجہ ہے۔ تحلل کب سے حاصل ہوتا ہے؟

جہاں تک اس کے وقت و ثناء کا تعلق ہے تو یہ اس عمل کے مطابق ہوگا جس کے ذریعہ وہ حال ہو رہا ہو۔ اگر وہ تم نہیں ہوگا۔ اس فعل سے جس کو ر کے وہ حرام سے ملے اس لئے کہ یہ وقت فوت نہیں ہوتا جیسا کہ آپ فقہ حنبلیہ جانیں گے اور وہ (فعل) طواف ہے۔ یہ ثانیہ اور ثانیہ تو اس کے نزدیک بھی اگر تحلل اکبر طواف یا حلق یا سعی پر موقوف ہو تو یہی حکم ہے۔ یہی رومی تو اس کا وقت آخر یم تشریق کے سورن کے غروب ہونے تک معین ہے۔ لہذا اگر حال ہو رہی ہو تو وہ حرام سے اس سے آخر یم تشریق تک رومی نہیں کی تو رومی کا وقت بالکل فوت ہو جائے گا تو حنابلہ کے نزدیک تحنص وقت کے فوت ہو جانے سے وہ حال ہو جائے گا اگرچہ اس کے عوض اس پر نذر ہے۔ جب رہے گا ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ بین ثانیہ کا دوسرا قول جو ان کے یہاں اصح قرار دیا گیا ہے یہ ہے کہ رومی کا وقت فوت ہونے سے تحلل اکبر اس کے کنارہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، جب تک وہ شخص رومی فوت ہونے کا کنارہ ادا نہیں کرتا۔ مکمل طور پر اس کا حرام ختم نہیں ہوگا۔

تحلل اکبر کس عمل سے حاصل ہوتا ہے؟

۱۳۴- حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک تحلل اکبر طواف افاضہ سے حاصل ہوتا ہے بشرطیکہ اس نے حلق کرا لیا ہو جس (حلق کے شروع ہونے) پر حنفیہ اور مالکیہ کا اتفاق ہے، اگر اس نے طواف افاضہ کیا میں حلق نہیں کریں تو جب تک وہ حلق نہیں کرے گا مالکیہ اور حنفیہ دونوں کے نزدیک حال نہیں ہوگا، لہذا مالکیہ نے یہ شرط بھی لگائی

ہے کہ طواف سے پہلے سعی بھی کر چکا ہو ورنہ سعی کرنے تک حلال نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ مالکیہ کے نزدیک سعی رکن ہے۔

حنفیہ کا مسلک ہے کہ تحلل میں سعی کا کوئی دخل نہیں ہے کیونکہ سعی مستقل واجب ہے۔ ثانیہ اور ثانیہ کے نزدیک تحلل کبہاں فعل کے طواف کرنے سے ہوتا ہے جن کا ہم پر رکن چکے ہیں حلق کو حج و عمرہ کے اعمال میں شمار کیا جائے تو فعال فعل تین ہیں ورنہ ہر اقول جو غیر مشہور ہے اس کے مطابق حلق حج و عمرہ کے اعمال میں سے نہیں ہے، اگر اس قول کو اختیار کیا جائے تو فعال فعل دو ہیں۔

حاکم اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر یہ تین اعمال مکمل کرے گئے: (۱) جرہ عقبہ کی رومی، (۲) حلق، (۳) طواف افاضہ جس سے پہلے سعی کر لی تھی ہو تو تحلل اکبر حاصل ہو جاتا ہے، اور اس کے نتیجہ میں بالاجتماع احرام کے تمام منوعات حلال ہو جاتے ہیں۔

۱۳۵- اگر پہلے اس (یعنی اس ہی حلق کو) تحلل اکبر حاصل ہو گیا، یہ بہ طور مثال ہے، کیونکہ پہلے اس تحلل کبہ حاصل ہو سکتا ہے تو اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ حج کے سارے اعمال ختم ہو گئے، بلکہ احرام ختم ہونے کے باوجود اس کے اوپر حج کے باقی اعمال کو ادا کرنا واجب ہے، ثناء نے اس کی بری خوبصورت مثال دی ہے جس سے دونوں تحلل سے فارغ ہونے کے بعد باقی اعمال حج کا برسوخ ہونا واضح ہو جاتا ہے، مثلاً رٹی لکھتے ہیں:

”اس کے غیر محرم ہو جانے کے باوجود اس کے بعد باقی اعمال حج (یعنی رومی اور منی میں رات گزارنا) کی ادائیگی لازم رہتی ہے، جس طرح پہلا سلام پھیرتے ہی نمازی نماز سے باہر ہو جاتا ہے پھر بھی اس سے یہ مطلوب رہتا ہے کہ دوسری جانب بھی سلام پھیرے“ (۱)

(۱) تحلل اکبر کے لئے دیکھئے: الہدایہ فی فتح القدر ۲/۱۸۳، المسک مشکوٰۃ ۵۵۵، الدر المختار و رد المحتار ۲/۲۵۱، شرح منہج و حاشیہ نعیمی ۵۷۹، ۵۸۰

## احرام ۱۲۶-۱۲۸

عمرہ کے احرام سے نکلنا:

۱۲۶- تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ عمرہ کا ایک ہی قتل ہے، اس کے ذریعہ عمرہ کا احرام باندھنے والے کے لئے تمام ممنوعات احرام ہال ہو جاتے ہیں۔  
یہ قتل سر کے بال مند و سیاہی لانے سے حاصل ہوتا ہے، اس پر تمام مذہب کے فقہاء کا اتفاق ہے<sup>(۱)</sup> اگرچہ اعمال عمرہ کے بارے میں ان میں کچھ اختلاف ہے<sup>(۲)</sup>۔

### احرام کو ٹھاڈینے والی چیزیں

۱۲۷- وہ چیزیں احرام کو ٹھاڈتی ہیں، اس شور سے کہ حرم کی نئی ہوئی نیت سے احرام کو پھیر دیتی ہیں۔ وہ دونوں چیزیں یہ تینہ:  
(۱) قلع احرام۔

(۲) رقص احرام۔

مجموع فقہاء کے یہ حدیث فقہاء حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ معرو یا قارن (پہر ٹھیکہ قارن مدی لئے نہ آیا ہو) دونوں کے لئے نہ تہب ہے کہ گرت ہوں سے خوف، درستی کر لی ہو تو حج کی نیت ختم کریں، مرتبہ عمرہ کی میت کریں، پھر اس کے بعد حج کا احرام باندھیں، حنبلیہ کا یہ قول اس بات پر مبنی ہے کہ ان کے نزدیک تہب افضل ہے۔

حنابلہ کا استدلال حضرت ابن عمرؓ سے مروی اس حدیث سے

= شرح الزرقانی ۲/۳۸۰، ۳۸۱، الشرح المکبیر مع حاشیہ ۳/۳۶۲، ۳۶۳، المجموع ۸/۳۷۲، ۳۷۳، المسماج مع شرح اعلیٰ وحاشیہ ۳/۱۲۰، ۱۲۱، المکناج للدری ۲/۳۳۱، ۳۳۲، الکافی ۱/۱۰۸، المصی ۳/۳۲۲، مطالب الولی ۱/۲۲۷، ۲۲۸  
( ) المسبک المصنوع ۲/۳۰۷، رد المحتار ۲/۴۰۷، حاشیہ العوکی علی شرح المرسلہ ۳/۳۸۳، اس میں اس بات کی صراحت ہے کہ حلق شرط کمال میں سے ہے، مطالب الولی ۱/۲۲۷، ۲۲۸

۳ ملاحظہ ہوئے عمرہ ک۔

ہے: ”من کان مکم اھدی فإنه لا یحل من شیء حرم منه حتی یفصی حجه، ومن لم یکن مکم اھدی فلیطف بالیت وبالصفا والمروة، ولیفصر، ولیحل، ثم لیہل بالہجج، ولیہد“ (حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ عمرہ تشریف لائے تو لوگوں سے فرمایا: تم میں سے جو لوگ ہدی لئے کر آئے ہوں ان کے لئے حج کرنے سے پہلے کسی کوئی چیز حلال نہ ہونی چاہئے (احرام کی وجہ سے) حرام ہو چکی ہے، جو لوگ ہدی لئے نہ آئے ہوں وہ بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروہ کی سعی کر کے بال کتر و لیس اور حلال ہو جائیں، پھر حج کا احرام باندھیں۔ اسے دیکھیں، اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (۱)۔  
حج ختم کرنے کے ممنوع ہونے پر مجبور نہ ہند دلائل پیش کئے ہیں، ان میں سے ایک اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ”وَأَتَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“<sup>(۲)</sup> (اللہ کے لئے حج اور عمرہ کو پورا کرو) بھی ہے، اللہ تعالیٰ نے حج اور عمرہ شروع کرنے والوں کو حکم دیا ہے کہ حج کے افعال اور عمرہ کے افعال پورے کریں اور حج کو پورا کرنے کی ضد ہے، لہذا حج کرنا مشرک نہیں ہوگا، دلائل میں وہ احادیث بھی ہیں جن کے ذریعہ فرما: ”قرآن مشرک ہوئے ہیں، ان احادیث کو پہلے کر یا جا چکا ہے۔

### رفض احرام

۱۲۸- رفض احرام کا مطلب یہ ہے کہ اس غلط فہمی کی بنیاد پر کہ میرا احرام ختم ہو چکا ہے حج یا عمرہ کے اعمال مکمل کرنے سے پہلے ان کی

(۱) حدیث ابن عمرؓ کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (۱/۲۲۷، ۲۲۸)۔

(۲) ۲۸۰، حدیث ۷۶۸۰۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

## احرام ۱۲۹-۱۳۳

فر ۱۱ کے مخصوص حالات کی بنا پر یا بعض جنگی حالات پیش آنے کی بنا پر عمومی احکام سے اس احکام کا استثناء ہوتا ہے، جیسے کہ درج ذیل فرست سے واضح ہوتا ہے:

الف۔ عورت کا احرام۔

ب۔ بچے کا احرام۔

ج۔ غلام اور باندی کا احرام۔

د۔ یوش شخص کا احرام۔

ح۔ یہ بول جانا کہ میں حج کا احرام باندھ رہا ہوں؟

اس میں سے بعض پر پلے ننگو ہو چکی ہے، باقی کے حکام کا مطالعہ ذیل میں پیش یا جاتا ہے، ایک کو حد و حد حد۔

### بچے کا احرام

بچے کے حج کی شریعت اور اس کے احرام کی صحت:

۱۳۱- ملا، اس بات پر اتفاق ہے کہ بچے کا حج و عمرہ صحیح ہوتا ہے، اگر بچہ جو بھی مہارت کرے حج کرے یا عمرہ کرے، وہ نفلی مہارت ہوگی، جب بچہ بالغ ہوگا تو اس پر حج فرض ہوگا، جب بچے کا حج و عمرہ ادا کرنا درست ہے تو اس کا احرام بھی قطعی طور پر صحیح ہوگا (۱)

### بچے کے احرام کا حکم:

۱۳۲- بچپن کے مرحلوں کے اعتبار سے بچوں کی دو قسمیں ہیں:

(۱) با شعور بچہ، (۲) بے شعور بچہ، با شعور بچہ وہ ہے جو بات سمجھ لے اور اس کا جواب دے سکے، اس میں کسی خاص عمر کا اعتبار نہیں۔

۱۳۳- حنفیہ اور مالکیہ کے روئے ایک با شعور بچہ خود احرام باندھ سکتا ہے، اس کا کیا ہوا احرام منعقد ہو جاتا ہے، احرام میں اس کی طرف

(۱) رد المحتار ۲/۱۹۳ ۱۹۴۔

انجام دی ترک کر دے۔

بعض احرام کے لغو ہونے پر تمام علماء کا اتفاق ہے، اس سے احرام باطل نہیں ہوتا، اور نہ اس کی وجہ سے محرم احکام احرام سے باہر ہوتا ہے (۲)۔

### احرام کو باطل کرنے والی چیز:

۱۲۹- تمام علماء اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام صرف ایک چیز سے باطل ہوتا ہے اور وہ ہے: عودہ باللہ مرتد ہو جانا اور اسلام سے پھر جانا، یہ اس سے تمام فقہاء کے نزدیک حج اور عمرہ کی صحت کے لئے مسلم شرط ہے۔

رتد: سے احرام باطل ہونے پر یہ مسئلہ متفق ہوتا ہے کہ اس شخص نے ارتد او سے پہلے جس چیز کا احرام باندھا (حج یا عمرہ) اس کے اہل کی انجام دی نہیں کرے گا، اس کے برخلاف احرام کے فاسد ہونے پر اہل کی انجام دی کی جاتی ہے، ارتد او کے بعد اگر اس نے پھر اسلام قبول کر لیا اور ارتد او سے تو پہ کر لی تو بھی حج یا عمرہ کے احرام جاری نہیں رکھے گا، کیونکہ اس کا احرام باطل ہو چکا ہے (۳)۔

## نویں فصل

### حرم کے مخصوص احکام

۱۳۰- یہ وہ احکام ہیں جو احرام کے عمومی احکام سے مستثنیٰ ہیں، بعض

(۱) المسک المندھ ۲/۲۷۲، الدرر الباقی علی المشرع المکیر ۲/۲۷۲، نیز حنفیہ ۲/۲۷۲، جلیل ۳/۲۸۴-۲۸۵، شرح المرقاۃ ۲/۲۵۷۔

(۲) قواعد فی حل اللہ فی الجہاد للعلیہ المشرعی وعاشرہ للبحری ۲/۶۶۲، شرح کے لغز "لا یمنع فی فاسدہ" کی تصحیح کرتے ہوئے حاشیہ میں لکھا ہے "مصراب فی باطلہ"، اور حاشیہ کے آخر میں ایک مطبعی غلطی ہے کہ "مصراب" کے بجائے "توب" ہو گیا ہے۔

## احرام ۱۳۴-۱۳۵

انجام دے سکتا ہو ان میں نیابت درست نہیں، ہاں جن اعمال کی انجام دہی پر بچہ قادر نہ ہو ان کی ادائیگی اس کی طرف سے اس کا ولی کرے گا۔

۱۳۴- بے شعور بچہ اور وہ مجنون جس کا جنوں مستقر (جنوں مطبق) ہے، ان کی طرف سے ان کا ولی احرام باندھے گا، مثلاً وہ کہے گا: ”میں نے اس بچے کو حج کی حرمات میں داخل کرنے کی نیت کی“۔ یہ مرا نہیں ہے کہ ولی خود احرام باندھے گا اور بچے کی طرف سے نیابت کا رد دے گا، اس بات پر تعلق ہے کہ بے شعور بچہ اگر خود احرام باندھے تو یہ احرام منعقد نہیں ہوتا ہے۔

۱۳۵- ولی بے شعور بچے کو حج و عمرہ کے اعمال ادا کرائے گا، اگر وہ لڑکا ہے تو اس کے جسم سے سلا ہوا کپڑا اور احاطہ کرنے والا کپڑا اتار دے گا اور اگر لڑکی ہے تو اس کا چہرہ اور دونوں ہتھیلیاں کھول دے گا جس طرح باندھ عورت کو کرنا ہوتا ہے جس کی تفصیل کندہ چٹائی (۱)، اس کو طواف اور سعی کرائے گا، اس کے ساتھ عرفہ اور مزدلفہ میں طواف کرے گا، اس کی طرف سے رمی کرے گا، ممنوعات احرام سے اسے بچائے گا، لیکن اس کی طرف سے احرام یا طواف کی روک تھام نہیں پڑھے گا، بلکہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک یہ دونوں نمازیں بے شعور بچے کے ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہیں، ثنائیہ کے نزدیک ولی یہ دونوں نمازیں بے شعور بچے کی طرف سے پڑھے گا، حنابلہ کے ظاہر کلام سے بھی یہی معطوم ہوتا ہے (۲)۔

نیز مالکیہ نے بے شعور بچے کے احرام میں اور اس کے جسم سے غیر احرامی کپڑے اتارنے میں تخفیف سے کام لیا ہے، مالکیہ کہتے ہیں

(۱) ملاحظہ ہو فقہ ۶، ۶۸، ۶۹۔

(۲) اس لئے کہ حنابلہ نے علی الاطلاق وریبہ استکسایات لکھی ہے کہ بچہ جس کا سر سے عاجز ہو اس کی طرف سے ولی ان اعمال کو ادا کرے گا۔

سے نیابت صحیح نہیں، کیونکہ اس کی ضد مرت نہیں ہے، اس کے احرام کی درستگی ولی کی اجازت پر موقوف نہیں ہے، بلکہ اس کا احرام ولی کی اجازت سے درست ہوگا، اور ولی کی اجازت کے بغیر بھی درست ہوگا، لیکن مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر باشعور بچہ نے ولی کی اجازت کے بغیر احرام باندھا ہے تو ولی کو اس کا احرام ختم کرانے کا اختیار ہے، اور اگر چاہے تو حج کرنے دے اور احرام باقی رہے، جیسی مصلحت سمجھے اس کے بائغ ہونے کی امید ہو تو ولی کے لئے زیادہ بہتر یہ ہے کہ اس کا احرام مٹا دے تاکہ بائغ ہوئے کے بعد حج فرض کا احرام باندھے، اگر ولی کی اجازت سے بچے نے احرام باندھا تو سے احرام ختم کرانے کا اختیار نہیں ہے، اگر اجازت دینے کے بعد بچے کے احرام باندھنے سے پہلے ولی اجازت سے رجوع کرنا چاہے تو خطاب کہتے ہیں: ”ظاہر یہ ہے کہ ولی کو اجازت سے رجوع کا اختیار ہے، خصوصاً جب کہ یہ رجوع کرنا بچے کے مفاد میں ہو“۔

حنفیہ نے اس مسئلہ کی صراحت نہیں کی ہے، شاید حنفیہ کے یہاں یہ مسئلہ سلطان کے روکنے سے انحصار کے دائرے میں آئے (۱)۔

ثنائعیہ اور حنابلہ کے نزدیک باشعور بچے کا احرام اس کے ولی کی اجازت کے بغیر منعقد نہیں ہوتا، بلکہ ثنائعیہ نے یہاں تک کہا ہے کہ دو مسنوں میں اس کی طرف سے اس کے ولی کا احرام باندھنا صحیح قول کے اعتبار سے صحیح ہوتا ہے، حنابلہ کہتے ہیں: ”بچہ باشعور ہے، ولی اس کی طرف سے احرام نہیں باندھ سکتا، کیونکہ اس کی کوئی دلیل نہیں ہے۔“

مالکیہ باشعور بچہ حج و عمرہ کے جو اعمال خود کرتے ہوئے، اگر وہ طواف کرنے پر قادر ہو تو ولی اس کو طواف کا طریقہ سکھا دے گا اور وہ طواف کر لے گا ورنہ اسے لے کر طواف کر لیا جائے گا، سعی اور دوسرے مناسک میں بھی یہی حکم ہے، حج و عمرہ کے جو اعمال بچہ خود

(۱) ملاحظہ ہو ”انصار“ کی اصطلاح۔

وقوف عرفہ کا وقت ختم ہونے سے پہلے اور میدان عرفات چھوڑنے کے بعد بائغ ہوا، لیکن وہ بلوٹ کے بعد قوف عرفہ کے وقت میں دوبارہ عرفات نہیں آتا، اس صورت میں اس کا یہ حج فرض نہیں واقع ہوگا۔

۱۳۶- دوسری صورت یہ ہے کہ وہ شخص قوف عرفہ کے دوران بائغ ہوا یا قوف عرفہ کرنے کے بعد بائغ ہو، لیکن بائغ ہونے کے بعد قوف عرفہ کے وقت میں دوبارہ میدان عرفات نہ اس نے قوف کر لیا، یعنی اس کی اخیر (پیمبر) کی صبح صادق طوطی ہونے سے پہلے تو اس کا یہ حج حج فرض مانا جائے گا، اگر اس نے طواف قدم کے بعد بلوٹ سے پہلے سعی کر لی، بقوسعی کا اعادہ بھی اس پر لازم ہوگا اور اس پر دم لازم ہوگا۔

اگر بچہ عمرہ کے دوران بائغ ہوا ہے تو عمرہ میں طواف کا وہی مقام ہے جو حج میں قوف عرفہ کا مقام ہے، اگر عمرہ کے طواف سے قبل بائغ ہوا ہے تو جو لوگ عمرہ کے واجب ہونے کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ عمرہ واجب عمرہ کی طرف سے کفایت کرے گا۔

### بے ہوش شخص کا احرام:

۱۳۷- بے ہوش شخص کی دو حالتیں ہیں: (۱) احرام سے قبل بے ہوش ہوا ہو، (۲) احرام کے بعد بے ہوش ہوا ہو۔

### اول: جو شخص احرام سے پہلے بے ہوش ہو جائے:

۱۳۸- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس شخص کا احرام نہیں ہے، نہ اس کی طرف سے اس کا کوئی رشتہ سفر یا کوئی دوسرا شخص احرام بعد میں سنا ہے، خواہ اس نے بے ہوش ہونے سے پہلے اس کا حکم دیا ہو یا نہ دیا ہو، اگرچہ یہ خوف ہو کہ اس کا حج چھوٹ جائے گا، کیونکہ بیہوشی

”ولی بے شعور بچے کو مکہ کے قریب احرام بندھوائے گا اور اس کے جسم سے غیر احرامی کپڑے اتارے گا، کیونکہ اس سے پہلے ایسا کرنے میں مشقت و ضرر کا خوف ہے، اگر مکہ کے قریب غیر احرامی کپڑے اتاروانے میں بھی مشقت یا ضرر ہو تو غیر احرامی کپڑے اتاروائے بغیر اس بچے کو احرام بندھوایا جائے گا، جیسا کہ مالکیہ کے ظاہر حکام سے معلوم ہوتا ہے اور ولی فدیہ یہ ادا کرے گا۔“

### دوران احرام بچے کا بائغ ہونا:

۱۳۹- اگر بچہ احرام باندھنے کے بعد بائغ ہو گیا تو اپنے پہلے ہی احرام کی بنا پر حج کی ہوائیگی کرے گا، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس کا یہ حج فرض شمار نہیں کیا جائے گا۔

فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر اس بچے نے قوف عرفہ سے پہلے احرام کی تجدید کر لی، اور حج فرض کی ہیئت کر لی تو اس کا یہ حج فرض مانا جائے گا، کیونکہ بائغ بچے کا احرام لازم نہیں ہوتا ہے، کیونکہ اس میں لزوم کی ہیئت ہی نہیں ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ایسا کرنے سے اس کا سابق احرام ختم نہیں ہوگا، ہونٹ کے بعد نیا احرام باندھنا اس کے لئے کفایت نہیں کرے گا، اس کا احرام حج فرض کی طرف سے نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس کے فرض واقع ہونے کی ایک شرط مفقود ہے، وہ شرط یہ ہے کہ انسان احرام باندھتے وقت ”را“ اور مکلف ہو، یہ شخص احرام کے وقت مکلف نہیں تھا، اس سے اس کی یہ بہت جلی ہوئی۔

شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر بچہ دوران حج بائغ ہو تو دیکھا جائے گا کہ قوف عرفہ کے اعتبار سے اس کی کیا صورت حال ہے؟ قوف عرفہ کے اعتبار سے وہ صورت حال ہو سکتی ہے:

اول: وہ شخص قوف عرفہ کا وقت نکل جانے کے بعد بائغ ہو یا

## احرام ۱۳۹-۱۴۲

کے بارے میں غش غائب یہ ہے کہ وہ لمبی نہیں ہوتی، اکثر جلد ہی دور ہو جاتی ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ بے ہوش شخص کی طرف سے احرام باندھنا جائز ہے لیکن اس مسئلہ میں امام صاحب اور صاحبین کے یہاں کچھ تفصیل ہے:

الف: جو شخص حج کے ارادہ سے بیت اللہ کے عہ پر روانہ ہو گیا اور احرام سے پہلے اس پر بے ہوشی جاری ہوئی یا وہ ریض ہے اور اسے احرام سے قبل نیند آگئی، اس نے بے ہوشی سے قبل اپنی طرف سے احرام باندھنے کا حکم دے دیا تھا، یہی صورت میں اگر اس کے کسی رفیق سفر نے یا کسی اور شخص نے اس کی طرف سے حج کی نیت کر لی اور تنبیہ کہہ لی تو اس کا احرام صحیح ہو جائے گا اور باتفاق اکثر حنفیہ اس کی طرف سے تنبیہ کہہ لینے سے وہ محرم ہو جائے گا اور اس کی طرف سے حج فرض ہو جائے گا۔

ب۔ اگر اس نے بے ہوشی سے پہلے اپنی طرف سے احرام باندھنے کا حکم نہیں دیا تھا اور اس کے بے ہوش ہونے پر اس کے کسی رفیق نے یا کسی اور شخص نے اس کی طرف سے احرام باندھ لیا تو امام بوحنیفہ کے نزدیک یہ احرام بھی درست ہو گیا اور صاحبین امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک درست نہیں ہوا۔

چند فروع:

۱۳۹- الف۔ بے ہوش شخص کی طرف سے کسی کے احرام باندھ لینے کے بعد بے ہوش شخص کو فاتقہ ہو یا وہ حنفیہ کے نزدیک وہ محرم ہے، حج کے اہل جاری رکھے گا۔

دوسرے سر کے نزدیک اس کی طرف سے ہی دوسرے کا احرام باندھ لینا معتبر نہیں ہے، ہوش میں آنے کے بعد اگر اسے قوف عرفہ

مل سکتا ہو تو حج کا احرام باندھ کر مناسک ادا کرے، ورنہ عمرہ کا احرام باندھ لے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اس پر حج فوت ہونے کا حکم منطبق نہیں ہوتا، کیونکہ وہ محرم ہوا ہی نہیں۔

۱۴۰- ب۔ جو شخص بے ہوش شخص کی طرف سے احرام باندھ لے تو احرام کی صحت کے لئے اس کے وہ یہ جب نہیں ہے کہ اس کے سارے ہونے کپڑے اتار کر اسے بے سارے ہونے کپڑے پہنائے، کیونکہ اس کا احرام نہیں ہے بلکہ یہ بعض ممنوعات احرام سے باہر رہتا ہے، جب اس شخص کو فاتقہ ہو جائے گا تو اس پر حج کے نصاب واجب ہوں گے اور ممنوعات احرام سے باہر رہنا واجب ہوگا۔

۱۴۱- ج۔ اگر بے ہوش شخص جس کی طرف سے کسی دوسرے نے احرام باندھا تھا، ممنوعات احرام میں سے کسی عمل کا ارتکاب کرے تو اس کا موجب یعنی کفارہ لازم ہوگا اگرچہ اس کا ارادہ ممنوع کے ارتکاب کا نہیں تھا، اور اس پر بے ہوش شخص کے عمل کی وجہ سے اس کے اس رفیق پر کچھ لازم نہ ہوگا جس نے اس کی طرف سے احرام باندھا، اس لئے کہ اس شخص نے اپنی طرف سے اصلاً احرام باندھا ہے اور بے ہوش کی طرف سے یا بعد احرام باندھا ہے، جیسے ولی ما بفتح بچہ کی طرف سے احرام باندھے تو یہ احرام بچہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، پس وہ بچہ محرم ہو جاتا ہے جس کے ولی نے احرام باندھا اور بلیک کہ، اسی لئے اگر اس ولی نے کسی ممنوع کا ارتکاب کیا ہو تو اس پر یک چیز لازم ہوگی اپنے احرام کی وجہ سے، مرنسبہ کے نزدیک اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اپنے غیر کی طرف سے احرام باندھنے کی وجہ سے جیسا کہ تزر۔

۱۴۲- د۔ اگر اس پر بے ہوش شخص کو فاتقہ ہو تو یہ اس کے رفقاء اس حالت میں مقامات حج پر لے جائیں اس حرام کی بنیاد پر جس کے قائل حنفیہ ہیں؟

اس بارے میں حنفیہ کے دو قول ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ رنقاء کے دمہ واجب نہیں ہے کہ اقبال حج طوف، وقوف عرفہ، رمی، وقوف مزدلفہ وغیرہ کے مقامات پر اس بے ہوش شخص کو لے جائیں، بلکہ لوگوں کا اس بے ہوش کی طرف سے اس عمل کا کردینا اس شخص کے لئے کافی ہوگا لیکن اس کا حاضر یا جانا بہتر ہے جیسا کہ اس قول کے بعض تاملین نے سراست کی ہے۔ رد المحتار کے ناوہ کے مطابق یہی صحیح ہے اور مذہب حنفی میں فتویٰ میں معتبر ہے، لیکن اس کے کافی ہونے کے لئے ضروری ہے کہ وقوف عرفہ میں اس کی طرف سے بھی نیت کرے، اپنا طواف کر لینے کے بعد اس بے ہوش کی طرف سے اس کی نیت سے طواف کرے، اسی طرح سارے عمل اس کی طرف سے بھی انجام دے۔

دوم۔ جو شخص اپنا احرام باندھنے کے بعد بے ہوش ہو جائے:

۱۴۳- حرام کے بعد بے ہوشی تمام امر کے نزدیک احرام کی صحت میں اثر نہیں ہوتی، لہذا بے ہوش شخص کے رنقاء کی وجہ سے اس کے محل حج کے مقامات پر اس کو لائے جائیں، خاص طور سے وقوف عرفہ کے لئے، کیونکہ وقوف عرفہ سونے کی حالت میں اور بے ہوشی کی حالت میں بھی درست ہو جاتا ہے، اس کی طرف سے دوسرے محل حج کی "نیت" میں تحصیل ہے جسے "حج" اور "عمرد" کی صحت میں ان کے مقامات پر یکساں جاسکتا ہے (۱)

(۱) اس بحث کے لئے ملاحظہ ہو: فقہ المذاہب، ص ۱۹۲، ۱۹۳، المسک المصنوع، ص ۴۵-۴۶، رد المحتار، ص ۲۵۷-۲۵۹، شرح الکیرم، حاشیہ ص ۲۳، شرح المرقا، ص ۲۳۱، المجموع، ص ۳۳، بیضاوی، ص ۵۵۳، شرح المجلد، ص ۸۵، نہیۃ المکنع، ص ۷۲، حاشیہ للفقیر المفسر، ص ۳۵۱۔

یہ بھول جانا کہ کس چیز کا احرام باندھا تھا؟

۱۴۴- جس نے کسی متعین چیز کا احرام باندھا تھا، حج کا یا عمرہ کا یا قرآن کا، پھر بھول گیا کہ اس چیز کا احرام باندھا تھا تو اس پر حج، عمرہ، دونوں لازم ہوں گے۔ مذہب حنفی، مالکی، وراثی کے مطابق دیگر اس کا عمل کرے گا۔

اس کے برخلاف حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ اپنے احرام کو حج یا عمرہ جس طرف چاہے پھیرے، عمرہ کی طرف پھیرنا مستحب ہے۔

## دسویں فصل

ممنوعات احرام کے آثارے (۱)

آثارہ کی تعریف:

۱۴۵- یہاں آثارہ سے مراد وہ چیز ہے جو ممنوعات احرام میں سے کسی کا ارتکاب کرنے والے شخص کے ذمہ لازم ہوتی ہے، ان افراد کی چند قسمیں ہیں:

۱- نذیر: جب نذیر مطلق ہو جاتا ہے تو اس سے مراد وہ نذیر ہوتا ہے جس میں تین چیزوں میں سے کسی ایک کا اختیار ہوتا ہے، اس کی صراحت قرآن کریم کی آیت میں ہے: "فَعِدَّةٌ مِّنْ صَبَإٍ" صدقة أو نسک (۲) (تو، دو روہ سے یا نذر سے یا نذر سے نذیر ہے)۔

(۱) حنفی "مطلوبات احرام" کو "جائزات احرام" سے تعبیر کرتے ہیں اور جنابت ہی کے عنوان کے تحت کدورت پر بحث کرتے ہیں، اسی کے ساتھ ہی اور عمرہ کے کسی واجب میں غلط واقع ہونے پر بھی بحث کرتے ہیں، اور دوسرے فقہاء "مطلوبات احرام" ہی کے عنوان کے ذیل میں ان تمام مسائل پر گفتگو کرتے ہیں۔

(۲) سورہ بقرہ، ۱۹۶۔



## پہلی بحث

ان اعمال کا شمار جو حصول راحت کے لئے ممنوع ہیں  
۱۳۷- اس بحث میں درج ذیل ممنوعات احرام کے کنارہ پر گفتگو  
کی جائے گی:

- (۱) بلا ہوا پیرا پیرا، (۲) راحۃ، (۳) تیل لگانا،  
(۴) خوشبو لگانا، (۵) مہر یا کسی اور حصہ جسم سے ہوا موٹا یا اس کا  
دور مایا کاٹنا، (۶) ناخن تراشنا۔

### ممنوعات ترفہ کے کنارے کی بنیاد

۱۳۸- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جس شخص نے ممنوعات احرام  
میں سے کسی چیز کا ارتکاب مرض کے عذر کی بنا پر یا "یت دور کرنے  
کے لئے کیا ہوا اس پر فہم لازم ہے، فہم یہ میں اس کو اختیار ہے۔ یہ تو  
ایک مدی دینا ہے، یا چھ مہینوں کو کھانا کھانے، یا تین دن روزے  
رکھنے، یہ تکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَحْمِلُوا رُءُوسَكُمْ  
حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى  
مِّنْ رَّأْسِهِ فَلَعَلَّةٌ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ" (۱) اور  
جب تک کہ بانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے پھر نہ منڈاؤ، لیکن گرم  
میں سے کوئی یا رہو یا اس کے سر میں کچھ کلیک ہو تو وہ روزے سے یہ  
خبر اتارے یا نہ اتارے، فہم یہاں سے (۱)۔ دوسری دلیل حضرت عتبہ  
بن عجرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب ن کے سر کی  
جوبیں چھیں تو فرمایا: "ایو دیکھو اہم راسک" (یہ تمہارے  
سر کی جوبیں تھیں یہ پہنچاتی ہیں؟) انہوں نے اثبات میں جواب دیا  
تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "فاحق و صم ثلاثة ايام، او

۲ مہینہ: ساتاات اس کی تعبیر "ہم" سے کی جاتی ہے، جہاں پر  
بھی "مدی" یا "ہم" بولا جائے گا اس میں بکری کافی ہوگی، ۱۳۷ اس  
شخص کے جس نے وقف عرفہ کے بعد جماع کیا اس پر بالاتفاق مدہ  
ہے یعنی ہمت، اور جس نے وقف عرفہ سے پہلے جماع کر یا اس کا حج  
بالاتفاق فاسد ہو جاتا ہے، اور امر مثلاً (مالک، شافعی اور احمد بن  
حنبل) کے نزدیک اس پر ایک اونٹ ذبح کرنا بھی لازم ہوتا ہے،  
حنفی کا مسلک یہ ہے کہ اس شخص کے دوسرے ایک بھی بکری ذبح کرنا  
لازم ہے، اور یہ شخص اعمال حج کی انجام دہی کرے گا اور آئندہ اس حج  
کی قضاء بھی کرے گا۔

۳- صدقہ: حنفیہ کے نزدیک جب مقدار بیان کے بغیر مطلق  
صدقہ، بھبھونے کی بات کہی جائے تو آدھا صاع گیہوں یا ایک  
صاع جوہر سمجھور لازم ہوتی ہے۔

۴- روزے: فہم یہی تین اختیاری صورتوں میں سے ایک صورت  
روزے کی ہے، یہ تین دن کے روزے ہیں، یہ روزے کھانا کھانے  
کے عوض لازم ہوتے ہیں۔

۵- مٹاں صاع: صاع و مثلاً شکار کرنے کی جزاء کے لئے لازم  
ہوتا ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

۱۳۶- احرام حج کے دوران کسی ممنوع عمل کے ارتکاب کی جو جزاء  
ہے، وہی جزاء احرام عمرہ کے دوران اس عمل کے ارتکاب کی ہے،  
صرف ایک بات کا فرق ہے، وہ یہ کہ جس شخص نے عمرہ کا رکن  
او کرنے سے پہلے جماع کر لیا اس کا عمرہ بالاتفاق فاسد ہو جاتا ہے  
جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے، اور اس کے دوسرے خیر اور ناجائز کے  
روزے ایک ایک بھیہہ بکری لازم ہے، اور شافعیہ مالکیہ کے نزدیک  
ایک ہرند۔

انطعم منة مساكين، أو اسك نسيكة“ (سرمنڈا اور تین دن روزے رکھو، یا چھ مسکینوں کو کھانا کھاؤ، یا ایک بھیہ یا بکری ذبح کرؤ) (بخاری: مسلم) (۱)۔

۱۴۹۔ جس شخص نے جو عذر، ایسی ہی ممنوع کا ارتکاب یا اس کے بارے میں اختلاف ہے:

مالکیہ (۲) شافعیہ (۳) اور حنابلہ (۴) کا مسلک ہے کہ اس کو بھی معذور کی طرح تین باتوں کا اختیار ہوگا اور ممنوع کا ارتکاب کرنے پر گناہ ہوگا، ان حضرات کا استدلال مذکور بالا آیت سے ہے۔

حنفیہ (۵) کا مسلک ہے کہ یہ عذر ایسی صورت پر ممنوع احرام کا ارتکاب کرنے والوں کو تین باتوں کا اختیار نہیں ہوگا بلکہ اس کے تمام کے اعتبار سے جو روزے کرا یا صدقہ کرا متعین نہ رہے لایم ہوگا۔

فقہ حنفیہ کا استدلال بھی سابقہ دلائل سے ہے، وہ چاہے استدلال یہ ہے کہ اختیار اس صورت میں شروع ہے جب کہ مرض یا تکلیف کے عذر کی بنا پر ممنوع احرام کا ارتکاب یا نہ کیا ہو، فیہ معدوم کا تسم یا وہ تکلیف ہے، لہذا اس کی سر بھی ریا و سخت ہوگی، راحت ہوئے کی طرف یہ ہے کہ اس کا اختیار ختم ہو جائے گا۔

۱۵۰۔ جس شخص نے مرض اور تکلیف کے علاوہ کسی اور عذر کی وجہ

(۱) حدیث کعب بن عجرہ کی روایت بخاری اور مسلم نے کعب بن عجرہ سے کی ہے لفظ مسلم کے ہیں (فتح الباری ص ۱۲ طبع المنقح، مجمع مسلم تحقیق محمد قزوینی) عبدالحق ص ۸۶۰-۸۶۱ طبع حنفی المصنف ص ۳۷۳۔

(۲) شرح الترغاتی ص ۵۰۵ شرح الکبیر مع حاشیہ ص ۶۷۲، اس میں صراحت ہے کہ معذور فدیہ دے گا اور اگر کار نہیں ہوگا، اس سے معلوم ہوا کہ غیر معذور فدیہ دے گا اور اگر کار ہوگا۔

(۳) المجموع ص ۷۱۷ نہایہ الحج ص ۲۵۲-۲۵۶۔

(۴) المغنی ص ۳۹۳ مجمع ص ۱۶۱۔

(۵) المسک المصنف ص ۱۱۹، ۲۲۳، الدر المختار مع حاشیہ ص ۲۷۲-۲۷۳۔

سے مسموعات احرام میں سے کسی چیز کا ارتکاب کیا، مثلاً بھول کی وجہ سے، حکم شری سے ناواقفیت کی وجہ سے، اگر لو کی وجہ سے، یا نیند یا یسوتی کے حال میں ممنوع کا ارتکاب یا تو حنفیہ (۱) اور مالکیہ (۲) کے نزدیک اس کا حکم ایسا کرنے والے کی طرح ہوگا جیسا کہ گذر۔

اس حکم کی وجہ یہ ہے کہ اسے بہت تو حاصل ہی ہوئی اور اختیار نہ ہونے کی وجہ سے اس کے ذمہ سے نفاذ موقوف ہو گیا جیسا کہ حنفیہ نے اس کی وجہ کی ہے۔

شافعیہ (۳) اور حنابلہ (۴) ان باتوں میں اتفاق ہے اور جن میں نہیں ہے، دونوں کے درمیان فرق کرتے ہیں، اتفاق والی باتیں ہیں: حلق، بال، متاع، ماخن، استماع، اور بغیر اتفاق کی باتیں ہیں: لباس پاننا، سرا حاکم، تیل کانا، خوشبو کانا، پس ان حضرات نے اتفاق کی صورت میں فدیہ واجب کیا، اس لئے کہ اس میں عذر اور سہولت اہم ہے، اور غیر اتفاق میں فدیہ واجب نہیں کیا بلکہ صاحب عذر کی طرف سے کفارہ کو مانتا ہے۔

### ممنوعات ترفہ کے تارہ کی تفصیل

۱۵۱۔ اس تفصیل کی بنیاد طلق کے بارے میں کتاب وسنت میں منصوص سابق اصل پر قیاس ہے، اس فصل کے تمام مسائل کو فقہاء نے اشتراک ملت کی بنا پر ہی پر قیاس کیا ہے، وہ مشترک ملت ہے:

- (۱) خود رایتی۔
- (۲) جیسا کہ معذور پر فدیہ لازم ہونے کے بارے میں مالکیہ کی عوارق کے افلاقی سے معلوم ہوتا ہے اور معذور شخص اگر کار ہوگا، ملاحظہ شرح الترغاتی ص ۵۰۵ شرح الرسائل مع حاشیہ العروی ص ۸۸، شرح الکبیر مع حاشیہ ص ۶۷۲، حاشیہ المصنف علی اشعار ص ۱۳۳۔
- (۳) المجموع ص ۷۱۷ نہایہ الحج ص ۲۵۲-۲۵۶۔
- (۴) المغنی ص ۳۹۳-۵۰۲، کافی ص ۵۶۱-۵۶۲، الجمع مع حاشیہ ص ۳۳۳-۳۳۴، مطالب ولی المصنف ص ۳۶۲-۳۶۳۔

”ترقیہ“ یا ”ارتقاء“۔

ہاں بعض تفصیلات کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، مگر اختلافات کا حقیقہ و نتیجہ اس سے ہے:

(۱) ممنوعہ عمل کا کس قدر ارتکاب فدیہ کو واجب کرتا ہے؟  
(۲) جنائیت کے تفاوت سے جزاء (سزا) میں کیا تفاوت ہوگا؟ ان اختلافات کا سبب یہ ہے کہ اس بارے میں فقہاء کے نقطہ ماے نظر میں اختلاف پایا جاتا ہے کہ ”ترقیہ“ و ”ارتقاء“ جو جوہر فدیہ کی علت ہے، وہ کس قدر ارتکاب ممنوع سے حاصل ہوتا ہے؟ حجب کا نقطہ نظر یہ ہے کہ جنائیت جب بھرپور طریقہ پر پانی حائے کی تہ ”ترقیہ“ حاصل ہوگا، ورنہ یہ لازم ہوگا جنائیت کی ایک خاص مقدار ہی پر جاوے نہ کرے، یا نہ یہ لازم کرتے ہیں، جو ان کے نقطہ نظر سے ترقیہ کا باعث ہے، اس کے برخلاف دوسرے فقہاء خود اس فعل کو جنائیت قرار دے کر نہ یہ لازم کرتے ہیں، تو وہ کسی مقدار میں اسے یا کہی ہو، ممنوعات ترقیہ میں سے ہر ایک کے بارے میں فقہانی مسائل کی تفصیل نیچے لکھی جاتی ہے:

وال: لباس:

۱۵۲۔ جس عزم سے کوئی ایسا کپڑا پہنا جس کا حالت احرام میں پہننا ممنوع ہے، یا نہ اسے کوئی ایسا کام یا تو مقبلاً (۱) حنفیہ کے نزدیک اگر وہ پورے بدن پر پوری رات اسی حال میں رہا تو اس پر ”ہم“ لازم ہو گیا، اسی طرح اگر عورت نے اپنا پتہ دسی ایسی ساترشی سے ڈھک لیا تو اس کے چہرے سے مس کرتی رہی، اس تفصیل کے مطابق جس کا ذکر فقہ (۶۷) میں آچکا ہے، اور اگر اسی حال میں چہرے نہ دیو پوری رات رہی تو اس پر بھی ہم لازم ہوگا، اگر ایک دن یا ایک رات

سے کم اسی حال میں رہے تو حنفیہ کے نزدیک صدق و جب ہوگا، و معروف ایک گھڑی سے کم میں یک مگر۔ یہوں لازم ہوگا (یک مپ کے برابر)۔

امام شافعی (۱) اور امام احمد (۲) کا مسلک یہ ہے کہ صرف پہننے سے فدیہ لازم ہو جائے گا، اگرچہ کچھ دیر تک پہن نہ رہا ہو، یوں کہ پڑے میں لپٹے سے ”ارتقاء“ پایا گیا، اور احرام کی پابندی کی خلاف ورزی ہوئی، لہذا فدیہ کا واجب ہونا کی مدت سے مستثنیٰ نہیں ہوگا۔

کپڑا یا چڑے کا موزہ (حف) وغیرہ کے پہننے سے فدیہ واجب ہونے کے لئے مالکیہ (۳) کے یہاں شرط یہ ہے کہ اس کے استعمال سے نرمی یا سردی سے بچاؤ کا فائدہ حاصل ہو، اگر اس کے پہننے سے نرمی یا سردی سے بچاؤ کا فائدہ حاصل نہیں ہوگا، مثلاً ایسا درپیک رات پرنا جس سے نرمی یا سردی سے بچاؤ نہیں ہوتا تو اگر یک مدت تک (۱۰ یا ایک دن) پہننے کا تب فدیہ واجب ہوگا۔

دوم: خوشبو:

۱۵۳۔ مالکیہ (۴)، شافعیہ (۵)، حنبلیہ (۶) کے نزدیک جس خوشبو کے مس کرنے سے فانیان مسلسل سے گزر چکا ہے اس کے مستعمل

(۱) المجموع ۷/۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، شرح المسماح المکمل ۲/۱۳۲، نہایہ الکتاب ۲/۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴

## احرام ۱۵۴-۱۵۵

کہ اتنی مقدار میں ہو کہ ایک مربع باشت کی جگہ سے زیادہ کوڑھک  
معتی ہو۔

۱۔ ہری شرط یہ ہے کہ وہ خوشبو پورے ایک دن یا پوری ایک رات  
کپڑے پر لگی رہے۔

۲۔ اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک شرط مفقہ ہو تو صدقہ واجب  
ہوگا۔ اور اگر ایک ساتھ دونوں شرطیں مفقہ ہوں تو ایک مسجد میں  
صدقہ نساء واجب ہوگا (۱)۔

۱۵۴۔ اگر کسی حرم نے کسی حرم یا نہ حرم کو خوشبو لگانی تو حنفیہ (۲) کے  
نہ ایک خوشبو لگانے پر کچھ لازم نہیں ہوگا بشرطیکہ اس نے خود خوشبو  
کو مس نہ کیا ہو اور جس کو خوشبو لگانی تھی اگر وہ حرم ہے تو اس پر دم لازم  
ہوگا خواہ اسے خبر نہ ہو کہ وہ اس سے خوشبو لگانی تھی ہو۔

لام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اس مسئلہ میں وہی  
تفصیل ہوگی جو طلاق کے مسئلہ میں آنے والی ہے (نظرہ ۱۵۷)، لیکن  
جس صورت میں اس کے ذمہ فدیہ لازم نہیں ہے اس صورت میں بھی  
اس کی ذمہ داری ہے کہ اپنے کپڑے پر خوشبو باقی نہ رکھے بلکہ جلد سے  
جلد اس کا ازالہ کرے، اگر تاخیر کرے گا تو اس پر فدیہ لازم ہوگا۔

سوم: نبال مؤنثہ یا مکہ ما:

۱۵۵۔ حنفیہ کا مسلک (۳) یہ ہے کہ جس نے پہنچو تھانی مرموزہ یا  
چوتھانی (ترجمی معنی اس پر دم واجب ہوگا، چونکہ چوتھانی پورے  
کے قائم مقام ہوتا ہے، لہذا وہی فدیہ لازم ہوگا جس کا تبت کریمہ  
میں ذکر ہے۔

(۱) اس کا موازنہ مسلک المتعذر ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸ سے کریں،  
اور خوشبو کے باقی مسائل پچھلے صفحات میں دیکھ جائیں۔

(۲) مسلک المتعذر ۲۱۸۔

(۳) شرح الکفر للعینی ۱/۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

کریں سے فدیہ واجب ہو جاتا ہے۔ ایسی کوئی شرط نہیں ہے کہ  
پورے عضو پر خوشبو لگائے یا کپڑے کی ایک خاص مقدار پر۔  
حنفیہ نے خوشبو لگانے کی مختلف صورتوں کے حکم میں فرق اور  
تفصیل کی ہے۔

جسم میں خوشبو لگانے کے بارے میں حنفیہ کے یہاں یہ تفصیل  
ہے کہ حرم نے اگر پورے ایک عضو پر خوشبو لگانی، مثلاً سر یا ماتحت یا  
پنڈلی پر یا متعلقہ جسم پر جو کامل عضو کی طرح ہے تو ایک کبریٰ یا  
بھی ذبح کرنا واجب ہے پورے جسم میں اگر ایک ہی مجلس میں جسم  
پر خوشبو لگانی تو ہر مجلس میں خوشبو لگانے پر ایک کفارہ لازم ہوگا، اور  
خوشبو کا، ورنہ جب ہوگا، اگر کفارہ میں حادہ یا متعلقہ یا خوشبو کو  
زال نہیں کیا تو دہر دم لازم ہوگا۔

کبریٰ واجب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ارتفاق کامل ہونے سے  
جناہت مکمل ہو جاتی ہے، اور خوشبو سے ارتفاق اس وقت مکمل ہوتا ہے  
جب پورے عضو پر لگانی جائے تو اس صورت میں کامل جزا بھی لازم  
ہوگی۔

اگر ایک عضو سے کم پر خوشبو لگانی ہے تو جناہت ناقص ہونے کی  
وجہ سے صدقہ لازم ہوگا۔ ہاں اگر خوشبو کی مقدار زیادہ ہو تو اس پر  
"دم" لازم ہوگا، حنفیہ نے جزاء واجب ہونے کے لئے یہ شرط  
لگائی ہے کہ ایک خاص مدت تک خوشبو لگی رہے بلکہ محض  
خوشبو لگانے سے جزاء واجب ہو جائے گی (۱)۔

کپڑے پر خوشبو لگانے میں حنفیہ کے نزدیک دو شرطوں کے ساتھ  
دم واجب ہوتا ہے:

پہلی شرط یہ ہے کہ خوشبو کی مقدار زیادہ ہو، زیادہ سے مراد یہ ہے

(۱) الہدایہ مع فتح القدیر ۴/۲۲۳-۲۲۵، شرح الکفر للعینی ۱/۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

اگر ایک ہی مجلس میں پیر، دواڑھی، دونوں بغل اور چوڑے قسم کے بال موڈ دیئے تو ایک ہی ہم لازم ہوگا، اور اگر مختلف مجالس میں موڈ لے تو ہر مجلس کے عمل کا الگ الگ حکم ہوگا۔

ترپ بال کی ایک نٹ موڈ دی جو چوتھائی سے کم تھیں تو اس پر صدقہ واجب ہوگا، ترپ صو کے وقت بھجواتے وقت پیر، دواڑھی کے تین بال گر گئے تو ہر بال کے گرنے پر ایک صدقہ (ایک پیر تینوں) لازم ہے۔

ترپوری روم کے بال موڈ لے یا دونوں بغل کے یا ایک بغل کے ہر موڈ لے تو ہم واجب ہوگا، ترپیک بغل کے بغل حصہ کے ہر موڈ لے، خود یہ نٹ حصہ ہو تو صدقہ واجب ہوگا، یہ نٹ ان اشیاء میں سے ایک عضو کے جزء کا موڈ یا کامل اتفاق نہیں ہے، یہ نٹ ان عضو کے بعض حصہ کے موڈ نے کاروائی نہیں ہے، لہذا صدقہ ہی واجب ہوگا۔

حلیہ نے کہا ہے کہ موچھ کے موڈ لے کی صورت میں ایک مال کا فیصد مانا جائے گا، دیر طور پر دیکھا جائے گا کہ وہ موڈ انوار دواڑھی کی چوتھائی سے یا بہت رکھتا ہے، پس اسی حساب سے اس پر نلہ واجب ہوگا (۱)۔

مالکیہ (۲) کا مسلک یہ ہے کہ اگر وہ بال یا اس سے کم کاٹے یا کھارے اور تکلیف دہ چیز سے لے لے اس سے ایسا نہیں کیا ہے تو ایک مٹھی گہوں صدقہ کرنا واجب ہوگا اور اگر تکلیف دہ چیز سے کرنے کے ارادے سے بالوں کا ازالہ کیا ہے تو نلہ یہ واجب ہوگا۔

(۱) اس کی مثال یہ ہے کہ اگر سوچھ کے کاٹے ہوئے بال دواڑھی کے بالوں کا سہارا حصہ ۱۲ ہوں تو اتفاقاً واجب ہوگا جو جانور (بکری، بھیل) کی چوتھائی قیمت کے برابر ہو۔

(۲) شرح المرقاۃ فی ۲۰۲ ص ۳۰۲، شرح المکیر ۲/۳۷، حاشیہ الصوکی ۱/۸۷ ص ۸۷ حاشیہ المصنف ۱/۹۳، اس میں باوجود اس سے دیکھا کہ ہے۔

خود ایک ہی بال اکھاڑا ہوں سے زائد بال کسی بھی وجہ سے کاٹنے یا اکھاڑے ہوں تو نلہ یہ واجب ہوگا پورے جسم کے بالوں کا ایک ہی حکم ہے۔

مام ثانی (۱) اور امام احمد (۲) کا مسلک یہ ہے کہ اگر تین بال یا اس سے زیادہ بال موڈ لے تو نلہ یہ واجب ہوتا ہے، جس طرح پورے سر کے بال بلکہ پورے جسم کے بال موڈ لے سے نلہ یہ واجب ہوتا ہے۔ یہ شرطیکہ ایک ہی مجلس میں موڈ لے گئے ہوں، ایک مجلس ہونے سے مراد زمانہ اور مکاں دونوں کا تھا ہے، ترپیک بال یا دونوں موڈ تو ایک بال میں ایک "نٹ" گہیوں اور دونوں میں دو گہیوں لازم ہوگا، اس حکم میں سر کے بال "جسم" کے ہونے سے مراد ہیں۔

۱۵۶- اگر حرم کا بال کسی فحاشی عمل کے بغیر رخو ترپ یا تو تمام امر کا اتفاق ہے کہ اس میں نلہ یہ لازم میں ہوگا۔

۱۵۷- محل مسئلہ وہ ہے جبہ حلق احرام سے نکلنے کے سے نہ ہو، پس صورت زیر بحث میں حنفیہ کے نزدیک جس حرم کا سر موڈ لیا گیا اس پر ہم واجب ہو گیا، اگرچہ وہ اس حلق کو پسند نہ کرتا ہو، مگر سر کے نزدیک حلق اور مخلوق کے حق میں تسخیر ہے، اب اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں جو قسمت عقل کا تقاضا ہے، جن کا حکم ہم ذیل میں بیان کرتے ہیں:

پہلی صورت یہ ہے کہ حلق (سر موڈ نے دھا) اور مخلوق (جس کا سر موڈ لیا) دونوں محرم ہوں، اس صورت میں حنفیہ کے نزدیک حلق پر صدقہ لازم ہوگا، خود اس نے مخلوق کے حکم سے سر موڈ ہو یا اس کے حکم کے بغیر موڈ ہو، یہ خوشی موڈ ہو یا جبر، کراہ کی وجہ سے موڈ ہو، یہ شرطیکہ یہ موڈ مال کا وقت آئے پر نہ ہو، ترپ وقت آنے پر

(۱) المجموع ۷/۵۱ ص ۵۶ ص ۶۷، نہلیہ المحتاج ۳/۵۳ ص ۵۳

(۲) المصنف ۱/۳۹۹ ص ۳۰۰، نکالی ۱/۵۶ ص ۵۶، مظاہر ۱/۱۱ ص ۱۱ ص ۲۵-۳۲۲

موٹا ہے تو کچھ لازم نہ ہوگا۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر مخلوق کی رضامندی کے بغیر موٹا ہے تو حاق پرند یہ ہوگا اور اگر مخلوق کی رضامندی سے موٹا ہے تو مخلوق کے ذمہ فند یہ ہوگا اور حاق کے ذمہ بھی فند یہ ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ حاق کے ذمہ ایک مٹھی بھر مل لازم ہوگا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ حاق محرم ہو اور مخلوق غیر محرم ہو، اس صورت میں محرم حاق کے ذمہ حقیقہ کے نزدیک صدق لازم ہوگا اور مالکیہ کے نزدیک حاق فند یہ ادا کرے گا، اس کی تشریح میں مالکیہ کے دقوں میں، ایک قول یہ ہے کہ ایک مٹھی بھر فند دے گا اور دہ قول یہ ہے کہ اس پر فند یہ لازم ہے۔

شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک حاق پر کوئی فند یہ نہیں اگرچہ حاق نے مخلوق کی اجازت کے بغیر موٹا ہو، اس لئے کہ مخلوق جو بلا احرام کے ہے اس کے بالوں کا احرام کے تیس کوئی احترام نہیں۔

تیسری صورت یہ ہے کہ حاق غیر محرم ہو اور مخلوق محرم ہو، اس صورت میں حقیقہ کے نزدیک حاق پر صدق لازم ہوگا، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر محرم کی اجازت سے یا اس کے منع کرنے کے باوجود موٹا ہو تو محرم پر فند یہ ہے اور اگر مطلق بغیر محرم ہو تو بغیر محرم پر فند یہ ہے (۱)۔

چہارم: ناخن تراشنا:

۱۵۸- حقیقہ (۲) کہتے ہیں کہ اگر محرم نے اپنے دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں کے ناخن ایک مجلس میں تراش دیے تو ایک بھری

(۱) المسئک المختص ۲/۲۲۱، فتح القدیر ۲/۲۳۳، شرح المرقاۃ ۲/۳۰۱-۳۰۲، ۳۰۳، نہیہ المحتاج ۲/۵۵۵، حقیقہ السنن ۲/۳۲۵  
(۲) التہذیب ۲/۲۳۶-۲۳۸، شرح المرقاۃ ۲/۱۰۲، المسئک المختص ۲/۲۳۳-۲۳۴

دوبہ ہوئی، ان طرح اگر ایک ہاتھ یا ایک پیروں کے ناخن کاٹے ہوں تو بھی ایک بھری دوبہ ہوتی ہے، اگر محرم نے ایک ہاتھ کے پانچ سے کم ناخن کاٹے یا پانچ متذق ناخن کاٹے تو اس کے ذمہ ہر ناخن کے کاٹنے پر ایک صدق لازم ہوگا۔

مالکیہ (۱) کا مسلک یہ ہے کہ اگر امت اور رائے کے سے ہر ناخن کے نوٹ جانے کی وجہ سے نہیں بلکہ بے مقصد یا تشریح کے لئے ایک ناخن تراشا تو بطور صدق ایک مٹھی مل لازم ہوگا اور اگر امت یا میل چیل اور رائے کے لئے ایسا کیا ہے تو اس میں فند یہ لازم ہے۔ اگر ناخن نوٹ جانے کی وجہ سے تراشا تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا بشرطیکہ اسے نوٹنے ہوئے ناخن سے ذیت ہوتی ہو ورنہ ناخن اسی حد تک تراشا جتنا نوٹ یا تھا، اگر کسی مجلس میں، دو ناخن تراشے تو فند یہ لازم ہوگا، اگرچہ اس کا مقصد ذیت کو دہرائنا نہ ہو، اگر یکے بعد دیگرے ناخن کاٹنے تو اگر ایک کے بعد دہرائنا کا نا تو ایک فند یہ ہوگا ورنہ ہر ناخن کاٹنے پر ایک مٹھی مل لازم ہوگا۔

شافعیہ (۲) اور حنابلہ (۳) کے نزدیک ایک مجلس میں تین یا تین سے زائد ناخن تراشنے میں فند یہ واجب ہوتا ہے، اور ایک، دو ناخن تراشنے میں وجہ واجب ہوتی ہے جو بالوں کے کاٹنے میں واجب ہوتی ہے۔

پنجم: جوہوں کو مارنا:

۱۵۹- جوہوں کو مارنے کا مسئلہ بھی اسی بحث سے جڑ ہوا ہے، کیونکہ اس میں بھی لذت والی چیز کا اضافہ ہے، اس لئے اس کی بحث بھی محرم

(۱) حقیقہ السنن ۲/۳۸۷، المشرع الکبیر ۲/۶۳، حقیقہ السنن ۲/۳۳-۳۴-۳۵  
(۲) التہذیب المختص ۲/۳۶۶-۳۶۷، حقیقہ السنن ۲/۵۵۳-۵۵۴  
(۳) التہذیب المختص ۲/۳۹۹-۴۰۰، المشرع الکبیر ۲/۵۵۳، حقیقہ السنن ۲/۳۵۵-۳۵۶

نہیں ہیں، خفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے کہ صدق واجب ہے (۱)۔ یہ بات شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ جوئیں اگر اسے بافضل اذیت دیں اور ان کی "ذیت سے رشتگاری انہیں مارے بغیر ممکن نہ ہو تو" "الصور ہوال" (ضرر کا ازالہ کیا جائے گا) اور "الصورات تبیح المحظورات" (ضرورتیں ممنوعات کو جائز کر دیتی ہیں) کے قواعد کے تحت جوئیں کو مارنا جائز ہوگا۔

## دوسری بحث

شکار کو قتل کرنا درس کے متعلقات

۱۶۰۔ شکار کو قتل کرنے کی صورت میں زائد واجب ہونے پر مارا جائے گا۔ یہ نکتہ اللہ تعالیٰ کا رشتہ ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصُّفْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَ صُفْدًا فَقَدْ قَتَلَ مِثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَلْ بِالنَّعَمِ الْكَفَّارَةُ أَوْ كَفَّارَةُ طَعَامٍ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا لِمَنْ لَوْ قَاتَلَ وَمَا أَمَرَ عَمَّا لَلَّهِ عَمَّا سَفَّ وَمَنْ عَادَ لِيَسْتَقِمَّ اللَّهُ لَهُ وَاللَّهُ غَرِيْبٌ ذُو انْتِقَامٍ" (۲) (اے ایمان والو! شکار کو موت مارو جب کہ تم حالت احرام میں ہو اور تم میں سے جو کوئی دانستہ سے ماروے گا تو اس کا جرمانہ اسی طرح کا ایک جانور ہے جس کو اس نے مار ڈالا ہے) (اور) اس کا فیصلہ تم میں سے، معتبر شخص کریں گے خود وہ جرمانہ چوپایوں میں سے ہو جو نیاز کے طور پر کعبہ تک پہنچائے جاتے

(۱) شرح لروضہ ۵۱۳، المجموع ۷/۳۲۳-۳۲۴، لہجۃ الحجاز ۳/۳۳۳، المحل ۲/۵۲۲، مطالب ولی ۱/۲۳۳، کشاف الفقہاء ۲/۳۲۹، طبع المیاض، اشرح المیراج البیہ ۲/۴۰۲، معنی ۲/۴۹۸، طبع المیزان، المسئلۃ المختصر ۲/۲۵۲، فتح القدر ۲/۴۶۸، الذخائر ۲/۴۱۸، طبعہ المصروفی ۱/۲۸۷، المیزان فی ۲/۲۰۲، ۲/۴۰۲، ۲/۴۰۲، ۲/۴۰۲۔  
(۲) سورۃ مائدہ ۹۵۔

کے ہر پکڑے پر پانی جائے واپس تیز کے ساتھ مخصوص رہے گی۔ شافعیہ کا مسلک ہے کہ حرم کے لئے اپنے جسم اور کپڑوں کے جوئیں کو مارنا مستحب ہے، کیونکہ وہ سو فی حیوانات میں سے ہے، پانچ نواسق (سو فی جانوروں) کو قتل کرنے کے سلسلے میں رسول اللہ ﷺ کا حکم صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے ان کو قتل و حرم میں مارنے کا حکم یہ شافعیہ نے انہیں پانچوں کے ساتھ سو فی جانور کو قتل کیا ہے۔

سرورہ زحی کے دلوں کی جوئیں سے قرض رہا ضرر و ہتھیاری ہے تاکہ وہ نہ کھڑ جائیں شافعیہ نے رشتہ کی بولست بیان کی ہے (یعنی وہ کھڑ جائے گا خوف) اس سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ اگر سرورہ زحی کے دلوں کی جوئیں کو قتل کرے کے لئے کوئی ایسا طریقہ اختیار کیا جس میں دل کھڑے نہ ہو (مثلاً کسی صاف کرنے والی، یا چھڑاؤ) تو رشتہ بھی نہیں ہوتی، بہر حال سرورہ زحی کے دلوں کی جوئیں کو مارے میں کچھ لازم نہیں ہوگا میں تجب یہ ہے کہ کچھ عید سے تو وہ ایک قسم کی ہو۔

امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ جوئیں کو مارنا مطلقاً جائز ہے بغیر اس فرق کے کہ سر کی جوئیں ہوں یا کسی اور کی، کیونکہ جوئیں سو فی کیڑوں میں سب سے زیادہ تکلیف پہنچائے، بل ہیں جس کو مار دینا مباح ہے، جیسے پہو، مری، تکلیف، ویتجیں، بنا کرم ﷺ کا رشتہ گری: "خمس فواسق یقتل فی الحل والحرم" (پانچ نواسق حل و حرم میں قتل کئے جائیں گے) معنوی طور پر ہر سو فی کے قتل کے جواز پر دلالت کرتا ہے، جو جانور اور حیوانات بھی اس نوب کو جانیدہ ملی نقصان پہنچاتے ہوں۔

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ جوئیں کو مارنا حرام ہے لیکن انہیں مارنے سے جزا لازم نہ ہوگی، کیونکہ یہ بے قیمت ہیں اور شکار

اختیار ہوگا:

۱۔ اگر مقتول شہار کی جو پرورد قیامت تھی ہو کہ اس سے بھیہ یا بکری ذریعہ کی جاسکتی ہو تو اسے شریعہ حرم میں نہ کرے، اس سے بھی زیادہ قیمت ہو تو ویسا سے زائد بھیہ یا بکری بکری حرم میں ذبح کر سکتا ہے اگر قیمت میں اس کی گنجائش ہو بین یک سے زائد بھیہ یا بکری ذبح کرنا اس وقت ہے جب کہ مقتول شہار مالک بنعم ہو (یعنی ان جانوروں میں سے ہون کا گوشت کھانا جائز ہے) اگر وہ غیر مالک بنعم ہے (یعنی ایسا جانور جس کا گوشت کھانا جائز نہیں) تو اس کی قیمت خود ایک بھیہ یا بکری سے کتنی ہی زیادہ ہو اس کے بدلے میں ایک ہی بھیہ یا بکری ذبح کی جائے گی، حتیٰ کہ اگر ایک ماٹھی مارا فلا تو بھی ایک سے زائد بھیہ یا بکری کا ذبح کرنا واجب نہ ہوگا۔

۲۔ ایسا بھی کر سکتا ہے کہ مقتول شہار کی قیمت کا مدثر یہ کر مساکین پر صدقہ کرے، یہ مسکین کو نصف صاع گیسوں یا یک صاع جو یا سمجھو، اسے جتنا ہر آدمی کی طرف سے صدقہ ۱۰ میں دیا جاتا ہے، کسی مسکین کو اس سے کم دینا جائز نہیں ہے، الا یہ کہ مسکینوں کو دیتے دیتے اس سے کم نکال رہا ہو تو موپکی ہوئی مقدرم ہونے کے باوجود کسی مسکین کو پھر صدقہ دے سکتا ہے۔

۳۔ پابندی نہیں ہے کہ مقتول شہار کی قیمت سے شریعہ ہوا نہ حرم ہی کے مساکین کو دیا جائے۔

۴۔ تیسرا اختیار یہ ہے کہ مقتول شہار کی قیمت سے جتنا مدثر یہ جاسکتا ہو اس کا حساب کر کے یہ مسکین کے مد کے بدلے میں یک درود رکھے، اس کے بعد حساب کرے کہ نصف صاع سے کم مد نہج رہا ہے تو اس کے بدلے میں بھی یک درود رکھے (۱)۔

(۱) اہدایہ ۲۵۹، ۲۶۳، شرح المنکر علیہ ۱۰۵، ۱۰۶، مدافعی مع حاشیہ

میں، خواہ مسکینوں کو کھانا کھا دیا جائے یا اس کے مساوی روزے روئے جائے یا اس کا دینے کی شامت کا مزد چکھے، جو کچھ ہو چنا اللہ نے سے معاف روپیہ بین جو کوئی پھر یہ حرکت کرے گا اللہ اس سے انتقام لے گا، واللہ ربہ دست ہے، انتقام پر تیار ہے)۔

۱۔ شکار کو قتل کرنا:

۱۶۱۔ ہر گزری ہوئی آیت کریمہ کی صراحت کے مطابق ۱۰۰ شکار کو قتل کرنے کی صورت میں ۱۰۰ واجب ہونے پر اتفاق ہے۔

۱۶۲۔ اس بارے میں ماہر ۱۰۰ کا حکم بھی ۱۰۰ کی طرح ہے، چاروں فقہی مذاہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ شکار کو ۱۰۰ قتل کرے میں بھی ۱۰۰ لازم ہے، اس لئے کہ یہاں پر ۱۰۰ تکف کے ہوئے شکار کے ضمان کے طور پر شروع ہوئی ہے، اور شکار کا ۱۰۰ اف تو ہر صورت میں ہوا، اور اس بارے میں حکم یہ ہے کہ شکار جانور جو ہر یا جائے یا غلط سے یا ہوائی سے یا سہو ذسیان سے (۱)۔

۱۶۳۔ آیت کی صراحت کے مطابق یہ ۱۰۰ قتل کے ہوئے جانور کے مماثل ہوگی، سے تین چیزوں کے درمیان اختیار ہوتا، بین ان تین چیزوں میں سے ۱۰۰ کی شریعت میں اختلاف ہے:

۱۔ غنیمہ کا مسلک یہ ہے کہ ۱۰۰ مال آدمیوں سے قتل کے ہوئے شکار کی قیمت کا قیمن کر دیا جائے، خواہ پانچ جانوروں میں مقتول شکار کا کوئی مماثل جانور ہو یا نہ ہو، شکار جس جگہ قتل یا گیا ہے اس مقام کی قیمت کا اعتبار ہوگا، پھر ترم کرے ۱۰۰ لے کو تین باتوں کے درمیان ۱

(۱) المسک المصنوع ۲۰۰، ہدایہ ۲۵۹-۲۵۸، شرح المرقاۃ ۱۲۳، ۱۲۴، شرح الکبیر ۲۳، ۲۴، المجموع ۲۳۹، ۲۴۰، نہایۃ الحاج ۶۰، ۶۱، معنی ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، المفتوح ۲۳، ۲۴، سرمدی ۷۰، ۷۱، خزانة الدار کے بارے میں جو قلیل و پر کثرت کی ہے اس کا مطالعہ کیا جائے، وہ قلیل یہاں بھی مستحق ہوتی ہے۔



مقتول شکاری جزاء کے مسئلہ میں مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ شکاری دو قسمیں ہیں:

(۱) مثلی: وہ شکار جس کا کوئی مماثل پالتو جانور نہیں ہو، یعنی ہوت، گائے، بکری میں پایا جاتا ہو۔ (۲) غیر مثلی: جسمانی ہمارے کے اعتبار سے اس کا کوئی مشابہہ چوپایہ پالتو جانور میں نہیں پایا جاتا ہو۔ مثلی جانوروں کی جزاء خیر، نقد یا پرمی ہے یعنی شکار کرنے والے کو بتر تیبہ دینا میں سے تمیز میں اختیار ہوگا:

۱۔ مقتول شکار کا مشابہہ پالتو جانور حرم میں داخل کرے، اور اسے حرم کے مساکین پر صدقہ کرے۔

۲۔ مقتول شکار کے مشابہہ جانور کی قیمت، رانم میں نکالے، پھر اس کے ذریعہ مدثر یہ کر حرم کے مساکین پر صدقہ کرے، مساکین پر رانم تقسیم کرنا جائز نہیں ہے، امام مالک فرماتے ہیں کہ جو مقتول شکار کی قیمت نکال کر اس سے مدثر یہ کرے، جس جگہ شکار یا ہے وہاں کے مساکین پر صدقہ کرے، جس جگہ شکار یا ہے اگر وہاں مساکین نہ ہوں تو اس سے قریب ترین جگہ کے مساکین پر صدقہ کرے۔

سوم۔ اگر چاہے تو ہر مدخلہ کے بدلے ایک دن روزہ رکھے، ایک مہ سے کم میں بھی ایک دن کا روزہ لازم ہوگا۔

روزے چاہے حرم میں رکھے یا حرم کے باہر کہیں، رکھے، جگہ کی کوئی پابندی نہیں ہے، اگر مقتول شکار غیر مثلی ہے تو اس میں اس کی قیمت لازم ہونی، اس کے بعد وہ باتوں کے درمیان اختیار ہوگا:

۱۔ اس قیمت سے مدثر یہ کر حرم کے مساکین پر صدقہ کرے، امام مالک کے نزدیک شکار کی جگہ کے مساکین پر صدقہ کرے۔

۲۔ ہر مدخلہ کے عوض ایک دن روزہ رکھے جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ مثلی شکار کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس میں صورت اور بناوٹ کے تشابہ کا اعتبار ہے، ان شکاریوں کے مماثل کے بارے میں سلف سے درست منقول ہے، اس میں سلف کی پیروی کی جائے گی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يُحْكَمْ بِهِ دُخُولُ غُلَبِ مُنْكَحُمْ“ (اس کا فیصلہ تم میں سے دو عادل آدمی کریں گے)، اور جن شکاریوں کے مماثل کے بارے میں سلف سے کچھ منقول نہیں ہے ان کے مماثل کے بارے میں آیت و لا پر عمل کرتے ہوئے، بخیر، عادل افراد فیصلہ کریں گے۔

اس میں چوپایوں اور پرندوں کا حکم ایک دوسرے سے مختلف ہے۔

چوپایوں میں شتر مرغ میں سب لازم ہے، نیل گائے اور جنگلی گدھا میں گائے یا نیل لازم ہے، اس میں ماہ بھی لازم ہے، شتر مرغ میں ”عناق“ (۱) اور جنگلی چوہے میں ”بھڑہ“ (۲) لازم ہے۔ امام مالک کے نزدیک شتر مرغ، جنگلی چوہا اور گدھا میں قیمت لازم ہوگی۔

پرندوں کے بارے میں تفصیل یہ ہے:

حمام (بھڑہ وغیرہ) کی تمام نوٹ میں بکری یا بھیہ، جب ہے، حمام سے چوپایہ دوم ہے جو کھوب گھیب پانی پیتا ہے، اس میں وہ پالتو بوتریں آتی ہیں جو گھبراہٹ سے مانوس ہوتی ہیں بھڑی، بھٹ بھڑ بھی اس میں شامل ہیں، اہل عرب پر حقوق، رزق، لے پرندے کو سام کہتے ہیں۔

اگر کوئی پرندہ اپنے جسم کے اعضاء سے بوتر سے چھوٹا ہو تو اس میں (۱) ”عناق“ وہ مادہ بھڑ ہے جو ایک سال سے کم عمر کی ہوں اس کا اخلاقی پیدائش کے بعد سے لے کر ایک سال سے کم عمر تک کے لئے ہوتا ہے، لیکن یہاں وہ مادہ بھڑ مراد ہے جو ”بھڑہ“ سے بڑی ہو۔

(۲) ”بھڑہ“ وہ مادہ بھڑ ہے جو چار ماہ کی ہو گئی ہو۔

۲۴۳-۲۴۵، اسلک المختصر ۲۵۸-۲۵۹

## احرام ۱۶۳-۱۶۵

دوم: شکار کو نقصان پہنچانا:

۱۶۵- اگر شکار کو قتل نہیں کیا بلکہ اسے نقصان پہنچایا تو حنیفہؑ کے ثنائیہ<sup>(۲)</sup> اور تنابہ<sup>(۳)</sup> کے رد ایک جس طرح نقصان پہنچایا ہے اسی کے لحاظ سے جزا لازم ہوگی، اگر محرم نے شکار کو زخمی کیا یا اس کے پر اکھاڑے تو اس عمل کے نتیجے میں اس کی قیمت میں جو کمی آئی اس کے بقدر ضامن ہوگا، جس طرح کل کی قیمت لازم ہوتی ہے اسی طرح جزائی قیمت بھی لازم ہوگی، جزا کو کل پر قیاس کرتے ہوئے، یہ جزا اس وقت لازم ہوگی جب زخمی یا ہوا شکار پر کھڑا ہو یا شکار رحمت یاب ہو، رحمت یاب ہونے کے بعد بھی محرم کی ریہائی (جنایت) کا اثر اس کے جسم پر رہا، اگر رحمت یابی کے بعد شکار کے جسم پر کوئی اثر نہ رہا تو حنیفہ کے رد ایک سبب کے زائل ہونے کی وجہ سے محرم ضامن نہیں ہوگا۔

ثنائیہ اور تنابہ کے رد ایک شکار کو زخمی کرنے کی صورت میں اگر شکار مثلی ہے تو یہ یکساں جائے گا، اس کے تباہی جانور میں اگر یہ عیب پیدا ہوتا تو اس کی قیمت میں کتنی کمی آتی، اسی کمی کے بقدر محرم کے دسمہ واجب ہوگا، اگر اگر زخمی جانور غیر مثلی ہے تو خود اس کی قیمت میں کمی کے بقدر واجب ہوگا، اگر شکار میں محرم نے کوئی مستقل عیب پیدا کر لیا تو اس بارے میں ثنائیہ اور تنابہ کے یہاں وہ اقوال ہیں، اس قول یہ ہے کہ پوری جزا لازم ہوں۔

اگر محرم نے شکار کو اس طرح کر دیا کہ وہ پکڑنے والے سے پناہ پاؤں کرنے کے لائق نہیں رہ گیا تو حنیفہ اور تنابہ کے رد ایک پوری جزا لازم ہوگی، ثنائیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، یہ کہ اس طرح اس

قیمت لازم ہے، پوتر سے بڑا پرندہ ہو، مثلاً تھ اور مرغابی، اس قول یہ ہے کہ اس میں بھی قیمت لازم ہوں، یہ کہ اس کا کوئی مشابہہ پالتو جانور نہیں ہے۔

امام مالک کا مسلک ہے کہ مکہ مکرمہ اور حرم کی بیڑوں اور فاختوں میں کبری و سب ہے اور مکہ و حرم کے علاوہ مقامات کی کبوتروں اور فاختوں میں قیمت واجب ہے، یہی تفصیل تمام پرندوں میں ہوگی<sup>(۱)</sup>۔

۱۶۴- ثنائیہ اور تنابہ کے رد ایک مقتول شکار جس طرح کا ہوگا، بڑا، چھوٹا، بڑا، بڑا، یہ اس کا مماثل جانور بھی انہیں صفات کا لازم ہوگا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَجَزَاءٍ مِّثْلُ مَا لَفَعَلْتَ" (تو اس کا جزدانہ اسی طرح کا ایک جانور ہے جس کو اس نے مار ڈالا ہے) اور مماثلت اسی وقت ہوگی جب ان صفات میں بھی مماثلت ہو، امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ مقتول شکار اگر چھوٹا ہو تو بھی اس کا مماثل جانور بڑا ہی لازم ہوگا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "هَذَا بَالِغُ الْكُفَّةِ"<sup>(۲)</sup> (ایسی ہدی جو کعب پہنچے) اور چھوٹا جانور ہدی نہیں ہوتا، ہدی کے لئے اسی عمر کا جانور ضروری ہے جس عمر کا جانور قربانی میں ضروری ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) المجموع ۲/۸۰-۸۱ شرح المہاج ۴/۳۰-۳۱، نہیہ المحتاج ۲/۳۶۳-۳۶۵ شرح الکبیر ۴/۸۰-۸۲ شرح المرقاۃ فی ۲/۳۲۰-۳۲۲ شرح المرسلا مع مہیۃ الصدوق ۱/۳۲۷-۳۳۰ الکافی ۱/۵۶۸-۵۶۹ مطابق اولیٰ ۴/۳۶۹-۳۷۰-۳۷۲ فتح القدیر ۴/۵۶۸

(۲) سورۃ المائدہ ۹۵

(۳) شرح المبرر ۲/۹۵ شرح الکبیر ۴/۸۲ المرقاۃ فی ۲/۳۲۲-۳۲۳ المجموع ۲/۳۲۰، نہیہ المحتاج ۴/۳۶۳-۳۶۵، الکافی ۱/۵۶۹، مطابق اولیٰ ۴/۳۶۹

(۱) مہدیہ ۴/۳۶۳، مسک المصنف ۲/۳۳۲-۳۳۳

(۲) المجموع ۲/۳۰۵-۳۰۳، نہیہ المحتاج ۳/۶۶۰-۶۶۱، مفتی المحتاج ۱/۵۴۷ شرح الکبیر ۱/۱۰۵

(۳) الکافی ۱/۵۷۰، ۵۷۲ مطابق اولیٰ ۴/۳۷۳

نے شکار کا امن ختم کر دیا، شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ قیمت میں جو کمی پیدا ہوئی ہے صرف اس کا ضمان لازم ہوگا۔

مالکیہ (۱) کے نزدیک اگر محرم نے شکار کو اس طرح زخم لگایا یا نقصان پہنچایا ہے کہ اس کے بچ جانے کا محتمل غائب ہے تو اس پر ضمان لازم نہیں ہے قیمت میں جو کمی آتی ہے، اس کا دوسرا ضمان نہیں ہوگا۔

سوم: شکار کا دودھ دوہنا یا اس کا انڈا اتورنا یا اس کا بال کاٹنا: ۱۶۶- حنفیہ (۲) شافعیہ (۳) اور حنبلیہ (۴) کے نزدیک ان صورتوں میں دودھ پلے اور بال کی قیمت لازم ہوگی، اسی کے ساتھ ساتھ اس عمل کے نتیجے میں شکار کی قیمت میں جو کمی آتی ہوگی اس کا ضمان بھی محرم کے ذمہ لازم ہوگا۔

مالکیہ (۵) نے صراحت کی ہے کہ جس مادہ شکار کا انڈا اتورنا ہے اس کی دہیت (خون بھرا) کا دوسواں حصہ محرم کے ذمہ لازم ہوگا، یہ اس وقت ہے جب کہ اس انڈے سے زندہ بچہ نکل کر نہ مرے، اگر توڑنے پر اس انڈے سے زندہ بچہ نکلا، اس کی آواز نکلی اور مر گیا تو سارے انڈے کے نزدیک پوری دہیت لازم ہوگی۔

چہارم: شکار کے قتل کا سبب جننا:

۱۶۷- شکار کے قتل کا سبب جننے میں تیرہ، لازم ہوگی، اس کی روایت ذیل شکلیں ہیں:

شکار کو زخم لگانے، بھگانے، اس طرح اس کی موت کا سبب بننا۔

(۱) شرح الترمذی ۴/۳۱۵، الشرح الکبیر مع حاشیہ ۶/۲۔

(۲) المسئلۃ المختصرہ ۲/۲۳۳۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۴/۳۶۰۔

(۴) مطالب ولی اللہ ۲/۳۳۸۔

(۵) الشرح الکبیر ۲/۴۴۳۔

۲- جال صوب یا جس میں پھنس کر شکار مر گیا یا شکار پر تہ چھوڑا۔  
۳- شکار کو قتل کرنے میں شریک ہونا، مثلاً اسے پکڑنا کہ دوسرا اسے قتل یا زخم کرے۔

۴- شکار کے بارے میں رہنمائی کی، اس کی طرف اشارہ دینا یا اسے شکار سے شریعت کے بغیر شکاری کی اعانت کی، مثلاً شکار کا سامان یا ہتھیار دینا، اس صورت میں حنفیہ (۱) و حنبلیہ (۲) کے نزدیک محرم ضمان نہیں ہوگا، مالکیہ (۳) و شافعیہ (۴) کے نزدیک ضمان نہ ہوگا۔

پنجم: شکار پر قبضہ کے ذریعہ تعدی کرنا:

۱۶۸- اگر محرم کے قبضہ میں رہتے ہوئے شکار مر گیا تو اس پر ضمان لازم ہوگی، یہ تاکہ اس کو اپنے قبضہ میں رکھ کر اس نے زیادتی کی ہے، لہذا امرنے کی صورت میں ضمان ہوگا، خواہ وہ شکار اس کے پاس دوسرے کی اعانت رہا ہو (۵)۔

ششم: بحریم کا شکار میں سے کھانا:

۱۶۹- اگر محرم نے دوسرے محرم کے ذبح کیے ہوئے یا شکار کیے ہوئے شکار میں سے کھایا یا حرم کے شکار میں سے کھایا تو اس پر کھانے کی ۱۰۰ سے ضمان لازم نہ ہوگا، اگر اس نے خود شکار کو قتل کیا تھا تو ذبح

(۱) المسئلۃ المختصرہ ۲/۲۳۶-۲۳۸، اس میں دلائل و اعانت کی بنا پر حرم واجب ہونے کے شرائط کی تفصیل ہے، مثلاً یہ شرط کہ اس کے نتیجے میں شکار قتل ہو، جس کی رہنمائی کی گئی وہ شکار کو اس سے پہلے سے نہ جاتا ہو اور نہ پہلے دیکھا ہو اور اس کی تصدیق کرے۔

(۲) مطالب ولی اللہ ۲/۳۳۳-۳۳۶۔

(۳) الشرح الکبیر ۲/۴۶۱-۴۶۴۔

(۴) نہایۃ المحتاج ۴/۳۶۱-۳۶۲۔

(۵) المسئلۃ المختصرہ ۲/۳۳۶-۳۳۸، الشرح الکبیر مع حاشیہ ۶/۲، نہایۃ المحتاج

۲/۳۶۱ مطالب ولی اللہ ۲/۳۳۱۔

## تیسری بحث

### جماع اور محرکات جماع

۱۷۰- علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حالت احرام میں جماع کا عمل ایک جنابت (حرم) ہے جس میں جزاء واجب ہے، جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ جزاء واجب ہونے میں نہشت جماع کرنے کا اہلیت کی بنا پر یا بھول کر جماع کرنے والے اور جبر و کرہ کی وجہ سے جماع کرنے والے کا حکم یکساں ہے خفیہ (۱)، مالکیہ (۲) اور حنبلیہ (۳) کا یہی مسلک ہے، اس کی حلیہ بیان کرتے ہوئے ابن قدامہ لکھتے ہیں: ”اس لئے کہ یہ ایسی بات ہے جس سے حج کی قضا واجب ہے، لہذا حج فوت ہونے کی طرح اس میں بھی عہد اور سہو نہ ہوگا۔“

لیکن حنابلہ نے فقہ یہ لازم ہونے سے اس عورت کو مستثنیٰ کیا ہے جس سے جبر اپنی نیت ہو، حنابلہ کہتے ہیں کہ اس عورت پر فقہ یہ لازم نہیں بلکہ صرف قضا واجب ہے۔

شافعیہ (۴) کا مسلک یہ ہے کہ بھول کر، حالت جنون میں، حالت بے ہوشی میں، نیند کی حالت میں اور جبر و کرہ کی وجہ سے جماع کرنے والے کا احرام جماع کی وجہ سے فاسد نہیں ہوتا، اسی طرح نو مسلم ہونے کی وجہ سے یا علماء سے دور رہتے وغیرہ میں نشوونما پانے کی وجہ سے احکام و مسائل سے واقف نہیں ہے اور اہلیت کی وجہ سے حالت احرام میں جماع کر بیٹھ تو اس کا احرام قاسد نہ ہوگا۔

میتھ وراثت میں سے کھانا تو شکار کو قتل یا دینے کرنے پر تو جزاء ہوئی، اس میں کھانے پر جزا نہیں ہوئی، یہ مسلک جمہور علماء کا ہے جن میں امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو یوسف، اور امام محمد ہیں (۱)۔ اسی طرح امام ابو حنیفہ (۲) کے نزدیک اس صورت میں کھانے کا ضمان لازم نہیں ہوتا جب کہ حرم نے دوسرے کے کیے ہوئے شکار میں سے کھایا، حرم نے اس شکار میں سے کھایا جسے اس نے حرم کے ملوک میں شکار کیا ہے، لیکن اگر حرم اپنے کیے ہوئے شکار یا اپنے ذبح کیے ہوئے شکار میں سے کھاتا ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک کھانے پر ضمان لازم ہوگا، خواہ وہ شکار کرنے یا ذبح کرنے کا ضمان دیا ہو یا بھی نہ دیا ہو۔

جمہور کا استدلال یہ ہے کہ اس شکار کا ضمان دینا کی قہر میں ہو چکا ہے، لہذا دوبارہ اس کا ضمان لازم نہ ہوگا، جیسے کہ اگر اسے بغیر کھائے ضائع کر دے تو دوبارہ ضمان عائد نہیں ہوتا، نیز اس لئے کہ اس کی حرمت اس کے مردار ہونے کی وجہ سے ہے اور مردار کا ضمان لازم نہیں ہوتا۔

امام ابو حنیفہ کا استدلال یہ ہے کہ ”اس کی حرمت اس اعتبار سے ہے کہ وہ اس کے احرام کے ممنوع عمل کا نتیجہ ہے کیونکہ اس کے احرام ہی نے شکار کو شکار کا محل ہونے سے اور ذبح کو ذبح کی اہلیت سے خارج کیا ہے، اس طرح ان واسطوں سے اس کے کھانے کی حرمت اس کے احرام کی طرف منسوب ہے۔“

(۱) الشرح الکبیر اور اس کا حاشیہ ۸/۲۸۷، المجموع ۷/۳۰۸-۳۰۹، المغنی ۳/۳۳۳۔

(۲) الہدایہ فی فتح القدر ۲/۲۷۳، المسئلہ المختصر ۲/۲۵۳، امام ابو حنیفہ کا ایک قول یہ ہے کہ اگر ضمان ادا کرنے سے پہلے کھایا بچو شکار کی جزا میں اس کا مدخل ہو جائے گا، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اس صورت کے بارے میں امام ابو حنیفہ سے کوئی روایت منقول نہیں ہے لہذا اس میں دونوں احکامات ہیں۔

(۱) المسئلہ المختصر ۲/۲۷۳۔

(۲) الشرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۷۳۔

(۳) الکافی ۲/۵۶۱، مطالب ولی النبی ۲/۳۸۵، ۵۰۵، ۵۱۵، ۵۲۵۔

(۴) جیسا کہ نمایہ لکھا ہے اس کے حاشیہ شریعتی میں ہے ۲/۵۶۱۔

ول: حج کے احرام میں جماع:

حج کے احرام کے دوران جماعتیں میں جلتی ہوئی



۱۷۱۔ بل۔ خوف عرفہ سے پہلے جہانِ عرفات میں خوف کرنے سے قبل خرم کا جہانِ رسالت تمام علماء کے نزدیک حج کو ناقص دیکھتا ہے۔

اس کے بعد اس پر تین چیزیں: اسب ہوئی ہیں:

۔ اس ناسمجج کے اعمال کو آخر تک پہنچانا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا

رٹا ہے: "وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ" (اللہ کے لئے حج اور عمرہ کو مکمل کرو)۔ یہ سہارا ہے کہ "آیت میں حج اور عمرہ کے درمیان فرق نہیں پایا ہے" (۱)۔

۲۔ اس حج فاسد کی تفسیر کرتے ہوئے آئندہ یا حج رہا، خواہ یہ حج فاسد فسخی ہی رہا ہو، امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ میوں، بیوی حج تفسا کا احرام باندھنے کے وقت ہی سے نیک و دھرم سے علاحدہ ہو جائیں، مال لکھ کر نہ دیکھیں، عطا حد کی وجہ سے۔

۳۔ حج تمتہ میں مدی، بح سہا، حطیہ کے نزدیکی یہاں مدی سے مراد بھیہ دیکھری ہے، دوقیتموں اور کے نزدیکی بھیہ یا بکری، بح سہا کا بی نہ ہوگا بلکہ بح سہا، بح سہا، بح سہا ہے۔

حضرت کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے اس حال میں جماع کیا کہ وہ عورت حرام میں تھی، ان دونوں نے اس سلسلے میں رسول اکرم ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اَقْصِیْا سُبُکْکُمَا وَاهْلِیْیَا هَلِیْیَا" (اپنے

(۱) مجموعہ ۷، ۳۸، مہدیہ الحجج ۲۵۶، ۴۵۷، اسلک المختصر  
۲۲۶، ۲۲۷، کی میں مزید تفصیلات ہیں، شرح الکفر للعلفی ۱۰۲، شرح  
المرقاۃ فی مختصر غلیل ۴۰۶، شرح الکبیر ۶۸، العنقی ۳۳۳، مطالب  
اور انہی ۲۳۷-۲۳۸۔

اپنے حج کی قضا کرے اور ایک ایک ہدیہ (بخ کرے) ابو دود نے عرض کیا  
میں اس کی روایت کی ہے، یہی نے بھی اس کی روایت کی ہے، اس  
حدیث کے علاوہ حنفیہ نے صحابہ کے ساتھ اس سے تداخل یہ ہے  
جن میں بھی یا ہدیہ واجب ہونے کا اثر ہے۔

جمہور کا استدلال رٹل کے قول اس بات سے ہے کہ: "اس کے بارے میں صحابہ کی ایک جماعت کا فتویٰ ہے، اور ہر کا کوئی مخالف معلوم نہیں ہوتا" (۲)۔

۱۷۲۔ م۔ قوف عرفہ کے بعد غسل میں سے قبل جماعت: قوف عرفہ کے بعد غسل اول سے پہلے جماعت کرنے سے بھی مانگیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک حجاج فاسد ہو جاتا ہے، اور ایک اونٹ ذبح کرنا واجب ہوتا ہے جس طرح قوف عرفہ سے پہلے جماعت کرنے میں ہوتا ہے (۳)۔

خشبہ مسلک یہ ہے کہ اس سے حج فاسد نہیں ہوتا اور یک وقت دو حج براہِ اجب ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا استدلال حضرت ابن عمرؓ کے اس اثر سے ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے دریافت کیا: میں نے اپنی بیوی سے ایسی عادت میں جماع کیا جب ہم دونوں احرام کی

(۱) ملاحظہ ہو: الہدایہ فی فتح القلندر ۲، ۱۳۸، ۲۳۰، شرح المذکور علی ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶

[illegible]

(۳) حاشیه الهادی ۱۳۸۵-۸۶ م نشر الکبیر ۲، ۶۸، نهج الحاج  
۵۶ م (نسخه) ۳۳۳ م

(۴) الهدایع اشرف، ۳: ۲۲۰-۲۲۱، لیسلیک الحق، ۲۴۶۔

## احرام ۱۷۴

رات میں قنوف عرفہ فریاتی تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: "لفقد  
نہ حجه و فصى نغنه" (اس کا حج پورا ہو گیا اور میل چکیں دو رہ گئیں)  
اس حدیث کی روایت بھی امام احمد اور اصحاب سنن نے کی ہے ترمذی  
نے اسے حدیث صحیح قرار دیا ہے حاکم نے کہا ہے: "یہ حدیث تمام  
احمد حدیث کی شرطوں کے مطابق صحیح ہے"۔<sup>(۱)</sup>

ان باتوں کا حدیث سے استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ اب حدیث  
سے حج کا مکمل ہوا حقیقی معنی (جس کی طرف وہ بن فوری طور پر منتقل  
ہوتا ہے) میں دمر نہیں ہے، یہ تک بھی ثواب زیارت باقی ہے جو  
تمام حضرات کے لئے ایک حج کا ایک رکن ہے، لہذا ان احادیث کا یہ  
مضمون متعین ہو یا کہ حجاج مکمل ہو یا نہ ہو، حجاج کا مکمل ہونا اس  
طور پر ہوتا ہے کہ اس کے بعد حج کے فاسد ہونے سے حفاظت ہو جاتی  
ہے، اس لئے ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قنوف عرفہ کرنے کے بعد  
حرم جو کام بھی کرے اس کا حج فاسد نہیں ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

"بدنہ" واجب ہونے کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کا یہ اثر ہے:  
"سنل عن رجل وقع بأهله وهو بمسى قبل أن يغتسل،  
فامرہ بن بحر بدنه" (حضرت ابن عباسؓ سے یہ شخص کے  
بارے میں دریافت کیا گیا جس نے منی سے کوچ کرنے سے پہلے منی  
میں اپنی بیوی سے جماع فرمایا تو حضرت ابن عباسؓ نے اسے "بدنہ"  
دفع کرنے کا حکم دیا) اس اثر کی روایت امام مالک اور ابن ابی شیبہ  
نے کی ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) مسند احمد بن حنبل ۲/۲۶۱-۲۶۲، ابوداؤد حوالہ بالا، ترمذی، مشکوٰۃ، باب  
۲۳۸-۲۳۹، لفظ ترمذی کے چار سنائی (باب لیس سم، مشکوٰۃ  
صلاۃ الصبح مع الإمام بالمعز الخ) ۲/۲۳۳-۲۶۵، ابن ماجہ  
۱۰۰۳، مستدرک حاکم ۳/۳۳۵، ابی نعیم نے اس حدیث کی صحت سے اتفاق  
کیا ہے۔

(۲) تبیین الحقائق للعلی (شرح کنز) ۵/۵۸، فتح القدیر ۲/۲۳۰-۲۳۱۔

(۳) مؤطا امام مالک (مندی من أصاب أهله قبل أن يغتسل) ۱/۳۳۷۔

حالت میں تھے؟ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: "أفسلت حجک،  
انطلق أنت وأهلك مع الناس، فاقصوا ما يقصون، وحل  
إذا حنوا، فإذا كان في العام المقبل فاحجج أنت  
وأمراتک، وأهلیا هدیاً، فإن لم تجدوا فصوموا ثلاثة أيام  
لی الحج وسبعة إذا جعتم"<sup>(۱)</sup> (تم نے اپنا حج فاسد کر لیا، تم  
وہ لوگوں کے ساتھ جاؤ، جو مکہ کی وادیں تم بھی کر، سب لوگ  
حرم تم کر یا تم بھی تم کر، اگلے سال تم اور تمہاری بیوی، دونوں حج  
کر، ایک ہدیہ ذبح کر، ترمذی نے پاؤں تو تین روزے حج کے دنوں  
میں اور سات روزے حج سے واپسی کے بعد رکھو)۔

وجہ استدلال یہ ہے کہ یہ اثر اور دوسرے صحابہ کے آثار حرم کے  
جہاز کے بارے میں مطلق ہیں، ان میں قنوف سے پہلے کے جماع  
اور بعد کے جماع میں کوئی فرق نہیں آیا ہے لہذا دونوں صورتوں کا  
حکم حج کے فاسد ہونے اور بدنہ (ب) واجب ہونے میں یکساں  
ہوگا۔

حنبل کا استدلال رسول اکرم ﷺ کے اس ارشاد سے ہے:  
"الصحيح عرفه" (حج، حقیقت قنوف عرفہ کا نام ہے) اس حدیث کی  
روایت امام احمد، اصحاب سنن، حاکم نے کی ہے<sup>(۲)</sup>، عرفہ بن  
مسزس طائی کی حدیث میں رسول اکرم ﷺ کے رفق، میل ارشاد  
سے بھی معنی سے استدلال کیا ہے، انہوں نے اس سے پہلے ان یا

(۱) اپنی ۳۳۵، نصب الرایہ، لا حکہ کیجئے، اس میں یہ روایت نیاہ مفضل  
ہے ۱۲۷، صاحب نصب الرایہ نے لکھا ہے کہ کتب میں اس کی روایت کی  
ہے اس کی اسناد صحیح ہے۔

(۲) مسند احمد بن حنبل ۳/۳۰۹-۳۱۰، ابوداؤد (باب من لم یطوک  
عرفه) ۱/۹۶، ترمذی (باب من أطوک الإمام) ۲/۲۳۸-۲۳۹،  
لفظ ترمذی کے لئے مجھے چار سنائی ۲/۲۵۶، ابن ماجہ ۱۰۰۳، مستدرک  
حاکم ۳/۳۳۵، ابی نعیم نے اسے صحیح کہا ہے۔

## احرام ۱۷۳-۱۷۵

ہو، اور احرام کے ساتھ طواف حج یا عمرہ ہی کے ذریعہ ہو سکتا ہے۔  
حنفیہ اور شافعیہ نے اس کو واجب نہیں قرار دیا ہے (۱)۔

دوم: عمرہ کے احرام میں جماع:

۱۷۴- حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر عمرہ کا رکن ادا کرنے سے پہلے جماع کر لیا تو عمرہ فاسد ہو جائے گا، عمرہ کا رکن طواف کے چار چکر ہیں، اگر طواف کے چار چکروں کے بعد جماع کیا تو عمرہ فاسد نہیں ہوگا، اس لئے کہ رکن کے ادا ہو جانے سے عمرہ فاسد ہونے سے مامون ہو گیا۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر عمرہ کی سعی مکمل ہونے سے پہلے جماع پایا گیا ہے خواہ سعی کا ایک ہی چکر باقی ہو تو عمرہ فاسد ہو گیا، اور اگر سعی مکمل ہونے کے بعد طلق سے پہلے جماع پایا گیا ہے تو عمرہ فاسد نہیں ہوگا، اس لئے کہ سعی کر لینے سے عمرہ کے ارکان مکمل ہو جاتے ہیں، اور طلق مالکیہ کے نزدیک شرط کمال میں سے ہے۔

شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر عمرہ سے حائل ہونے سے پہلے مفسد پیدا ہو گیا تو عمرہ فاسد ہو گیا، اور طلق کے ذریعہ احرام سے نفا شافعیہ کے نزدیک رکن اور حنبلیہ کے یہاں واجب ہے (۲)۔

۱۷۵- سحر و ناسد ہونے میں حج فاسد ہونے کی طرح عمرہ کے عمرس مکمل رہا، آئندہ عمرہ کی تضا کرنا اور نذر یہ ادا کرنا باقی عذر لازم ہوتا ہے۔

لیکن عمرہ فاسد ہونے کی صورت میں کیا نذر یہ لازم ہوگا؟ اس میں اختلاف ہے:

- (۱) اہل بیت ۲/۲۳۱، شرح المنہج للہندی، ۴۳، السنن للبخاری، ۹۳، مجمع  
۲/۲۳۳-۲۳۴، مجمع ۱/۲۳۳، مطالب ولی الثمن، ۵۰۴، ۵۰۵  
(۲) ان احکام کی تفصیل (عمرہ) کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

۱۷۳- سوم۔ تحلل اول کے بعد جماع: اس بات پر اتفاق ہے کہ تحلل اول کے بعد جماع سے حج فاسد نہیں ہوتا، مالکیہ نے ان کے ساتھ جماع کی اس شکوک کو بھی ملحق کیا ہے: (۱) طواف افاضہ کے بعد جماع اگر چہ رمی سے پہلے ہو، (۲) دس دی النحر کے بعد رمی اور افاضہ سے پہلے جماع۔

اس جماع سے یہ چیز واجب ہوئی؟ اس کے بارے میں اختلاف ہے:

حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک ہے کہ ایک بکری واجب ہوئی، ان حضرات کا استدلال یہ ہے کہ ”عمورتوں کے ماہودہ سے ممنوعات احرام سے تحلل (حائل ہو جانا یا بکری ختم ہو جانا) کی وجہ سے اس کی جناہت ملگئی ہو گئی ہے۔“

امام مالک کا مسلک، شافعیہ و حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس فعل میں بھی ”ہر نہ“ واجب ہوگا، ہاجی نے اس کی سلسلہ یہاں کی ہے کہ یہ حرام کے حدف سنگین جناہت (ہرم) ہے (۱)۔

جس شخص سے جماع کا یہ تہم حاصل ہو، اس کے حد افاضہ سے پہلے کیا اس کے دوسرے مالکیہ و حنبلیہ نے لازم قرار دیا ہے کہ عمل جا عمرہ کرے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ نے ایسا ہی فرمایا ہے، اس سلسلہ میں علامہ ہاجی ”فیہم لکھی“ میں لکھتے ہیں: ”یہ اس لئے کہ اس نے وحی کر کے طواف افاضہ میں نقص پیدا کر لیا تو اس کے دوسرے لازم ہوا کہ ایسے طواف سے اس کی تضا کرے جس کا احرام اس نقص سے محفوظ

۱- مصنف ابن ابی شیبہ میں ابن عباسؓ سے اس اثر کے دوسرے شخص ہیں اور اس کی سند صحیح ہے مؤطا میں ابو ہریرہؓ نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے ملاحظہ ہو: مجمع ۷/۲۸۰

۲- مذکورہ تصدیق کی روایت امام مالک نے (باب ہندی میں اصاب لعلہ قبل ان یبصر) میں کی ہے اس سے معلوم ہوا کہ تحلل کے بعد جماع میں بکری ان کا مسلک ہے واللہ اعلم۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر ان میں سے کوئی کام لذت حاصل کرنے کے لئے کیا اور اس میں بے ہنگار مایہ ناز تک نہ ہو تو حرام کی طرح ان سے بھی حج فاسد ہو جائے گا، اور اگر شخص سوچنے یا بچنے سے متعلق خیرات ہوئی ہو تب تک اس نے سوچنے اور بچنے کو کچھ اور جاری نہیں رکھا تو حج فاسد نہیں ہوگا بلکہ اس میں یک مدی (بدنہ) لازم ہوگا۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر ایسی ہی کچھ دیکھ لی ہیں مٹی نکل گئی تو اس پر ایک دم ہوگا اور اگر بار بار دیکھ یہاں تک کہ مٹی نکل گئی تو اس وقت تک لازم ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

#### چہارم: قارن کا جہاٹ:

۱۷۸- قارن کے جہاٹ کے بارے میں چونکہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ دو طواف اور دو سعی کرے گا اس لئے قارن کے جہاٹ کے بارے میں حنفیہ نے درج ذیل تفصیل بیان کی ہے<sup>(۲)</sup>:

۱- اگر قنوت عرفہ سے پہلے اور عمرہ کے طواف سے پہلے جہاٹ کیا تو اس کا حج اور عمرہ دونوں فاسد ہو گیا، اور اس کے ذمہ حج و عمرہ دونوں کے اعمال کی انجام دہی لازم ہے، اور دونوں کے احراموں پر جماعت کرنے کی وجہ سے وہ ہر ایک لازم ہو میں، اور اس پر دونوں عبادتوں کی قضاء واجب ہے، اور مقرر ان اس کے وصال سے ساتھ ہو گیا۔

۲- اگر عمرہ کا طواف مکمل کرنے کے بعد یا طواف کے شروع ہونے کے بعد جہاٹ کیا تو اس کا حج فاسد ہو گیا، عمرہ فاسد نہیں ہو، یہ تکبہ و عمرہ کا رکن جہاٹ سے پہلے ادا کر چکا ہے، دہتر ان اس کے

حنفیہ حنا بلہ "و ثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ ایک بکری لازم ہوئی، اس سے کہ عمرہ کا ورجہ حج سے کم ہے، لہذا اس کا دم بھی ہلکا ہوگا، اس سے بکری واجب ہوں۔

مالکیہ و ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ حج کی طرح اس میں بھی بدنہ (بدنہ) لازم ہوگا، جس جہاٹ سے عمرہ فاسد نہیں ہوتا اس کا فد یہ حنفیہ کے نزدیک صرف ایک بکری ہے، اور مالکیہ کے نزدیک بدنہ ہے<sup>(۳)</sup>۔

#### سوم: جہاٹ کے مقدمات:

۱۷۶- جہاٹ کے بعد درست یا تہی مقدمات (۱۰۰) مثلاً شہوت کے ساتھ چھوٹا بوسہ لینا اور جہاٹ کے بغیر مباشرت کا حکم یہ ہے کہ اگر محرم نے ان میں سے کسی کا ارتکاب کیا تو اس پر دم واجب ہوگا، چاہے اس میں کسی بدنہ نہ ہو، اور حنفیہ، ثانیہ اور حنابلہ اس پر اتفاق ہے کہ اس کا حج فاسد نہیں ہوگا، مگر حنابلہ نے کہا ہے کہ اگر اس میں بدنہ نہ ہو جب ہوگا۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر جہاٹ کے من مقدمات سے انزال ہو گیا تو جہاٹ کی طرح ان سے بھی حج فاسد ہو جائے گا اور اس پر جہاٹ کرے والے کے سارے حرام جاری ہوں گے، اور اگر انزال نہیں ہو تو اس سے جہاٹ صحیح ہوگا۔

۱۷۷- جہاٹ کے بعد کے مقدمات، مثلاً شہوت سے وینا، اس کے بارے میں سوچنا، کے بارے میں حنفیہ "و ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اس میں کچھ بھی فدیہ لازم نہ ہوگا، اگرچہ انزال ہو جائے، سوچنے کے بارے میں حنابلہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

(۱) فتح القدیر ۲/۲۳۱، حاشیہ القدوی ۵۸۶/۱، المغنی حوالہ بالا، المجموع ۲/۲۸۱-۲۸۲، شرح المغنی ۲/۲۶۶، المغنی ۵۸۶/۳، حاشیہ المجموع ۱/۳۵۳، مغالب ولی المغنی ۲/۵۱۳۔

(۱) اہدایہ ۲/۲۳۷-۲۳۸، حاشیہ القدوی ۵۸۶/۱، نہیہ الکج ۳/۵۶، مختصر الخیر فی شرح المغنی ۳/۳۲۸-۳۲۹۔  
(۲) جیسا کہ مسلک المستطار ۲/۲۲۷-۲۲۸ میں ہے۔



## احرام ۱۷۹-۱۸۱

یہاں پر ننگوں چاروں کے اس حکام سے ہے جن کا تحقق زیر بحث مضمون سے ہے:

### مطلب اول بدی

۱۷۹- بدی کی حقیقت، اس کے معنی اور اس کی انواع کے بارے میں ان شرائط اور احکام کا لحاظ رکھا جائے گا جن کی وضاحت ”بدی“ کی اصطلاح میں آئے گی۔

### مطلب دوم صدقہ

۱۸۰- صدقہ جس مال سے نکالا جائے گا وہ مال کے ن صنف میں سے ہوگا جن سے صدقہ بطور نکالا جاتا ہے، اور جس فقیر کو دیا جائے گا اس کا ایسا نتیجہ ہونا ضروری ہے جس کو زکاۃ دی جاسکتی ہو۔ قیمت نکالنے اور مستحقین کو دینے والی مقدار صدقہ کے بارے میں ان احکام کو ملحوظ رکھا جائے گا جو صدقہ بطور کے بارے میں طے شدہ ہیں، شکار کی جزاء میں صدقہ کے بارے میں مالک کی وراثت کی متعلقہ مقدار کی پابندی عائد نہیں کرتے، اس سلسلے کی تفصیلات اور فقہاء کی آراء کے لئے ان اصطلاحوں کا مطالعہ کیا جائے: ”بدی، کفارہ، صدقہ، طہ“۔

### مطلب سوم

#### روزے

۱۸۱- اہل: جو شخص روزوں کے ذریعہ کفارہ ادا کرے گا وہ اس میں روزے کے احکام کو ملحوظ رکھے گا، خاص طور سے اس حکم کو کہ غیر مہینے

ذمہ سے ساقط ہو گیا اور اس کے ذمہ دوم لازم ہو گئے، یہ تک اس کی جنائیت حکماً مکرر ہے، ایک دم فساد حج کی وجہ سے اور دوسرا دم احرام عمرہ میں جہت کی وجہ سے، اس لئے کہ وہ اب تک اس سے حامل نہیں ہو، اس کے ذمہ صرف حج کی تفصلاً لازم ہے، یہاں کہ اس کا عمرہ صحیح ہو گیا ہے۔

۳- اگر عمرہ کے طواف و رقوق عرفہ کے بعد طلق سے پہلے جہت یا خود وہ بھی عریضی میں ہو تو اس کا حج نہ فائدہ ہو، نہ عمرہ۔ کیونکہ وہ اب کے رکن اس نے پا لے ہیں۔ اس کے ذمہ سے دم قرآن ساقط نہیں ہوگا کیونکہ حج اور عمرہ دونوں کی ”انگلی صحیح ہوئی ہے۔ بین اس پر حج کی وجہ سے ایک بد نہ ہر عمرہ کی وجہ سے ایک بکری لازم ہوگی۔

۴- اگر اس نے عمرہ کا طواف نہیں یا تھا، رقوق عرفہ کے بعد جہت کیا تو اس پر حج کی وجہ سے ایک بد نہ، رفق عمرہ کی وجہ سے ایک بکری اور عمرہ کی تفصلاً لازم ہوگی۔

۵- اگر قارن نے حلق سے پہلے طواف ریاءت ریا پھر جہت کیا تو اس کے ذمہ وہ بکری لازم ہوگی، کیونکہ اس کی یہ جنائیت اس کے ہر دم احرام پر واقع ہوئی، جنائیت (جہت) حج اور عمرہ دونوں کے احرام پر ہوئی ہے، کیونکہ تخیل (طلق) ہی نہیں پایا گیا جس پر تخیل دوم (طواف ریاءت کرے پر احرام سے حامل آ رہی) مرتب ہوتا ہے۔

## چوتھی بحث

### ممنوعات احرام کے کفاروں کے احکام

ممنوعات احرام کے کفارے چار طرح کے ہیں: (۱) بدی، (۲) صدقہ، (۳) روزے، (۴) تہا۔

## احرام ۱۸۲-۱۸۳

و جب روزے میں رات سے نیت کرنا ضروری ہوتا ہے (ملاحظہ ہو: "صوم" کی اصطلاح)۔

۱۸۲- وہم۔ ممنوعات حرام میں سے ہی ممنوع کا کتاب کرنے پر بطور جزاء جو روزے لارم ہوتے ہیں ان میں باتفاق فقہاء نہ ہی زمانہ کی پابندی ہے نہ ہی خاص جگہ کی، نہ پے در پے روزے رکھنے کی، اس میں صرف اس شخص کے روزوں کا، تشاء ہے جو تنہا ارتعاج میں وہم و پیہ سے عاجز ہونے کی وجہ سے روزے رکھتا ہے۔ یہ شخص تین روزے یوم حج میں رکھے گا، و رات روزے وطن و بیس آنے کے بعد رکھے گا، مذکورہ بالا تین روزے حج کے مہینوں سے پہلے رکھنا درست نہیں ہے، یہی طرح قارب یہ روزے حج اور عمرہ کا احرام باندھنے سے پہلے و متمتع عمرہ کا احرام باندھنے سے پہلے نہیں رکھ سکتا۔ یہ مسئلہ متعلق مدینہ میں۔

رمایہ سوال۔ متمتع حرام حج سے پہلے یمنوں روزے رکھ سکتا ہے یا نہیں؟ تو اس بارے میں مالکیہ<sup>(۱)</sup>، شافعیہ<sup>(۲)</sup> منع کرتے ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَصِوْا لَهُنَّ اَيَّامًا فِي الْحَجِّ"۔<sup>(۳)</sup> (تین دن کے روزے حج میں ہوں گے)۔

حنفیہ<sup>(۴)</sup> و حنبلیہ<sup>(۵)</sup> سے جابر مراد یہ ہے، اس لئے کہ اس قدر اس کے بقول: "و کمال وقت ہے جس میں ہدیہ مناسجاں ہے تو اس میں روزے بھی جائز ہوں گے، جس طرح حج کا احرام باندھنے کے بعد یہ روزے جائز ہوتے ہیں، اور آیت بالا کا مطلب یہ ہے کہ حج کے وقت میں یہ روزے رکھے جائیں۔"

مقران اور متمتع سے عاجز رہنے والا شخص باقی رات روزے یوم تشریق کے بعد ہی رکھ سکتا ہے، حنفیہ، مالکیہ، و حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ شخص اگر حج کر کے مکہ میں ہی ٹھہریا ہے تو یوم تشریق کے بعد مکہ عمرہ میں یہ رات روزے رکھ سکتا ہے، لیکن افضل و مستحب یہ ہے کہ اپنے وطن و بیس آنے کے بعد یہ روزے رکھے، شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے لیکن شافعیہ کا مشہور و مرجح قول یہ ہے کہ یہ رات روزے وطن و بیس آنے کے بعد رکھے گا، رات میں یہ روزے نہیں رکھ سکتا، ماں اور مکہ عمرہ میں قیام کا رادہ ہو تو مکہ میں یہ روزے رکھ سکتا ہے<sup>(۶)</sup>۔

سب حضرات کی دلیل ارشاد مدنی: "و سبعة ايام و جفتمہ"<sup>(۷)</sup> (اور سات روزے جب تم لوٹ جاؤ) ہے، شافعیہ اسے اس کے ظاہر پر محمول کرتے ہیں، و مرصوف فقہاء کہتے ہیں کہ لوٹنے سے مراد حج سے فارغ ہونا ہے، کو یہ وہ شخص فارغ ہو کر اس چیز سے لوٹ یا احرام کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔

۱۸۳- سوم: جو شخص حج میں تین دنوں کا روزہ رکھے گا، وہ مالکیہ، شافعیہ، و حنبلیہ کے نزدیک بعد میں دن کی قضا کرے گا، و حنفیہ کے نزدیک اب اس کے لئے دم و عیاضی متعین ہے<sup>(۸)</sup>، کوئی اور چیز کفایت نہیں کرے گی، حنبلیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

پھر مالکیہ کے نزدیک "ایک" و "ایک" ایک قول حنبلیہ کا بھی ہے، وروان تین دنوں میں سے بعض دنوں (ایک یا دو دن) کے روزے اس کی الحجہ سے پہلے رکھ چکا ہے تو باقی روزوں (ایک یا دو دن) کے روزے (نی تکمیل یوم تشریق میں) رکھے گا، و یوم تشریق سے

(۱) اشرح الکبیر ۴/۸۳۔

(۲) مہایہ الحج ۳/۳۶۱۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۴) المسئلہ المتعذر ۱/۷۵۔

(۵) الکافی ۸/۵۳۸-۵۳۹۔

(۱) تینوں غائب کے ساتھ مراجع کا مطالعہ پا جائے۔

(۲) مہایہ الحج ۳/۳۶۱۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۴) المسئلہ المتعذر ۱/۷۵۔

موخر کر دیا تو جب چاہے وہ روزے رکھے، بعد والے سات روزوں سے وہ سب لگ رکھے۔

شافعیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ان تین روزوں کو یوم نحر (تربانی کے یام) اور یام تشریق میں رکھنا جائز نہیں بلکہ انہیں بعد تک موخر کرے گا۔

۱۸۴- تین دنوں کے روزوں کی قضا کے سلسلے میں شافعیہ کا رائج قول یہ ہے کہ ان کی قضا کے درمیان اور بعد والے سات روزوں کے درمیان چاروں یعنی ۱۰ روزی الحجۃ تا ۱۳ روزی النحر کے بقدر فصل، نیز مزید تا فصل سرما ضروری ہے جتنے دنوں میں سفر کے موقع کی عام عادت کے مطابق چنے بہن پہنچ جاتا ہے، جیسا کہ ان روزوں کے اوام میں ہے، اگر اس نے مسلسل ہی روزے رکھ لیے تو شروع کے تین روزے درست ہوئے، باقی روزوں کا اعتبار نہیں ہوگا، کیونکہ اس نے تین اور سات روزوں کے درمیان فصل نہیں کیا۔

## مطلب چہارم

### قضا

۱۸۵- قضا صرف کے بعد حج یا عمرہ فاسد نہ رہے گا لاری قضا ہے، اس سلسلے کے بعض حکام یہ ہیں:

اول: حج و عمرہ کی قضا میں ادا کے عمومی احکام طو نظر رکھے جاتے ہیں، اسی کے ساتھ اس کے احرام کی نیت کرتے ہوئے قضا کی تسبیل ضروری ہے۔

دوم: حنفیہ<sup>(۱)</sup> کا مسلک اور شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ آئندہ

سال اس کی قضا لازم ہے، فوری طور پر لازم نہیں۔ مالکیہ، شافعیہ<sup>(۲)</sup> اور حنبلیہ<sup>(۳)</sup> کا مسلک ہے کہ قضا فوری طور پر لازم ہے خو فاسد شد حج یا عمرہ نفل ہو، بعد فاسد عمرہ کا احرام تمہوتے ہی عمرہ کی قضا نہ رہے گا، اور حج اگلے سال نہ رہے گا۔

ہم مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ نے لکھا ہے کہ حج و عمرہ کو فاسد کرنے والا ان مقام سے حج یا عمرہ قضا کرنے کے لئے احرام باندھے گا جہاں سے اس نے فاسد کرد حج و عمرہ کا احرام باندھا تھا، مثل اگر اس نے حج سے احرام باندھا تھا تو قضا کرتے وقت بھی حج سے ہی احرام باندھے گا، شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر وہی اور سے راستہ سے فاسد شد حج یا عمرہ قضا کرنے جا رہا ہے تو مکہ مکرمہ سے اتنی مسافت سے احرام باندھ لے بقٹی مسافت پہلے میقات (جہاں سے اس نے فاسد شد حج یا عمرہ کا احرام باندھا تھا) «رکعت مکرمہ کے درمیان تھی، سوئے اس کے کہ ایسا کرنے میں بلا احرام میقات سے تجاوز کرنا پڑے، اگر ایسی قفل ہوگی تو جو میقات راستہ میں پڑ رہا ہے وہاں سے احرام باندھ لے گا۔

اگر اس نے پہلے سال میقات سے پہلے احرام باندھ لیا تو قضا کرتے وقت بھی شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اسی مقام سے احرام باندھنا پڑے گا، مالکیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی میقات ہی سے قضا احرام باندھنا واجب ہوگا۔

اگر پہلے سال احرام کے بغیر میقات سے آگے بڑھ گیا تھا تو قضا کرتے وقت میقات ہی سے احرام باندھے گا، بلا احرام میقات سے آگے بڑھنا جائز نہ ہوگا۔

(۱) المشرح الکبیر ۶/۲۹۲۔

(۲) نہایۃ الحاج ۲/۵۸۴۔

(۳) مطالب ولی النحر ۱/۳۳۹۔

(۴) مہدی بیون القدر ۲/۲۳۰، مسلک المتعطر ۲۸۷۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ جس سال حج فائدہ ہوا اس سال اگر وہ کسی جائزہ  
عذر کی بنا پر یا حرم میقات کے مدد پر چلا گیا تھا، مثلاً اس کا مکہ مکرمہ  
جانے کا ارادہ نہیں تھا، اس لئے میقات سے احرام کے بغیر آگے بڑھ  
گیا، پھر اس کے بعد مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ ہوا تو حج کا احرام  
باندھ کر پھر سے فائدہ رویہ تو سب اس حج کی تساہل کرنے جائے گا تو  
اسی مقام سے احرام باندھے گا جہاں سے فائدہ شدہ حج کا احرام باندھا  
تھا (۱)۔

## احصار

تعریف:

۱- لغت میں احصار کا ایک معنی ہے: بیماری یا اس طرح کے کسی دور  
مالح کی وجہ سے مناسک تک پہنچنے سے روکنا، اور احصار کا یہی شرعی  
معنی بھی ہے، لیکن احصار کن چیزوں سے ہوتا ہے؟ اس کے بارے  
میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۱)۔

۲- فقہاء نے اپنی کتابوں میں ماہود (حصر) کو لغوی معنی میں مکشحات  
استعمال کیا ہے، اس کی چند مثالیں یہ ہیں: صاحب تہذیب الاہصار اور  
اس کے شارح کا قول، و یختار میں ہے (۲)؛ ”محصور یعنی وہ شخص جس  
کے پاس دینوں پاک کرنے والی چیزیں یعنی پانی اور مٹی نہ ہوں اس  
کو پرہیزگار شخص یا پاک جگہ میں قید کر دیا گیا ہو اور اس کے سے وہاں  
پاک پانی یا پاک مٹی کا نام نہیں نہ ہو، اسی طرح وہ شخص جو کسی مرض کی  
وجہ سے پانی اور مٹی دونوں کے استعمال سے عاجز ہو، امام ابو حنیفہ  
کے نزدیک ماہود کو مؤخر کرے گا، اور صاحبین (۳) کہتے ہیں کہ اس  
پر واجب ہے کہ ماریوں کی مشابہت اختیار کرے، یعنی اگر خشک جگہ  
موجود ہو تو رکوع اور سجدہ کرے مرنے تک جو کھڑا ہو کر نماز پڑھے، پھر عذر  
اور بونے پر مار دے“۔



(۱) تعریضات للبحر جانی، لسان العرب، مجلہ نقاشات ص ۱۵۵۔

(۲) حاشیہ الخطاوی کا حاشیہ ص ۱۳۳۔

(۳) صاحبین سے مراد امام ابو حنیفہ کے دو ممتاز زعماء تکریم الدام ابو یوسف اور امام محمد ہیں۔

(۴) جیسا کہ مولیٰ نے اشرح الکبیر پر اپنے حاشیہ میں ملاحظہ کی ہے ص ۷۰۴۔  
دینی مذاہب کے لئے حکم ہو: نہایت الحاح ص ۲۸، مطالبہ مولیٰ اسی  
ص ۳۳۹، ۳۴۰۔

### احصار ۳

صاحب تہذیب الاحصار<sup>(۱)</sup> نے درج ذیل عبارت میں بھی (حصر) کا استعمال کیا ہے: "وكلما يجوز له ان يستخلف ادا حصر عن قراءة قدر المقروض" (اسی طرح اس شخص کے لئے<sup>(۲)</sup> جو قدر فرض قرائت قرآن سے عاجز ہو جائے جائز ہے کہ کسی کو پناہ دے)۔

ابو حنیفہ شیعری فرماتے ہیں<sup>(۳)</sup>: "ایک تیمم سے جس قدر ٹوٹل چاہے پڑھتا ہے یہ مکروہ نفل غیر محصور (بے شمار) ہیں۔ لہذا ٹوٹل کا معاملہ خفیف ہے"۔ اس کی تفصیل "صاۃ" کی اصطلاح میں ہے۔

لیکن فقہاء اکثر و بیشتر ماوراء "حصر" اور اس کے مشتقات کو حج اور عمرہ کے باب میں محرم کو ارکان حج و عمرہ سے روکنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، فقہاء کا یہ استعمال قرآن کریم کی پیروی میں ہے، اس بارے میں فقہاء کی عبارتیں بالکل یکساں ہیں یہاں تک کہ احصار مشہور و معروف فقہی اصطلاح بن گیا ہے۔

حنیفہ احصار کی تعریف اس طرح کرتے ہیں: حج نرس یا نفل کا احرام باندھنے کے بعد قوف عرفہ اور طواف دونوں سے روک دیا جانا اور عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد طواف سے روک دیا جانا احصار ہے، اس تعریف پر کوئی اعتراض نہیں کیا گیا ہے<sup>(۴)</sup>۔

مالکیہ احصار کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ قوف عرفہ، طواف دونوں سے یا ان میں سے صرف ایک سے روک دیا جانا احصار ہے<sup>(۵)</sup>۔

شافعیہ کی نمائندگی علامہ ربیع کی نہایت اچھی ہے، انہیں اگرچہ یہ تعریف ملتی ہے: "احصار حج و عمرہ کے رکعات کی تکمیل سے روکنے کا نام ہے"۔

شافعیہ کی یہ تعریف حقیقت احصار کے بارے میں احادیث کے مسلک پر بھی تطبیق ہوتی ہے، کیونکہ احادیث کہتے ہیں کہ حج و عمرہ کے کسی بھی رکن سے احصار پیش آ سکتا ہے، لیکن متابلاً کے یہاں جو شخص طواف کے بجائے صرف قوف عرفہ سے روک دیا جائے اس کے حامل ہونے کے طریقہ میں کچھ تفصیل ہے۔

#### عکم احصار کی تشریحی بنیاد:

۳- احصار کا اجمالی حکم ایک خاص طریقہ سے احرام ختم کرنا ہے جس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔ اس مسئلہ کی بنیاد حدیث کا مشہور واقعہ ہے<sup>(۱)</sup>۔

اس کے بارے میں یہ آیت مازل ہوئی: "وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَخْلُقُوا زُبًّا وَنَسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (۲) (اور حج و عمرہ کو وقفہ کے لئے پورا کرو، پھر اگر گمراہ ہو تو جو بھی قربانی کا پابان ہو (۱ سے پیش آو) اور جب تک قربانی چنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے رہ نہ منڈو)۔

ابن عمر فرماتے ہیں: "حرمنا مع رسول الله ﷺ، فحان

(۱) نہایت اجماع ۲/۳۷۷، اسی طرح کی تعریف اس کتاب میں بھی ہے: جامعہ عمیرۃ علی شرح المہاج ۲/۷۷، نحو: اجماع ۳/۴۰۰، اس میں یہ اصول ہے: "اَوْ هَمًّا" (دونوں کے ارکان کی تکمیل سے روکا ہے)۔

(۲) واقعہ حدیبیہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے میرۃ ابن ہشام ۲/۳۰۸ اور اس کے بعد کے صفحات، عیون الآثار ۲/۱۱۳، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۱) جامعہ الموطاوی کا حاشیہ ۲/۲۵۷۔

(۲) اچھی جماعت کی نماز میں امام کے لئے۔

(۳) المہرب مع المجموع ۲/۳۳۰۔

(۴) رحمت اللہ منہج کی الباب المنامک اور اس پر ملاحظہ کی قاری کی شرح المسلك المستند فی المسلك المتوسط ۲/۲۷۲۔

(۵) الدرر النوری ۲/۹۳۔

کفار قریش دون البیت، فصر السی رکنہ ہدیہ وحلق  
 داسہ<sup>(۱)</sup> (م لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ طے و کفارتہ پیش  
 بیت اللہ شریف جانے میں حاکم ہو گئے، اس وقت رسول اکرم ﷺ  
 نے پناہ نور ذی کیا اور اپنا سر موڑ لیا)۔ اس حدیث کی روایت  
 بخاری نے کی ہے۔

کن چیزوں سے احصار ہوتا ہے؟

۴- احصار اپنے رکن کے وجود سے متحقق ہوتا ہے اور رکن بنے تک یعنی  
 حج یا عمرہ کو پورا کرنے سے روکنا جب کہ اس میں سبھی شرطیں پائی  
 جائیں جن میں سے بعض متعلق عید، بعض مختلف فیہ ہیں۔

احصار کا رکن:

۵- جس رکاوٹ سے احصار متحقق ہوتا ہے یا وہ دشمن کی وجہ سے  
 رکاوٹ، اور مرض وغیرہ کی وجہ سے رکاوٹ کو شامل ہے، یا صرف  
 دشمن کی وجہ سے رکاوٹ کے ساتھ خاص ہے؟ اس بارے میں فقہاء کا  
 اختلاف ہے:

حنفیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ: ”احصار دشمن یا اس کے علاوہ مثلاً  
 مرض، نفقہ کے ضائع ہو جانے، اور دوران سفر عورت کے محرم یا اس  
 کے شوہر کے انتقال سے بھی ہوتا ہے“<sup>(۲)</sup>۔

حنفیہ کے نزدیک احصار ہر اس رکاوٹ سے متعلق ہو جاتا ہے جس  
 کی وجہ سے محرم حرام کے تقاضوں پر عمل نہیں کر پاتا<sup>(۳)</sup>۔ امام احمد

(۱) حدیث ابن عمر کی روایت بخاری نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے کی ہے (فتح  
 ماری ۴/۳۳ طبع المنقہ)۔

(۲) فتح القدیر ۴/۵۵۳۔

(۳) رحمت اللہ سندھی کی الباب الحاکم اور اس پر ملاحظہ قاری کی شرح المسک  
 ج ۲ ص ۲۷۳۔

بن خضل کی بھی ایک روایت یہی ہے<sup>(۱)</sup> اور یہی حضرت عبداللہ بن  
 مسعود، حضرت عبداللہ بن زید، عائشہ، سعید بن المسیب، عروہ بن  
 الزبیر، مجاہد، نخعی، حواء، مقاتل بن حیان، سفیان ثوری، و ابو ثور  
 رحمہم اللہ کا قول ہے<sup>(۲)</sup>۔

مالیہ کا مسلک یہ ہے کہ احصار دشمن فتنہ و رطوبت قید کئے جانے  
 سے ہوتا ہے<sup>(۳)</sup>۔ یہی ثانیہ کا مسلک و حنابلہ کا مشہور قول ہے،  
 حنابلہ کے یہاں اس کے سوا احصار کے کچھ اور سبب بھی ہیں جن کی  
 وجہ سے مسافر مجبور ہو جاتا ہے، اس کی تفصیل ”ہندو“ کے قی، مثلاً،  
 شوم کا اپنی بیوی کو بغیر جاری رکھنے سے روکنا۔

حنیوں مذہب اس پر متفق ہیں کہ جس محرم کے لئے دشمن کے علاوہ  
 کسی اور مانع کی وجہ سے بیت اللہ تک پہنچنا دشوار ہو جائے، مثلاً،  
 بیماری، بنگلہ دہن یا نفقہ ختم ہو جانے یا کسی اور وجہ سے وہ نہ پہنچ سکے تو اس  
 کے لئے اس رکاوٹ کی وجہ سے تحصیل (احرام ختم کرنا) جائز نہیں  
 ہے<sup>(۴)</sup>۔

لیکن دشمن کے علاوہ کوئی اور رکاوٹ پیش آنے کی صورت  
 میں تحصیل کی شرط کے بارے میں ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک یک  
 مخصوص حکم ہے جس کی تفصیل انشاء اللہ آئندہ آئے گی۔

اس قول سے مرض کی بنا پر احصار کی ٹٹی ہوتی ہے، یہی ابن عباسؓ،  
 ابن عمرؓ، حاکم، ربیع بن زید بن اسلم اور مروان بن الحکم رحمہم اللہ کا

(۱) المصنف ۴/۳۳۳۔

(۲) حوالہ بالا، فقیر ابن اثیر ۱/۲۳۱، ہے حضرت امام شافعیؒ کی کتب  
 میں ہے۔

(۳) شرح المصنف علی مختصر غلیل مع حاشیہ المدنی ۴/۳۳۳، مواہب الجلیل شرح مختصر  
 غلیل للطائ ۳/۱۵۵۔

(۴) مذکورہ دونوں حوالے، نیز حاشیہ عمیرہ علی شرح المنہاج للعلوی ۲/۱۳، نہیہ  
 المحتاج للعلوی ۳/۵۵۵، المصنف ۴/۳۶۲۔



میں اللہ تعالیٰ سے اس بات کی اجازت دی ہے کہ جو مردی پائے دن کرے، پھر رسول ﷺ نے اس بات کی وصایت فرمائی کہ جس چیز کی وجہ سے محرم حلال ہوتا ہے وہ دشمن کی طرف سے رکاوٹ پیش نہ کرے، اس لئے میں نے سمجھا کہ آیت میں حج اور عمرہ مکمل کرنے کا جو خداوندی حکم ہے اس کے دائرے میں ہر حج اور عمرہ کرنے والا کرتا ہے سو اس لوگوں کے بین کا استثناء اللہ تعالیٰ نے کر دیا ہے پھر اس استثناء کی تفسیر سنت نبوی نے دشمن کی طرف سے رکاوٹ پیش کرنے کے ساتھ کر دی ہے "میرے رب! ایک مریض حج و عمرہ کی آیت یعنی "واتموا الحج والعمرة لله" کے عمومی حکم میں شامل ہے۔"

جمہور نے درج ذیل "دار سے بھی استدلال کیا ہے: حضرت ابن عباسؓ (ؓ) سے متحدہ سندوں سے ثابت ہے کہ انہوں نے ارشاد فرمایا: "لا حصر إلا حصر العدو فلما من أصابه مرض أو وجع أو حلال لميس عليه شيء، إنما قال الله تعالى: "فإذا أنتمم" رکاوٹ (حصر) تو صرف دشمن کی رکاوٹ ہے، جو بیمار ہو گیا یا درد، تکلیف میں مبتلا ہو یا راستہ جنگ یا اس پر کچھ لازم نہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "فإذا أنتمم" (جب تم لوگوں کو امن ہو جائے) بن عمرو زہری، طاہس اور زید بن اسلم سے بھی اسی طرح کے آثار مروی ہیں۔

ماہ ثانی نے کتاب الامم (۲) میں امام مالک سے روایت کی

(۱) ان روایات کو ابن ابی حاتم نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے اسی طرح ابن کثیر نے ان سے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے تفسیر ابن کثیر ۱/۴۳۱، امام ثانی نے کتاب الامم ۲/۱۳۳ میں حضرت ابن عباسؓ کے قول "لا حصر إلا حصر العدو" کی روایت کی ہے۔

(۲) الامم ۲/۱۳۳۔

ہے (یہ روایت مؤطا امام مالک (۱) میں مذکور بھی ہے) انہوں نے بھی بن عید سے اور انہوں نے سلیمان بن یسار سے روایت کی کہ عبد اللہ بن عمرؓ مرہاں بن الحکم اور عبد اللہ بن زید نے ابن حزمؒ کو جن پر ملے کے راستہ میں حرام میں درود پڑھتا تھا یہ فتویٰ دیا کہ "احادیث تراویح اور ندیہ اور یس، اور تندرست ہونے کے بعد عمرہ نہیں، اس طرح اس کا احرام ختم ہو جائے گا، گئے سب نہیں حج کرنا اور مردی دن کرنا ہوگا۔ اس روایت کی سند صحیح ہے۔"

جمہور کی عقلی دلیل کے سلسلے میں شری نے کہا ہے: "اس نے اگر احرام باندھا اور مرض نے اسے مناسک کی ادائیگی سے روک دیا تو اس کے لئے احرام ختم کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ احرام ختم کر کے وہ اس تکلیف و صورت حال سے رستگاری میں پائتا جس میں وہ مبتلا ہے، اس کی مثال اس شخص کی طرح ہوتی جو (احرام باندھنے کے بعد) راستہ جنگ یا (۲)۔"

احصار کے تحقق کی شرطیں:

۸- فقہاء نے صریحاً تحقق احصار کی شرطیں بیان نہیں کی ہیں کہ یہ ہیں، یا وہ ہیں لیکن ان کے کلام سے وہ شرطیں نکالی جاسکتی ہیں، وہ شرطیں درج ذیل ہیں:

پہلی شرط: حج یا عمرہ دیکھنا، انوں کا احرام باندھ چکا ہو، کیونکہ اگر اس نے ابھی احرام نہیں باندھا تھا اور حج یا عمرہ کی ادائیگی میں کوئی رکاوٹ پیش آگئی تو اس کے لئے کچھ لازم نہیں ہوگا۔

احرام صحیح کی طرح احرام قاسد سے بھی احصار متحقق ہوتا ہے، احصار کے انجام اس پر بھی جاری ہوتے ہیں۔

(۱) مؤطا امام مالک ۱/۲۶۱۔

(۲) المہذب ۸/۲۵۰، مسند الحنفیہ۔



دوسری شرط: اگر حج کا احرام باندھا ہو تو احصار کی دوسری شرط یہ ہے کہ رکعات پیش کرنے سے پہلے عرفہ کا قیوف نہ کیا ہو۔ یہ شرط حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک ہے، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک اگر طواف ناسہ نہیں کیا ہے تو قیوف عرفہ کرنے کے باوجود احصار متحقق ہو جاتا ہے، جیسا کہ احصار کی قسموں میں واضح ہوگا (۱)۔

عمرہ میں اگر طواف کے کچھ شوط باقی ہوں تو رکعات پیش آنے سے احصار متحقق ہو جاتا ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

تیسری شرط: یہ ہے کہ رکعات دہرائے سے پہلے ہی ہو جائے اس طور پر کہ اس مدت کا یقین یا ظن غائب ہو جائے کہ حج نیت ہونے سے پہلے رکعات ختم نہیں ہوئی، ورنہ اس طور پر کہ اس نیت کی مدت شروع ہونے میں اتنی مدت باقی نہیں رہی کہ اگر رکعات دہرائے ہو جائے تو وہ چل کر کے عرفہ پہنچ سکے۔

اس کی صراحت مالکیہ (۲) اور شافعیہ (۳) نے کی ہے، ماہر ربی شافعی نے عمرہ میں احصار متحقق ہونے کے لئے تین روئے کی تحدید کی ہے، یعنی تین روز تک وہ رکعات یہ قرار رہے، اگر کوئی ایسی رکعات پیش کرے جس کے بعد ہی ختم ہو جائے کی امید ہو تو یہ احصار نہیں ہے۔

حنفیہ نے احصار کی وجہ سے حال ہونے کے جواز کی جو سکت بیان کی ہے۔ اس سے اس شرط کی اصل کی طرف اشارہ ہوتا ہے مبایں معنی کہ اس مباحث کی سکت احرام کے طویل ہو جانے کی مشقت ہے۔

چوتھی شرط: اس شرط کی صراحت صرف مالکیہ نے کی ہے، وہ شرط یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت حج یا عمرہ کے اتمام سے رکعات کا علم نہ

(۱) شرح المناب ۲/ ۴۷۶، مواہب الجلیل ۳/ ۴۰۱، المجموع ۸/ ۴۳۹، انہی

۳/ ۴۶۰، فتح القدیر ۲/ ۳۰۴

(۲) شرح الدرر ۲/ ۳۳، مواہب الجلیل ۳/ ۴۶۶، ۴۷۷۔

(۳) نہایہ المحتاج ۲/ ۴۷۳۔

ہو، اگر رکعات کا علم ہونے کے باوجود اس نے احرام باندھا تو رکعات کی وجہ سے اسے حال ہونے کا اختیار نہ ہوگا بلکہ اس کا احرام نکلے سال حج کرنے تک باقی رہے گا، اس کا ظن غائب یہ ہو کہ رکعات پیش نہیں آئے لیکن اس نے احرام باندھا یا پھر رکعات پیش آئی تو اسے اس وقت احرام ختم کرنے کا اختیار ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صورت حال پیش آئی، تو آپ ﷺ نے صبح حدیبیہ کے سال دشمن کے بارے میں علم کے باوجود عمرہ کا احرام باندھا، اس نماز پر کہ دشمن اس کو نہیں رہے گا یکن دشمن نے اس کو رکعاتیں جب دشمن نے اس کو رکعات تو وہ احرام سے باہر آگئے (۱)۔

اس رکن کے اعتبار سے احصار کی قسمیں جس میں احصار واقع ہوا ہے:

حرم کو حرم رکن سے روکا گیا ہے اس کے اعتبار سے احصار کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ قیوف عرفہ اور طواف ناسہ سے احصار:

۹۔ اس قسم کے احصار سے احصار شرعی متحقق ہو جاتا ہے، اس پر جو احکام مرتب ہوئے ہیں، وہ (نثر ۲۶) میں آ رہے ہیں، بعض اسباب احصار میں اختلافات کے باوجود اس پر تمام علماء اتفاق ہے۔

دوم: وہ احصار جو صرف قیوف عرفہ سے ہو، طواف ناسہ سے نہ ہو:

۱۰۔ جس شخص کو صرف قیوف عرفہ سے احصار پیش آیا، بیت اللہ کے

(۱) المشرح الكبير مع حاشية الدرر ۱/ ۱۰۷۔

## احصار ۱۱

طواف سے نہیں کیا وہ حنفیہ کے نزدیک حصر نہیں ہے، امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے۔

حضرت کے نزدیک اس کی وجہ یہ ہے کہ ایسا شخص مناسک عمرہ اور کے پناہ حرام تمام رہتا ہے، لہذا اس پر وہ سب ہوگا کہ انی سابقہ احرام کے ذریعہ مناسک عمرہ اور سے (۱) اور انی عمرہ کے ذریعہ حال ہو۔

المسک المنقطع میں ہے: ”اگر صرف قوف عرفہ سے روک دیا گیا تو اس شخص کی طرح ہوگا جس کا حج فوت ہو گیا ہو، لہذا وہ شخص قوف عرفہ فوت ہو جانے کے بعد اہل عمرہ انجام دے رہا ہے، ام تمام کرے گا، اس پر نہ دم لازم ہوگا، نہ حج قضا، نہ تہ وقت عمرہ لازم ہوگا“ (۲)۔

یہ عبارت بظاہر یہ بتاتی ہے کہ وہ قوف عرفہ کے فوت ہوئے کا انتظار کرے گا پھر عمرہ کے ذریعہ حال ہو جائے گا، یعنی پہلے ۱۰ لے احرام ہی سے عمرہ کر کے حال ہو جائے گا، جیسا کہ صاحب ”المسوط“ نے صراحت کی ہے، لکھتے ہیں: ”نہ، سے خوف سے نہ رہا، نہ ہو، اس کے لئے حج فوت ہونے تک رکے رہنا ممکن ہے، جس وقت وہ سہی کے ذریعہ حال ہو جائے گا“ (۳)۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ جسے صرف قوف عرفہ سے احصار پیش آیا ہو، اسے حصر مانا جائے گا اور اہل عمرہ کے ذریعہ حال ہوگا۔

(۱) صاحب المسامک، ۲/۲۳۳، حنفیہ کے قول ”للمحلف بالطواف“ (اس احرام کو طواف کے ذریعہ ختم کرے) کا بھی مطلب ہے یعنی طواف کے بعد سہی اور حلق بھی کرے، رد المحتار، ۴/۲۳۳، نکاتی، ۱/۲۲۸، انہی، ۳/۳۶۰۔

(۲) المسک المنقطع، ۲/۲۳۳۔

(۳) المسوط، ۳/۱۱۲، ابن قدامہ نے انکالی میں اس کی صراحت کی ہے اور انہی میں لکھا ہے: ”اگر اس کا حج فوت ہو گیا تو اس کا حکم اس شخص کی طرح ہے جس کا حج حصار کے بغیر فوت ہو گیا ہو“۔

ان تمام امر کے رد ایک امر چہ مسئلہ کی شکل یکساں دکھائی دیتی ہے لیکن تہ میں اختلاف ہے حنفی اس کو قنات حج کے احرام سے باہر قرار دیتے ہیں اور اس پر دم واجب نہیں کرتے، اور مالکیہ اور شافعیہ اسے خلل احصار قرار دیتے ہیں اس لئے اس پر دم واجب ہوگا (۱)۔

حنا بلہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کو صرف قوف عرفہ سے احصار پیش آیا ہو اس کو اختیار ہے کہ حج کی نیت فتح کر کے سے عمرہ کر دے، اس پر دم بھی لازم نہیں ہوگی، کیونکہ وہ حصار کے بغیر ایسا رہتا تھا کہ احصار پیش آنے کی صورت میں بدرجہ اولیٰ کرنا جائز ہوگا، اگر اس نے طواف قدیم اور سہی کر لی تھی اس کے بعد احصار پیش آیا تو اسے لائق ہوا یہاں تک کہ اس کا حج فوت ہو گیا تو وہ طواف اور سہی کر کے احرام ختم کرے۔ اس لئے کہ اس نے پہلے طواف سے طواف عمرہ کا ارادہ نہیں کیا تھا، لہذا اس پر تہ یہ احرام لازم نہیں (۲)۔

سوم: بطواف رکن سے احصار:

۱۱- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص قوف عرفہ کر چکا ہو پھر اس کو احصار پیش آیا تو وہ حصر نہیں ہے، کیونکہ وہ حج فوت ہونے سے مامون ہو چکا جیسا کہ حنفیہ نے کہا ہے، وہ شخص باقی اعمال حج د کرے اور جب تک طواف افاضہ نہیں کرے گا عورتوں کے بارے میں اس کا احرام باقی رہے گا (۳)۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر محرم مکہ مکرمہ میں جانے سے روک دیا

(۱) المنہج للباہجی، ۲/۲۴۲، الدسوقی، ۲/۹۵، المسک، ۳/۳۰۰، المجموع، ۳/۱۵۸، اقلیوی، ۲/۱۵۱۔

(۲) انہی لابن قدامہ، ۳/۳۶۰۔

(۳) بدایہ، ۲/۲۰۲، تہمیں لفظ حق مع حنفیہ، المنہج، ۲/۸۱، شرح المسامک، ۲/۵۵، مواہب الجلیل، ۳/۹۹، حنفیہ، الدسوقی، ۲/۹۵، فتح القدیر، ۲/۳۰۲۔

ہو جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

### اسباب احصار کے اعتبار سے احصار کی قسمیں

ایسے سبب سے احصار جس میں جبر مقہر (یا قدر) ہو  
۱۲- فتا، نے اس کی درج ذیل صورتیں ذکر کی ہیں: (۱) دشمن کی  
وجہ سے حصر، (۲) مسلمانوں کے درمیان فتنہ، قلع ہو جانا (۳) قید  
کر دیا جانا، (۴) سلطان کا سفر جاری رکھنے سے روک دینا، (۵)  
دروند کا خوف، (۶) ان کا پیوں کو سفر جاری رکھنے سے روک دینا،  
(۷) شوہر کا بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روک دینا، (۸) حرم کا یہ  
شوہر کا وفات پا جانا یا دونوں کا لاپتہ ہو جانا، (۹) دوران سفر حج عذرت  
کا پیش آ جانا، (۱۰) ملی کا مالک یا بیع پچھلے یا سنیہ کو سفر جاری رکھنے سے  
روک دینا، (۱۱) مالک کا اپنے نام کو سفر جاری رکھنے سے روک دینا۔  
اس بحث کی تفصیلات میں جانتے سے پہلے ایک ہم بات جمالی  
طور پر، اگر ریاضہ مری ہے، وہ یہ کہ مالک کے روک تھام کو مباح  
کرنے والے حصر کے تین ہی اسباب ہیں: (۱) دشمن کی وجہ سے  
حصر، (۲) فتنہ کی وجہ سے حصر، (۳) سلطان کا سفر جاری رکھنے سے روک دینا، لہذا حصر کے  
تین اسباب تو تمام فقہی مذاہب میں متفق علیہ ہیں۔

ثانیہ اور حنبلیہ تین خاص اسباب کو چھوڑ کر تمام صورتوں میں  
حنفیہ کے ساتھ متفق ہیں، وہ تین یہ ہیں: (۱) سلطان کا سفر جاری  
رکھنے سے منع کر دینا، (۲) دروندوں کی وجہ سے سفر جاری رکھ پانا،  
(۳) دوران سفر عذرت کا جاری ہو جانا۔ حنبلیہ ان تین اسباب میں  
منفرد ہیں۔

تیس اسباب میں حنفیہ کا ثانیہ و درندہ کے ساتھ اتفاق و ریں  
گیا ان میں سے بعض اسباب میں کچھ تفصیلات کو ملحوظ رکھنا ضروری

(۱) حوالہ بالا، مطالب مولیٰ اٹن ۲/۵۹۲۔

نیا عرفہ جانے سے نہیں رہا گیا تو وہ عرفہ میں قیوف کرے اور اپنا  
حرم ختم کر دے، اور قول ظہیر کے مطابق اس پر حج کی قضاء لازم  
نہیں (۱)۔

حنا بلہ نے وہ صورتوں میں فرق کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر کوئی  
شخص بیت اللہ جانے سے روک دیا گیا قیوف عرفہ کے بعد رنی جمار  
سے پہلے تو اسے حرام ختم کرنے کا اختیار ہے<sup>(۲)</sup>۔

دوسری جہد کے بعد قیوف ناقض سے روکا گیا ہے تو اسے  
حرم ختم کرنے کا اختیار نہیں۔

حنا بلہ نے پہلی صورت یعنی رمی سے پہلے احصار میں تھکیل کے  
جو زپر اس طرح استدلال کیا ہے کہ ”حصر کی وجہ سے تمام اعمال حج  
سے تھکیل کی گنجائش پیدا ہوتی ہے، لہذا بعض اعمال حج سے تھکیل کا  
جو بھی پید ہوگا“ یہ ثانویہ کے مسلک کی بھی دلیل ہے۔

جہد، تنبیہ کی رمی کے بعد تھکیل کے حار نہ ہوئے یہ جب کہ خانہ  
کعبہ سے روکا گیا ہو حنا بلہ نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ ان  
کے روک تھام کی وجہ سے احرام صرف عورتوں کی حد تک باقی رہتا  
ہے، اور شریعت وادروہوتی ہے اس احرام تمام سے حامل ہونے پر جس  
میں تمام ممنوعات منوع ہوتی ہیں، پس وہ تھکیل اس احرام سے ثابت  
نہیں ہوتا جو احرام تمام کے مثل نہ ہو<sup>(۳)</sup>۔

جب احصار وادروہوگا طواف کرے گا، اس طرح اس کا حج مکمل  
(۱) لہذا لکھنا ۲/۴۷۳، مذہب ثانی کی مزید تفصیلات اور اقوال کے لئے  
ملاحظہ کیجئے: المجموع ۱۸، ۴۳۵، ۴۳۶، الشیخ میں باجی ماگی کا بھی یہی قول  
ہے ۴۷۳، انہوں نے بھی اسی چیز سے استدلال کیا ہے جس کام نے  
یہاں ذکر کیا۔

(۲) بھی ۳۵۹، ۳۶۰۔

(۳) ۳۳۳ کی دوسری میں توسل کی جتنی بھی باتیں ہیں سب میں یہی حکم ہے قلیل  
مذکور ہے لیکن ظہیر یہ عجیب بات ہے، اس کی پابندی میں حجت نگی ہے،  
اور مذہب میں اس میں وسعت و گنجائش ہے (موسوعہ کتب)۔

ہے، یہ یقیناً انتہائی بے موقعہ اور کفر کی جا میں لی۔

غ۔ کافر دشمن کی وجہ سے حصر:

۱۳- اس کی اصل یہ ہے کہ کفر کی وجہ سے طائفہ پر کافر ہو جائیں جو حایوں کے راستہ میں پڑتا ہے اور محرموں کا راستہ روک دیں، انہیں اور ہتھکڑی کی خاطر سفر جاری رکھنے سے منع کریں۔

اس صورت میں حصر شرعی کا پایا جانا علماء کے درمیان متفق علیہ ہے اس صورت کے بارے میں قرآن پاک کی احصار، اہل آیت مارل ہوئی جیسا کہ پر گزر چکا (۱)۔

حقیقہ یہ ہے کہ اگر دشمنوں نے مکہ یا عرفہ جانے کا ایک راستہ روک دیا اور محصر کو وہ راستہ مل رہا ہے تو دیکھا جائے گا: اگر اس دور سے راستہ کو طے کرے میں کھلا ہوا ہو، یونکہ وہ راستہ بہت بہت شور مچا رہا ہے، تو وہ شخص شام محصر ہے، اور اگر اس دور سے راستہ کو اختیار کرے میں، سے کھلا ہوا ہو، نہ ہو تو وہ شام محصر نہیں ہے (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک محصر کے لئے وہ دور راستہ اختیار کرنا ضروری ہے خواہ وہ دور ستر یا دواہا ہو اس میں مشقت ہو، بشرطیکہ اس راستہ کے سے درکار شرف اس کے پاس ہو جو ہو۔

فقہ حنبلیہ کی عبارتوں میں وہ دور راستہ اختیار کرے کے لئے مذکور ہوا، انہوں نے قیدوں میں سے کسی کا ذکر نہیں ہے، اس سے اس طرف اشارہ ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک وہ دور سے راستہ سے ستر یا لازم ہے اگرچہ وہ طویل تر یا مشقت سے بھرپور ہو، اور اگرچہ فقہ اس راستہ کے سے کافی نہ ہو۔ اس سے اس بات کا اشارہ ملتا ہے کہ نابالہ

کے، ایک راجح یہ ہے کہ اگر اس کا حج فوت ہو گیا تو اس پر قضاء واجب ہے، یونکہ وہ دور راستہ ہو، اور شایع اس سے منقطع ہونے سے پہلے کر یا ہے (۱)۔

اور وہ شخص طویل راستہ سے غرض پر نہ ہو اور راستہ کے طویل یا شام گذار ہونے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے اس کا حج فوت ہو گیا تو اب یا ہوگا اس سلسلے میں فقہ شافعی و فقہ حنبلی میں، مشہور اقوال ہیں، شافعیہ کے، ایک زیادتی قول یہ ہے کہ اس کے وہ قضاء لازم نہ ہوگی، بلکہ محصر کی طرح وہ اپنا حرم شہر ترک کرے گا، یونکہ وہ محصر ہے اور اس نے کوئی کوتاہی نہیں کی ہے۔

اور قول یہ ہے کہ اس کے وہ قضاء لازم ہے، جس طرح (احصار کے بغیر) بقدرت وہ اس راستہ پر چلا ہوگا اور راستہ خشک جانے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے اس کا حج فوت ہو جائے، اگر اس راستہ پر اعتبار سے یہ کہ وہ حج فوت ہونے کی صورت میں بد اختلاف قضاہ واجب ہوگی، یونکہ یہ شخص حج فوت ہونے کا مسئلہ ہے۔

ب۔ فتنہ کی وجہ سے احصار:

۱۴- اس کی صورت یہ ہے کہ نفوذ باللہ مسلمانوں کے درمیان دھم جنگ برپا ہو جائے، اس کی وجہ سے محرم کو احصار پیش آجائے، جس طرح مسیحیوں میں جان اور حضرت عبداللہ بن زبیر کے درمیان جنگ لی وجہ سے فتنہ برپا ہوا تھا۔

(۱) مدار السبل، ۱/۲۶۹ میں ہے: "اگر محرم وہ سفر سے روک دیا گیا اور وہ قوت عرفہ کا وقت نکلنے سے پہلے اس نے احرام ختم کر دیا تو اس پر لکھن"۔ اس عبارت میں اس جانب اشارہ ہے کہ اگر وہ عرفہ کے فوت ہونے کے بعد احرام ختم کیا تو اس پر قضاء ہے جیسا کہ یہاں پر لکھا گیا، عبارت نام لوں شافعی کی مجموعہ ۲۴۰/۸ کی ہے، مبنیٰ تبدیلی سے، ملاحظہ ہو: معنی ۳۵۷/۳۵۷، الکافی ۱/۶۲۳، کایہ، اہل سنتی اور اس کی شرح مطابق اولیٰ اس ۳۵۷/۳

(۲) مجموعہ ۲۶۱/۳، معنی ۳۵۱/۳  
(۳) المسک بہ نقیض ۲/۲۷۳، الدرر شرح مختصر فہم ۲/۲۷۳۔

اس سے بھی سارے مرد کے نزدیک بالاتفاق شرعاً احصار تحقق ہو جاتا ہے جس طرح وٹمن کی وجہ سے احصار تحقق ہوتا ہے (۱)۔

حج- قید کیا جاتا:

۱۵- اس کی صورت یہ ہے کہ محرم احرام باندھنے کے بعد قید کر دیا جائے۔

مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ نے حق و باطل قید کیے جانے میں فرق یہ ہے کہ باطل قید یا سب سے ظلماً رفتار کیا گیا یا اس پر کسی کا دین لازم ہے اور اس کا تک دست ہونا ثابت ہے پھر بھی سے قید کر دیا گیا تو محصر ہوگا اور اگر اسے کسی حق کی بنا پر قید کیا گیا ہے جس حق سے وہ عہدہ برآ ہو سکتا ہے تو اس کے لئے احرام ختم کرنا جائز نہیں ہے، وہ محصر نہیں ہے، اس کا حکم مرض کی طرح ہوگا۔

حنفیہ نے قید کیے جانے کو مطلقاً احصار کا ایک سبب قرار دیا ہے (۲)۔

و- دائن کا مدیون کو سفر جاری رکھنے سے روکنا:

۱۶- شافعیہ اور حنابلہ نے دین کو باب احصار میں حج عمرہ کے مواقع میں سے قرار دیا ہے۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر مدیون کو طلاق یا تہاب و وہ محصر ہوگا ورنہ نہیں، تو یہ مسئلہ حنفیہ کی طرح مالکیہ کے نزدیک بھی (قید کیے جانے) کی طرف لوٹا (۳)۔

(۱) سہدہ مرجع۔

(۲) شرح الدرر ۴/۴۳، سواہب الجلیل ۳/۱۵۵، حاشیہ عمیرہ علی شرح الصہاج ۲/۴۲، المجموع ۸/۲۲۸، نہایہ الحج ۲/۴۲، الاکالی ۱/۶۲۸، انہی ۳/۵۱۳، شرح الکبیر علی الجمع ۳/۵۱۶، المسک المصنوع ۲/۴۳۔

(۳) روض الطالب ۱/۵۲۸، منی الحج ۱/۵۳۷، نہایہ الحج ۲/۴۷۲،

ھ- شوہر کا بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روکنا:

۱۷- مذاہب اربعہ (حنفیہ اور اپنے صحابہ قوں کے مطابق مالکیہ، نیز شافعیہ و حنابلہ) اس پر متفق ہیں کہ شوہر اپنی بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روکے تو اس کی وجہ سے اس عورت کا احصار تحقق ہو جائے گا، اور یہ حکم حج نفل یا عمرہ نفل میں سب کے نزدیک، اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک عمرہ ۱۱ نام (مطلق عمرہ) میں بھی ہے کیونکہ اس حضرات کے نزدیک عمرہ فرض میں ہے۔

شوہر نے دینہ بیوی کو نفل حج یا نفل عمرہ کی اجازت دے دی اور اس عورت کا کوئی محرم ہے تو شوہر کو یہ اختیار نہیں کہ عورت کے احرام باندھنے کے بعد اس کو روک دے، اس لئے کہ یہ اھوکہ ہی ہے، اور اس کے روکنے سے عورت محصرہ نہیں ہوگی۔

حج اسلام یا حج واجب، حج نذر کی طرح ہے، جب بیوی نے شوہر کی اجازت کے بغیر ان کا احرام باندھ لیا اور اس کے ساتھ جانے والا کوئی محرم نہ ہو، ہے تو شوہر کے روکنے سے وہ عورت حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک محصرہ نہیں ہوگی، اس سے کہ یہ نفل، عورت پر حج واجب ہونے کے لئے شوہر کی اجازت کی شرط میں گاتے، شوہر کو یہ اختیار نہیں کہ بیوی کو حج فرض سے روکے، ورنہ اس کے سے یہ جائز ہے کہ ممنوعات احرام میں سے کسی کے ریمہ اس کا احرام ختم کرنے، اگر اس عورت نے خود احرام ختم کر لیا تو اس کا احرام ختم کرنا صحیح نہیں

= شرح الکبیر ۳/۵۱۶، منی ۳/۵۵۷، المسک المصنوع مسائل جاری ۳/۵۱۶، تحویلی تبدیلی کے ساتھ فتح القدیر ۳/۱۸، اسی کے مثل الفتاویٰ الہدیہ ۲/۲۰۶ میں ہے شرح الخرقانی علی مختصر طیل ۲/۳۳۱۔

(۱) بدائع الصنائع ۲/۱۷۱، رد المحتار ۲/۲۰۶، المسک المصنوع ۲/۴۳، المسک المصنوع ۲/۴۳، شرح الدرر ۲/۴۳، شرح الخرقانی ۲/۳۳۱، سواہب الجلیل ۳/۵۱۳، شرح الصہاج ۲/۴۷۲، ۵۰۰، المجموع ۸/۵۵۸، المسک المصنوع ۲/۴۷۲، نہایہ الحج ۲/۴۷۲، شرح الکبیر ۳/۵۱۶، الاکالی ۱/۶۲۸، انہی ۳/۵۱۳۔

ہو (۱)۔

ثامعہ عورت پر حج فرض ہونے کے لئے شوہر کی اجازت کی شرط لگاتے ہیں، اس لئے اگر اس کو احرام باندھنے سے پہلے شوہر نے اجازت نہیں دی اور اس نے احرام باندھ لیا تو شوہر کو اسے روکنے کا اختیار ہے۔ یہ ثامعہ کے صحیح قول کے مطابق پہلی صورت کی طرح ہوگی (۲)۔

دوسرے اس نے حج کا حرام باندھا اور اس کا شوہر ہے۔ اس کے ساتھ کوئی حرم نہیں ہے پھر شوہر اسے حج سے روکا تو خبیہ کے نزدیک ظاہر روایت میں وراثت ثامعہ و حنابلہ کے نزدیک وہ محصرہ ہے۔ مالکیہ کے نزدیک یہ عورت اگر قابل اطمینان رہتا ہے سفر کے ساتھ سفر حج کر سکتی ہو، عورت کو بھی قابل اطمینان ہو تو وہ محصرہ نہیں ہوگی، یہ تک مالکیہ کے نزدیک حج فرض میں عورت کے سفر کے لئے تافان ہے، وہ لوگ حج فرض میں سفر کے لئے شوہر کی اجازت کی شرطیں لگاتے (۳)۔

بھی روک سکتے ہیں، لیکن ولید بن کے روکنے سے وہ شخص مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک محصر نہیں ہوگا، یہ تک یہ بات گزر چکی ہے کہ مالکیہ کے نزدیک احصار کے اسباب صرف تین ہیں، اور یہ عمل اس میں سے کسی میں بھی داخل نہیں ہے (۱)۔

حنیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر والدین میں سے کوئی بیٹے کے حج میں جانے کو افسد نہ کرے اور اسے لڑکے کی خدمت کی ضرورت ہو تو اس کا حج کے لئے حکماً مسموم ہے، اگر نہ اس کو خدمت کی ضرورت نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

”امیر الکبیر“ میں ہے کہ اگر ماں یا باپ کے رضائے ہونے کا خطہ نہ ہو تو اس کے سفر میں جانے میں کوئی حرج نہیں ہے، حج فرض والدین کی اطاعت سے بہتر ہے، اور ان کی اطاعت حج نفل سے بہتر ہے (۲)۔

ز۔ درمیان میں پیش آنے والی مدت:

۱۹- اس سے مراد احرام کے بعد مدت طاق کا پیش آنا ہے۔ کسی عورت نے حج فرض یا حج نذر یا نقلی حج کا احرام باندھا پھر اس کے شوہر نے اسے طلاق دے دی تو اس پر مدت جب ہوئی، وہ عورت محصر و ہنئی اگرچہ اس کے ساتھ سفر حج پر جانے کے لئے کوئی محرم موجود ہو، یہ حنیہ کا مسلک ہے، اس میں مسافت سفر کی بھی قید نہیں ہے (۳)۔

و۔ باپ کا بیٹے کو سفر جاری رکھنے سے روکنا:

۱۸- مالکیہ، ثامعہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ والدین کو یا ان میں سے ایک کو یہ اختیار ہے کہ اپنے بیٹے کو طی حج سے روک دیں نہ کہ حج فرض سے۔ مالکیہ کے یہاں ایک روایت کے مطابق حج فرض سے

(۱) المسئلہ المستطار ۴/۴۳، نیز ساتھ مراجع، حاکم علیہ کفای ۱/۱۹۱، المغنی ۳/۲۳۰۔

(۲) شرح المنہاج ۲/۵۰۱، المجموع ۸/۲۵۷۔

(۳) بدیع المعنی ۲/۱۶۱، المغنی ۳/۲۳۶، حاشیہ المدسوق ۲/۹۲، حاشیہ القدوی علی شرح رسالۃ ابن ابی ربیع ۵/۵۵۱، قابل اطمینان رہتا ہے سفر کی معیت پر اس وقت اکتفا کیا جاسکتا ہے جب ساتھ جانے کے لئے نہ شوہر کو اپنے نہ کسی محرم کو خواہ اجرت دے کر ہی سہی، بیات ذہن فہم کر لی جائے۔

(۱) شرح الدرر کافی علی مختصر طویل ۲/۲۳۱، المغنی ۳/۵۲۳-۵۳۳، المجموع علی المہذب ۸/۲۶۳-۲۶۴، المنہاج لکھنؤ طبع ۲/۷۹۔

(۲) فتح القدیر ۲/۱۸، الفتاویٰ المہذب ۲/۲۰۶۔

(۳) المسئلہ المستطار ۴/۴۵، رد المحتار ۲/۳۲۰، المصنوع ۳/۱۱۱، مسوط میں ہے: ”مگر عورت بخت کی حالت میں ہو تو اس کے لئے چار نہیں گرج کے لئے“۔

لبدہ اگر ان میں سے کوئی رکاوٹ پیش آئے تو جب تک بیت اللہ نہ پہنچ جائے احرام ختم نہ کرے، اگر اس کو حج مل جاتا ہے تو بڑی چھٹی بات ہے ورنہ اعمال عمرہ انجام دے کر پناہ احرام ختم کرے، اس کا حکم "نوات" کی طرح ہوگا، اس سلسلے میں "نوات" کی اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

پیر ٹوٹا یا لنگڑا ہو جانا:

۲۱- لنگڑا ہونے سے مراد ایسا لنگڑا پن ہے جو سفر حج جاری رکھنے میں رکاوٹ بن جائے<sup>(۱)</sup>، اس سبب کی بنیاد حدیث نبوی کا یہ لکھا ہے: "من كسر أو عوج فقد حل" (جس کا پیر ٹوٹ گیا یا لنگڑا ہو گیا اس کا احرام ختم ہو گیا)۔

مرض:

۲۲- یہاں بھی مرض معتبر ہے جس کے بارے میں ظن غالب ہو یا دین دار طبیب حاذق نے بتایا ہو کہ یہ مرض سفر کرنے سے نہیں بڑھے گا۔ مرض کی وجہ سے احصار کے سلسلے میں اصل وہی حدیث ہے جس کا ذکر اوپر آچکا، اس حدیث کی بعض روایات میں "أو مرض" (یا بیمار ہو) بھی آیا ہے۔

نفقہ یا سواری کا ہلاک ہو جانا:

۲۳- اگر احرام باندھنے کے بعد رات میں محرم کا نفقہ چوری ہو گیا یا ضائع ہو گیا یا لالٹ یا نیایا ختم ہو گیا، تو اگر وہ بیوی جانتے پر قادر ہے تو وہ محصر نہیں ہے، اگر قادر نہیں ہے تو محصر ہے، جیسا کہ "اُمّیس" میں ہے<sup>(۲)</sup>۔

(۱) المسک المصنوع ۲/۲۷۳۔

(۲) المسک المصنوع ۲/۲۷۳۔

مالکیہ نے عدت طلاق پر شوم کی وفات واپس عدت کا حکم جاری کیا ہے۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ اگر عورت نے شوم کی اجازت سے یا بد اجازت حج کا یا حج عمرہ دونوں کا احرام باندھا پھر اس نے اسے طلاق دے دی یا مر گیا، وہ وقت تک ہونے کی وجہ سے عورت کو حج کے نوات ہو جائے گا خطرہ ہے تو اس پر وہ سبب ہے کہ عدت کی حالت میں حج کے سے نکل پڑے، چونکہ اس نے احرام عدت سے پہلے باندھا ہے اور اگر وقت میں وسعت کی وجہ سے اسے فوت ہونے کا خطرہ نہیں ہے بلکہ اطمینان ہے تو اس کے لئے حالت عدت میں نہ حج کے لئے ٹھکنا جائز ہے، کیونکہ تاخیر کو لازم کر دینے میں اسے کافی عرصہ تک احرام کی پابندیوں کو جھیلنا پڑے گا۔

حنابلہ نے طلاق بائن اور رجعی کی عدت میں فرق کیا ہے، وہ طلاق بائن کی عدت کے دوران حج کے لئے نکل سکتی ہے، اور طلاق رجعی کی عدت میں عورت بیوی کی طرح حالت احصار میں ہوتی ہے<sup>(۱)</sup>۔

سفر حج کو جاری رکھنے سے روکنے والی علت کی

وجہ سے رکاوٹ

۲۰- اس کی چند صورتیں یہ ہیں: (۱) پیر ٹوٹ جانا یا لنگڑا ہو جانا، (۲) بیماری، (۳) نفقہ کا ضیاع، (۴) سواری کا ہلاک ہو جانا، (۵) پیدل چلنے سے عاجز ہونا، (۶) راستہ بھٹک جانا۔ ان اسباب میں سے کسی سبب سے احصار کا تحقق ہو جانا حنفیہ کا مسلک ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک ان اسباب سے محرم شرعاً محصر نہیں ہوتا،

(۱) مسند احمد ۴/۲۳۰-۲۳۱، پہلی جلد ۲۲۰-۲۲۱۔

پیدل چنے سے جائز ہوتا:

۲۴- اگر ایک شخص نے احرام باندھا اور وہ آغاز احرام سے پیدل چنے سے جائز تھا، وہ وقفہ پر قنار ہے یمن سواری پر قنار نہیں (۱) ایسی صورت میں وہ محصر ہے (۲)۔

راستہ بھٹک جاتا:

۲۵- جو شخص مکہ یا عرفہ کا راستہ بھٹک گیا وہ محصر ہے (۲)۔

## احصار کے احکام

احصار کے احکام دو چیزوں میں ہیں:

(۱) تحلل (احرام سے نکلنا)، اور (۲) تحلل کے بعد محصر پر واجب ہونے والی چیز (۳)۔

## تحلل

تحلل کی تعریف:

۲۶- لغت میں تحلل کا معنی یہ ہے کہ انسان ایسا کام کرے جس سے وہ حرمت کے دائرہ سے نکل جائے (۴)۔

اصطلاح میں تحلل کا مفہیم ہے: احرام کو فسخ کرنا۔ ربیعہ کے بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق حرام سے باہر آنا (۵)۔

(۱) حوالہ: ۱/۲۷۳

(۲) حوالہ: بلا۔

(۳) ملاحظہ ہو: کاسانی کی بدائع الصالح ۲/۱۷۷

(۴) لمصباح النہیر: مادہ (تحلل)۔

(۵) بدائع الصالح ۲/۱۷۷

محصر کے لئے تحلل کا جواز:

۲۷- جب محصر کے لئے احصار متحقق ہو گیا تو اس کے لئے تحلل (احرام ختم کرنا) جائز ہو جاتا ہے۔

یہ حکم علماء کے درمیان متفق علیہ ہے، البتہ احصار شرعی کے تحقق کے لئے مایک کے یہاں معتبر سبب کا طے ہونا ہے۔

احرام کے بارے میں اصل یہ ہے کہ محصر نے جس تک (حج یا عمرہ) کا احرام باندھا ہے اس کی تکمیل اس پر واجب ہے، اور اس احرام کے واجبات کو مکمل کئے بغیر وہ اس سے باہر نہیں ہوسکتا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ" (۱) (اور حج اور عمرہ کو اللہ کے لئے پورا کرو)۔

یعنی اس اصل سے استثناء کرتے ہوئے محصر کے لئے احرام کے تقاضا کو پورا کرنے سے پہلے تحلل (احرام سے باہر آنا) جائز ہے، کیونکہ اس پر دلیل شرعی موجود ہے۔

محصر کے لئے تحلل کے جواز کی دلیل اللہ تعالیٰ کا درج ذیل ارشاد ہے: "فَإِنْ أَخْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَمْسَرُ مِنَ الْهَدْيِ" (۲) (پھر اگر محصر جاؤ تو جو بھی قربانی کا جانور میسر ہو (اسے پیش کرو)۔

اس آیت کریمہ سے استدلال کی جاتا ہے کہ یہ حکم ایک مضمحل کی تقدیر پر مبنی ہے، اور معنی اس کا (اللہ بہتر جانتا ہے) یہ ہے: "فَإِنْ أَخْصَرْتُمْ عَنْ إِتِمَامِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، وَلَوْ دُتُمْ لَنْ تَحْتَوُوا فَاذْبَحُوا مَا تَمَسَّرُ مِنَ الْهَدْيِ" (جس اگر تم حج و عمرہ کرنے سے روک دیئے جاؤ اور حائل ہو جانا چاہو تو، حج و عمرہ کی قربانی پیش کرو)۔

اس تقدیر عبارت کی دلیل یہ ہے کہ خود احصار سے ہدیہ جب نہیں ہوتی، چنانچہ محصر کے لئے جائز ہے کہ احرام ختم نہ کرے بلکہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۶

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶



اگلے سال تک احرام کی حالت میں رہے، البتہ اس کا احرام ختم کر دینا افضل ہے<sup>(۱)</sup>۔

اُن میں تین اسباب (دُشَن، قَتْل، قید یا جانا) کے علاوہ کسی اور سبب مثلاً مرض کی وجہ سے حج یا عمرہ مکمل نہیں کر سکا تو اگر مکہ مکرمہ کے قریب پہنچ چکا تو اس کے لئے مکروہ ہے کہ اپنا حج کا احرام اگلے سال کے لئے باقی رکھے، بلکہ عمرہ کر کے اپنا احرام ختم کر لے گا<sup>(۲)</sup>۔

ثانفیعہ وقت میں وسعت اور تنگی کی حالتوں میں فرق کرتے ہیں، اُمرت میں وسعت ہو تو افضل یہ ہے کہ غسل میں جلدی نہ کرے، ہو سکتا ہے کہ وقت کے اندر ہی مانع ہو جائے تو وہ حج مکمل کر لے گا، عمرہ کا حکم بھی اسی کی طرح ہے، اور اگر وقت میں تنگی ہو تو افضل یہ ہے کہ غسل میں جلدی کرے، تاکہ اس کا حج فوت نہ ہو جائے لیکن یہ اس وقت ہے جب کہ محصر محرم کو یہ ظن غالب نہ ہو کہ وہ احصار کے بعد بھی حج کو پالے گا یا تین دن کے اندر عمرہ پالے گا، اگر یہ ظن غالب ہو تو صبر کرنا واجب ہوگا<sup>(۳)</sup> جیسا کہ گذر چکا۔

حنابلہ نے مطلقاً یہ بات کہی ہے کہ اس کے لئے احصار کے ختم ہونے کی امید کے ساتھ احرام کی حالت میں قیام کا مستحب ہے، جب غسل سے پہلے اس کا احصار ختم ہو تو اس پر واجب ہے کہ اپنے حج یا عمرہ کو مکمل کرے<sup>(۴)</sup>۔

خلاصہ یہ ہے کہ غسل کے جواز پر توافق ہے البتہ اختلاف اس میں ہے کہ غسل افضل ہے یا احرام باقی رکھنا؟ اگر محصر غسل کا فیصلہ کرنا ہے تو جب چاہے غسل کر لے بشرطیکہ وہ کام کرے جو غسل کے سے لازم ہے، جس کا ذکر اس کے موقع پر آئے گا۔

حسب سابق محرم باقی رہے، یہاں تک کہ رکاوٹ دور ہو جائے تو جس چیز کا احرام باندھ رکھا تھا اس کو ادا کرے<sup>(۱)</sup>۔

سنت سے اس کی دلیل رسول اکرم ﷺ کا عمل ہے، حدیبیہ کے سال جب مشرکین نے نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام کو خانہ کعبہ جا کر عمرہ کرنے سے روکا تو رسول اکرم ﷺ نے خود احرام ختم کیا اور صحابہ کو بھی احرام ختم کرنے کا حکم فرمایا، جیسا کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے۔

محصر کے لئے احرام ختم کرنا افضل ہے یا احرام برقرار رکھنا؟ ۲۸- حنفیہ نے محصر کے بارے میں مطلق کہا ہے کہ اس کے لئے تحلل (احرام ختم کرنا) جائز ہے<sup>(۲)</sup>، ایسا کرنا اس کے لئے رخصت ہے تاکہ احصار رہا ہونے کی وجہ سے اسے مشقت نہ ہو، اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ محرم باقی رہے<sup>(۳)</sup>، احرام ختم کیے بغیر اپنے ظن لوٹ جائے اور خوف زائل ہونے تک محرم رہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ان کے نزدیک احصار کے جو تین اسباب معتبر ہیں گرن میں سے کسی کی وجہ سے حج مکمل کرنے میں رکاوٹ پیش آجائے اس طور سے کہ قیوف عرفہ اور طواف کعبہ دونوں سے روک دیا جائے، یہ عمرہ مکمل کرنے سے رکاوٹ پیش آئے، اس طور سے کہ طواف یا سعی سے اسے روک دیا جائے تو وہ محض نیت سے اپنا احرام ختم کر سکتا ہے، خواہ حج کا احرام ہو یا عمرہ کا، جس مقام پر بھی ہو، مکہ سے قریب ہو یا دور، مکہ میں، غل ہو یا نہیں، اس سے یہ بھی اختیار ہے کہ

(۱) بدائع الصنائع ۲/۷۷۔

(۲) فتح القدیر علیٰ مہدایہ ۲/۲۹۵، اس کے لئے تحلل حلال ہے جیسا کہ الدر المنثور ۲/۳۴۰ میں ہے۔

(۳) رد المحتار ۲/۳۴۰، اس سے پہلے ہم ”جواز تحلل“ کی عبارت نقل کر چکے ہیں بدائع الصنائع ۲/۷۷ حاشیہ کا ساتویں فقرہ۔

(۱) شرح الدرر بحال ۲/۳۴۰۔

(۲) حوالہ بالا ۲/۳۴۰ شرح الدرر بحال ۲/۳۴۰۔

(۳) شرح الصواعق صواعق اہلبی ۲/۷۷، اہلبی ۲/۷۷۔

(۴) انہی ۳/۵۹۔

لازم ہوں گی۔ حنفیہ کے یہاں یک مدی حج فاسد کرنے پر دوسری احصار کی وجہ سے لازم ہوگی، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک حج فوت ہونے پر ہم لازم نہیں ہوتا۔ اور مالکیہ کے نزدیک یک مدی حج فاسد کرنے پر (۱) دوسری ہدی حج فوت ہونے پر لازم ہوگی (۲)۔

احرام کی حالت میں باقی رہنا:

۳۰۔ اگر محصر نے یہ فیصلہ کیا کہ وہ احرام ختم نہیں کرے گا بلکہ رکعت اور ہونے تک احرام کی مشقت برداشت کرے گا تو حج کے تعلق سے اس کی حالتیں ہوتی ہیں: پہلی حالت یہ ہے کہ مانع دور ہونے کے بعد وہ حج پالے پر کار ہو اس طور پر کہ اسے قوف عرفہ مل سکتا ہو تب تو ذی الحجہ کی بات ہے۔

دوسری حالت یہ ہے کہ قوف عرفہ فوت ہو جانے کی وجہ سے وہ حج پالے پر کار نہیں ہے، اس حالت کے بارے میں حنفیہ، ثنائیہ اور حنبلیہ اس پر متفق ہیں کہ وہ حائل ہو جائے گا، جس طرح فوت حج کی صورت میں حائل ہو جاتا ہے بایں طور کہ اعمال عمرہ اور کر لے، لیکن آگے پھر اختلاف ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ اس پر ہم لازم نہیں ہے، کیونکہ حج فوت ہونے کی صورت میں یہی حکم ہے، اس پر نہ وہ حج کی قضا لازم ہوگی۔

ثنائیہ اور حنبلیہ کہتے ہیں کہ اس پر ہم فوت ہوگا نہ کہ دم احصار، ثنائیہ کے یہاں صحیح قول کے حصار سے اس پر قضا لازم

(۱) دم فساد کے بارے میں ملاحظہ ہو شرح المنکر للہجی ۱/۱۰۲، مجموع ۵۸۱/۳۵۸ یعنی ۳۳۳، لکھنؤ شرح موطا ۳/۳، نہیہ اکتاج ۲/۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸

تحلل کے مشروع ہونے کی حکمت:

۳۲- جیسا کہ کاسانی نے لکھا ہے، مسرّ فعل کا متعلق ہے، اس سے کہ اسے احرام کے تقاضا پر عمل کرنے سے اس طور پر روک دیا گیا ہے کہ وہ اس رکعت کو اور کرنے پر قادر نہیں ہے۔ اگر اس کے سے فعل جائز نہ ہو تو وہ مجرم باقی رہے گا۔ احرام کی پابندی اس پر اس وقت تک مانتی رہے گی جب تک کہ رکعت اور ہونے کے بعد وہ مباحات انجام نہیں دے لے گا جس کا احرام باندھا تھا، اس میں جو ضرر اور تنگی ہے وہ معنی نہیں، لہذا ضرر اور حرج دور کرنے کے لئے تحلیل اور احرام سے ماہر تکلیف کی ضرورت پیش آتی۔

عام علماء کے کہ ایک فعل کی ضرورت اور حرج احصار کی تمام صورتوں میں ہے، جو دو حج سے احصار ہو یا عمرہ سے یا دونوں سے (۱)۔

محصر کا احرام کس طرح ختم ہوگا

۳۳- جس احرام میں احصار واقع ہوا ہے اس کے مطلق یا مقید بالشرط ہونے کے اعتبار سے احصار کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: احرام مطلق میں احصار، احرام مطلق سے دو احرام مرہ ہے جس میں محرم نے اپنے لئے یہ شرط نہیں لگائی ہے کہ کوئی مانع پیش آنے پر اسے تحلیل کا حق ہوگا۔

دوئم قسم: اس احرام میں احصار ہے جس میں محرم نے تحلیل کی شرط لگائی تھی۔

احرام مطلق میں احصار پیش آنے کی وجہ سے تحلیل

۳۴- فقہ حنفی کے مطابق اس احصار کی دو قسمیں ہیں:

(۱) بدائع الصنائع ۲/۷۷، فتح القدیر ۲/۴۹۶، المہذب، المجموع والاحكام ۲/۲۳۴، الکافی ۱/۶۴۵۔

نہیں، ورنہ حجابہ کے نزدیک قضاء لازم ہے، جیسا کہ ان کے یہاں قاعدہ ہے: "ان من لم يتحلل حتى فاته الحج لزومه القصده" (۱) (وہ شخص جو احرام سے نہیں نکلا یہاں تک کہ اس کا حج فوت ہو گیا تو اس پر قضاء لازم ہے)۔ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر محصر اپنے احرام پر قائم رہا یہاں تک کہ اگلے سال کے حج کے احرام کا وقت آیا اور رکعت دو نہ ہوئی تو اس کے سے جائز نہیں کہ عمرہ کے ذریعہ احرام ختم کر دے، کیونکہ باقی ایام میں احرام پر قائم رہنا اس کے لئے آسان ہے (۲)۔ مالکیہ نے حج فوت ہونے کے بعد بھی احرام باقی رکھنے کو جائز قرار دیا ہے، عمرہ کے ذریعہ احرام ختم کرنے کو لازم نہیں قرار دیا ہے، ان کے نزدیک حج کا سابق احرام آئندہ سال کے لئے کافی ہے (۳)۔

۳۱- اگر محصر یہ قرار دے کہ حج فوت ہو یا تو مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک محصر کی طرح وہ احرام ختم کر سکتا ہے، اور اس پر قضاء لازم نہیں۔ شافعیہ کے نزدیک اس پر ہم لازم ہوتا، اور ایک قول کے مطابق اس پر قضاء بھی لازم ہے (۴)۔

حجابہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ لوگ اس پر قضاء لازم قرار دیتے ہیں (۵)۔ حنفیہ کے نزدیک اس شخص کا حکم اس کے مثل ہے جس کا حج فوت ہو گیا ہو، احصار کا اس کے حکم پر کوئی اثر نہ پڑے گا۔

(۱) المسلك المختصر ۲/۸۵، المجموع ۲/۸۲۱، سباق محاسن المجموع کا ہے، بعض نسخہ ۳۵۹، الکافی ۱/۶۴۷، مطالب ولی المہذب ۲/۵۷۷۔

(۲) حاشیہ الدرر ۲/۹۳، اس کا سرفروغ شرح الفرائض ۲/۳۳۶ سے کیجئے، طائی نے حکم کو اس شخص کے ساتھ خاص کرنے پر تنقید کی ہے جو عمرہ کے ذریعہ احرام ختم کرے، درستی نے بھی اس پر سمجھ کی ہے۔

(۳) المہذب، الجلیل ۳/۹۸، حاشیہ الدرر ۲/۹۸۔

(۴) المجموع ۲/۸۲۱، المہذب، الجلیل ۳/۲۰۰۔

(۵) اس کی وجہ ہم اوپر بیان کر چکے۔

قسم ہوں: جتنی رکعت کے درمیان احصار یا ایسی شئی رکعت کے درمیان جو خالص حق اللہ کے لئے ہو، بندے کے حق کا اس میں کوئی دخل نہ ہو۔

قسم دوم: ایسی شئی رکعت کے درمیان احصار جس کا تعلق نہ حق العبد سے ہو، حق اللہ سے نہ ہو۔

قلم کے اعتبار سے اس تقسیم کا نتیجہ اجمالاً یہ خلیہ کے مطابق ہے اس صورتوں میں جن کے احصار ہونے پر وہ خلیہ کے ساتھ متفق ہیں۔

محصر کے احرام سے نکلنے کا طریقہ

ول: تکمیل کی نیت:

۳۵- معنی میں تکمیل کی نیت محصر کے احرام سے باہر آئے کے بعد بطریق اصولی طور پر متفق عدیہ ہے پھر تمیيزات میں کچھ اختلاف واقع ہوا ہے۔

ثانیہ (۱) اور حنبلیہ (۲) ہدیہ کرتے وقت نیت تکمیل کی شرط مانتے ہیں یعنی محصر ہدیہ کو ذبح کرنے میں تکمیل کی نیت کرے، اس سے کہ ہدیہ ذبح کرنا کبھی تکمیل کے لئے ہوتا ہے، کبھی کسی احرام کے لئے، لہذا واجب ہے کہ دونوں میں تمیز کرنے کے لئے نیت کرے پھر سر منڈائے، اور اس لئے بھی کہ جس نے حج یا عمرہ کے اہل انجام دے لیے اس نے اپنی ذمہ داری پوری کر دی، لہذا "نیت تکمیل کرنا" اپنے کی وجہ سے احرام کی پابندیوں سے آزاد ہو جائے گا، اسے نیت فی ضرورت نہ ہوگی، اس کے برخلاف محصر شخص مانتا تکمیل کرنے سے پہلے اس سے نکلنا چاہتا ہے، لہذا اسے نیت کی ضرورت ہوگی۔

(۱) لہذا پ ۸/۲۳۳، مجموع ۸/۲۳۷، شرح المساجد ۲/۱۳۸، مزیہ توجیہ کے لئے ملاحظہ ہو: حلیہ عمیرۃ صفحہ ۱۰۱، نیز ملاحظہ ہو: نہایت المساجد ۲/۱۳۷

۲ یعنی سر ۳۶، کالی ۱۳۵، ۱۳۶

ان طرح ہر منڈانے کے وقت بھی تکمیل کی نیت شرط ہوگی، تاکہ ثانیہ کے اصح قول کے مطابق حلق (سر منڈانا) عبادت ہے اور تکمیل حاصل ہونے کے لئے شرط ہے جیسے کہ "ہدیہ" کے (فقہ نمبر ۲۲) یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ہدیہ ذبح کرنے کے وقت نیت شرط ہے۔

مالکیہ (۱) کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کو دشمن قتل یا باحق قید کی وجہ سے احصار پیش آیا ہو اس کے لئے تکمیل کا رکن صرف نیت ہے، یہ لوگ صرف نیت کے ذریعہ تکمیل کریں گے، نیت کے علاوہ کوئی اور چیز کافی نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر تکمیل کی نیت کے بغیر ہدیہ ذبح کیا اور سر منڈا، ایات احرام سے باہر نہیں ہو۔

خلیہ کہتے ہیں: "سب حج یا عمرہ یا دونوں کا احرام باندھنے والا محصر ہو جائے اور وہ احرام سے نکلنے کا ارادہ کرے (اس شخص کے برخلاف جو احصار رائل ہونے کے انتظار میں اپنے احرام پر باقی رہنا چاہتا ہو) تو اس پر واجب ہے کہ ہدیہ پیچھے رکھے" (۲)۔

اس نے تکمیل کو ہدیہ سمجھنے اور تکمیل کی نیت سے اسے ذبح کرنے پر مقتوف کیا ہے، اور اس لوگوں کا استثناء کیا ہے جو اپنے احرام پر باقی رہنا چاہتے ہوں، لہذا اگر محصر نے ہدیہ پیچھے رکھی اس کا ارادہ ہے کہ احصار ختم ہونے کا انتظار کرے تو ہدیہ ذبح ہونے سے وہ اس میں نہیں بہکا، یہ کہ تکمیل کا ارادہ ہو۔

دوم: ہدیہ کا ذبح کرنا:

ہدیہ کی تعریف:

۳۶- ہدیہ سے مراد "جو جائز وغیرہ میں جو ہدیہ کے طور پر حرم پیچھے

(۱) شرح الدرر صافیہ: ۱/۲۹۲، ۲/۹۲، ۳/۹۲، ۴/۹۲، ۵/۹۲، ۶/۹۲، ۷/۹۲، ۸/۹۲، ۹/۹۲، ۱۰/۹۲، ۱۱/۹۲، ۱۲/۹۲، ۱۳/۹۲، ۱۴/۹۲، ۱۵/۹۲، ۱۶/۹۲، ۱۷/۹۲، ۱۸/۹۲، ۱۹/۹۲، ۲۰/۹۲، ۲۱/۹۲، ۲۲/۹۲، ۲۳/۹۲، ۲۴/۹۲، ۲۵/۹۲، ۲۶/۹۲، ۲۷/۹۲، ۲۸/۹۲، ۲۹/۹۲، ۳۰/۹۲، ۳۱/۹۲، ۳۲/۹۲، ۳۳/۹۲، ۳۴/۹۲، ۳۵/۹۲، ۳۶/۹۲، ۳۷/۹۲، ۳۸/۹۲، ۳۹/۹۲، ۴۰/۹۲، ۴۱/۹۲، ۴۲/۹۲، ۴۳/۹۲، ۴۴/۹۲، ۴۵/۹۲، ۴۶/۹۲، ۴۷/۹۲، ۴۸/۹۲، ۴۹/۹۲، ۵۰/۹۲، ۵۱/۹۲، ۵۲/۹۲، ۵۳/۹۲، ۵۴/۹۲، ۵۵/۹۲، ۵۶/۹۲، ۵۷/۹۲، ۵۸/۹۲، ۵۹/۹۲، ۶۰/۹۲، ۶۱/۹۲، ۶۲/۹۲، ۶۳/۹۲، ۶۴/۹۲، ۶۵/۹۲، ۶۶/۹۲، ۶۷/۹۲، ۶۸/۹۲، ۶۹/۹۲، ۷۰/۹۲، ۷۱/۹۲، ۷۲/۹۲، ۷۳/۹۲، ۷۴/۹۲، ۷۵/۹۲، ۷۶/۹۲، ۷۷/۹۲، ۷۸/۹۲، ۷۹/۹۲، ۸۰/۹۲، ۸۱/۹۲، ۸۲/۹۲، ۸۳/۹۲، ۸۴/۹۲، ۸۵/۹۲، ۸۶/۹۲، ۸۷/۹۲، ۸۸/۹۲، ۸۹/۹۲، ۹۰/۹۲، ۹۱/۹۲، ۹۲/۹۲، ۹۳/۹۲، ۹۴/۹۲، ۹۵/۹۲، ۹۶/۹۲، ۹۷/۹۲، ۹۸/۹۲، ۹۹/۹۲، ۱۰۰/۹۲، ۱۰۱/۹۲، ۱۰۲/۹۲، ۱۰۳/۹۲، ۱۰۴/۹۲، ۱۰۵/۹۲، ۱۰۶/۹۲، ۱۰۷/۹۲، ۱۰۸/۹۲، ۱۰۹/۹۲، ۱۱۰/۹۲، ۱۱۱/۹۲، ۱۱۲/۹۲، ۱۱۳/۹۲، ۱۱۴/۹۲، ۱۱۵/۹۲، ۱۱۶/۹۲، ۱۱۷/۹۲، ۱۱۸/۹۲، ۱۱۹/۹۲، ۱۲۰/۹۲، ۱۲۱/۹۲، ۱۲۲/۹۲، ۱۲۳/۹۲، ۱۲۴/۹۲، ۱۲۵/۹۲، ۱۲۶/۹۲، ۱۲۷/۹۲، ۱۲۸/۹۲، ۱۲۹/۹۲، ۱۳۰/۹۲، ۱۳۱/۹۲، ۱۳۲/۹۲، ۱۳۳/۹۲، ۱۳۴/۹۲، ۱۳۵/۹۲، ۱۳۶/۹۲، ۱۳۷/۹۲، ۱۳۸/۹۲، ۱۳۹/۹۲، ۱۴۰/۹۲، ۱۴۱/۹۲، ۱۴۲/۹۲، ۱۴۳/۹۲، ۱۴۴/۹۲، ۱۴۵/۹۲، ۱۴۶/۹۲، ۱۴۷/۹۲، ۱۴۸/۹۲، ۱۴۹/۹۲، ۱۵۰/۹۲، ۱۵۱/۹۲، ۱۵۲/۹۲، ۱۵۳/۹۲، ۱۵۴/۹۲، ۱۵۵/۹۲، ۱۵۶/۹۲، ۱۵۷/۹۲، ۱۵۸/۹۲، ۱۵۹/۹۲، ۱۶۰/۹۲، ۱۶۱/۹۲، ۱۶۲/۹۲، ۱۶۳/۹۲، ۱۶۴/۹۲، ۱۶۵/۹۲، ۱۶۶/۹۲، ۱۶۷/۹۲، ۱۶۸/۹۲، ۱۶۹/۹۲، ۱۷۰/۹۲، ۱۷۱/۹۲، ۱۷۲/۹۲، ۱۷۳/۹۲، ۱۷۴/۹۲، ۱۷۵/۹۲، ۱۷۶/۹۲، ۱۷۷/۹۲، ۱۷۸/۹۲، ۱۷۹/۹۲، ۱۸۰/۹۲، ۱۸۱/۹۲، ۱۸۲/۹۲، ۱۸۳/۹۲، ۱۸۴/۹۲، ۱۸۵/۹۲، ۱۸۶/۹۲، ۱۸۷/۹۲، ۱۸۸/۹۲، ۱۸۹/۹۲، ۱۹۰/۹۲، ۱۹۱/۹۲، ۱۹۲/۹۲، ۱۹۳/۹۲، ۱۹۴/۹۲، ۱۹۵/۹۲، ۱۹۶/۹۲، ۱۹۷/۹۲، ۱۹۸/۹۲، ۱۹۹/۹۲، ۲۰۰/۹۲، ۲۰۱/۹۲، ۲۰۲/۹۲، ۲۰۳/۹۲، ۲۰۴/۹۲، ۲۰۵/۹۲، ۲۰۶/۹۲، ۲۰۷/۹۲، ۲۰۸/۹۲، ۲۰۹/۹۲، ۲۱۰/۹۲، ۲۱۱/۹۲، ۲۱۲/۹۲، ۲۱۳/۹۲، ۲۱۴/۹۲، ۲۱۵/۹۲، ۲۱۶/۹۲، ۲۱۷/۹۲، ۲۱۸/۹۲، ۲۱۹/۹۲، ۲۲۰/۹۲، ۲۲۱/۹۲، ۲۲۲/۹۲، ۲۲۳/۹۲، ۲۲۴/۹۲، ۲۲۵/۹۲، ۲۲۶/۹۲، ۲۲۷/۹۲، ۲۲۸/۹۲، ۲۲۹/۹۲، ۲۳۰/۹۲، ۲۳۱/۹۲، ۲۳۲/۹۲، ۲۳۳/۹۲، ۲۳۴/۹۲، ۲۳۵/۹۲، ۲۳۶/۹۲، ۲۳۷/۹۲، ۲۳۸/۹۲، ۲۳۹/۹۲، ۲۴۰/۹۲، ۲۴۱/۹۲، ۲۴۲/۹۲، ۲۴۳/۹۲، ۲۴۴/۹۲، ۲۴۵/۹۲، ۲۴۶/۹۲، ۲۴۷/۹۲، ۲۴۸/۹۲، ۲۴۹/۹۲، ۲۵۰/۹۲، ۲۵۱/۹۲، ۲۵۲/۹۲، ۲۵۳/۹۲، ۲۵۴/۹۲، ۲۵۵/۹۲، ۲۵۶/۹۲، ۲۵۷/۹۲، ۲۵۸/۹۲، ۲۵۹/۹۲، ۲۶۰/۹۲، ۲۶۱/۹۲، ۲۶۲/۹۲، ۲۶۳/۹۲، ۲۶۴/۹۲، ۲۶۵/۹۲، ۲۶۶/۹۲، ۲۶۷/۹۲، ۲۶۸/۹۲، ۲۶۹/۹۲، ۲۷۰/۹۲، ۲۷۱/۹۲، ۲۷۲/۹۲، ۲۷۳/۹۲، ۲۷۴/۹۲، ۲۷۵/۹۲، ۲۷۶/۹۲، ۲۷۷/۹۲، ۲۷۸/۹۲، ۲۷۹/۹۲، ۲۸۰/۹۲، ۲۸۱/۹۲، ۲۸۲/۹۲، ۲۸۳/۹۲، ۲۸۴/۹۲، ۲۸۵/۹۲، ۲۸۶/۹۲، ۲۸۷/۹۲، ۲۸۸/۹۲، ۲۸۹/۹۲، ۲۹۰/۹۲، ۲۹۱/۹۲، ۲۹۲/۹۲، ۲۹۳/۹۲، ۲۹۴/۹۲، ۲۹۵/۹۲، ۲۹۶/۹۲، ۲۹۷/۹۲، ۲۹۸/۹۲، ۲۹۹/۹۲، ۳۰۰/۹۲، ۳۰۱/۹۲، ۳۰۲/۹۲، ۳۰۳/۹۲، ۳۰۴/۹۲، ۳۰۵/۹۲، ۳۰۶/۹۲، ۳۰۷/۹۲، ۳۰۸/۹۲، ۳۰۹/۹۲، ۳۱۰/۹۲، ۳۱۱/۹۲، ۳۱۲/۹۲، ۳۱۳/۹۲، ۳۱۴/۹۲، ۳۱۵/۹۲، ۳۱۶/۹۲، ۳۱۷/۹۲، ۳۱۸/۹۲، ۳۱۹/۹۲، ۳۲۰/۹۲، ۳۲۱/۹۲، ۳۲۲/۹۲، ۳۲۳/۹۲، ۳۲۴/۹۲، ۳۲۵/۹۲، ۳۲۶/۹۲، ۳۲۷/۹۲، ۳۲۸/۹۲، ۳۲۹/۹۲، ۳۳۰/۹۲، ۳۳۱/۹۲، ۳۳۲/۹۲، ۳۳۳/۹۲، ۳۳۴/۹۲، ۳۳۵/۹۲، ۳۳۶/۹۲، ۳۳۷/۹۲، ۳۳۸/۹۲، ۳۳۹/۹۲، ۳۴۰/۹۲، ۳۴۱/۹۲، ۳۴۲/۹۲، ۳۴۳/۹۲، ۳۴۴/۹۲، ۳۴۵/۹۲، ۳۴۶/۹۲، ۳۴۷/۹۲، ۳۴۸/۹۲، ۳۴۹/۹۲، ۳۵۰/۹۲، ۳۵۱/۹۲، ۳۵۲/۹۲، ۳۵۳/۹۲، ۳۵۴/۹۲، ۳۵۵/۹۲، ۳۵۶/۹۲، ۳۵۷/۹۲، ۳۵۸/۹۲، ۳۵۹/۹۲، ۳۶۰/۹۲، ۳۶۱/۹۲، ۳۶۲/۹۲، ۳۶۳/۹۲، ۳۶۴/۹۲، ۳۶۵/۹۲، ۳۶۶/۹۲، ۳۶۷/۹۲، ۳۶۸/۹۲، ۳۶۹/۹۲، ۳۷۰/۹۲، ۳۷۱/۹۲، ۳۷۲/۹۲، ۳۷۳/۹۲، ۳۷۴/۹۲، ۳۷۵/۹۲، ۳۷۶/۹۲، ۳۷۷/۹۲، ۳۷۸/۹۲، ۳۷۹/۹۲، ۳۸۰/۹۲، ۳۸۱/۹۲، ۳۸۲/۹۲، ۳۸۳/۹۲، ۳۸۴/۹۲، ۳۸۵/۹۲، ۳۸۶/۹۲، ۳۸۷/۹۲، ۳۸۸/۹۲، ۳۸۹/۹۲، ۳۹۰/۹۲، ۳۹۱/۹۲، ۳۹۲/۹۲، ۳۹۳/۹۲، ۳۹۴/۹۲، ۳۹۵/۹۲، ۳۹۶/۹۲، ۳۹۷/۹۲، ۳۹۸/۹۲، ۳۹۹/۹۲، ۴۰۰/۹۲، ۴۰۱/۹۲، ۴۰۲/۹۲، ۴۰۳/۹۲، ۴۰۴/۹۲، ۴۰۵/۹۲، ۴۰۶/۹۲، ۴۰۷/۹۲، ۴۰۸/۹۲، ۴۰۹/۹۲، ۴۱۰/۹۲، ۴۱۱/۹۲، ۴۱۲/۹۲، ۴۱۳/۹۲، ۴۱۴/۹۲، ۴۱۵/۹۲، ۴۱۶/۹۲، ۴۱۷/۹۲، ۴۱۸/۹۲، ۴۱۹/۹۲، ۴۲۰/۹۲، ۴۲۱/۹۲، ۴۲۲/۹۲، ۴۲۳/۹۲، ۴۲۴/۹۲، ۴۲۵/۹۲، ۴۲۶/۹۲، ۴۲۷/۹۲، ۴۲۸/۹۲، ۴۲۹/۹۲، ۴۳۰/۹۲، ۴۳۱/۹۲، ۴۳۲/۹۲، ۴۳۳/۹۲، ۴۳۴/۹۲، ۴۳۵/۹۲، ۴۳۶/۹۲، ۴۳۷/۹۲، ۴۳۸/۹۲، ۴۳۹/۹۲، ۴۴۰/۹۲، ۴۴۱/۹۲، ۴۴۲/۹۲، ۴۴۳/۹۲، ۴۴۴/۹۲، ۴۴۵/۹۲، ۴۴۶/۹۲، ۴۴۷/۹۲، ۴۴۸/۹۲، ۴۴۹/۹۲، ۴۵۰/۹۲، ۴۵۱/۹۲، ۴۵۲/۹۲، ۴۵۳/۹۲، ۴۵۴/۹۲، ۴۵۵/۹۲، ۴۵۶/۹۲، ۴۵۷/۹۲، ۴۵۸/۹۲، ۴۵۹/۹۲، ۴۶۰/۹۲، ۴۶۱/۹۲، ۴۶۲/۹۲، ۴۶۳/۹۲، ۴۶۴/۹۲، ۴۶۵/۹۲، ۴۶۶/۹۲، ۴۶۷/۹۲، ۴۶۸/۹۲، ۴۶۹/۹۲، ۴۷۰/۹۲، ۴۷۱/۹۲، ۴۷۲/۹۲، ۴۷۳/۹۲، ۴۷۴/۹۲، ۴۷۵/۹۲، ۴۷۶/۹۲، ۴۷۷/۹۲، ۴۷۸/۹۲، ۴۷۹/۹۲، ۴۸۰/۹۲، ۴۸۱/۹۲، ۴۸۲/۹۲، ۴۸۳/۹۲، ۴۸۴/۹۲، ۴۸۵/۹۲، ۴۸۶/۹۲، ۴۸۷/۹۲، ۴۸۸/۹۲، ۴۸۹/۹۲، ۴۹۰/۹۲، ۴۹۱/۹۲، ۴۹۲/۹۲، ۴۹۳/۹۲، ۴۹۴/۹۲، ۴۹۵/۹۲، ۴۹۶/۹۲، ۴۹۷/۹۲، ۴۹۸/۹۲، ۴۹۹/۹۲، ۵۰۰/۹۲، ۵۰۱/۹۲، ۵۰۲/۹۲، ۵۰۳/۹۲، ۵۰۴/۹۲، ۵۰۵/۹۲، ۵۰۶/۹۲، ۵۰۷/۹۲، ۵۰۸/۹۲، ۵۰۹/۹۲، ۵۱۰/۹۲، ۵۱۱/۹۲، ۵۱۲/۹۲، ۵۱۳/۹۲، ۵۱۴/۹۲، ۵۱۵/۹۲، ۵۱۶/۹۲، ۵۱۷/۹۲، ۵۱۸/۹۲، ۵۱۹/۹۲، ۵۲۰/۹۲، ۵۲۱/۹۲، ۵۲۲/۹۲، ۵۲۳/۹۲، ۵۲۴/۹۲، ۵۲۵/۹۲، ۵۲۶/۹۲، ۵۲۷/۹۲، ۵۲۸/۹۲، ۵۲۹/۹۲، ۵۳۰/۹۲، ۵۳۱/۹۲، ۵۳۲/۹۲، ۵۳۳/۹۲، ۵۳۴/۹۲، ۵۳۵/۹۲، ۵۳۶/۹۲، ۵۳۷/۹۲، ۵۳۸/۹۲، ۵۳۹/۹۲، ۵۴۰/۹۲، ۵۴۱/۹۲، ۵۴۲/۹۲، ۵۴۳/۹۲، ۵۴۴/۹۲، ۵۴۵/۹۲، ۵۴۶/۹۲، ۵۴۷/۹۲، ۵۴۸/۹۲، ۵۴۹/۹۲، ۵۵۰/۹۲، ۵۵۱/۹۲، ۵۵۲/۹۲، ۵۵۳/۹۲، ۵۵۴/۹۲، ۵۵۵/۹۲، ۵۵۶/۹۲، ۵۵۷/۹۲، ۵۵۸/۹۲، ۵۵۹/۹۲، ۵۶۰/۹۲، ۵۶۱/۹۲، ۵۶۲/۹۲، ۵۶۳/۹۲، ۵۶۴/۹۲، ۵۶۵/۹۲، ۵۶۶/۹۲، ۵۶۷/۹۲، ۵۶۸/۹۲، ۵۶۹/۹۲، ۵۷۰/۹۲، ۵۷۱/۹۲، ۵۷۲/۹۲، ۵۷۳/۹۲، ۵۷۴/۹۲، ۵۷۵/۹۲، ۵۷۶/۹۲، ۵۷۷/۹۲، ۵۷۸/۹۲، ۵۷۹/۹۲، ۵۸۰/۹۲، ۵۸۱/۹۲، ۵۸۲/۹۲، ۵۸۳/۹۲، ۵۸۴/۹۲، ۵۸۵/۹۲، ۵۸۶/۹۲، ۵۸۷/۹۲، ۵۸۸/۹۲، ۵۸۹/۹۲، ۵۹۰/۹۲، ۵۹۱/۹۲، ۵۹۲/۹۲، ۵۹۳/۹۲، ۵۹۴/۹۲، ۵۹۵/۹۲، ۵۹۶/۹۲، ۵۹۷/۹۲، ۵۹۸/۹۲، ۵۹۹/۹۲، ۶۰۰/۹۲، ۶۰۱/۹۲، ۶۰۲/۹۲، ۶۰۳/۹۲، ۶۰۴/۹۲، ۶۰۵/۹۲، ۶۰۶/۹۲، ۶۰۷/۹۲، ۶۰۸/۹۲، ۶۰۹/۹۲، ۶۱۰/۹۲، ۶۱۱/۹۲، ۶۱۲/۹۲، ۶۱۳/۹۲، ۶۱۴/۹۲، ۶۱۵/۹۲، ۶۱۶/۹۲، ۶۱۷/۹۲، ۶۱۸/۹۲، ۶۱۹/۹۲، ۶۲۰/۹۲، ۶۲۱/۹۲، ۶۲۲/۹۲، ۶۲۳/۹۲، ۶۲۴/۹۲، ۶۲۵/۹۲، ۶۲۶/۹۲، ۶۲۷/۹۲، ۶۲۸/۹۲، ۶۲۹/۹۲، ۶۳۰/۹۲، ۶۳۱/۹۲، ۶۳۲/۹۲، ۶۳۳/۹۲، ۶۳۴/۹۲، ۶۳۵/۹۲، ۶۳۶/۹۲، ۶۳۷/۹۲، ۶۳۸/۹۲، ۶۳۹/۹۲، ۶۴۰/۹۲، ۶۴۱/۹۲، ۶۴۲/۹۲، ۶۴۳/۹۲، ۶۴۴/۹۲، ۶۴۵/۹۲، ۶۴۶/۹۲، ۶۴۷/۹۲، ۶۴۸/۹۲، ۶۴۹/۹۲، ۶۵۰/۹۲، ۶۵۱/۹۲، ۶۵۲/۹۲، ۶۵۳/۹۲، ۶۵۴/۹۲، ۶۵۵/۹۲، ۶۵۶/۹۲، ۶۵۷/۹۲، ۶۵۸/۹۲، ۶۵۹/۹۲، ۶۶۰/۹۲، ۶۶۱/۹۲، ۶۶۲/۹۲، ۶۶۳/۹۲، ۶۶۴/۹۲، ۶۶۵/۹۲، ۶۶۶/۹۲، ۶۶۷/۹۲، ۶۶۸/۹۲، ۶۶۹/۹۲، ۶۷۰/۹۲، ۶۷۱/۹۲، ۶۷۲/۹۲، ۶۷۳/۹۲، ۶۷۴/۹۲، ۶۷۵/۹۲، ۶۷۶/۹۲، ۶۷۷/۹۲، ۶۷۸/۹۲، ۶۷۹/۹۲، ۶۸۰/۹۲، ۶۸۱/۹۲، ۶۸۲/۹۲، ۶۸۳/۹۲، ۶۸۴/۹۲، ۶۸۵/۹۲، ۶۸۶/۹۲، ۶۸۷/۹۲، ۶۸۸/۹۲، ۶۸۹/۹۲، ۶۹۰/۹۲، ۶۹۱/۹۲، ۶۹۲/۹۲، ۶۹۳/۹۲، ۶۹۴/۹۲، ۶۹۵/۹۲، ۶۹۶/۹۲، ۶۹۷/۹۲، ۶۹۸/۹۲، ۶۹۹/۹۲، ۷۰۰/۹۲، ۷۰۱/۹۲، ۷۰۲/۹۲، ۷۰۳/۹۲، ۷۰۴/۹۲، ۷۰۵/۹۲، ۷۰۶/۹۲، ۷۰۷/۹۲، ۷۰۸/۹۲، ۷۰۹/۹۲، ۷۱۰/۹۲، ۷۱۱/۹۲، ۷۱۲/۹۲، ۷۱۳/۹۲، ۷۱۴/۹۲، ۷۱۵/۹۲، ۷۱۶/۹۲، ۷۱۷/۹۲، ۷۱۸/۹۲، ۷۱۹/۹۲، ۷۲۰/۹۲، ۷۲۱/۹۲، ۷۲۲/۹۲، ۷۲۳/۹۲، ۷۲۴/۹۲، ۷۲۵/۹۲، ۷۲۶/۹۲، ۷۲۷/۹۲، ۷۲۸/۹۲، ۷۲۹/۹۲، ۷۳۰/۹۲، ۷۳۱/۹۲، ۷۳۲/۹۲، ۷۳۳/۹۲، ۷۳۴/۹۲، ۷۳۵/۹۲، ۷۳۶/۹۲، ۷۳۷/۹۲، ۷۳۸/۹۲، ۷۳۹/۹۲، ۷۴۰/۹۲، ۷۴۱/۹۲، ۷۴۲/۹۲، ۷۴۳/۹۲، ۷۴۴/۹۲، ۷۴۵/۹۲، ۷۴۶/۹۲، ۷۴۷/۹۲، ۷۴۸/۹۲، ۷۴۹/۹۲، ۷۵۰/۹۲، ۷۵۱/۹۲، ۷۵۲/۹۲، ۷۵۳/۹۲، ۷۵۴/۹۲، ۷۵۵/۹۲، ۷۵۶/۹۲، ۷۵۷/۹۲، ۷۵۸/۹۲، ۷۵۹/۹۲، ۷۶۰/۹۲، ۷۶۱/۹۲، ۷۶۲/۹۲، ۷۶۳/۹۲، ۷۶۴/۹۲، ۷۶۵/۹۲، ۷۶۶/۹۲، ۷۶۷/۹۲، ۷۶۸/۹۲، ۷۶۹/۹۲، ۷۷۰/۹۲، ۷۷۱/۹۲، ۷۷۲/۹۲، ۷۷۳/۹۲، ۷۷۴/۹۲، ۷۷۵/۹۲، ۷۷۶/۹۲، ۷۷۷/۹۲، ۷۷۸/۹۲، ۷۷۹/۹۲، ۷۸۰/۹۲، ۷۸۱/۹۲، ۷۸۲/۹۲، ۷۸۳/۹۲، ۷۸۴/۹۲، ۷۸۵/۹۲، ۷۸۶/۹۲، ۷۸۷/۹۲، ۷۸۸/۹۲، ۷۸۹/۹۲، ۷۹۰/۹۲، ۷۹۱/۹۲، ۷۹۲/۹۲، ۷۹۳/۹۲، ۷۹۴/۹۲، ۷۹۵/۹۲، ۷۹۶/۹۲، ۷۹۷/۹۲، ۷۹۸/۹۲، ۷۹۹/۹۲، ۸۰۰/۹۲، ۸۰۱/۹۲، ۸۰۲/۹۲، ۸۰۳/۹۲، ۸۰۴/۹۲، ۸۰۵/۹۲، ۸۰۶/۹۲، ۸۰۷/۹۲، ۸۰۸/۹۲، ۸۰۹/۹۲، ۸۱۰/۹۲، ۸۱۱/۹۲، ۸۱۲/۹۲، ۸۱۳/۹۲، ۸۱۴/۹۲، ۸۱۵/۹۲، ۸۱۶/۹۲، ۸۱۷/۹۲، ۸۱۸/۹۲، ۸۱۹/۹۲، ۸۲۰/۹۲، ۸۲۱/۹۲، ۸۲۲/۹۲، ۸۲۳/۹۲، ۸۲۴/۹۲، ۸۲۵/۹۲، ۸۲۶/۹۲، ۸۲۷/۹۲، ۸۲۸/۹۲، ۸۲۹/۹۲، ۸۳۰/۹۲، ۸۳۱/۹۲، ۸۳۲/۹۲، ۸۳۳/۹۲، ۸۳۴/۹۲، ۸۳۵/۹۲، ۸۳۶/۹۲، ۸۳۷/۹۲، ۸۳۸/۹۲،

## احصار ۳۶-۳۸

ہونے کی ایک شرط دی گئی ہے کہ اس کے پاس ہدی ہو۔  
مالکیہ کے قول کی بنیاد ایک قیاسی دلیل ہے جس کے ابو لوید جی  
نے لکھا ہے کہ یہ ایک جائز فعل ہے، اس میں حرم کی کوئی کمی کا  
فصل نہیں ہے اور نہ اس نے کوئی نقص پیدا کیا ہے لہذا اس کی وجہ سے  
ہدی واجب نہ ہوگی جس طرح حج یا عمرہ مکمل کرنے کی صورت میں  
ہدی واجب نہیں ہوتی (۲)۔

احصار کی صورت میں کون سی ہدی کافی ہے؟

۳۷- ہدی میں ایک آدمی کی طرف سے ایک بکری کافی ہے، اور  
ایسی ہی میند حاتماتاق ملا، اور ماہدہ جو اب درگاہ ہے تو جمہور  
کے نزدیک جن میں امر اور بد بھی شامل ہیں وہ سات آدمیوں کی  
طرف سے کافی ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے "ہدی" کی اصطلاح۔

بھکر پر کون سی ہدی واجب ہے؟

۳۸- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص صرف حج یا صرف عمرہ کا  
احرام باندھے اگر اسے احصار پیش آجائے تو اس پر احرام سے حلال  
ہونے کے لئے ایک ہدی ذبح کرنا لازم ہے۔

قارن جس نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھ رکھا ہے اسے

(۱) تفسیر قرطبی ۳/۵۱۸-۵۱۹ اس حدیث کی روایت بخاری نے ان الفاظ کے ساتھ  
کی ہے "ان رسول اللہ ﷺ نحو قبل ان يعطى وامنوا اصحابه  
بملك" (رسول اللہ ﷺ نے طاق سے پہلے نماز کیا اور اپنے اصحاب کو بھی ایسا  
کرنے کا حکم دیا) بخاری، احمد اور ابوداؤد نے عمرۃ الحدیث سے حج و عمرہ کی حدیث  
میں مسودہ و مروان سے یہ روایت کیا کہ نبی ﷺ جب کتاب (صحیح نامہ)  
کے فضیہ سے فارغ ہوئے تو اپنے اصحاب سے فرمایا: "قوموا فاصنعوا وامنوا  
احفظوا" (تم نماز کرو پھر طاق کرو) (صحیح ابی ہریرہ ۱۰/۱۰۷ حج استقبر، نیل لاہور  
۹۲/۵ طبع مطبعہ احسان ۱۳۵۷ھ)۔  
(۲) الشیخ شرح الموطا ۳/۲۷۳۔

جائیں (میلین یہاں اور خاص طور سے حج کی بحثوں میں وہ بہت  
گائے، بکری، بھیڑ، و مینڈھے مراد ہیں جو حرم کی طرف بھیجے  
جائیں۔

بھکر کے حلال ہونے کے لئے ہدی کے ذبح کا حکم:

۳۶- جمہور کا مسلک یہ ہے کہ بھکر پر ہدی کا ذبح واجب نہیں  
ہے تاکہ وہ اپنے احرام سے باہر آ سکے۔ اور اگر اس نے ہدی ذبح کر لی اور  
بھیج دی تو جب تک ذبح نہ کرے حلال نہیں ہوگا، یہ حنفیہ (۲)۔  
شافعیہ (۳) حنبلیہ (۴) اور مالکیہ میں سے واجب کا قول ہے۔  
مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ شخص نیت کرنے سے بھکر کا احرام ختم  
ہو جائے گا، اس پر ہدی ذبح کرنا واجب نہیں بلکہ سنت ہے، اس کی  
اہمیت شرط کی نہیں ہے (۵)۔

جمہور کا استدلال قرآن کریم کی آیت: "فان احصرتم فما  
استيسرو من الهدي" (۶) سے ہے جیسا کہ پہلے ذکر کیا۔

جمہور سے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے کہ حدیث کے من  
رسول اکرم ﷺ نے جب تک ہدی نہیں ذبح کر لی حلال نہیں  
ہوئے اور نہ پناہر منڈویا، اس سے معلوم ہوا کہ بھکر کے حلال

(۱) المصباح المہر ۱/۱۰۸ (ہدی)، التہذیب لابن الاثیر ۵/۵۵۳، المجموع  
۲/۲۶۸-۲۶۹۔  
(۲) بدیع مع شروع ۲/۲۹۷، بدیع الصنائع ۲/۱۷۷-۱۷۸، متن المجموع،  
رد المحتار ۳/۳۴۱۔  
(۳) المہر ۲/۲۳۲، المجموع ۲/۲۳۶، شرح المصباح ۲/۱۳۸۔  
(۴) امس ۳/۳۵۷-۳۵۸، الکافی ۱/۶۲۵۔  
(۵) مصابح الجلیل ۳/۱۹۸، شرح الدرر و صفیر الدرر ۲/۹۳، رکنی  
۳/۳۵۳۔  
(۶) المہر ۲/۲۳۳، اور حاکم علیہ المجموع ۲/۱۷۷، آیت سورہ بقرہ  
۱۹۱ کی ہے۔

ہدی احصار کے ذبح کا مقام:

۳۹- شافعیہ<sup>(۱)</sup> کا مسلک اور حنابلہ<sup>(۲)</sup> کی ایک روایت یہ ہے کہ محصر کو جہاں احصار پیش آیا ہے وہ وہیں ہدی ذبح کرے گا اگر حرم میں ہو تو حرم میں ہدی ذبح کرے اور اگر دوسری جگہ ہو تو وہیں ذبح کرے۔ حتیٰ کہ اگر حرم کے باہر احصار پیش آیا اور اس کے سے حرم پہنچنا ممکن ہے پھر بھی اس نے مقام احصاری پر ہدی ذبح کر دی تو دونوں مسلک کے اصحاب قول کے مطابق درست ہوگا۔

حنفیہ<sup>(۳)</sup> کا مسلک اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ ہدی احصار کو ذبح کرنے کے لئے حرم متعین ہے، جب محصر احرام ختم کرنا چاہے تو اس پر واجب ہے کہ ہدی حرم نیچے، وہاں اس کا نائب اس کی طرف سے ہدی ذبح کرے، یا ہدی کی قیمت صحیح دے تاکہ اس سے ہدی خرید لی جائے اور اس کی طرف سے ہدی ذبح کی جائے، پھر یہ کہ صرف ہدی بیچنے سے حامل نہ ہوگا اور نہ صرف ہدی کے حرم میں پہنچ جانے سے حامل ہوگا جب تک اسے حرم میں ذبح نہ کیا جائے، اگر حرم کے باہر ہدی احصار پیش کر دی تو اس کا احرام ختم نہیں ہو بلکہ وہ حسب سابق حالت احرام میں ہے، جس کے ساتھ ہدی بیچے اس سے ذبح کا وقت طے کر لے تاکہ اس وقت کے بعد اپنا احرام ختم کرے، اگر محصر کو معلوم ہو جائے کہ ہدی حرم کے باہر ذبح کی گئی ہے تو یہ ذبح اس کے لئے کافی نہ ہوگی<sup>(۴)</sup>۔

اگر احصار پیش جانے تو اس پر جو واجب ہوگا اس میں اختلاف ہے۔ شافعیہ<sup>(۱)</sup> اور حنابلہ<sup>(۲)</sup> اس طرف گئے ہیں کہ ایک دم سے وہ حامل ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے بغیر کسی تفصیل کے محصر پر ہدی کے وجوب کو کلی الاطلاق بتایا ہے، اور یہ مسئلہ مشہور ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ قارب حرم میں وہ دم دے زری حال ہونستہ ہے<sup>(۳)</sup>۔ اس اختلاف کی بنیاد احرام قارن کی حقیقت کے بارے میں فریقین کے نقطہ نظر کا اختلاف ہے (دیکھئے: ”احرام“ کی اصطلاح)۔

شافعیہ اور ابی کے ہم خیال فقہاء کعبہ و یک قارن ایک ہی احرام باندھے ہوئے ہے جو حج عمرہ دونوں کے احرام کے قائم مقام ہے، اسی لئے وہ حضرات فرماتے ہیں کہ قارن کے لئے ایک ہی طواف اور یک ہی سعی حج ہو عمرہ دونوں کے لئے کافی ہے، اس لئے ان حضرات نے احصار کی صورت میں ایک ہی ہدی قارن کے، مگر لازم کی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک قارن دو احرام باندھے ہوئے ہے، حج کا احرام اور عمرہ کا احرام، اسی لئے وہ قارن پر دو طواف اور دو سعی لازم کرتے ہیں، لہذا احصار کی صورت میں دو ہدی بھی لازم کرتے ہیں، اور فرماتے ہیں کہ افضل یہ ہے کہ دونوں ہدی کو متعین اور واضح کر دیا جائے کہ یہ احصار حج کی ہدی ہے اور یہ احصار عمرہ کی، اسی طرح انہوں نے بصورت قراں جہاں معمرہ پر ایک دم لازم ہوتا ہے وہاں قارن پر دو دم لازم رہا کرتے ہیں، اور ایسے ہی صدقہ۔

(۱) المہذب مع المجموع ۲۲۳/۸-۲۶۷، شرح المسماح ۲۸/۲، المہذب المکتاب ۳۷۵/۲

(۲) الکافی ۱۲۵/۱، المغنی ۳۵۸/۳

(۳) بدایع شروح ۲۷۷، شرح الکفر للرحمٰنی ۲۸/۲، بدایع شروح المسماح ۷۹/۲، المسماح المختصر ۲۷۶، عبارت اسی کتاب کی ہے۔

(۴) غصب منبلی کے سلسلے میں دو ساجدہ مراجع ملاحظہ ہوں، اُسی میں ہے ”وأنه علم یاس شخص کے سلسلے میں ہے جس کا احصار عام ہو“۔

(۱) المہذب مع المجموع ۲۲۲/۸-۲۲۳، شرح المسماح ۲۸/۲

(۲) المغنی ۳۵۷-۳۵۸، الکافی ۱۲۵/۱

(۳) الاختیار ۱۶۸، المہذب ۲۷۸/۲، بدایع شروح المسماح ۷۹/۲، المہذب المکتاب اور اس کی شرح ۷۷۷، تہذیب الاحوال و تہذیب الاحکام ۲۰/۲

حنیف نے "ما قربات" (اللہ کی قربت و رضا مندی کے سبب جو جائز و حلال کیے جاتے ہیں) پر قیاس کرتے ہوئے بھی استدلال یہ ہے، اس لئے ہدی احصار بھی "ما قربت" ہے، ورنہ وہاں (یعنی جائز و حلال کرنا) خاص زمانہ یا خاص جگہ ہی میں قربت و رضا مندی ہوگا، پس اس وقت زمان اور مکان کے بغیر یہ عمل قربت نہیں ہوگا، بلکہ اور زمانہ مطلوب نہیں ہوتا، لہذا جگہ کی پابندی متعین ہوگئی۔

ہدی احصار کے ذبح کا وقت:

۴۰۔ امام ابو حنیفہ (۲)، امام شافعی (۳) کا مسلک اور امام احمد (۴) کا معتقد قول یہ ہے کہ ہدی احصار کے ذبح کا وقت مطلق ہے، یوم نحر کی پابندی نہیں بلکہ جس وقت چاہے عمر اپنی ہدی ذبح کرے، چاہے احصار حج کا ہو یا عمرہ کا۔

امام ابو یوسف، امام محمد کا مسلک اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ عمر بائج کے لئے ذبح کرنا جائز نہیں ہے، مگر تین دن یوم نحر میں، اور عمر بالعمرة کے لئے جائز ہے جب چاہے (۵)۔

جمہور کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے ہے: "فَإِنْ أَحْصَرْتَهُ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ"۔ اس آیت میں ہدی کو مطلق

امام احمد کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ اگر وہ اطراف حرم میں ذبح کرنے پر قادر ہے تو اس میں قبول ہیں۔

ثانویہ و حنا بلکہ نے رسول اکرم ﷺ کے عمل سے استدلال کیا ہے کہ جب آپ کو احصار پیش آیا تو آپ نے اپنی ہدی حدیسہ میں ذبح کی جب کہ وہ حل میں ہے (۱)۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالْهَدْيُ مَحْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ" (۲) (اور قربانی کے جانور کو جو رکا ہو روک دیا تھا اس کے موقع میں پہنچنے سے روک دیا)۔

ثانویہ و حنا بلکہ نے اپنے مسلک پر عقلی استدلال میں ضلالت مشروعیہ کی حکمت یعنی تسہیل اور رفع حرج کو پیش کیا ہے، صاحب مغنی (۳) کہتے ہیں: "اس لئے کہ ہدی کو حرم میں ذبح کرنے کی شرط سے احرام سے باہر آنا دشوار ہو جائے گا، کیونکہ ہدی کا حرم پہنچنا خود ایک دشوار مرحلہ ہے، یعنی جب ایسی صورت حال ہے تو اس شرط کا ضعیف ہونا معصوم ہو گیا۔"

حنیف نے ہدی کو حرم میں ذبح کرنے کی پابندی پر اس آیت سے استدلال کیا ہے: "وَلَا تَحْلِفُوا رِءً وَسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (۴) (اور جب تک قربانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے رب سے منداؤ)۔

اس آیت سے حنفی نے دو طرح استدلال کیا ہے: ایک "ہدی" کی تعبیر سے، دوسری "حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (یہاں تک کہ ہدی اپنے مقام کو پہنچ جائے) کی غایت سے، اور اس آیت میں "مَحَلَّهُ" سے حرم مراد لیتے ہیں۔

(۱) دونوں مذاہب کے راہدہ مراجع ملاحظہ ہوں۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۵۷۔

(۳) مغنی ۵۸۳۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۱) جزایہ ۲/۲۹۷۔

(۲) جزایہ ۲/۲۹۷، متن المجموع شرح الزیلعی ۷۹۴، بدائع الصنائع ۱۸۱-۱۸۲۔

(۳) المجموع ۲۳۷، اس میں امام نووی فرماتے ہیں: "مختلف اور صحابہ فرماتے ہیں جہاں تک تکمیل کے وقت کی بات چلو دیکھا جائے گا کہ اگر اس کو بدلی دی چلو اسے ذبح کر دے ورنہ ذبح کرے وقت تکمیل کی آیت کرے، نووی نے ذبح کا وقت مطلق رکھا ہے ورنہ بلا حرج کے ساتھ مقبول نہیں کیا ہے۔"

(۴) المغنی ۵۸۳۔

(۵) فتاویٰ کے ساتھ مراجع و روایات ۲/۲۱۱۔

روایت<sup>(۱)</sup> یہ ہے کہ جو شخص (بکری) ہدی سے عاجز ہو اس کے سے بدل موجود ہے جو ہدی کے قائم مقام ہوتا ہے، لیکن یہ بدل کیا ہے اس کے بارے میں شافعیہ کے تین قول ہیں:

۱۔ قول جو زیادہ قوی ہے یہ ہے کہ ہدی کا بدل ایک بکری کی قیمت کے برابر ملے ہے جس کو صدقہٴ قربانے اگر نلہ کی قیمت سے عاجز ہو تو ہر ”نلہ“ کے بدلے ایک دن روزہ رکھے، یہی امام ابو یوسف کا قول ہے لیکن وہ فرماتے ہیں کہ ہر نصف صاع نلہ کے بدلے ایک دن روزہ رکھے گا۔

پھر جب مسئلہ روزوں تک آجائے تو شافعیہ کے نزدیک ظہر قوں کے مطابق اسے فوری طور پر مندر نہایت کے ساتھ احرام ختم کرنے کا اختیار ہے، یونکہ روزہ ختم ہونے کا انتظار صاعوں میں ہوگا، اور اس وقت تک احرام کی حالت کو برداشت کر اس کے لئے بڑی مشقت کا باعث ہوگا۔

۲۔ قول یہ ہے کہ ہدی کا بدل صرف نلہ ہے، پھر اس میں دو شملیں ہیں: ایک یہ کہ سابق کی طرح قیمت لگائی جائے، دوسری شمل یہ ہے کہ یہ تین صاع نلہ ہوگا جو چھ مساکین میں تقسیم کیا جائے گا جس طرح جنایت حلق کا کفارہ۔

شافعیہ کا تیسرا قول اور یہی حنابلہ کا مذہب بھی ہے کہ ہدی کا بدل صرف روزے ہیں، یہ تمتع کے روزوں کی طرح دس دنوں کے روزے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

امام ابو حنیفہ ۳۔ امام محمد<sup>(۳)</sup> کا مسلک جو شافعیہ کا بھی ایک

ذریعہ نیا ہے، اس میں نہی خاص زمانہ کی قید نہیں ہے، اس میں نہی خاص زمانہ کی قید لگانا کتاب اللہ کی قطع نص کو منسوخ کرنا ہے یا اس میں تخصیص کرنا ہے، یہ دلیل قطعی ہی کے ذریعہ نیا جاسکتا ہے، اور یہی کوئی دلیل موجود نہیں۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کا استدلال یہ ہے کہ یہ ایسا دم ہے جس کے ذریعہ انسان حج کے احرام سے آزاد ہوگا، لہذا اسے حج کے خاص یوم یا مقررہ بانی کے ساتھ مخصوص ہونا چاہئے۔ سات بات یہ، دنوں حضرات دم احصار کو دم تمتع اور دمقران<sup>(۱)</sup> کہ قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح دم تمتع اور دمقران کو یام غری میں ذبح کرنا واجب ہے اسی طرح یہی حکم دم احصار کا بھی ہوگا۔

اس اختلاف کا اثر یہ ہوگا کہ جب محصر کا احصار تحقق ہو جائے تو وہ جمہور فقہاء کے مسلک کے مطابق انتظار کی زحمت کیے بغیر ہدی ذبح کر کے پناہ ختم کر سکتا ہے۔

میں صاحبیں کے مسلک کے مطابق قربانی کے دن تک مداخل نہیں ہو سکتا، اس سے یہ قید ملے گی کہ اگرے پہ موقوف ہے، اور ان کے نزدیک احصار حج کی ہدی قربانی کے یام ہی میں ذبح کی جاسکتی ہے۔

ہدی سے عاجز ہونا:

۳۱۔ شافعیہ<sup>(۲)</sup> اور حنابلہ<sup>(۳)</sup> کا مسلک اور امام ابو یوسف کی

(۱) تمیمی الحقائق ۲/ ۷۹، اس کا ۳ اور بدائع الصنائع ۲/ ۱۸۰-۱۸۱ سے کیجئے۔

(۲) المہذب مع المجموع ۸/ ۲۲۳-۲۲۷، شرح المہاج ۲/ ۱۲۸-۱۲۹، نہلیہ الحج ۳/ ۷۶-۷۷

(۳) مہذب مع المجموع ۳/ ۱۲۶، الکافی ۱/ ۶۲۶۔

(۱) بدائع ۲/ ۱۸۰، فتح القدیر ۲/ ۲۹۷، المسک المصنوع ۲/ ۷۸، ندر الفقار ۲/ ۳۲۰۔  
(۲) المہذب مع المجموع ۸/ ۲۲۳۔  
(۳) بدائع ۲/ ۱۸۰، المسک المصنوع ۲/ ۷۸، ندر الفقار ۲/ ۳۲۰۔



نہیں ہوتا ہے، اس کا تقاضا یہ ہے کہ محصر کا احرام اس وقت تک ختم نہ ہو جب تک مدی نہ نہائی جائے چاہے روزہ رکھے یا مسینوں میں نہ تقسیم نہ کیا گیا یا کچھ نہ کرے۔

اس آیت سے ایک ”استدلال“ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مدی کا نذر فرمایا ہے۔ اس کے ہی بدل کا ذکر نہیں کیا اس کا کوئی بدل ہوتا تو اس کا نذر مانتے جس طرح شکاری کا ذبح میں بدل کا ذکر فرمایا ہے۔

حیہ کا نقل استدلال یہ ہے کہ ”احرام کے تقاضوں کو پورا کرنے سے پہلے ہم اسے تر احرام سے باہر آنا خود قیاس نفس کے ذریعہ جانا گیا ہے۔ لہذا اس کے ذریعہ ہی کو اس کا قائم مقام ماننا چاہیے ہوگا“ (۲)۔

سوم: حلق یا تقصیر (سر منڈانا یا بال کتر وانا):

۴۴- امام ابو حنیفہ کا مذہب، امام ابو یوسف کی ایک روایت اور امام محمد (۳)، امام مالک (۴) نیز حنابلہ (۵) کے ایک قول کے مطابق حلق کرنا محصر کے لئے احرام سے باہر آنے کی شرط نہیں۔

حنفی کے نزدیک اگر محصر بغیر حلق کے مدی ذبح کرے تو حاکم ہو جائے گا، اگر حلق کرائے تو اچھا ہے، مالکیہ نے حلق کے مسنون

(۱) المجموع مع ابواب ۲۳۳/۸۔

(۲) بدائع الصنائع مقام ۱۱۱۔

(۳) جواہر ۲۹۸/۲، بدائع الصنائع ۱۸۰/۲، جرح و جرح ۱۸۰/۲، مسند امام ابو یوسف کے قول کی تصدیق ہے، رد المحتار میں مراعات کی ہے کہ امام ابو یوسف کا قول حلق کے بارے میں یہ ہے مناسب ہے کہ کر لے، نہیں تو اس پر کچھ نہیں، یہی ظاہر روایت ہے۔

(۴) مواہب الجلیل ۱۹۸/۳، جامعہ السنن ۲/۲۹۳۔

(۵) ابی حنبلہ کا مذہب ہے جیسا کہ مطالب اولیٰ ۲۵۵/۲ میں ہے۔

قول ۱ ہے، وقفہ حنفی میں یہی قول معتد ہے، یہ ہے کہ احصار کی مدی کا کوئی بدل نہیں ہے، اگر محصر مدی سے عاجز ہو، بائیں ٹوک سے ملے ہی نہیں یا اس کے پاس مدی کی قیمت نہ ہو یا مدی کو دم بھیجنے کے لئے سے کوئی آدمی نہ ملے تو وہ سمیعہ احرام کی حالت میں رہے گا۔ نہ روزے سے حال ہوگا، نہ صدقہ سے، یہ دونوں محصر کی مدی کا بدل نہیں ہیں۔

مالکیہ کے نزدیک محصر پر سر سے ہدی، اسب ہی نہیں ہوتی۔ لہذا ان کے یہاں ہدی کے بدل کی بحث کا سول ہی پیدا نہیں ہوتا۔ ثنائیہ اور حنابلہ جو ہدی سے عاجز محصر کے لئے بدل کے مشروع ہونے کے قائل ہیں ان کا استدلال قیاس سے ہے، ”استدلال یہ ہے کہ“ ہدی ایک ایسا دم ہے جس کا وجوب احرام سے وابستہ ہے، لہذا اس کا بدل ہوگا جس طرح دم جمع کا بدل ہے“ (۲)۔

ان حضرات نے احصار کی ہدی کو دوسرے ”۱۰، ۱۰، ۱۰“ پہ بھی قیاس کیا ہے (۳)، عاجزی کی صورت میں ان سب کا بدل ہے (دیکھئے: احرام کی اصطلاح)۔

حنفی کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے ”وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَيْدُ مَحَلَّتَهُ“ (۴)۔

”ہیت سے استدلال کے طریقہ کی وضاحت کرتے ہوئے صاحب بدائع لکھتے ہیں (۵): ”اللہ تعالیٰ نے سر موڑنے سے اس وقت تک روکا ہے جب تک مدی نہ نہ ہو جائے“ اور جس حکم کے سے کوئی غایت ہو وہ حکم اس غایت کے جو میں آئے سے پہلے ختم

(۱) لمعرب ۲۳۳/۸۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) مہاجر المکناج ۱۶۱/۳۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۵) بدائع الصنائع ۱۸۰/۲۔

ہونے کی صراحت کی ہے۔

احصار کے متناظرا کا ایک حصہ قرار دیا یہ نفس کے خداف ہے۔

امام ابو یوسف کی دوسری روایت یہ ہے کہ حلق واجب ہے بین کر حلق ترک کرے تو اس میں کچھ لازم نہیں ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ حلق سنت ہے، امام ابو یوسف کی تیسری روایت یہ ہے کہ انہوں نے محصر کے لئے حلق کے بارے میں فرمایا: ”حلق واجب ہے۔ اس کے ترک کرنے کی گنجائش نہیں ہے“ یہ امام ابو یوسف کا آخری قول ہے امام طحاوی نے اس کو اختیار کیا ہے (۱)۔

شافعیہ کا زیادہ (۲) گویا قول ”وہ حنابلہ کا ایک قول (۳) یہ ہے کہ حلق یہ تقصیر حال ہونے کے لئے شرط ہے یہ اس بنیاد پر ہے کہ ان وہ بوب فتویٰ مذہب کے مشہور رجحان قول (۴) کے مطابق حلق حج مجرد کے اعمال میں سے ایک عمل ہے ”ہر حلق (سرمنڈا) یا تقصیر (بال کتر و ما) کے وقت حرام سے نکلنے کی سیئت نہ دہری ہے جیسا کہ حلق کے وقت سیئت کی بحث میں ذکر کیا گیا۔

امام ابو حنیفہ ”ان کے م خیال محصرات کا استدلال قرآن کی اس آیت سے ہے: ”فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ“ آیت کی ولات اس طرح ہے کہ آیت کا مفہوم ہے: ”اگر تم کو احصار پیش آجائے اور تم احرام ختم کرنا چاہو تو جو ہدی تمہیں میرے دین کرنا“ اس آیت میں ہدی نہ کرنے کو محصر کے حق میں جب کہ وہ احرام ختم کرنا چاہے احصار کا مکمل تقاضا قرار دیا گیا ہے، اور جن لوگوں نے حلق کو بھی واجب قرار دیا انہوں نے دین ہدی کو

شافعیہ، حنابلہ اور امام ابو یوسف کا استدلال حدیبیہ کے سات رسوں اکرم ﷺ کے عمل سے ہے کہ آپ نے سرمنڈیا اور صبیحہ پر ام کو بھی سرمنڈانے کا حکم دیا (۲)۔ جب صحابہ نے اس میں دیر کی تو حضور اکرم ﷺ نے یہ بات اہل گزری، حق کہ آپ ﷺ نے ”کے بڑھ کر خوں اپنا سرمنڈیا تب لوگ متوجہ ہوئے اور لوگوں نے سرمنڈیا دیا۔ تو رسول اکرم ﷺ نے دعا فرمائی: ”اللهم اغفر للمحلقین“ (اے اللہ! سرمنڈوانے والوں کو بخش دے) اسی پر نے کہا: ”والمقصرین“ (اور بال کتر و ما) (لوگوں کو بھی؟) تو تیسری یہ چوتھی بار میں رسول اکرم ﷺ نے ”مقصرین“ کا ضابطہ دیا (۳)۔ اگر حلق عبادت اور حج و عمرہ کا ایک عمل نہ ہوتا تو حلق کرانے کا حضور حکم نہ فرماتے، جب حلق حج و عمرہ کا ایک عمل ہے تو اس کا کرنا واجب ہے جس طرح قضاء کرنے کی صورت میں غیر محصر کے لئے حلق واجب ہوتا ہے (۴)۔

ان حضرات کا استدلال اس آیت سے بھی ہے: ”وَلَا تَحْفَرُوا دُورًا وَنُكْمًا حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ“ (۵)۔

اس آیت سے استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ غایت کے ساتھ تعبیر اس بات کی متقاضی ہے کہ ”غایت کا حکم ماقبل کے برخلاف ہو، لہذا عبادت کی تقدیر یہ ہو جائے گی: ”وَلَا تَحْفَرُوا دُورًا وَنُكْمًا حَتَّىٰ

(۱) بدائع الصنائع ۱/۲۸۰۔

(۲) بدایہ ۲/۲۹۸، لمعۃ ۱/۲۳۱، انبی ۳/۳۱۱، اصل حدیث کی تخریج ہم نے فقرہ ۱۸ میں کردی ہے۔

(۳) میرۃ من شام ۳/۱۹۷، حدیث: ”اللهم اغفر للمحلقین“ کی روایت مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالباقی ۴/۲۹۲ طبع عجمی النسخی)۔

(۴) احکام القرآن لابن کبر، ۱/۲۲۵۔

(۵) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۱) مختصر الطحاوی ۲/۷۲، رد المحتار ۲/۳۲۱، حاشیہ الجوزی ۱/۲۳۱۔

(۲) البدیع مع المہذب ۲/۲۳۳، شرح المنہاج للعلانی ۲/۳۸۔

(۳) انبی ۳/۳۱۱، النکالی ۱/۶۶، مطالب العالی انبی ۲/۵۶۲۔

(۴) دیکھئے المنہاج وحاشیہ میرۃ ۲/۲۷۷، نہایت المحتاج ۲/۳۱۱، انبی ۳/۳۵۳۔

احرام تم سنا مسون ہوگا، اس کا تحلل (احرام تم کرنا) محصر کے تحلل کی طرح، یعنی اس کے بعد طلق سے ہوگا۔ دونوں میں تحلل کی نیت ہونی۔ ثانویہ کے لیے، ایک بیوی اور غام کا تحلل ہی چیز سے وجود میں آئے گا جس سے محصر کا تحلل وجود میں آتا ہے۔<sup>(۱)</sup>

باپ کی طرف سے بیٹے کا احرام تم کرنے کو بھی ایسی پر قیاس یہ جائے گا۔

ارشاد کے حکم کے باوجود بیوی نے احرام تم نہیں کیا تو شوہر کو بیوی سے جمانے کا حق ہوگا، اور نادیدنی کے لیے ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

اس شخص کا احصار جس نے اپنے احرام میں مانع پیش آنے پر تحلل کی شرط لگائی تھی

شرط لگانے کا مفہوم اور اس میں اختلاف:

۴۴- احرام میں شرط لگانا یہ ہے کہ محرم احرام باندھتے وقت کہے: ”میں حج کا ارادہ کرتا ہوں“ یا ”میں عمرہ کا ارادہ کرتا ہوں“، اگر مجھے کوئی رکاوٹ پیش آئے تو میرے احرام کھولنے کی جگہ وہی ہے جہاں مجھے رکاوٹ پیش آئے۔“

احرام میں اس طرح کی شرط لگانے کی مشروعیت کے بارے میں مذاہب مختلف ہیں، حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے کہ احرام میں شرط لگانا شرعاً معتبر نہیں ہے، تحلل کے مباح ہونے میں اس کا کوئی اثر نہیں ہے۔

ثانویہ اور حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ احرام میں شرط لگانا مشروع ہے اور یہ کہ اس کا اثر تحلل میں ہے، اس کی تفصیل (احرام)

یسع الہدی محلہ، لبادا بلع فاحلقوا“ (جب تک پی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے پھر نہ منہ“ اور جب پہنچ جائے تو نہ منہ“ (نیت کی یہ تقدیر صحت کے لیے جب ہونے کا تقاضا کرتی ہے<sup>(۱)</sup>۔

حق اعبد کی وجہ سے محصر کا تحلل:

۴۳- جو شخص کسی بندے کے حق کی وجہ سے محصر ہوگا اس تفصیل اور اختلاف کے مطابق جس کا پرہیز کرنا چاہیے، اس کا احرام ورنہ ذیل طریقہ پر ختم ہوگا:

حنفیہ کے نزدیک اس کا احرام اس طرح ختم ہوگا کہ جس کے حق کی وجہ سے احصار ہوا ہے وہ احرام تم کرنے کی نیت سے ممنوعات احرام میں سے کوئی عمل اس محصر کے ساتھ کرے گا، مثلاً اس کے ہال کتر، سید ماخن کاٹ دے یا ایسا کوئی اور عمل کرے، محض زبان سے کہ دینا کافی نہیں ہے<sup>(۲)</sup>۔ مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ خود محصر احرام ختم کرنے کی نیت کرے تو احرام ختم ہو جائے گا، اگر وہ احرام تم کرنے سے انکار کرے تو جس کے حق کی وجہ سے احصار ہوا ہے وہ اس کے حال ہونے کی نیت کرے تو یہ بھی کافی ہے<sup>(۳)</sup>۔

ثانویہ اور حنابلہ کے لیے ایک سابق حالات میں شوہر اپنی بیوی کا باپ اپنے بیٹے کا، اور غام کا، احرام تم کر سکتا ہے۔

حضرات کے نزدیک تحلیل (احرام تم کرنا) کا مطلب جیسا کہ انہوں نے ذکر کیا ہے شوہر اور مالک کے تعلق سے یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو احرام ختم کرنے کا حکم دے گا، عورت پر واجب ہوگا کہ شوہر کے حکم پر احرام تم کرے، شوہر کے حکم سے پہلے اس کے لیے

(۱) سہبہ شرح۔

(۲) بدائع الصنائع ج ۱، ۱۸۱، المسک المصنوع ج ۱، ۲۹۰، فتح القدیر ج ۱، ۳۱۴، رد المحتار ج ۲، ۳۲۰، ۳۲۱۔

(۳) الدرر السنی ج ۲، ۹۷-۹۸، الدرر السنی ج ۲، ۳۳۹۔

(۱) المجموع ج ۲، ۵۸، شرح اصباح للعلی بن محمد بن عمر ج ۲، ۱۳۹-۱۴۰، انہی ج ۲، ۵۵۷، کاشانی ج ۱، ۵۱۹۔

(۲) ملاحظہ ہوں دونوں مکتوبات اور راجع۔

کی صراح میں ملے گی۔

شرط لگانے کے اثرات:

۳۵- حنفیہ و مالکیہ جو حرام میں شرط لگانے کو شرعاً نہیں سمجھتے اس کے برعکس حرام میں شرط لگانا حرام کو کوئی فائدہ نہیں دے گا۔ شرط لگانے کی وجہ سے حج یا عمرہ جاری رکھنے سے کوئی دشمن یا مرض کے پیش آنے سے جانے سے حال ہو جانا اس کے لئے جائز نہیں ہوتا، پس اس سے نہ وہ ہدیہ ساقط ہوگی جس کے ذریعہ محصر حنفیہ کے نزدیک حال ہونے کا رادہ کرے، ورنہ اس نیت ختم سے وہ یہی ہوگا جس کے ذریعہ وہ مالکیہ کے نزدیک حال ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ حرام میں شرط لگانے کے نتیجے میں شرط لگانے والے محرم کے لئے ایسی رکاوٹ پیش آنے کی صورت میں بھی تخیل (حرام ختم کرنا) جائز ہو جاتا ہے جو شافعیہ کے نزدیک سبب ایضا نہیں تسلیم کیا جاتا، مثلاً: مرض، افتقار ختم ہو جانا، راستہ بند ہو جانا، مرض کے سلسلے میں زیادہ قوی بات یہ ہے کہ اس کی تحدید یہ ہے کہ مرض کے ساتھ کی جائے جس کے ساتھ حج یا عمرہ کرے جس میں اتنی مشقت لاحق ہو جتنی مشقت اس عبادت کی تکمیل میں عام طور پر نہ ہوتی ہو، اشت نہیں کی جاتی ہے<sup>(۲)</sup>۔

پھر تخیل کے طریقہ میں حرام کے وقت لگانے کی شرط طحا اعتبار کیا جائے گا؟ اس سلسلے میں علامہ ربیع شافعی<sup>(۳)</sup> فرماتے ہیں: اگر اس نے حرام کے وقت یہ شرط لگائی تھی کہ رکاوٹ پیش آئے کی صورت میں ہدی کے بغیر حرام ختم کرے گا تو اس کی شرط پر عمل کرتے ہوئے اس پر ہدی لازم نہیں ہوتا۔

(۱) المسالك المقتطعة ۱/۲۷۹، شرح الدرر ۲/۲۷۹۔

(۲) نہایت المحتاج ۲/۵۷۴۔

(۳) حوالہ بالا، اسی طرح کی بات مفتی المحتاج ۲/۵۳۳ میں بھی ہے۔

اسی طرح اس وقت بھی ہدی لازم نہ ہوگی سبب ہی الاطلاق شرط لگانے، نہ ہدی لازم ہونے کی غی کی نہ اس کا ثبوت یہاں، یہ تک اس نے ہدی کی شرط میں لگائی ہے، نیز حضرت صاحب کی حدیث کے ظاہر کی وجہ سے<sup>(۱)</sup> لہذا ان دونوں صورتوں میں تخیل صرف نیت سے ہوگا۔ اور اگر ہدی کے ساتھ تخیل کی شرط لگائی ہے تو پٹی شرط پر عمل کرتے ہوئے اس کے لئے ہدی لازم ہوگی۔

۳۶- اگر اس طرح کہلا: اگر میں بیمار ہو تو میں حال ہوں، پھر وہ بیمار ہو تو مرض میں مبتلا ہوتے ہی نیت کے بغیر وہ حال ہو گیا (یعنی اس کا حرام ختم ہو گیا)۔ شافعیہ نے سنس اپنی دود و غیرہ میں صحیح سند کے ساتھ مروی اس حدیث کو اسی مفہوم پر محمول کیا ہے: "من كسرو أو عرج فقد حل وعليه الحج من قابل"<sup>(۲)</sup> (جس کی ٹانگ ٹوٹ گئی یا ٹنگڑا ہو گیا وہ حال ہو گیا، اس کے ذمہ اگلے سال حج لازم ہے)۔

اگر یہ شرط لگائی کہ مرض یا اس کے مثل کسی اور مانع کی وجہ سے اس کا حج عمرہ میں تبدیل ہو جائے گا تو یہ شرط لگانا جائز ہے جس طرح مرض کے ذریعہ تخیل کی شرط جائز ہے، بلکہ اس کا جواز تو ہر چہ ولی ہے، اس کے جواز کی دلیل صحابہ کرام کے ارتداد و دین آنا بھی ہیں:

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ سے کی ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اکرم ﷺ عشاء بیت النبی کے پاس آئے اور اس سے کہہ "علک اذنت الحج فقلت لا اجبني الا وجدا، فقال لها حجبي ولو سوطي، وقلبي، اللهم محني حيث جئتني" (مناجیہ تم نے حج کا ارادہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا میں گمراہت محسوس کر رہی ہوں، تو آپ ﷺ نے فرمایا حج کرو اور شرط لگاؤ اور یہ کہہ اے اللہ میرے حرام کھولنے کی جگہ دے جہاں تو مجھے روک دے) (المناجیہ و الطہارۃ، الاسد المہدیہ علیہ السلام، ص ۳۷۳، مناجیہ کردہ و راجع الاوقات و الشہدات الاسد المہدیہ کوہست)۔

(۲) اس حدیث کی تخریج کذا بھی ہے۔

میں بعض باتیں انگیزہ لے لی جاتی ہیں جو روزہ کے مرحلہ میں انگیزہ نہیں کی جاتیں۔

۱۰۔ اگر یہ شرط لگائی کہ عذر کی صورت میں اس کا حج عمرہ میں تبدیل ہو جائے گا۔ چنانچہ عذر پایا گیا تو اس کا حج عمرہ میں تبدیل ہو گیا، اور عمرہ واجب کی طرف سے کفایت کرے گا، اس کے برخلاف احصار کی صورت میں احرام ختم کرنے کے لئے جو عمرہ کیا جاتا ہے وہ عمرہ واجب کی طرف سے کافی نہیں ہوتا، کیونکہ یہ درحقیقت عمرہ نہیں ہوتا بلکہ بس عمرہ کے اعمال ہوتے ہیں۔

مرض وغیرہ کی وجہ سے تحلل کا وہی حکم ہے جو احصار کی وجہ سے تحلل کا حکم ہے۔

حنا بلہ فرماتے ہیں: احرام کے وقت شرط لگانے سے تحلل کا جواز پیدا ہوتا ہے جیسا کہ ثنائیہ نے کہا ہے، لیکن حنا بلہ نے اس میں مزید وسعت سے کام لیتے ہوئے فرمایا ہے کہ تحلل مطلق کی شرط سے دو چیزیں کاغذ ہونا ہے:

۱۔ کوئی بھی رکاوٹ (دشمن یا مرض یا نفقہ کا ختم ہو جانا وغیرہ) پیش آنے کی صورت میں اس کو احرام ختم کرنے کا اختیار ہوگا۔  
۲۔ جب اس کی وجہ سے اس کا احرام ختم ہو جائے گا تو اس پر نہ دم لازم ہوگا نہ روزہ (یعنی دم کے بدلے میں) بلکہ حلق کے ذریعہ حلال ہو جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

حنا بلہ نے یہ بات ثنائیہ سے ہم آہنگ ہے، لیکن حنا بلہ نے شرط لگانے کے معاملہ میں وسعت کی ہے، ان کے نزدیک ان موانع کی بھی شرط لگائی جاسکتی ہے جو جب احصار مانے جاتے ہیں جیسے دشمن، اور ان موانع کی بھی شرط لگائی جاسکتی ہے جو ان کے نزدیک جب احصار نہیں مانے جاتے۔

(۱) السنن ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱

وقوف عرفہ کے بجائے صرف بیت اللہ سے

محصر کا حلال ہونا

۳۷- جس شخص کو خانہ کعبہ سے احصار پیش آیا، قوف عرفہ سے نہیں  
وہ سابقہ تفصیلات کے مطابق ثنائیہ اور حنبلیہ کے نزدیک محصر مانا  
جائے گا۔

اس شخص پر واجب ہے کہ قوف عرفہ کرنے کے بعد پناہ حرام ختم  
کرے، اس کے لئے احرام ختم کرنے کا وہی طریقہ ہے جو محصر کے  
لئے ہے، یعنی احرام ختم کرنے کی نیت سے جانور ذبح کرنا اور  
برآمدہ (۱)۔

حنفی اور مالکیہ کے نزدیک ایسا شخص محصر نہیں ہے، اس کے لئے  
طواف افاضہ کا ضروری ہے، جب تک وہ طواف نافذ نہیں کرے گا  
عورتوں کے تعلق سے محرم رہے گا۔

حنابلہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے جب کہ وہ رمی کے بعد خانہ کعبہ  
سے رہنا یا ہو جیسا کہ گذر چکا۔ ثنائیہ اور حنبلیہ کے نزدیک بھی اگر  
اس شخص نے احرام ختم نہ کیا تو عورتوں کے تعلق سے محرم رہے گا۔  
یہ شخص اپنے پہلے احرام کے ساتھ طواف افاضہ کرے گا، اس نے  
کہ جب تک وہ تھکل اکبر انجام نہیں دے گا اس کا احرام برقرار  
رہے گا، اور تھکل اکبر طواف سے ہوتا ہے اور طواف ابھی پورا نہیں کیا  
ہے، لہذا احرام برقرار رہے گا، اور طواف افاضہ کے لئے نئے احرام  
کی ضرورت نہ ہوگی (۲)۔

(۱) نہایہ المحتاج ۴/۳۷۳

(۲) بدائع الصنائع ۴/۳۳۳، البات پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر تکبیر مقبوضہ اس  
بات پر متفق ہیں کہ عورتوں کے حق میں اس کا احرام اس وقت تک برقرار رہتا  
ہے جب تک طواف افاضہ نہ کرے۔

اس کے برخلاف شافعیہ صرف ان مواقع کی شرط لگانا درست قرار  
دیتے ہیں جن کو سبب احصار نہیں مانا گیا ہے، اس سلسلے میں شافعیہ کا  
نقطہ نظر یہ ہے کہ احصار کی وجہ سے تھکل یا شتر طیار ہے، لہذا اس کی  
شرط لگانا غلط ہے، ورنہ سبب یہ شتر طافو ہے تو اس کی وجہ سے احصار  
نہیں ہوگا۔

طواف کے بجائے صرف قوف عرفہ سے

محصر کا حلال ہونا

۳۶- یہ شخص حنبلیہ اور حنبلیہ کے نزدیک محصر نہیں مانا جاتا، اور  
ثنائییہ و مالکیہ کے نزدیک محصر مانا جاتا ہے، سب کے نزدیک یہ  
شخص عمرہ کر کے حال ہو جائے گا، فتنی مسلک میں اس عمرہ کی  
خصوص تفصیلات کے مطابق، جیسا کہ گذرا۔  
جس شخص کو طواف کے بجائے قوف عرفہ سے احصار پیش آیا،  
اس نے قوف عرفہ کا وقت فوت ہوئے سے پہلے احرام ختم کیا تو اس پر  
محصر کا حکم جاری ہوگا، اور اگر احرام ختم کرنے (تھکل) میں تاخیر کی  
یہاں تک کہ قوف عرفہ کا وقت فوت ہو گیا تو اس کا حکم احصار کے  
بجائے حج فوت ہونے کی طرح ہوگا، جیسا کہ مالکیہ نے لکھا  
ہے (۳)۔

یہی حکم شافعیہ کے یہاں بھی جاری ہونا چاہئے۔

حنابلہ نے لکھا ہے کہ یہ حکم ان کے یہاں بھی اس وقت جاری ہوگا  
جب اس سے حج کو فتح کر کے عمرہ میں تبدیل نہیں کیا یا یہاں تک کہ اس  
کا حج فوت ہو گیا (۴)۔

(۱) نہایہ المحتاج ۴/۳۷۳

(۲) حاشیہ رد المحتار ۴/۳۶۱

(۳) ہمیں ۳۶۰

تحلل محصر کی شرائط پر تفریعات:

تحلل محصر سے قبل ممنوعات احرام کی جزاء:

۳۸۔ تحلل محصر کی شرطوں پر یہ مسئلہ مقرر ہوتا ہے کہ محصر نے اگر حرام تم نہیں کیا، بعض ممنوعات احرام کا مرتکب ہو یا یا احرام تم ختم کیا لیکن احرام ختم کرنے سے پہلے کسی ایسے عمل کا ارتکاب کیا جس کا حالت احرام میں کرنا ممنوع ہے تو اس پر ہی ہے۔ لازم ہوئی جو محرم غیر محصر پر لازم ہوتی ہے، اس پر مذہب اربعہ کا اتفاق ہے (۱)۔

بین شریعتیہ اس طرف گئے ہیں اور مردادی نے اسی کو مذہب قرار دیا ہے۔ جس شخص کو احصار پیش آیا، اس نے ہدیٰ نہ کرے سے پہلے (یاد ہی نہ ہونے کی صورت میں روزہ رکھنے سے پہلے) تحلل (احرام ختم کرنے) کی نیت کی تو اس کا احرام ختم نہیں ہوا، کیونکہ اس کی شرط مفقود ہے، اور وہ شرط ہے تحلل کی نیت سے ہدیٰ ذبح نہ کرنا۔ اگر رکھ، اس تحلل کے بعد ممنوع احرام کا ارتکاب کرنے پر اس پر دم لازم ہوگا، اور ایک دم محض نیت سے تحلل پر ہوگا۔ خدا صہ یہ ہے کہ ان حضرات نے جمہور فقہاء کے مقابلہ میں ایک دم کا ضائع نیت کے ذریعہ تحلل پر کیا ہے، اس کی وجہ ان حضرات کے یہ ہے کہ اس پر ہوتی ہے جب تہی یعنی ہدیٰ (یاد ہی نہ ہونے کی صورت میں روزہ) اس سے اس شخص کے تہا، ریا، لہذا اس پر دم لازم ہو (۲)۔

(۱) بدائع الصنائع ۸/۲۷۸، شرح الدرر بدیع حلیہ الدرر ۲/۵۵، المجموع

۸/۵۵، ایضاً ۳/۶۲۔

(۲) مطابق ہدیٰ ایضاً ۲/۵۶۔

تحلل کے بعد محصر پر کیا واجب ہے؟

جس عبادت سے محرم روکا گیا اس کی قضاء

اس واجب فسک کی قضاء جس سے محرم روکا گیا:

۳۹۔ فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جس عبادت سے محصر کو احصار پیش آیا اور وہ واجب عبادت ہے تو محصر پر اس کی قضاء واجب ہے مثلاً حج فرض، دو حج اور عمرہ دن کی نذر مانی ہو، یہ ہوں کے ترک، اور صرف ثاقبہ اور حنابلہ کے راء ایک عمرہ سلام کی قضاء بھی ہے۔ واجب اس کے ذمہ سے احصار کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتا (۱)۔

یہ بات بالکل واضح ہے، اس لئے کہ تکلف کے ذمہ سے خطاب موجب اسی وقت ساقط ہوتا ہے جب وہ واجب چیز کو کرے۔

لیکن ثاقبہ واجب مؤکد اور واجب غیر مؤکد کے درمیان فرق کرتے ہیں، ثاقبہ فرماتے ہیں: "اگر واجب مؤکد ہو مثلاً قضاء نذر، حج اسلام جس کا وجوب اس سال سے پہلے مؤکد ہو چکا تو اس کے ذمہ وجوب باقی رہا جیسا پہلے تھا، احصار سے صرف اتنا فائدہ ہو کہ اس کا احرام سے نکلنا جائز ہو گیا، اگر واجب غیر مؤکد ہو، اور یہ وہ حج فرض ہے جو اسی سال فرض ہو، تو استطاعت ختم ہونے کی وجہ سے اس پر حج فرض نہ رہا، لہذا یہ کہ اس کے بعد پھر شرائط استطاعت اس میں جمع ہو گئیں، اگر احصار پیش آنے کے بعد اس نے احرام ختم کر لیا، پھر احصار زائل ہو گیا اور وقت میں ابھی گنجائش ہے، اور اسی سال حج کر لیا اس کے لئے ممکن ہے تو استطاعت کے پائے جانے کی وجہ سے اس پر وجوب مستحکم ہو گیا، لیکن اس کو یہ اختیار ہے کہ اس

(۱) بدائع الصنائع ۸/۲۷۸، شرح اللباب ۲/۵۸۲، شرح الدرر بدیع حلیہ ۲/۵۵، المجموع

۸/۲۷۸، ایضاً ۳/۵۵۔

س ج کو موثر کر دے، یہ نیک حج، سب علی لہذا فی ہے“ (۱)۔

۵۰۔ جس شخص کو فلی حج یا عمرہ سے احصار پیش آیا ہو اس کے بارے میں جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اس پر قضاء واجب نہیں، جمہور کا استدلال اس بات سے ہے کہ حدیبیہ کے سال سب رسول کرم ﷺ بیت اللہ نہیں جاتے، اور واپس ہو گئے تو آپ نے ہی صحنہ کو ہر جولائی بھی آپ کے ہمراہ اس سفر میں تھے ان میں سے کسی کو کچھ قضاء کرنے کا کوئی حکم نہیں دیا، ایسی کوئی بات رسول کرم ﷺ کی طرف سے محفوظ و خدایا، میٹ میں نہیں ملتی اور نہ آپ ﷺ نے گئے سال پر مایا کہ میرا یہ عمرہ اس عمرہ کی قضاء ہے جس سے مجھے روک دیا گیا تھا، ایسی کوئی بات نبی اکرم ﷺ سے منقول نہیں، اگلے سال کے عمرہ کو عمرۃ القضاء اور عمرۃ القضاۃ اس نے کہا گیا کہ رسول اکرم ﷺ نے اس سال اہل قریش کے ساتھ معادہ طے کیا، ورنہ سے صلح نہ مانی کہ اس سال واپس ہو جائیں، گئے سال بیت اللہ کا قصد نہ کیا، اس وجہ سے عمرۃ القضاۃ نام پڑا۔

بن رشد مالکی سے بیوی پر قضاء واجب ہوئے لی صورت کی ہے، ورنہ سے اس القام کی طرف مسبب یا ہے کہ انہوں نے اس کی روایت نام مالک سے کی ہے۔

دوسرے مائتے میں: صرف بیوی پر قضاء واجب ہے، سو قی نے اس کی سند یہ یہاں کی ہے کہ بیوی پر حجر (پابندی) کمرہ ہے، یہ نیک یہ پابندی: ورنہ سے کے حق کی وجہ سے ہے، اس کے برخلاف سفید اور اس جیسے لوگوں پر حجر (پابندی) ثواب ان کے حق کی وجہ سے ہے۔

حج کا مسلک یہ ہے کہ جس فلی حج یا فلی عمرہ سے حرم کو احصار پیش

آیا اس کی قضا اس پر واجب ہے، اس لئے کہ صلح حدیبیہ کے بعد گئے سال نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام کا عمرہ دیکھنے سال کے عمرہ کی قضا تھا، اسی لئے اسے عمرۃ القضاء کا نام دیا گیا۔

یہ بات امام احمد سے بھی مروی ہے، بین یہ روایت کے صحیح قول کے باقائل ہے (۱)۔

قضاء کرتے وقت محصر پر آیا جب ہے؟

۵۱۔ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کو حج سے احصار پیش آیا ہو اس نے احرام تم کر لیا تو آئندہ قضاء کرنے کے مرحلہ میں اس پر ایک حج اور عمرہ واجب ہوگا، اور اگر کارن ہے تو اس پر یک حج و عمرہ لازم ہوں گے، جس کو صرف عمرہ سے احصار پیش آیا وہ صرف عمرہ کی قضاء کرے گا، ان تمام صورتوں میں اس کے ذمہ قضاء کی نیت لازم ہوگی (۲)۔

انہی ثلاثہ کا مسلک یہ ہے کہ جس عبادت (حج یا عمرہ) سے احصار پیش آنے کی بنا پر احرام تم کیا گیا اس کی قضاء کے مرحلہ میں صرف اسی عبادت کی قضاء لازم آئے گی، جس سے احصار پیش آیا، اگر حج ہو تو صرف حج، اگر عمرہ ہو تو عمرہ، ان حضرات کے نزدیک بھی قضاء کی نیت لازم ہے (۳)۔

اس مسئلہ میں حنفیہ کا استدلال بعض صحابہ کرام کے آثار سے ہے، مثلاً حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم نے اس شخص کے بارے میں جسے حج سے احصار پیش آیا ہوں فرمایا: "علیہ

(۱) مواہب الجلیل ۴۰۵/۲، شرح الدرر مع حاشیہ، ج ۲، ۹۷/۲-۹۸، المجموع ۲۶۵/۸، جامع احکام القرآن ۲/۲۵۳، انہی ۳۵۷/۳

(۲) بدایہ ۲۹۹/۲، شرح المنیر للربانی ۲/۹۲-۹۰

(۳) المواہب مع المجموع ۲۶۲/۸، انہی ۳۵۷/۳



دیا یا دھنسر ہے یا نہیں، اس سلسلے میں اختلاف کی تفصیل بھی گزر چکی ہے۔

ذین لوگوں کا قول یہ ہے کہ اگر مائع میں احصار کی شرطیں پائی جائیں تو طواف افاضہ سے روکا جانے والا شخص منحصر ہے، اس کے نزدیک اس شخص کے تحمل کا وہی حکم ہے جو منحصر کے تحمل کا حکم ہے ان تفصیلات کے مطابق جو گزر چکیں۔

ذین لوگوں کے نزدیک اس شخص (جس کو طواف افاضہ سے روکا دیا گیا) میں احصار متحقق نہیں ہے ان کے نزدیک یہ شخص اس وقت تک محرم رہے گا جب تک طواف افاضہ نہ ادا کرے، یہ منہی و رمالکیہ کا مذہب ہے، اس پر قوت شدہ روایات کی تائید لازم ہوگی، جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

طواف افاضہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موانع:

۵۳- ملا، اس بات پر متفق ہیں کہ اگر حاجی کو طواف عرفہ و طواف افاضہ ادا کرنے کے بعد باقی اعمال حج ادا کرنے سے روکا دیا گیا تو دھنسر نہیں ہے، خواہ مائع دشمن ہو یا مرض یا کچھ اور اسے اس حصار کی بنا پر احرام ختم کرنے کا اختیار نہیں، اس لئے کہ طواف عرفہ و طواف افاضہ کے بعد والے اعمال پر حج موقوف نہیں، اس کے جو اعمال حج چھوٹے ہیں ان کا نہ یہ جب ہوگا۔

تذکیرات:

ان دو اصحابوں پر فقہی مذاہب کی چند تذکیرات ملاحظہ ہوتی ہیں، مدعیہ:

۵۴- حنفیہ فرماتے ہیں: اگر طواف عرفہ کے بعد اسے کوئی مائع پیش آیا تو دھنسر عاخصر نہیں ہوگا جیسا کہ گزر چکا، تمام ممنوعات احرام کے

عمرة وحجة<sup>(۱)</sup> (اس پر عمرہ اور حج ہے) صحابہ کرام کا یہ ممانعتی حکم ﷺ سے سننے ہی کی بنا پر ہوگا۔

تاہمین میں سے عتقہ، حسن، ام، انیم، سام، قاسم اور محمد بن یحییٰ رحمہم اللہ نے مذکورہ بالا دونوں صحابہ کی پیروی کی ہے<sup>(۲)</sup>۔

جمہور فقہاء کا استدلال اس حدیث نبوی سے ہے: ”من کسر او عرج لقلہ حل و علیہ الحج من قابل“<sup>(۳)</sup> (جس کا پیر توڑ دیا گیا یا لنگڑا ہو گیا اس کا احرام ختم ہو گیا، اور آئندہ اس پر حج لازم ہے)۔

اس حدیث سے استدلال اس طرح کیا گیا ہے کہ اس میں عمرہ کا ذکر نہیں کیا گیا ہے، اگر حج کے ساتھ عمرہ بھی واجب ہوتا تو رسول کرم ﷺ اس کا ذکر فرماتے۔

وقوف عرفہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موانع:

۵۲- قوف عرفہ انجام دینے کے بعد موانع کی دو حالتیں ہیں: پہلی حالت یہ ہے کہ طواف افاضہ اور اس کے بعد کے اعمال حج سے رکاوٹ پیدا ہو جائے، دوسری حالت یہ ہے کہ طواف افاضہ کے بعد کے اعمال حج سے رکاوٹ پیش آئے۔

اس مسئلہ پر بحث گزر چکی ہے کہ جو شخص طواف افاضہ سے روکا

(۱) احکام القرآن فی بکر ص ۱۷۱/۲۶۱ سمیع الخ ص ۲۲/۸۲۲ ابودیلم میں حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر کا نام ہے اور بدایہ میں حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر کا نام ہے نصب الراية ص ۳۳۳ میں ہے ”اس کو ابوبکر دازی نے حضرت ابن عباس اور حضرت ابن مسعود کے حوالہ سے ذکر کیا ہے، کسی اور سے نہیں“، اور اس مڑ کی تخریج نصب الراية میں حدیث کے مرجع سے نہیں کی۔

(۲) احکام القرآن حوالہ بالا۔

(۳) اس کی تخریج غفرہ ۹ میں گزری ہے۔

ثانی فرماتے ہیں: اگر احصار قنوف عرفہ کے بعد پیش آیا اور اس نے احرام ختم کر لیا تو ٹھیک ہے اور اگر احرام ختم نہیں کیا یہاں تک کہ رومی اور منی میں شب کا قیام فوت ہو گیا تو دم واجب ہونے کے سلسلے میں یہ شخص اس غیر محصر کی طرح ہے جس کے یہ دنوں عمل فوت ہو گئے ہوں۔

ثالث فرماتے ہیں: اگر قنوف عرفہ کے بعد بیت اللہ کی حاضری سے روک دیا گیا تو اسے احرام ختم کرنے کا اختیار ہے، اس لئے کہ احصاری واجبہ سے تمام اعمال حج سے تحمل کا جواز ہوتا ہے تو بعض اعمال حج سے تحمل کا جواز بھی پیدا ہوگا۔

چہن اعمال حج سے احصار پیش آیا ہے اگر وہ ارکان حج میں سے نہیں ہیں مثلاً رومی، طواف، س، مزدغہ یا منی میں راتیں گزارنا تو احصاری واجبہ سے اسے احرام ختم کرنے کا اختیار نہیں رہے گا، کیونکہ حج کی، رکنی اس اعمال پر مقبوض نہیں ہے، ان اعمال کے ترک ہونے پر اس پر دم لازم ہوگا، اس کا حج درست ہے، جس طرح احصار کے بغیر ان اعمال کے ترک کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوتا ہے اور حج درست ہوتا ہے۔

#### احصار کا ختم ہو جانا:

۵۵- زویل احصار پر کیا اثرات مرتب ہوں گے؟ اس سلسلے میں فقہاء کے مذاہب میں اختلاف ہے، حنفیہ کے یہاں اس کی درج ذیل صورتیں پائی جاتی ہیں:

پہلی صورت: یہ ہے کہ ہدی بھیجنے سے پہلے احصار ختم ہو جائے اور ابھی حج پالینے کا امکان ہو۔

دوسری صورت: یہ ہے کہ ہدی بھیجنے کے بعد احصار ختم ہو اور ہدی اور حج دونوں کے پالینے کی گنجائش ہو۔

تعلق سے وہ محرم باقی رہے گا، اگر اس نے سر نہ منڈوایا ہو، اور اگر سر منڈا لیا تو طواف زیارت کرنے تک وہ صرف عورتوں کے حق میں محرم رہے گا، دوسری چیزوں کے حق میں نہیں۔

دوسرے قنوف عرفہ کے بعد باقی اعمال حج کی، انگلی سے کوئی مایع پیش کیا یہاں تک کہ یوم نحر (ترکائی کے یام) گزر گئے تو اس پر قنوف مزدغہ و رومی کے ترک کی وجہ سے اور طواف ناقضہ اور طلاق موثر کرنے کی وجہ سے چارہم لازم ہوں گے۔ اگر صل میں نہ منڈایا ہے تو اس پر پانچواں دم بھی لازم ہوگا اس قول کی بنیاد یہ کہ دم میں سر منڈا واجب ہے اور اگر قنوف یا متبع ہو تو ترتیب فوت ہونے کی وجہ سے چھٹا دم بھی لازم ہوگا اور اس کے ذمہ لازم ہے کہ آخر عمر تک طواف زیارت کرے، اگر اسے مکہ میں چھوڑ دیا جائے اور وہ آفاقی شخص ہو تو طواف ستر کرے گا (۱)۔

ملاحظہ فرماتے ہیں کہ اگر قنوف عرفہ سے پہلے سعی کر چکا ہو اس کے بعد احصار پیش آیا تو طواف ناقضہ ہی کے ذریعہ اس کا احرام ختم ہوگا، اور سعی سے پہلے ہی احصار پیش آیا تو طواف ناقضہ اور سعی کے ذریعہ ہی اس کا احرام ختم ہوگا۔

اگر اس نے رومی، منی میں راتیں گزارنا اور قنوف مزدغہ احصاری واجبہ سے ترک کیا ہے تو اس پر ایک ہی ہدی لازم ہے جس طرح بھول کر گریہ تیز یا ترک ہو گئی ہو تو ایک ہی ہدی لازم ہوتی ہے (۲)۔

”کوید ملاحظہ سے یہ بات پیش نظر رکھی کہ سب کے ترک ہونے کا سبب یک ہی ہے، خاص طور سے اس لئے بھی کہ وہ شخص معذور ہے“ (۳)۔

(۱) شرح اللباب ۲/۲۵۵-۲۵۶، حاکم بیرونی بدائع الصالح ۲/۱۷۶، شرح الترمذی ۲/۳۰۲۔

(۲) شرح بدر ۲/۹۵، حاکم بیرونی مسابیح الجلیل ۳/۱۹۹-۲۰۰۔

(۳) مسابیح الجلیل ۲/۱۹۹۔



حرام تم کرنا جائز نہیں۔

رہے حلالہ تو ان کا قول یہ ہے (۱)؛

ج۔ اگر حصار یہ وقت دور ہو کہ وقت میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ حج پائے اور وہ مکہ سے قریب ہے تو اٹھل عمرہ کے درمیان اس کا حرام تم ہوگا، اس لئے کہ وہ کسی بڑے نقصان کے بغیر طواف اور سعی پر قادر ہے۔

ثانویہ کے مسلک کی تفصیل یہ ہے (۱)؛

الف۔ اگر احصار زائل ہونے پر ہمت میں اتنی گنجائش ہے کہ یا حرام باندھ کر حج پالے اور اس کا حج طلی ہو تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

ب۔ اگر وقت میں وسعت ہو اور حج کی نوعیت یہ ہو کہ اس سال سے پہلے اس کا وجوب ہو چکا ہو تو اس کا وجوب حسب سابق باقی رہے گا، نیز یہ بہتر یہ ہے کہ اسی سال احرام باندھ کر حج کر لے لیکن سے موثر بھی کر سکتا ہے۔

ج۔ اگر حج حج فرض ہو، مگر یہی سال واجب ہو، اس طور پر کہ اسی سال استطاعت ہوئی، اس سے پہلے استطاعت نہیں تھی تو اس کے ذمہ وجوب مؤکد ہوگا، کیونکہ وہ رائل احصار کے بعد حج پالنے پر قادر ہے، اس کے لئے یہ بہتر یہ ہے کہ اسی سال حج کا احرام باندھ لے لیکن اسے موثر بھی کر سکتا ہے، کیونکہ ثانویہ کے نزدیک حج علی الترتیب واجب ہوتا ہے، (۱) کیسے: حج لی استطاعت۔

د۔ رائل حصار کے بعد اگر وقت تک ہو کہ حج پالنا ممکن نہ ہو اور حج کی نوعیت ایسی ہے کہ اس کے ذمہ وجوب مؤکد نہیں ہو سکتا، یہ تک اسی سال حج واجب ہو سکتا تو اس سال اس کے ذمہ سے وجوب سابقہ ہو جائے گا، اس کے بعد پھر استطاعت ہوئی تو حج لازم ہوگا مرنہ کہیں۔

الف۔ اگر محاصر نے اپنا احرام تم نہیں کیا تھا تو حصار ہی تم ہو یا تو اس کے لئے احرام تم کرنا جائز نہیں، کیونکہ مذر زائل ہو چکا۔  
ب۔ اگر حج فوت ہونے کے بعد مذر زائل ہو تو عمرہ کر کے یا احرام تم کرے، اس کے ذمہ فوت ہونے کی وجہ سے یک مدی لازم ہوتی۔ احصار کی وجہ سے نہیں، کیونکہ اس نے حصار کی وجہ سے احرام تم نہیں کیا تھا۔

ج۔ اگر احصار باقی رہتے ہوئے اس کا حج فوت ہو یا تو اس کو احصار کی وجہ سے احرام تم کرنے کا اختیار ہے، یہ تک جب وہ حج فوت ہونے سے پہلے ہی احصار کی وجہ سے احرام تم کر سکتا ہے تو حج فوت ہونے کے ساتھ بدرجہ اولی احرام تم کر سکتا ہے، اس پر یک مدی احرام تم کرنے کی وجہ سے لازم ہے، اور اس بات کا بھی اہتمام ہے کہ وہ یہ مدی حج فوت ہونے کی وجہ سے لازم ہو۔

د۔ اگر احصار کی وجہ سے احرام تم کر دیا، پھر احصار زائل ہو گیا اور اس کے لئے اسی سال حج پالنا ممکن ہے تو اگر تم قصد کو (۲) واجب قرار دیں یا مومن، واجب تھا تو اس کے لئے اسی سال حج کرنا لازم ہوگا، یہ تک حج کی ادائیگی فوری طور پر لازم ہوتی ہے، مگر اگر تم قصد کو واجب قرار دیں اور وہ حج واجب بھی نہ ہو تو آچھ بھی، جب نہ ہوگا۔

عمرہ سے احصار کا دور ہونا:

۵۶۔ یہ بات معلوم ہے کہ عمرہ کا وقت پوری عمر ہے، لہذا اس میں وہ تمام حالات پیدا نہیں ہوں گے جن کا دور حصار حج کے زوال کے

(۱) الکافی ۱/۱۲۷، المنی ۲/۶۰۔

(۲) فقرہ ۵۰ کی بحث دیکھیں کہ حنفی کی طرح حاکم کے نزدیک بھی یک تو یہ ہے کہ اگر عمرہ کو طلی عبادت سے روک دیا جائے تو اس پر اس کی نذر واجب ہے۔

سب سے میں کیا گیا۔

احصار عمرہ کے زوال کے بارے میں حنفیہ کے یہاں رت و ریل صورتیں پائی جاتی ہیں (۱)؛

پہلی صورت: یہ ہے کہ ہدی بھیجنے سے پہلے احصار ختم ہو جائے، اس صورت میں عمرہ کی ادائیگی کے لئے مکہ جانا لازم ہے، اس کی وجہ ظاہر ہے اس کا ذکر پہلے چلتا ہے۔

دوسری صورت: یہ ہے کہ احصار کے دور ہو جانے کے بعد ہدی اور عمرہ دونوں پاسکتا ہو، اس کے لئے بھی ادا عمرہ کے لئے مکہ جانا لازم ہے جیسا کہ گذر۔

تیسری صورت: فقط عمرہ پائے پر قادر ہو نہ کہ ہدی پر، اس بارے میں احتمالی حکم یہ ہے کہ اس پر مکہ جانا لازم نہیں ہے، اور قیاسی حکم یہ ہے کہ مکہ جانا اس کے لئے لازم ہے (۲)۔

ماذہب کے یہاں اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے (۳)؛  
الف۔ جس شخص کو عمرہ سے احصار پیش آیا تھا دشمن کے بٹے سے اس کا احصار ختم ہو گیا اور وہ مکہ سے دور ہے، اور حال ہونے کے قریب ہے تو اس کے لئے حال ہونا لازم ہے۔

ب۔ اگر دشمن سے یا دوسرے سے قریب ہے تو اس کے لئے احرام ختم کرنا مناسب نہیں ہے، کیونکہ دوسرے پر قادر ہے، جس طرح احصار حج کی صورت میں دشمن سے ہٹ جائے اور وقت میں وسعت ہو تو احرام ختم کرنا مناسب نہیں ہوتا۔

ثانیہ: زنا جہ کے یہاں اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے:  
الف۔ جس شخص کو عمرہ سے احصار پیش آیا اگر اس کے احرام ختم

(۱) مسئلہ مستقر ۲۸، ۲۸۲، «الحصار» ۲۲۲/۲ تفصیل اور توجیہ میں کچھ تبدیلی کے ساتھ۔

(۲) حرم اس حالت کا تحقق اگر حنفیہ کے «میان» متفق طریقہ ہے۔

(۳) مواہب الجلیل ص ۱۹۷۔

کرنے سے پہلے دشمن سے ہٹ گیا تو اس کے لئے احرام ختم کرنا جائز نہیں اور اس پر عمرہ کی ادائیگی واجب ہے۔

ب۔ اگر احرام ختم کرنے کے بعد دشمن سے ہٹ جائے اور یہ عمرہ واجب تھا تو اس کے لئے عمرہ کی قضاء لازم ہے، یہاں اس کے لئے کوئی ہفتہ متعین نہیں، اس لئے کہ عمرہ میں ہفتہ کی پابندی نہیں ہوتی۔

ج۔ اگر احرام ختم کرنے کے بعد احصار زائل ہو اور عمرہ اٹھائی تو ظنی عمرہ کی قضاء واجب نہ ہونے کے قول کی بنا پر اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔

### تحلل اور زوال احصار پر تفریعات:

الف۔ (فرع) اس محصر کے تحلل کے بیان میں جس کا احرام فاسد تھا اس کا احصار ختم ہوا:

۵۷۔ احرام فاسد کے محصر کے تحلل اور اس کے زوال احصار پر یہ مسئلہ متفرع ہوتا ہے کہ جب احرام فاسد کے محصر نے احرام ختم کر دیا، پھر احصار زائل ہو گیا اور وقت میں وسعت ہے تو وہ اسی سال حج فاسد کی قضاء کرے گا، ایسا کرنا اس کے لئے ان لوگوں کے قول کے مطابق لازم ہوتا جو قضاء کو فوری طور پر لازم سمجھتے ہیں۔

یاد رہا ہے کہ حج فاسد کی قضاء پر اسی سال قادر ہو جائے جس سال حج فاسد یا تھا، اس کا تحقق صرف ہی مسئلہ میں ممکن ہے، اور یہ بات مشفق علیہ ہے (۱)۔

ب۔ (فرع) احصار کے بعد احصار کے بیان میں:

۵۸۔ محصر نے ہدی بھیجی پھر اس کا احصار زائل ہو گیا اور دوسرے احصار پیدا ہو گیا تو اگر محصر کو معلوم ہو کہ وہ ہدی کو زندہ حالت میں پالے گا اور اس نے ہدی کے زندہ حالت میں پالنے کے امکان کے

(۱) المجموع ۲۳۹/۸، ۲۵۰، ایسی ص ۲۶۰-۲۶۱۔

بعد پ وہم ے احصار سے تحلیل کی نیت کی تو چارو ہے رہا ہے  
 فریاد و حال ہو جائے گا ترہس کی تمام شریٹیں پانی جا میں، برائے  
 نیت نہیں تو سرے سے حار نہیں ہوا<sup>(۱)</sup>۔

یہ مسئلہ خفیہ کے مسلک پر مبنی ہے جن کے نزدیک قسم کے لئے  
 بڑی حرم بھیجنا واجب ہے، دوسرے امر کے نزدیک یہ احصار قتل  
 سے پختہ پیر ہو ہے لہذا پختہ والے احصار سے جس جتنی کے ذریعہ  
 قتل ہوگا کسی کے ذریعہ دوسرے احصار سے بھی قتل ہو جائے گا۔  
 واللہ اعلم۔

## إحصان

تعریف:

۱۔ لغت میں احسان کا اصلی معنی روکنا ہے، اس کے معنی یہ بھی ہیں:  
پاکدامنی، شادی کرنا اور آزادی<sup>(۱)</sup>۔

اور اصطلاح میں اس کی تعریف اپنی ۱۰ قسموں: نما میں احسان  
۱۰ فرقہ میں احسان کے مطابق مختلف ہوتی ہے۔

احسان کا شرعی حکم:

۲۔ رمانی ندامت میں رجم کے لئے اخصاص جس کے معنی ثنائی کرنے کے ہیں، اہم ترین شرط ہے، ثنائی کرنے کو مختلف حالات و تغیرات کے اعتبار سے پانچوں تفسیری حدام (واجب، حرمت، احتساب، کراہت، جوار) لاحق ہوتے ہیں، ان حدام کی تفصیل ”مکاح“ کی اصطلاح کے تحت ملے گی۔

”ہماں تہذیب کی سب سے اہم شرط پاک دامن ہونا ہے، پاک  
 دامن ہونا شریعت میں مطلوب ہے، اس کے بارے میں بہت سی  
 آیات و احادیث آئی ہیں، مثلاً یہ آیت ”وَلْيَسْعَ الْفُلُ الْمَرْءِ“  
 ”یحدوں کا کھانا“ (۲) اور ”لَوْ كُنَّ كُوفًا لَّكَانَ قَدْ قُتِلَ“  
 ”اگر آپ لوگ کوفہ کے باشندے ہوتے تو آپ کی ہلاکت ہو جاتی“  
 ”چاہئے کہ ضبط سے کام لیں۔“



(۱) لسان العرب لمصباح المصنف (حصن) تعریضات اخر جاتی ہے۔

(۲) شرح فقہیہ ۳۳۱، حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۸۳، رقم ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸

امسئلك المقتضى ٨٣: لا حاجة لرد المحتار ٢٢٢/٥

حصان کی قسمیں:

حصان کی دو قسمیں ہیں:

۳- غب - حصان رجم: یہ ایسی شرطوں کے مجموعہ کا نام ہے جو گرزنی میں پائی جائیں تو اس کی سزا رجم ہوتی ہے، اور ”احسان“ ایسی صفت کو کہتے ہیں جو ان شرائط کے نکل جانے سے حاصل ہوتی ہے، یہ ساری شرطیں احسان کے اجزاء ہیں۔ یہ فل آنحو شرطیں ہیں، اور ہر ایک کی حیثیت ملک کی ہے، اور ان میں سے ہر ایک کا پورا ہونا واجب رجم کے لئے شرط ہے۔

۴- ب - حصان قذف: یہ بھارت ہے مقدمہ میں چند صفات کے جمع ہونے سے جو قذف کو کوزے کا مستحق قرار دیتی ہیں، یہ صفات قذف یعنی تہم زما یا غی سب کی حیثیت کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہیں (۱)۔

حصان کے شروع ہونے کی حکمت:

۵- ”ندویہ تفصیل“ کے کی کہ ”احسان رجم یہ ہے کہ انسان آراء، عقائد، دین، مبالغہ، مسلمان ہو، اس نے کسی عورت سے نکاح صحیح کیا ہو، اس سے دخول بھی کیا ہو، اور میوں بیوی، دونوں صفت احسان کے ساتھ متصف ہوں، شرط احسان کی حکمت یہ ہے کہ عقل اور بلوغ و ذہن کے مستحق ہونے کے لئے شرط ہیں، اس لئے کہ ان دونوں صفات کے بغیر انسان احکام الہی کا مخاطب نہیں ہوتا، باقی چیزیں (نکاح اور دخول وغیرہ) جرم کے کامل ہونے کے لئے شرط ہیں، یہ تکہ باقی شرطوں کا تحقق نعمت مکمل ہوئے سے ہے، ”نعمت مکمل ہونے سے جرم مکمل ہوتا ہے، اس لئے کہ نعمت کی ناشکری اس کی کثرت کی صورت میں سخت ہو جاتی ہے اور یہ شیاء (اسلام، نکاح وغیرہ) طویل القدر

(۱) فتح القدیر ۳/۱۳۰-۱۳۱۔

نعمتوں میں سے ہیں، زنا کی صورت میں رجم کرنا انہیں شرطوں کے پائے جانے کی صورت میں مشروع ہوا، پس اسی پر اس کا مدد ہوگا، شرافت اور علم سے اس کو مربوط نہیں کریں گے، کیونکہ شریعت نے رجم کے لئے ان دونوں صفات کا اعتبار نہیں کیا ہے اور شرع کو رائے کے رجم متعین رہا ممکن نہیں۔

۶- اس لئے کہ آزادی سے نکاح صحیح پر قدرت ہوتی ہے، اور نکاح صحیح سے حاملہ دہلی پر قدرت ہوتی ہے اور جماع کرنا حاملہ سے ”سودہ ہونا ہے اور امام کی وجہ سے اس کے لئے مسلمان عورت سے نکاح ممکن ہوتا ہے اور رما کی حرمت کا عقائد پیدا ہوتا ہے، لہذا یہ تمام چیزیں رما سے روکنے والی ہوں اور کسی جرم سے روکنے والی چیزیں حقیقی رما دہوں کی اسی قدر اس جرم کا ارتکاب زیادہ سنگین ہوگا (۲)۔

احسان قذف میں صفت کے شرط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جو شخص ”غیف (پاک دامن) نہ ہو اس کو زنا کی طرف منسوب ہونے سے عار لاحق نہیں ہوتا، اس لئے کہ تحصیل حاصل محال ہے، اگر اس کو دوسرا عار لاحق ہو تو دو بچ ہے اور حد قذف افتراء کی وجہ سے ہے، نہ کہ بچ کی وجہ سے (۳)۔

احسان رجم کی شرطیں:

۶- تہم رما میں احسان کی بعض شرطیں فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہیں اور بعض شرطوں کے بارے میں اختلاف ہے۔

اول: وہم ببالغ ہونا، مائل ہونا:

یہ دونوں اصل تکلیف کی شرطیں ہیں، پس ارتکاب جرم کے وقت

(۱) فتح القدیر ۳/۱۳۳۔

(۲) المدون ۳/۲۶۱، المغنی ۴/۲۰۲، ابن ماجہ ۳/۶۸، ابوداؤد ۴/۲۷۳۔

## ۱ احسان کے

سے دہلی کی بودا اس کی دہلی کوہ، شت کرنے کے لائق ہو خواہاں با بعد یہ  
مجنون ہی ہو، اور مالکیہ کے ردیک عورت اس وقت محض ہوتی ہے  
بہب اس میں احسان کی تمام شرطیں پائی جائیں، اسی کے ساتھ اس  
سے دہلی کرنے والا باغ ہو خواہ مجنون ہی ہو۔

حسیہ نے محسن ہونے کے لئے دہلی کے وقت دونوں کے عاقل  
دماغ ہونے کی شرط لگائی ہے، اگر صرف ایک میں یہ شرطیں ہوں،  
اور۔۔۔ میں نہ ہوں تو ان میں سے کوئی محسن نہیں مانا جائے گا۔ یہی  
ثانعیہ کا غیر صحیح قول ہے اور حنبلیہ کی ایک روایت ہے، حنبلیہ کے  
یہاں اس ماباغ بچی کے بارے میں جو ابھی نو سال کی نہ ہوئی ہو اور  
اس طرح کی بچی قابل شہوت نہیں ہوتی ایک اور روایت بھی ہے، وہ یہ  
کہ اس سے عاقل باغ کا دہلی کرنا احسان نہیں مانا جائے گا۔

## ۷۔ سوم: نکاح صحیح میں دہلی:

احسان کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ نکاح صحیح میں دہلی پائی جائے،  
اور دہلی اگلی شرم گاہ میں کی گئی ہو، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد  
ہے: "وَالنِّيبَ بِالنِّيبِ الْحَدِّدِ وَالرَّحِمِ" (۱) (نیب کے نیب  
سے زنا کرنے کی سزا کوڑے لگانا اور سنگسار کرنا ہے)، نیب ہونا  
اگلی شرم گاہ میں دہلی کرنے سے وجود میں آتا ہے، اس بات میں کوئی  
اختلاف نہیں کہ جو عقد نکاح دہلی سے خالی ہو اس سے احسان کی  
صفت ثابت نہیں ہوتی، اگرچہ اس نکاح کے بعد میث پیوی کے  
درمیان خلوت صحیح حاصل ہونی ہو یا اگلی شرم گاہ کے بعد وہ نہیں ہو۔

(۱) حدیث: النیب بالنیب الحدید والرحم "کی روایت مسلم نے حضرت عباد بن  
الصامت سے ان الفاظ کے ساتھ مروفا کی ہے "النیب بالنیب الحدید  
ماتة والرحم" (نیب کا نیب سے زنا کرنے کی سزا کوڑے لگانا اور سنگسار  
کرنا ہے) (صحیح مسلم تصحیح محمد ابو عبد اللہ ۱/ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹



چھپی شرم گاد میں دہلی کی ہو، اس لئے کہ ان امور کی وجہ سے عورت کو شہہ نہیں مانا جاتا، اور اس امور کے باوجود وہ بائبر عورتوں کی صف سے خارج نہیں ہوتی جن کی سزا کوڑے مارنا ہے، معتبر دہلی بھی ہے جس میں اگلی شرم گاد میں اس طرح "خال" کیا گیا ہو کہ غسل واجب ہو جائے، خود انزال ہو یا نہ ہو، نکاح کے بغیر دہلی کی، مثلاً زنا یا یا شہہ میں دہلی کی، تو دہلی کرے والا اس دہلی کی وجہ سے ملاقات محسن نہیں ہوتا۔ نکاح میں شرط یہ ہے کہ وہ صحیح ہو جس نکاح فاسد ہو تو اس میں دہلی محسن نہیں بنائے کی، یہ جمہور فقہاء کی رائے ہے۔ اس لئے کہ یہ عیبت کے بغیر دہلی ہے لہذا شہہ دہلی دہلی کی طرح اس سے بھی احسان کی صفت ثابت نہیں ہوگی۔

گر نکاح صحیح میں دہلی کی ہے تو اس کے لئے شرط یہ ہے کہ حرام دہلی نہ ہو، مثلاً حیض یا حالت احرام کی دہلی، کیونکہ شریعت نے جس دہلی کو حرام قرار دیا ہے اس سے احسان کی صفت حاصل نہیں ہوتی، خواہ یہ دہلی نکاح صحیح کے اندر کی گئی ہو۔ مالکیہ نے اس شرط کا اضافہ کیا ہے کہ وہ نکاح صحیح لازم ہو، اس شرط سے یہ شرط ہوتا ہے کہ اگر میں بیوی میں سے کسی میں عیب تھا، جہاں کہی تھی جس کی وجہ سے کسی فریق کو نکاح ختم کرے کا اختیار حاصل ہوتا ہے تو ایسے نکاح سے احسان متحقق نہیں ہوتا (۱)۔ ابو ثور مانتے ہیں کہ: نکاح فاسد میں دہلی سے بھی احسان کی صفت پیدا ہو جاتی ہے، یہ بات امام لیث، امام ازہری سے بھی منقول ہے، اس لئے کہ نکاح صحیح، نکاح فاسد، دونوں کثر احکام میں برابر ہیں، مثلاً مہر کا واجب ہونا، منکوحہ کی ماں اور رپیہ کا حرام ہو جانا، بچے کا ثابت نسب ہونا، لہذا احسان ثابت ہوئے میں بھی دونوں برابر ہوں گے۔

۸- اگلی شرم گاد میں دہلی کی شرط پر یہ مسائل متفق ہوتے ہیں:

الف۔ ایسے خصی کی دہلی جو جماع کرنے کے لائق نہ ہو، اسی طرح محبوب اور محسن کی دہلی مہلوہ کو محسن نہیں بنائے گی، لیکن اگر عورت کے بچہ پیدا ہوا اور اس کا نسب شوہر سے ثابت ہوا تو خصی اور محسن کی دہلی سے بیوی محض ہو جائے گی۔ اس سے کثرت کی طرف سے ثبوت نسب کا حکم خال کا حکم بھی ہے، بین انشاء کے نزدیک محبوب کی بیوی ثبوت نسب کے باوجود محض نہیں ہوگی، یہ تک محبوب کے پاس آگے دہلی ہی نہیں ہے، اس کے بغیر جماع کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا، اور حکم احسان کا ثبوت جماع سے ثابت ہے اس مسئلہ میں امام مرنے اختلاف کیا ہے، یہ تک محبوب سے ثبوت نسب کا حکم اس کی بیوی کو محض نہ بنائے گا۔

ب۔ رقتاء (دو عورت جس کے اگلی شرم گاد میں ہڈی بھری ہوئی ہو) سے دہلی کرنے سے رقتاء محض نہیں ہوتی، کیونکہ رقیق کے ساتھ جماع نہیں ہو سکتا، اسی طرح مرد بھی اس دہلی کی وجہ سے محسن نہیں ہو سکتا، لہذا یہ کہ اس نے کسی دہری بیوی سے سابقہ شرط کے مطابق دہلی کی ہو۔

چہارم: آزادی:

۹- تمام محسن نہیں ہے، خواہ مکاتب ہو یا تیز، مگر یہ ام ولد ہو، اس لئے کہ ان کی سزا آراء کے نصف ہے، اور رجم میں نصف نہیں ہوتا، اور ان لوگوں کو مکمل سزا دینا نفس و جہت و نوب کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فان اتین بعا حشۃ لعیہن نصف ما علی المخصات من العذاب" (۱) (اور پھر اگر وہ (بڑی) بے حیائی کا ارتکاب کریں تو ان کے لئے اس سزا کا نصف ہے جو آزاد عورتوں کے لئے ہے)۔

اس مسئلہ میں ابو ثور نے جمہور فقہاء سے اختلاف کیا ہے، انہوں نے فرمایا ہے کہ غلام و ربوہ کی بھی محسن ہوتے ہیں، زنا کرنے کی صورت میں نہیں رجم کیا جائے گا۔ امام وزاعی سے نقل کیا گیا ہے کہ جس غلام کے نکاح میں آزاد عورت ہو وہ محسن ہے، اور جس غلام کے نکاح میں باندی ہو اسے رجم نہیں کیا جائے گا۔ پھر فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ غلام جو اپنی بیوی کے ساتھ جو باندی ہے آزاد کر دیا گیا، اور آزادی کے بعد شوہر نے بیوی سے جماع کیا تو وہ بیوی محسن ہو گئے۔ خود ابن وہب نے فرمایا ہے کہ اگر غلام نے کالم ہو یا نہ ہو، اسی طرح اگر اگر وہ محسن نے باندی سے نکاح کیا یا آزاد عورت سے غلام نے نکاح کیا تو وہ دونوں محسن نہیں ہوں گے، بلکہ اگر آزادی کے بعد بیوی کرتے ہیں تو احسان کی صفت ثابت ہو جائے گی۔

پہنچم: اسلام:

۱۰۔ جہاں تک شرط اسلام کا مسئلہ ہے تو امام شافعی، امام احمد، اور اصحاب ابو حنیفہ میں سے امام ابو یوسف احسان رجم میں اسلام کی شرط نہیں لگاتے، لہذا اگر مسلمان نے کسی کتاب عورت سے نکاح کرنے کے بعد اس سے بیوی کی تو دونوں محسن ہو گئے، کیونکہ امام مالک نے مانع سے اور انہوں نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: "جاء اليهود بالی رسول اللہ ﷺ فدکروا له ان رجلاً منهم وامرأة دہا فامر بہما رسول اللہ ﷺ فرجما" (یہود رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے عرض کیا کہ ہم میں سے ایک مرد اور ایک عورت نے زنا کا ارتکاب کیا ہے تو رسول اکرم ﷺ کے حکم سے دونوں کو رجم کیا گیا) (بخاری و مسلم) (۱) نیز اس لئے کہ زنا کا تہم مسلمان اور

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم سے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے تفصیل کی

بیوی کی طرف سے برہنہ ہے، لہذا دونوں کی سزا کا یہ ہونا بھی ضروری ہے، اس کے مطابق عی مرد اور عورت بھی محسن ہوں گے، اگر زنا کر رہے ہوں، ان دونوں کی سزا رجم ہوگی، لہذا عورت کسی مسلمان کی بیوی ہو تو بدرجہ اولیٰ دونوں محسن ہوں گے (۲)۔

امام مالک اور امام ابو حنیفہ امام کو حصص کی ایک شرط قرار دیتے ہیں۔ لہذا اگر محسن نہیں ہوگا اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک عورت مسلمان مرد کو محسن نہیں بناسکتی، اس سے کعب بن مالک نے جب ایک یہودی عورت سے نکاح کیا تو اس پر اس نے رجم کر دیا۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: "انہا لا تحصنک" (۳) (وہ تم کو محسن نہیں بنائے گی)، نیز اس لئے کہ احسان رجم کی ایک شرط آزادی ہے، لہذا اس میں اسلام بھی شرط ہوگا جس طرح احسان قذف میں حریت کے ساتھ اسلام بھی شرط ہے، اس تفصیل کے مطابق جس مسلمان نے کسی کتابی عورت سے نکاح کر رکھا ہے اگر وہ زنا کا ارتکاب کرتا ہے تو اگر فقہاء کے نزدیک اسے رجم کیا جائے گا، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک رجم میں یا جائے گا، کیونکہ امام ابو حنیفہ اس شخص کو محسن نہیں

= ہے (المواضع والمرحان ص ۳۳۳ تاریخ کردہ وزارة الاوقاف والشؤون الاسلامیہ کویت)۔

(۱) المشرح الکبیر ص ۲۸۳، الفی ص ۱۲۹۔

(۲) حدیث: "انہا لا تحصنک" کی روایت ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں، اور اسی مصنف طبرانی نے اپنی معجم میں، اور ابو یوسف بن ہریم کی سند سے ابن عمرؓ نے انکال میں کی ہے ابن عمرؓ کہتے ہیں ابو یوسف بن ہریم کی حدیث قابل حجت نہیں ہے اور ابن کی احادیث نکلی جاتی ہے اس لئے کہ وہ درست ہیں۔ اس کی روایت ابو یوسف نے المراسل میں یحییٰ بن الوہید سے کی ہے ابن ظہان نے اپنی کتاب میں لکھا ہے یہ حدیث ضعیف ہے اور منقطع ہے علی بن ابی ظہر اور کعب بن مالک کے درمیان میں روایت کا انقطاع ہے عبدالحق نے اپنی الاحکام میں کہا ہے یہ ضعیف الاسناد ہے اور منقطع ہے ابن سنی الدردقش جلیل جنس الحق عظیم آبادی ص ۱۳۸-۱۳۹ تحت الاثر ص ۲۳۸ حدیث ص ۱۱۶)۔

## احسان ۱۱

لازم قرار پایا ہے۔ لیکن تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ رحم کے سے زنا کرنے والے دونوں فریق کا ٹھکانہ ہونا شرط نہیں ہے، بلکہ اگر اس میں سے ایک شخص اور دوسرا غیر شخص ہے تو شخص کو رحم کیا جائے گا اور غیر شخص کو کوڑے لگائے جائیں گے<sup>(۱)</sup>، کیونکہ ایک روایت میں آتا ہے کہ ”ایک عربی رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول میں آپ کو اللہ کا واسطہ دیتا ہوں کہ کتاب اللہ سے میرے مقدمہ کا فیصلہ دیں، اس عربی کے مخالف فریق نے (اور وہ اس عربی سے زیادہ سخت اور قہر مند) عرض کیا: ہاں ہمارے درمیان کتاب اللہ سے فیصلہ فرمائیے، اور مجھے یہ اپنے کی اجازت مرحمت فرمائیے، نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”قل“ (کہو) تو اس نے عرض کیا کہ میرا اس شخص کے یہاں لازم تھا، اس نے اس شخص کی بیوی سے زنا کیا اور مجھے بتایا گیا کہ میرے بیٹے کے وپر رحم کی جائے تو میں نے اس کے عوض سو بکریاں اور ایک بونہ کی کاغذ یہ دیا، پھر میں نے اہل علم سے دریافت کیا تو مجھے بتایا گیا کہ میرے لڑکے کی عمر سو کوڑے اور ایک سال کی جاؤ گئی ہے اور اس کی بیوی کی عمر اربعہ ہے، رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”والدی نفسی بعدہ لأفصیٰ بیسکما بکتاب اللہ، الولیۃ والعصم رد عیبک، وعلى ابک جلد مائة وتعرب عام، واعد یا انیس۔“ لرجل من نسلم۔ ابی امرأۃ هذا فلان اعترفت فارجمها، قال: فعلا علیہا فاعترفت، فأمر بها رسول اللہ ﷺ فرجعت“<sup>(۲)</sup> (اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، میں تم دونوں کے درمیان کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا، بونہی اور بکریاں تمہیں، پس کی جائیں، تمہارے بیٹے کی عمر سو کوڑے لگانا

مانتے، اس سے کہ کتابی عورت ان کے نزدیک مسلمان کو شخص نہیں دیتی، امام مالک چونکہ میاں بیوی دونوں میں شرائط احسان کا پایا جانا لازم نہیں مانتے اس لئے وہ بھی جمہور فقہاء کی اس رائے سے متفق ہیں کہ ذمی عورت مسلمان کو شخص بنا دیتی ہے اور ایسا مسلمان زنا کی صورت میں رحم کا مستحق ہے<sup>(۱)</sup>، اس بارے میں امام مالک کا جو مسلک ہے وہی شامیہ کا صحیح قول ہے اور حنابلہ کے یہاں ایک روایت ہے۔

جائیں میں مال چاہا اس معنی میں کہ بیٹی نے ملامت اور بیٹی کی بی عورت وہوں میں اس بیٹی کے وقت جس پر احسان کا حکم مرتب ہوتا ہے حصص کی تمام شرطیں پائی جائیں امام ابوحنیفہ اور امام احمد کے یہ ایک حصص کی ایک شرط ہے، امام شافعی کی بھی ایک رائے یہی ہے، مثلاً عاتق مرد عاتقہ عورت سے دہلی کرے۔ اگر یہ تمام شرطیں دونوں میں سے کسی ایک میں نہ پائی جاتی ہوں تو دونوں غیر شخص ہیں۔ پس زلی نے جس صغیرہ یا مجنونہ سے نکاح کیا ہو وہ غیر شخص ہے اگرچہ وہ خود عاتق و بالغ ہو، میں امام مالک یہ شرطیں لگاتے بلکہ ان کے یہ ایک شرط بیوی میں سے کسی ایک میں احسان کی شرطیں پائی جا رہی ہیں تو یہ شخص ہوے کے لئے کافی ہے، قطع نظر اس کے کہ دوسرے میں یہ شرطیں پائی جاتی ہیں یا نہیں۔

### رحم میں احسان کا اثر:

۱۱- مذکورہ بحثوں سے احسان کی وہ شرطیں جو فقہاء کے درمیان متفق عدیہ ہیں اور جن شرطوں کے بارے میں اختلاف ہے سب کی وضاحت ہو چکی مگر چھ بعض فقہاء نے کسی بھی ایک کے شخص ہونے کے سے میاں بیوی دونوں میں شرائط احسان کا پورا کرنا پایا جانا

(۱) شرح فتح القدیر ۳/ ۱۳۰، المغنی ۱۱/ ۱۲۸، المہذب ۲/ ۲۶۷۔

(۲) اس حدیث کی روایت صحاح ستہ میں کی گئی ہے۔

(۳) شرح لمطالع ۳/ ۳۱۔

کے ساتھ دخول کیا (خل کیا) تو بھی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک کافی ہے، کیونکہ جب دخول کے ساتھ حرف ”یا“ کا استعمال ہو تو اس سے جماع مراد ہوتا ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ کافی نہیں ہوگا، کیونکہ دخول کا اطلاق خلوت پر بھی ہوتا ہے۔

### محسن کی سزا کا ثبوت:

۱۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ محسن اگر زنا کا ارتکاب کرے تو اسے اس وقت تک سنگسار کرنا واجب ہے جب تک اس کی روح پرواز نہ کر جائے جو دو محسن مرد یا عورت، عین اس سبب سے میں اختلاف ہے کہ رجم کے ساتھ جلد (کوڑے لگانا) کو جمع کیا جائے گا یا نہیں۔

رجم کی سزا سنت رسول اللہ ﷺ اور اجماع سے ثابت ہے، رجم رسول اکرم ﷺ کے قول و فعل سے ثابت ہے اس تنصیص کے مطابق جس کا کل ”زنا“ کی اصطلاح ہے۔

### احسان تذف:

۱۴- پاک دامن مردوں اور عورتوں کی عزت و آبرو بچانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے محسن مردوں اور محسنہ عورتوں پر زنا کا جہان لگانے کو حرام قرار دیا اور اس پر دہشتی اور اشدی سزا مرتب کی۔

### احسان تذف کی شرطیں:

۱۵- جس محسن کے تذف پر سہ جاری کی جاتی ہے اس میں دو اتفاق متبادل، رت و دلیل شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے اگر زنا کا الزام لگایا گیا ہو، ہر نئی نسب کی حالت میں امام ابو حنیفہ اس کے علاوہ یہ شرط بھی لگاتے ہیں کہ ماں مسلمان ہو اور آزاد ہو<sup>(۱)</sup>۔

۱۱- ایک سال کی جا بطنی ہے، ”رے“ میں اقبیلہ اہلم کے ایک فردہ تم اس شخص کی بیوی کے پاس جاؤ، اگر وہ زنا کا اعتراف کرے تو اسے سنگسار کر دو، وہی کہتے ہیں کہ ایس اس شخص کی بیوی کے پاس گئے، اس نے زنا کا اعتراف کر لیا تو رسول اکرم ﷺ کے حکم سے رجم کر دیا گیا۔ یہاں یہ اشارہ کرنا مناسب ہے کہ صفت احسان ہوتی رہنے کے لئے نکاح کا باقی رہنا واجب نہیں ہے، اگر عمر میں ایک بار نکاح کیا پھر طلاق دے دی اور باقی عمر بغیر ثانی کے رہا تو اگر زنا کرے گا تو رجم کیا جائے گا۔

### احسان ثابت کرنا:

۱۲- رجم میں احسان قرآن مجید سے ثابت ہوتا ہے، قرآن مجید دو ہے جو عقل و فہم و فہم کی جانب سے کیا جائے، لہذا ضروری ہوگا کہ احسان کا قرآن کریم، الا عقل و فہم، اس لئے کہ مکروہ اور مجنون کے کلام کا کوئی حکم نہیں۔

اسی طرح کو اہوں کی شہادت سے بھی احسان ثابت ہوتا ہے، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور امام زفر کے نزدیک احسان ثابت کرنے کے لئے دو مردوں کی گواہی کافی ہے، اس لئے کہ احسان انسان کی ایک حالت ہے، اس کا ارتقاء کرنا سے کوئی تعلق نہیں، لہذا یہ شرط میں ہوگی کرنا کی طرح احسان کی کوئی چار ضروریں<sup>(۱)</sup>۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک احسان کا ثبوت، مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے ہو سکتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

کوئی کا طریقہ یہ ہے کہ گواہیں: اس شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس سے جماع کیا، اگر یہ کہے کہ اس شخص نے اس عورت

(۱) شرح الترمذی ۷۲۷۔

(۲) شرح فتح القدیر ۶۶۱، ۱۲۷، فتح الباری ۲۸۰۔

(۱) فتح القدیر ۶۶۱، ۱۲۷۔



جسٹو ہونا معلوم ہے، اور حد قذف کا عار و ہر نرنے کے لئے واجب ہوتی ہے۔

امام احمد کے نزدیک شخصی، محبوب، مریض، رقتاء، قراء کے  
تلاذف پر بھی حد قذف بہ سبب ہوتی، یہاں کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد عام  
ہے: "وَالَّذِينَ يَزُمُونَ الْمَغْضُوبَاتِ لَمْ يَأْتُوا بِالْبَاقِعَةِ  
شَهَادَةٍ فَاحْتَسِبُوا هُمْ تَمَامُ عَذَابِ جَهَنَّمَ" (۱) (اور جو لوگ تمنا کا میں  
پاک و من عورتوں پر اور پھر چاروںوں نے لائیں تو نہیں آئی، نہ لگاؤ)۔

رشتاء بھی اس آیت کے عموم میں داخل ہے، نیز اس لئے کہ وہ ایک شخص کا تلافی ہے، لہذا اس پر حد قذف لازم ہوگی جس طرح وہی پر قاذر شخص پر زنا کا الزام لگانے سے حد قذف واجب ہوتی ہے، نیز اس لئے کہ وہی کا منہ ہونا ایک مخفی معاملہ ہے جسے بہت سے لوگ نہیں جانتے، پس جو شخص اس کو نہیں جانتا اس کے نزدیک بغیر حد کے مار مسکتی نہیں ہوگا۔ پس حد کا عاں جب ہوگا جیسے مریض کو قذف کرنا (۲)۔

تذوق میں احسان ثابت کرنا:

۱۶۔ ہر مسلمان پاک و امن سمجھا جائے گا جب تک اس نے زنا کا  
 اثر نہ کیا ہو یا چار عامل کو نبھوں کے رعبہ اس پر رما کا اثر ثابت  
 نہ ہو ہو، جب تک انسان سے دھرم کے پر رما کا اثر عام یا تو اس  
 سے رما و پاک و امن نہ ہونے کا ثبوت مانگا جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ  
 کا رما ہے: "وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا  
 بِأَرْبَعَةِ شَهَادَةٍ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاحِشُونَ أَثَمٌ"۔

جس پر زنا کا الزام لگایا گیا ہے اس سے یہ مطالبہ نہیں کیا جائے گا

کہ دو اپنی پاک و اتنی ثابت رہے، اس لئے کہ لوگ پاک و امن  
(عقیف) مانے جاتے ہیں جب تک کہ کاف اس کے خلاف ثابت  
نہ نہ رہے۔ اگر عقیف کے ٹھن ہونے کا قاذف قرار کرے تو اس  
کا ٹھن ہونا ثابت ہو جائے گا، اور اگر اس کے ٹھن ہونے کا قاذف  
نے انکار کیا تو اسے مقدمہ کی عتہ تم ہونے پر ثبوت پیش کرنا  
ہوگا۔ اگر ثبوت پیش کرنے میں ناکام رہا تو اسے یہ اختیار نہیں کہ  
مقدمہ سے طرف لے۔

### احسان کا سقوط:

۱- احسان اپنی کسی شرط کے مفقود ہونے سے ساقط ہو جاتا ہے، اس لئے جو شخص مجسوس یا منیس یا غلام ہو گیا اس کا احسان باطل ہو گیا، جو فقہاء احسان میں اسلام کی بھی شرط لگاتے ہیں ان کے نزدیک امداد سے بھی احسان ساقط ہو جاتا ہے، رفقہ و ف میں احسان کی کوئی شرط مفقود ہو جائے تو کاذف پر حد تنف جاری نہیں ہوگی، لیکن اگر وہ اپنے الزام کو صحیح ثابت کرنے میں ماکام رہا تو اسے تعزیر کی جائے گی، تینوں ائمہ (امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی) کے نزدیک حد تنف جاری ہونے تک مقصد و ف میں احسان کی تمام شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے، اس کے برخلاف امام احمد کے نزدیک اس اتنی شرط ہے کہ الزام لگائے جانے کے وقت مقصد و ف میں احسان کی تمام شرطیں پائی جا رہی ہوں، اس کے بعد ان شرطوں کی برقراری لازم نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

تذرف میں احسان کا اثر:

۱۸۔ مقدّم کے مضمّن ہونے سے قاذف دہر اؤں کا مستحق ہوگا:

(۱) ابن بطریق، ص ۱۸، الفصولی، ص ۲۶، المیزان، ج ۲، ص ۴۷، بعضی، ص ۹۳  
طبع قاهره۔

۱۳۰۰/۱۰/۱۰ ( )

(۳) اکتوبر ۱۸۴۷ء طبع تھامس ایبن جلیبرین ۱۶۸۱ء الہ سوئی ۱۲۶۸

کے نزدیک مخصی امر مرتد ہو جانے تو اس کا حصہ داخل ہو جاتا ہے۔ ان کی دلیل یہ ارشاد ہے: ”مَنْ أَشْرَكَ بِاللّٰهِ لَيْسَ بِمُحْصَنٍ“<sup>(۱)</sup> (جس نے اللہ کے ساتھ شریک یا وہ مخص نہیں ہے)۔

اسی طرح مرتد مخص باقی نہ رہے گا کہ احسان کی ایک شرط ”اسلام“ اس سے مفقود ہوگئی۔ امام مالک نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، اس کا مسلک یہ ہے کہ جب احسان رجم یا احسان قذف میں کسی مرد یا عورت کے لئے حکم احسان ثابت ہو جائے پھر وہ نعوذ باللہ اسلام سے مرتد ہو جائے تو حکم احسان اس سے ساقط ہو جاتا ہے، اگر وہ دوبارہ مسلمان ہو گیا تو اب نئے احسان کے درپے مخص ہوگا، اس بارے میں امام مالک نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: ”لَنْ أَشْرَكَ كُنْتُ لِحِطِّطِ عَمَلِكِ“<sup>(۲)</sup> (اُترتو نے شریک یا توبہ عمل (سب) غارت ہو جائے گا)۔ مرتد نے چونکہ شریک یا اس سے نہایت کے بموجب اس کا عمل غارت ہو جانا لازم ہے۔



(۱) حدیث ”مَنْ أَشْرَكَ بِاللّٰهِ“۔ بخاری روایت اسی بن داؤد پر ہے اپنی سند میں کی ہے ورنہ اس کی سند کے ساتھ دارقطنی نے اس کی روایت کی ہے وہ ذکر کیا ہے ”صحیح بیہق حدیث موقوفہ ہے“، صاحب فتح القدیر نے اس کے مرفوع ہوئے مرفوع قرآن ہے (ص ۳۷۲) فتح القدیر ۵/۲۳۳۔

(۲) سورہ روم ۶۵، طحطاوی: الدوسلی ۳۵۴۔

(۱) قذف کو کوڑے لگایا جاتا ہے اصل سزا ہے، (۲) اس کی وہی قبول نہ کیا جاتا ہے، معنی سزا ہے، اس کی تفصیل ”قذف“ کی اصطلاح میں دیکھی۔

احسان کی دونوں قسموں میں ارتداد کا اثر:

۱۹۔ مخص کے مرتد ہونے سے ان فقہاء کے نزدیک اس کا احسان باطل نہیں ہوتا جو احسان میں اسلام کی شرط نہیں لگاتے مثلاً امام شافعی اور امام احمد<sup>(۱)</sup>، امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں سے امام ابو یوسف کا بھی یہی مسلک ہے۔ اس حضرات کا استدلال اس واقعہ سے ہے کہ بنی کرم علیہ السلام نے وہ یہودیوں کو زنا کرنے پر رجم کی سزا دی، اگر احسان میں اسلام کی شرط ہوتی تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہودیوں کو رجم کی سزا دیتے، پھر یہ قائل بھی ارشاد ہے: ”لو زنی بعد احسان“<sup>(۲)</sup> (یو زنا کیا ہو احسان کے بعد) کے عموم میں داخل ہے، نیز اس لئے کہ اس نے احسان کے بعد زنا کیا ہے، لہذا اس کی سزا رجم ہوئی اس شخص کی طرح جو مرتد نہ ہو ہو۔

امام ابو حنیفہ چونکہ احسان میں اسلام کی شرط لگاتے ہیں لہذا ان

(۱) ابن کثیر، ۱/۲۸۱، مجمع کرد مکتبہ القادریہ۔

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری نے تفسیر حضرت ابو قتادہ سے ابن القادریہ کے ساتھ کی ہے ”قوله الله ما فعل رسول الله ﷺ احساناً قط الا في احدى ثلاث عصال: رجل قتل بغير اثم، او رجل قتل نفسه لقتل، او رجل دس بعد احسان، او رجل حارب الله ورسوله ولولده من الاسلام“ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر اثم کسی کو قتل نہیں کیا، سوائے تین حالت کے: کسی شخص نے دوسرے کو قتل کیا تو اسے قتل کیا یا کسی شخص نے مخص ہو کر زنا کیا، یا کسی نے اللہ اور اس کے رسول سے عداوت کیا اور اسلام سے مرتد ہو گیا) (فتح الباری ۲/۳۳۰ طبع انتقادی) اسی کے مثل ترجمہ سنائی، ابن ماجہ، ابن حاکم، شافعی نے اپنی سند میں روایت کی ہے (ص ۳۱۷)۔

## احال ۱-۳، اُحماء

ب۔ حرام کو حلال قرار دینے کی تعبیر فقہاء لفظ استحلّ سے کرتے ہیں، خو لو یہ عمل قسداً ہو یا تاویل کے ساتھ ہو<sup>(۱)</sup> (دیکھئے: استحلّ)۔  
ج۔ جس عورت کو تین طلاق دی گئی ہو اس کے مسئلہ میں تحصیل کی تعبیر اختیار کرتے ہیں<sup>(۲)</sup> (دیکھئے: تحصیل)۔

د۔ دین مؤجل (جس دین کی "سبّی کے سے" ندد کی کوئی مدت طے ہو) کی اور اس کی کا وقت آنے کی تعبیر "حبس" سے کرتے ہیں<sup>(۳)</sup> (دیکھئے: طول)۔

### اجمالی حکم:

۲۔ لفظ احوال کے مختلف استعمالات کے اعتبار سے اس کا حکم مختلف ہوگا، جیسا کہ تعریف کے ذیل میں آیا۔

### بحث کے مقامات:

۳۔ اس لفظ کے ہر استعمال کے سلسلے میں اس کی متعلقہ اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

## أَحْمَاءُ

دیکھئے: "مو"۔

## إِحْلَال

### تعریف:

۱۔ لغت میں احوال "احل" کا مصدر ہے، جو "حرّم" کی ضد ہے۔ کہا جاتا ہے: "أَحْلَلْتُ لَهُ الشَّيْءَ" یعنی میں نے اس کے لئے اس چیز کو حلال کر دیا۔ یہ لفظ ایک دوسرے معنی میں بھی آتا ہے اور وہ "احل" ہے لفظ "حل" کے معنی ہیں: اُشہر حل میں داخل ہوا، یا حرم سے "گے" بڑھ گیا، یا مظلومیت حج جو اس پر حرام تھے وہ اس کے لئے حلال ہو گئے<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء نے لفظ "احوال" کا استعمال نہیں کیا ہے مگر اس کے مشابہ دوسرے الفاظ مثلاً استحلّ، تحلیل، تحلل اور حلول کے معانی کو ادا کرنے کے لئے فقہاء نے ان الفاظ کا استعمال کثرت سے کیا ہے۔ یمن انہوں نے "احوال" کا استعمال دین یا ظلم سے بری کرنے کے معنی میں بھی کیا ہے۔

بعض حضرات احوال کو لغوی معنی میں استعمال کرتے ہیں، اس صورت میں اس کے درج ذیل استعمالات مراد ہوتے ہیں:  
لف۔ احرام سے نکلنے کے مسئلہ کی تعبیر فقہاء لفظ تحلل سے کرتے ہیں، اس مسئلہ میں لفظ "احوال" کا استعمال لغوی معنی میں ہے<sup>(۲)</sup> (دیکھئے: تحلل)۔

(۱) البحر الرائق ۱/ ۲۰۷، جامع کردہ مرقم المکتبی، الطب ۵ ۲۲۰ طبع بیروت۔

(۲) التلویح ۱/ ۲۲۶ طبع عیسیٰ الخلیلی۔

(۳) لفظ ۵/ ۳۷۔

(۱) صحاح جہان العرب، اساس البلاغۃ، ناچ المروس (حل)۔

(۲) لسان العرب، ناچ المروس، مکتوری ۱/ ۲۵۱ طبع مصطفیٰ المکتبی، انش ۳۹ طبع مصر۔



## ۱۔ احیاء البیت الحرام ۱-۲

نہ کرنا<sup>(۱)</sup>۔ فقہاء "احیاء البیت الحرام" کی اصطلاح بھی استعمال کرتے ہیں، اس کا مفہوم ہوتا ہے: خانہ کعبہ کو ہمیشہ حج و عمرہ کے ذریعہ آباد رکھنا، اور میت کی طرح اس سے منقطع نہ ہو جانا۔ اسی طرح فقہاء "احیاء سنت" کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں، اس کا مفہوم ہوتا ہے: کسی متروک العمل سنت اور چھوٹے ہوئے اسلامی شعور کو دوبارہ متنبہ کرنا، اس پر عمل کرنا۔

احیاء کے مناسبات الیہ کے اعتبار سے اس کا مفہوم مختلف ہوتا ہے، احیاء کے رتبہ و میل استعمالات ہوتے ہیں:

الف۔ احیاء البیت الحرام

ب۔ احیاء السنۃ

ج۔ احیاء اللیل

د۔ احیاء الموات

فقہاء کے یہاں احیاء البیت الحرام سے مراد خانہ کعبہ کو حج کے ذریعہ آباد رکھنا ہے، اور بعض فقہاء کے نزدیک عمرہ کے ذریعہ آباد رکھنا بھی مراد ہے، آباد جبکہ کو زندہ کے ساتھ اور غیر آباد جبکہ کو مردہ کے ساتھ تشبیہ دیتے ہوئے<sup>(۲)</sup>۔

### اجمالی حکم:

۲۔ مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ نے صراحت کی ہے کہ حج کے ذریعہ ہر سال خانہ کعبہ کا احیاء یعنی اجماع مسلمانوں پر فرض کیا ہے، اس حکم کا اس سے کوئی امر و نہی نہیں ہے کہ خانہ کعبہ جانے کی استطاعت رکھنے والے ہر شخص کے ذمہ عمر میں ایک بار حج کرنا فرض عین ہے جیسا کہ دین سے یہ بات بدست معلوم ہے، اس سے کہ یہ مسئلہ اس صورت

(۱) النہایۃ لابن الاثیر: ۱۰۸ (محبی)۔

(۲) حاشیہ المشرقی علی شرح تحریر ۱۰۸ طبع النہایۃ لاس لایف (حیدر)

المشرقی ۱۰۸ طبع بلاق مطاب ۱۰۸/۲

## احیاء البیت الحرام

تعریف:

۱۔ احیاء "احیاء" کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے: کسی چیز کو زندہ کرنا یا نثر زمین میں زندہ کی پھونکنا<sup>(۱)</sup>، اسی سے اہل عرب کا قول ہے: "احیاء اللہ سبحانہ" یعنی اس کو اللہ نے زندہ کر دیا، اور "احیاء اللہ الارض" یعنی اللہ تعالیٰ نے خشک مٹی کے جدر زمین کو زندہ کر دیا، اب کریم<sup>(۲)</sup> قرآن کریم میں ارشاد فرمائی ہے: "وَاللّٰهُ الَّذِیْ اَرْسَلَ الرِّیَاحَ فَتَنْثِیرُ سَحَابًا مِّمَّذَا الٰی بَلَدٍ مِّمَّذَا فَاصْبِرْ اِلٰی الْاَرْضِ بَعْدَ وُفُوْهَا، کَذٰلِکَ الْفُشُوْرُ"<sup>(۳)</sup> اور اللہ ہی ہے جو ہواؤں کو بھیجتا ہے پھر وہ بادلوں کو اٹھاتی ہیں، پھر ہم اسے ہانک لے جاتے ہیں خشک خطہ زمین کی طرف، پھر ہم اس کے ذریعہ زمین کو اس کی خشکی کے بعد سرسبز کرتے ہیں، اسی طرح نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوگا۔

فقہاء کے یہاں لفظ احیاء کا استعمال لغوی معنی کے، اورے میں ہی ہے، چنانچہ فقہاء کی اصطلاح میں "احیاء موات" کا مفہوم ہے: خشک بجز زمین کو کاشت کے لائق بنانا۔ اسی طرح "احیاء اللیل" اور "احیاء ما بین العشائین" کا مفہوم ہے: رات بھر نماز اور دُعا میں مشغول رہنا، رات کے وقت کو بے کار نہ کرنا اور میت کی طرح معطل

(۱) عجم مقادیس اللغۃ، القاموس المحیط۔

(۲) صیحا المحیط۔

(۳) سورۃ الفاطر ۹۔

### ۱۔ حیاء البیت الحرام ۳

میں یان کی ہے۔ اس لئے کہ حکم چارہ حکم حیاء البیت الحرام و جب کفانی ہونے کی وجہ سے مناسبت رکھتے ہیں جس جگہ فقہاء نے اسباب علی الکفایہ کی تعریف کی ہے، اور کچھ فروع کفایہ اور اس کے احکام، کرے ہیں، جیسا کہ اس کو بعض نے تاب میں حکم حج کے حکام کے دلیل میں دیا ہے، ان طرح جن مصنفین نے حکام مساجد پر مستقل کتابیں لکھی ہیں یا اپنی کتابوں میں احکام مسجد حرام پر مستقل فصل یا حصہ ہے، انہوں نے بھی اس سے بحث کی ہے، مثلاً علامہ بدرالدین زرقانی نے اپنی کتاب "علام المساجد بأحكام المساجد" میں اس پر بحث کی ہے۔



میں فرض کیا گیا ہے جب ست مسلمانوں نے حج فرض یا حج نفل نہیں کیا، جن کے ذریعہ ہر سال عرفا شعار حاصل ہو جائے، اس لئے کہ گناہ تمام مسلمانوں کو ہوگا، اس لئے کہ تعین کعبہ کا سب سے بڑا مقصد حج ہے، لہذا حج کے ذریعہ خانہ کعبہ کا احیاء ہوتا ہے، اس کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کا وہ اثر بھی ہے جو مصنف عبدالرزاق میں موجود ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لو ترک الناس زیارة هذا البیت عاماً واحداً ما لم یطروا" (۱) (اگر لوگ اس گھر (خانہ کعبہ) کی زیارت ایک سال چھوڑ دیں تو بارش سے محروم رہیں۔ یہ جائیں)۔

شافعیہ کے نزدیک حج کی طرح عمرہ سے بھی خانہ کعبہ کا احیاء ہوتا ہے، مالکیہ میں سے علامہ تادلی کی بھی یہی رائے ہے۔

ور حج و عمرہ کے بارے میں طواف، اعتکاف اور نماز وغیرہ دہانی نہیں، اگرچہ مسجد حرام میں ان طاعات کی کوئی بھی فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ ان سب افعال سے مسجد حرام کی تعظیم اور اس مقدس مقام کا احیاء حاصل ہوتا ہے۔

مذکورہ بالا حکم کے پیش نظر مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ امام مسلمین پر واجب ہے کہ ہر سال یک جماعت موسم حج تمام کرے کے سے مکہ مکرمہ بھیجے، اگر مسلمانوں کا کوئی امام نہ ہو تو یہ ذمہ داری جماعت مسلمین پر عائد ہوتی ہے (۲)۔

اس مسئلہ میں مجھے صحیحہ کے یہاں کوئی صراحت نہیں ملتی۔

### بحث کے مقامات:

۳۔ حیاء البیت الحرام کی تفصیل مقابلاً کے تاب احیاء کے اثرات

(۱) ابن عباسؓ کی روایت عبدالرزاق نے اپنی معنف میں کی ہے (معنف

عبدالرزاق ۳۵۲، مطبوعہ کردہ مجلس العلمی ۱۳۹۲ھ)۔

(۲) لاجل ۱۸۳، کتاب التذکار ۳۷۵، طبع المیاض (علام المساجد ۸۳

## احیاء السنۃ

تعریف:

۱- سنت سے مراد وہ سنت ہے جس پر دین میں چاہا جاتا ہے، یہاں پر حیا و سنت (سنت کو زندہ کرنے) سے مراد اسلام کے ہی شعار پر عمل ترک ہو جانے کے بعد اس کو دوبارہ پھیلانا ہے۔

جہن حکم اور بحث کے مقامات:

۲- مردہ سنت کو زندہ کرنا شرعاً مطلوب ہے۔ یہ مطلوب ہونا کبھی فرض کذا یہ کے طور پر ہوتا ہے (اور یہی اصل ہے) کبھی فرض میں کے طریقہ پر اور کبھی بہ طریق انتخاب۔ اس کی تفصیل ”ہر بالمعروف“ کی صراح میں ملے گی (۱)



## احیاء اللیل

تعریف:

۱- لغت میں احیاء کا معنی ہے: کسی چیز کو زندہ کر دینا (۲)، ”احیاء اللیل“ سے فقہاء کی مراد یہ ہوتی ہے کہ پوری رات یا اس کا اکثر حصہ عبادت مثلاً نماز، قرأت قرآن وغیرہ میں گزارا جائے (۳)، اس طرح احیاء اللیل کی مدت رات کا اکثر حصہ ہے اور اس کا دائرہ عمل ہر عبادت ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ قیام اللیل:

۲- قیام کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ قیام اللیل بسا اوقات رات کے اکثر حصہ کا احاطہ نہیں کرتا بلکہ رات کی ایک گھڑی کھڑے رہنے سے بھی اس کا تحقق ہو جاتا ہے (۳)، اور قیام اللیل کا عمل صرف نماز ہے، کوئی اور عبادت نہیں۔ کبھی کبھی فقہاء قیام اللیل کا استعنا شب بیداری کے معنی میں بھی کرتے ہیں، مراقبہ الفلاح میں ہے: قیام کا مفہوم یہ ہے کہ رات کے اکثر حصہ میں طاعت میں مشغول رہے، اور نہ بایا ہے کہ رات کی ایک گھڑی طاعت میں مشغول رہے،

(۱) مجمع متائیس لفظ، القاسم لکھنؤ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۶۰ طبع اول یو لاق، شرح الصواع ج ۲ ص ۲۷ طبع مصنفی لکھنؤ ۱۹۳۶ء۔

(۳) ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۶۱۔

## ۱۔ احیاء اللیل ۲-۶

ترمذی ۲۰۷۰۔ اس حدیث میں یاسق پر اھے یا بنی ارم ﷺ پرورد و جیح (۱)۔

ن دونوں (احیاء اللیل، قیام اللیل) میں اس کی بھی گنجائش ہے کہ اس ن عشاء کی نماز کے بعد کچھ سوکر ان دونوں کو انجام دے۔ اور اس کی بھی گنجائش ہے کہ ان دونوں سے پہلے عشاء کے بعد نہ سوئے۔

سب۔ تہجد:

۳۔ تہجد کا طریق اسی نماز پر ہوتا ہے جو سونے کے بعد رات میں بیدار ہو کر ہو کی جائے (۲)۔ یمن بہت سے فقہاء تہجد کا اطلاق مطلقاً صلاۃ اللیل (رات کی نماز) پر کرتے ہیں (۳)۔

۲۔ احیاء اللیل کی مشرعییت:

۴۔ فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ دن راتوں کی صیات کے بارے میں نصوص و روایں ان کا احیاء مستحب ہے، اسی طرح کسی بھی رات کا احیاء مستحب ہے، چونکہ حضرت عائشہ کا قول ہے: ”کان رسول اللہ ﷺ یقام اول اللیل وبعثی آخرہ“ (۲) (رسول اللہ ﷺ اول شب میں سو جاتے تھے اور رات کے آخری حصہ میں جاگ جاتے تھے)۔ یہ اس لئے کہ رات میں نفل باتیں کرنا مثلاً، بات

(۱) مرقاۃ المفردات، صفحہ ۲۱۹، طبع المطبعۃ الخزانیہ۔

(۲) مفتی الکناج، ۲۲۸، الفروع، ۲۳۰، طبع مولانا حاشیہ ابن ماجہ، ۵۹۱، حاشیہ الدرر، ۲۱۱، طبع دار الفکر۔

(۳) حاشیہ درستی، ۲، ۳۔

(۴) حضرت عائشہ کی روایت: ”کان رسول اللہ یقام اول اللیل۔“ کو بخاری نے ان الفاظ میں نقل کیا ہے: ”کان یقام اولہ ویقوم آخرہ بصلیٰ“ ابن حجر نے کہا ہے کہ مسلم نے بھی اس کی روایت کی ہے (فتح الباری، ۳۳۲، طبع المستقیم)۔

شب میں نماز اور استغفار کرنا مخصوص رات کے نصف عشر میں، مخصوص وقت آخر میں بہت زیادہ مستحب ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”والمستعصرین بالأسحار“ (۱) (اور سناؤ بخشوئے، لے لے چھلی رات میں)۔

حضرت جابر سے مرفوع روایت ہے: ”إن فی اللیل لساعة لا یوافقها رجل مسلم یسأل اللہ خیراً من نحر الدنیا والآخرة إلا أعطاه اللہ إیاءہ“ (رات میں ایک گھڑی ایسی ہے کہ جو بھی مسلمان شخص اس وقت میں اللہ تعالیٰ سے، نیک شرت کی کوئی خیر مانگا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے، موعظہ پر خیر عطا فرماتے ہیں)، اس حدیث کی روایت امام مسلم نے کی ہے (۲)۔ یہ حدیث بھی ان کثیر نصوص میں شامل ہے جو اوقات شب میں عبادت پر، تاکید کرتی ہیں (۳)۔

احیاء اللیل کی قسمیں:

۵۔ الف۔ ان مخصوص راتوں کا احیاء جن کے احیاء کے بارے میں کوئی نص وارد ہے، مثلاً رمضان کی آخری دس راتیں، اور ذی الحجہ کی ابتدائی دس راتیں۔

ب۔ ہر رات میں مغرب اور عشاء کے درمیان کے وقت کا احیاء، یعنی، جنہیں یہاں موضوع بحث ہیں۔

احیاء اللیل کے لئے جمع ہونا:

۶۔ خفیہ اور شائع ہونے کے، ایک تراویح کے علاوہ مساجد میں کسی اور

(۱) سورۃ آل عمران، ۱۸۴۔

(۲) حضرت جابر کی حدیث: ”إن فی اللیل لساعة“ کی روایت، امام احمد نے کی ہے اور امام مسلم نے کتب الصلاۃ میں حضرت جابر سے اس کی روایت کی ہے (فیض الفقیر، ۲/۲۷۲)۔

(۳) المجموع، ۳۷۷، طبع المطبعۃ المیریہ، طبع اول۔

## ۱۔ حیاء لیل ۷-۸

مکرود ہے، کیونکہ حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے: ”عائشہؓ رسول اللہ ﷺ قام ليلة حتى الصباح“ (میں نے رسول اکرم ﷺ کو نہیں، بلکہ آپ نے کی رات میں صبح تک عبادت کی ہو)، امام مسلم نے اس کی روایت کی ہے۔ انہوں نے اس حکم کو بہت سے صرف مخصوص راتوں کے حیاء کا استثناء کیا ہے، کیونکہ حضرت عائشہؓ کی دوسری حدیث ہے: ”کان اذا دخل العشر الاواخر من رمضان احيا الليل كله“ (۲) (جب رمضان کا آخری عشرہ آتا تو رسول اکرم ﷺ پوری رات عبادت کرتے) (بخاری و مسلم)۔

### احیاء لیل کا طریقہ:

۸- احیاء لیل (شب بیداری) ہر عبادت کے ذریعہ ہوتی ہے مثلاً، ساری قرآن اور احادیث کا پڑھنا، سننا، سنیج، جہد، ثنا، نبی کریم ﷺ پر درود، امام (۳)۔

احیاء لیل میں مارنے، پڑھنے، خواہ، رکعت ہی ہو۔ یہ تفصیل کہ کتنی رکعات مار پڑھیں، رکعت پڑھیں یا چار چار رکعت، اس کا مقام ”قیام لیل“ کی سطح ہے (۴)۔ احیاء لیل جس طرح مار سے رہتا ہے اسی طرح دعا اور استغفار

رات کے حیاء کے سے جمع ہونا مکروہ ہے (۱)، ان حضرات کے نزدیک مسنون یہ ہے کہ لوگ تنہا تنہا حیاء لیل (شب بیداری) کریں (۲)، ثنائیہ کا مسلک ہے کہ اجتماعی حیاء لیل مکروہ ہے نہیں کراہت کے ساتھ صحیح ہو جائے گا، حنابلہ نے شب بیداری کے لئے قیام لیل کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کرنا جائز قرار دیا ہے، جیسا کہ انہوں نے اس نماز کو تنہا پر جسے کی اجازت دی ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ سے وہیوں طرح ثابت ہے بین آپ کی، شغل نمازیں تنہا ہوتی تھیں، ایک بار حضرت حذیفہؓ کے ساتھ، ایک بار حضرت بن عباسؓ کے ساتھ، اور ایک بار حضرت انس بن مالکؓ اور ان کی والدہ کے ساتھ (۳)۔

مالکیہ نے برکی جماعت اور مختصر جماعت کے ساتھ اجتماعی حیاء لیل میں فرق دیا ہے، اسی طرح مشہور اور غیر مشہور جگہ میں اجتماعی حیاء لیل کے حکم میں فرق دیا ہے، انہوں نے احیاء لیل کے سے مختصر جماعت کے جتنا کو بہت جاہل قرار دیا ہے، بشرطیکہ یہ جتنا ہی غیر مشہور مقام پر ہو، الا یہ کہ جس رات کے حیاء کے لئے لوگ جمع ہو رہے ہوں وہ ان راتوں میں سے ہون میں احیاء لیل کے سے جمع ہوئے کو ہر مدت بدعت قرار دیا گیا ہو مثلاً پندرہویں شعبان کی رات، جس محرم کی رات، اس میں جمع ہونا مطلقاً مکروہ ہوگا (۴)۔

### پوری رات کا حیاء:

۷- ثنائیہ اور حنابلہ سے صراحت کی ہے کہ پوری رات عبادت ساری (۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۶۱، البحر المحرار ۵/۱۲۳، مطبوعہ المطبعة، البسوط ۱/۳۳۴ مطبوعہ المطبعة۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۶۱، اسنی لطلاب شرح روض الطالب ۱/۲۰۸، تاریخ کردہ المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) اس ۷۹۷ء، الحناک تاریخ کردہ مطبع سوم۔

(۴) البحر ۱/۳۶۶ مطبوعہ دار صادر بیروت۔

(۱) المجموع ۳۷۷، شرح الروض ۱/۲۰۸، کشف القناع ۱/۳۳۴ مطبع دوم، حضرت عائشہؓ کی حدیث کو ابن القبط کے ساتھ نووی نے مجموع (۳۷۷) میں صحیح مسلم کی طرف منسوب کیا ہے لیکن ہم کو یہ حدیث صحیح مسلم میں نہیں ملے، ہاں ایک طویل حدیث میں یہ الفاظ ہیں ”ولا صلی بعدہ الی الصبح“ (صحیح مسلم ۵۴۳، تحقیق محمد عبد الہی)۔

(۲) ریاض الصالحین ۱/۳۳۶۔

(۳) الدر المختار ۱/۳۶۱ حاشیہ ابن عابدین ۱/۲۰۸-۲۶۱۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۱/۲۰۸، المحلاوی علی مراقی الفوائد ۲/۷۷، مجلس ۱/۲۸۳ تاریخ کردہ دار احیاء التراث العربی۔

## احیاء اللیل ۹-۱۰

کے وقت مسجد کے ایک گوشہ میں ایک شخص کو کہتے ہوئے سنا: ے  
میرے رب آپ نے مجھے حکم فرمایا تو میں نے آپ کی طاعت کی، یہ  
آخر کا وقت ہے، میری مغفرت فرمادیجئے، میں نے دیکھا تو یہ عبد اللہ  
بن مسعود تھے۔

### افضل راتوں کا احیاء:

۹- افضل راتیں جن کی فضیلت کے بارے میں آثار و ارو ہیں ورنہ  
ذیل ہیں:

جمعہ کی رات، عیدین کی دنوں راتیں، رمضان کی راتیں، ان  
میں خصوصیت سے آخری عشرہ کی راتیں، ان میں بھی خاص طور پر  
ایک تقدیر کی حد کے پہلے عشرہ کی راتیں، پندرہ شعبان کی رات، ۱۰  
رجب کی پہلی رات، ان راتوں کے احیاء کا حکم نیچے تحریر کیا جاتا ہے۔

### شب جمعہ کا احیاء:

۱۰- شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ جمعہ کی رات میں خصوصی طور پر  
کوئی مار پڑھنا مکروہ ہے، کیونکہ صحیح مسلم کی روایت میں رسول  
اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لا تَخْصُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ مِنْ  
بَيْنِ اللَّيَالِي" (۱) (راتوں میں سے جمعہ کی رات کو قیام کے ساتھ  
خصوص نہ رہو)۔

مار کے حادوثی اور عبادت سے شب جمعہ کا حیا مکروہ نہیں ہے،  
نقص صانی ارم ﷺ پر درود مسام سے، کیونکہ اس رات میں درود  
مسام مطلوب ہے۔

درود کے بارے میں ان کے قول پر قیاس کرتے ہوئے کہا جاسکتا

(۱) حدیث: لا تَخْصُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ... کی روایت مسلم نے حضرت  
ابو یوسف سے کی ہے ان کی روایت میں "لا تَخْصُوا" کا خط ہے اور اس کا  
محکمہ ہے (شرح الکبیر ۳/۳۱۸)۔

سے بھی زینت ہے، حیا لیل کرنے والے کے لئے رات کے تمام  
اوقات میں رات سے دعا، استغفار کرنا مستحب ہے رات کے آخری  
نصف حصہ میں دعا اور استغفار زیادہ اہم ہے، اس میں بھی سب سے  
افضل آخر کا وقت ہے (۲)۔

حضرت انس بن مالک فرماتے تھے: "أَمَرْنَا أَنْ نَسْتَعْفِرَ  
بِالسَّحَرِ سَبْعِينَ مَرَّةً" (۳) (ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ آخر کے وقت سے  
مربعہ ستعشر کریں)۔ مایع کہتے ہیں: "کان ابن عمر یحیی  
الدلیل، ثم یقول: یا مایع! لیسحرنا؟ لیل، لا، فیراود  
الصلاة، ثم یسأل، فإذا قلت: نعم، فقد یستغفر" (۴)  
(حضرت ابن عمر پوری رات جاگتے، پھر فرماتے: اے مایع! کیا آخر  
ہوگئی؟ میں عرض کرتا: ابھی نہیں، پھر وہ نماز میں مشغول ہو جاتے، پھر  
دریافت فرماتے، جب میں عرض کرتا کہ ہاں سوئی تو بیٹھ کر استغفار  
کرتے)۔ ابہ نیم بن حاطب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ  
انہوں نے فرمایا: "سمعت رجلاً فی السحر فی ناحية  
المسجد یقول: یا رب امرنی فاطعتک، وهذا سحر،  
فاغفر لی، فنظرت فإذا هو ابن مسعود" (۵) (میں نے سحر

(۱) المجموع ۳۷۷، مفتی ابن ماجہ ۲۲۹، طبع مفتی مابائی بکلیں۔

(۲) حضرت انس کے قول: "أَمَرْنَا أَنْ نَسْتَعْفِرَ..." کا ذکر قرطبی (۳۹۷) طبع  
دار لکتب المبرہ) نے کیا ہے، اس کی نسبت حدیث کی کسی کتاب کی طرف  
نہیں کی ہے طبری نے اپنی سند کے ساتھ اس کی روایت اپنی تفسیر میں کی ہے  
(۲۶۶/۶) طبع دار المعارف۔

(۳) ابن عمر کا اثر بھی قرطبی (۳۹۷) طبع دار لکتب المبرہ) نے حدیث کی کسی کتاب  
کے حوالہ کے بغیر ذکر کیا ہے اس کی روایت طبری نے اپنی سند کے ساتھ اپنی  
تفسیر (۲۶۶/۶) طبع دار المعارف) میں کچھ اختلاف کے ساتھ کی ہے۔

(۴) ابن مسعود کا اثر قرطبی (۳۰۳) نے ابی طبری نے اپنی تفسیر (۲۶۶/۶) طبع  
دار المعارف) میں ذکر کیا ہے تفسیر طبری کی تحقیق کرے والے لکھتے ہیں کہ اس  
کی سند میں حریمہ الخاطا ہیں، جن کے بارے میں ابن مسعود فرماتے ہیں:  
بسن مشبہ، اور ابو حاتم فرماتے ہیں کہ ضعیف لہ حدیث ہے۔

## ۱۔ حیاء اللیل ۱۱-۱۲

عیدین کی راتوں میں نمازیں پڑھیں اس کا اس دن مرد نہیں ہوگا جس ان قلوب مرجا میں گئے (بن عباسؓ کی حدیث میں حبیب کا مسلک یہ ہے کہ اگر وہ عشاء کی نماز جماعت سے "کرے اور فجر کی نماز جماعت کے ساتھ" اگر نہ کرے گا عزم رکھے تو سے حیاء لیل کا ثواب حاصل ہو جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

### رمضان کی راتوں کا احیاء:

۱۲- رمضان میں قیام لیل کے مسنون ہونے پر مسلمانوں کا جہاد ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "من قام رمضان ایماً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه"<sup>(۲)</sup> (جس نے اللہ کے منہ میں پر یقین کرتے ہوئے اور محض ثواب کی طلب کے لئے قیام کیا اس کے سب سے بڑے گناہ معاف ہو جاتے ہیں)۔

رمضان کی آخری دس راتوں میں خصوصیت کے ساتھ شب بیداری کرے گا<sup>(۳)</sup>، کیونکہ رسول اکرم ﷺ رمضان کے "بڑی شرم میں اپنا سر پیتا دیتے، اپنے گھر والوں کو بکا دیتے اور رات بھر شب بیداری فرماتے" کان اذا كان العشر الاواخر طوی فرائضه، وایقظ اہله، واحیا لیلہ"<sup>(۴)</sup> آپ ﷺ کا یہ معمول

= (۱) ۵۶۷ھ، حدیث ۸۲، تحقیق عبدالمہدی (۱) نے کی ہے اس کے بارے میں مندرجہ ترقیب و ترمیم میں لکھتے ہیں کہ اس کے یک راوی بقرہ بن الولید کسی چیز حافہ بصری نے اوروں میں کہہ بقرہ کی تدبیر کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے

(۱) ابن ماجہ بن ۶۲۸

(۲) حدیث ۵۷۷، "من قام رمضان ایماً..." کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد،

نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے صحیح الکبیر ۳۰۳۲۔

(۳) مرقاۃ المفاریج ۲/۱۸۸، البحر الرائق ۲/۵۶، ابن ماجہ بن ۶۰۶، شرح المفہاج ۲/۱۲۔

(۴) حدیث ۵۷۷، "کان رسول اللہ اذا کان العشر الاواخر..." کی روایت

ہے کہ شب جمعہ کا اس طرح احیاء کرنا نہیں ہے کہ اس سے پہلے یا اس کے بعد رات کو یہ دنوں کو احیاء میں شامل نہ کیا جائے<sup>(۱)</sup>۔

جس شخص کے ظہر کھام سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کے علاوہ دوسری عبادت سے شب جمعہ کا احیاء تخت ہے، کیونکہ صاحب مرقاۃ المفاریج نے یہ حدیث ذکر کی ہے: "حسب لیل لا یورد فیہن الدعاء: لیلۃ الجمعة، وأول لیلۃ من رجب، ولیلۃ النصف من شعبان، ولیلۃ العید"<sup>(۲)</sup> (پانچ راتوں میں دعا: نہیں کی جاتی، جمعہ کی رات، رجب کی پہلی رات، پندرہ شعبان کی رات، عیدین کی دو سو راتیں)۔ اس پر کوئی تعلق نہیں ہے۔

### عیدین کی دونوں راتوں کا احیاء:

۱۱- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عید الفطر کی رات اور عید الاضحیٰ کی رات کا احیاء مستحب ہے<sup>(۳)</sup>، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "من قام لیلتی العید محسباً لم یمت قلبہ يوم تموت القلوب"<sup>(۴)</sup> (جس نے اللہ تعالیٰ سے ثواب کی امید میں

(۱) مفتی المنہاج ۳/۲۲۸۔

(۲) مرقاۃ المفاریج بحوالہ المصنوع ۳/۱۹۸، حدیث ۵۷۷، "حسب لیل لا یورد فیہن الدعاء..." کا ذکر فیض القدیر میں ان الفاظ کے ساتھ ہے "حسب لیل لا یورد فیہن الدعاء: أول لیلۃ من رجب، ولیلۃ النصف من شعبان، ولیلۃ الجمعة، ولیلۃ الفطر، ولیلۃ العید" اور صاحب فیض القدیر نے کہا ہے کہ اس کی روایت ابن مسعود نے کی ہے وہی نے مسند ابی ہریرہ میں حضرت ابو امامہ سے اس کی روایت کی ہے اور بخاری نے حضرت عمر سے روایت کی ہے ابن جریر فرماتے ہیں اس حدیث کے تمام طرق مطول ہیں (فیض القدیر ۳/۵۵۵)۔

(۳) المجموع ۳/۵۳۵، شرح المفہاج ۲/۱۲، ابن ماجہ بن ۶۰۶، مرقاۃ المفاریج ۲/۱۸۸، کشف اللہ رات ۱/۸۶، البحر الرائق ۲/۵۶، طبع اول المطبعہ العلمیہ، جامعہ البرہانی ۱/۱۸۱، طبع دوم ۱۳۰۶ھ، انجلی ۱/۱۵۹۔

(۴) حدیث ۵۷۷، "من قام لیلتی العید محسباً..." کی روایت ابن ماجہ





## ۱۸-۱۳ احیاء اللیل

بصیام مئة، وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر<sup>(۱)</sup> (کوئی بھی دن ایسے نہیں ہیں جن میں عبادت کیا جانا اللہ تعالیٰ کو عشرہ ذی الحجہ میں عبادت کیے جانے سے زیادہ پسند ہو، اس کے ہر دن کا روزہ ایک سال کے روزہ کے برابر ہے اور اس کی ہر رات کی عبادت شب قدر کی عبادت کے برابر ہے)۔

### ماہِ رجب کی پہلی رات کا احیاء:

۱۶- بعض حنفیہ «ربعض کتابلہ نے رجب کی پہلی رات کو بھی اس راتوں میں شمار کیا ہے جن کا احیاء تہیب ہے اور اس کی صحت یہودیوں کی ہے کہ یہ رات بھی اس پانچ راتوں میں سے ہے جن میں دعا روا نہیں کی جاتی، وہ پانچ راتیں یہ ہیں (۱) جمعہ کی رات (۲) رجب کی پہلی رات (۳) پندرہ شعبان کی رات (۴) عید الفطر کی رات (۵) عید الاضحیٰ کی رات (۲)۔

### پندرہویں رجب کی رات کا احیاء:

۱۷- بعض کتابلہ نے پندرہویں رجب کی رات کا احیاء بھی تہیب قرار دیا ہے (۳)۔

### ماشوراء کی رات کا احیاء:

۱۸- بعض کتابلہ کے مشوراء یعنی دس محرم کی رات کا حیات

(۱) حدیث: «ما من ايام احب الى الله...» کی روایت ابن ماجہ اور ترمذی نے کی ہے ترمذی کہتے ہیں: یہ حدیث غریب ہے میں نے محمد (نام بخاری) سے اس حدیث کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے اس سے عدم واقفیت ظاہر کی، ابن جردی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے، الحیوان میں اسے منکر روایتوں میں شمار کیا ہے (فیض القدیر ۵: ۴۴-۴۳)۔

(۲) مرآۃ القوارح بحر حاشیہ طحاوی ۲۱۹، الفروع ۳۸۰-۳۷۹

(۳) الفروع ۲۳۸-۲۳۰

رات کے حیات کا خاص طریقہ کھایا ہے، شافعیہ نے اس طریقہ پر نیکی کی ہے اور سے بدعت قبیح قرار دیا ہے۔ شافعیہ نے یہ نماز بھی ہوئی قبیح و منکر بدعت ہے (۱)۔

### پندرہویں شعبان کی رات کے احیاء کے لئے اجتماع:

۱۴- پندرہویں شعبان کی رات کے احیاء کے لئے اجتماع کو جمہور فقہاء نے مکروہ قرار دیا ہے، اس کی صراحت حنفیہ اور مالکیہ نے کی ہے، ان حضرات نے صراحت کی ہے کہ اس کے لئے جمع ہونا بدعت ہے، احمد کی ذمہ داری ہے کہ اس کو روکیں (۲) یہی عطاء بن ابی رباح اور ابن ابی ملیکہ کا قول ہے، امام اوزاعی کا مسلک ہے کہ اس رات مسجد میں نماز کے سے جمع ہونا مکروہ ہے اس لئے کہ اس رات کے حیات کے سے جمع ہونا نہ رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے نہ کسی صحابی سے۔

خالد بن معدان، عثمان بن عامر، اسحاق بن راہویہ جماعت کے ساتھ اس رات کے احیاء کو مستحب قرار دیتے ہیں (۳)۔

### ذی الحجہ کی دس راتوں کا احیاء:

۱۵- حنفیہ اور کتابلہ کی صراحت کے مطابق ذی الحجہ کی ابتدائی دس راتوں کا حیات تہیب ہے (۴) کیونکہ ترمذی نے رسول ارم ﷺ سے روایت کی ہے: «ما من ايام احب الى الله ان يتعبده فيها من عشر ذي الحجة، يعدل صيام كل يوم منها»

(۱) اتمام الباقی شرح احیاء علوم الدین ۳۳۳-۳۳۲

(۲) سویرہ جلیل ۲۳، در المنکر بیروت، الخرش ۱۶۱-۱۶۰

(۳) مرآۃ القوارح ۲۱۹، ۲۲۰

(۴) مرآۃ القوارح ۲۱۹، حاشیہ ابن ماجہ ۲۱۰، البحر الرائق ۵۶۲، الفروع

۲۷۸ شرح الکبیر حاشیہ المغنی ۲۲۳-۲۲۲

بھی مستحب ہے۔

پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان بنائے گا۔

۲۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من صلی بعد المغرب ست رکعات کتب من الاولیٰ“ (۱) (جو شخص مغرب کے بعد چھ رکتیں پڑھے گا سے اللہ تعالیٰ (اللہ کی طرف رجوع کرنے والوں) میں کھڑے کرے گا۔)

اس کا حکم:

۲۰۔ فقہاء کے درمیان اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ مغرب و عشاء کے درمیانی وقت کا احیاء مستحب ہے، ثانیہ ہر مالکیہ کے نزدیک اس کا انتخاب موقوف ہے۔  
حاجیہ کے حکام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے (۲)۔

اس کی رکعات کی تعداد:

۲۱۔ مختلف احادیث کی بنا پر اس بارے میں اختلاف ہے کہ مغرب و عشاء کے درمیانی وقت کا احیاء کتنی رکعتوں سے پڑ جائے گا؟

(۱) حضرت ابن عمرؓ کی مروی روایت کو ابن کمال نے شرح فتح القدیر میں فقہی الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے مجھے یہ روایت نہیں مل سکی، ہاں حضرت ابن عمرؓ سے یہ حدیث مروی ہے: ”من صلی ست رکعات بعد المغرب لیس ان یمسک من غلو له بها ذلوع خمسین صلا“ (جو شخص مغرب کے بعد سات رکعات پڑھے گا اس کے پانچ سو سال کے گناہ معاف کر دیے جائیں گے)، اس کی روایت ابن خضر نے بھی ذکر کی ہے، محمد بن اسماعیل سے مروی ہے: ”من صلی ما بین المغرب و العشاء لیس صلا الاولیٰ“ (جو شخص مغرب اور عشاء کے درمیان نماز پڑھے تو وہ اولین کی نمائندگی کرے گا) اس کی روایت ابن خضر نے مرسل کی ہے (کنز العمال ۷/۳۸۷، ۳۸۸)۔

(۲) جامع الترمذی ۲/۵۸، جامع المسائل ۱/۳۵۵، جامع کنز مع حاشیہ یونیورسٹی ۳۲۴، الفروع ۱/۳۸، فکائی ۱/۱۹۲، جامع کردہ مکتبہ المدینہ ۵/۵۳، الحیاتی ۲/۵۳-۵۴، فتح القدیر ۱/۳۷۳۔

مغرب و عشاء کے درمیانی وقت کا احیاء (۱):  
اس کی مشروعیت:

۱۹۔ مغرب و عشاء کے درمیان کا وقت افضل رکعات میں سے ہے کسی سے طاعت کے درمیان کا وقت کا احیاء مشروع ہے، مثلاً نماز پر حنا قرآن کی تلاوت کرنا یا تسبیح تمیل وید کے درمیان اللہ کا ذکر کرنا سب سے بہتر یہ ہے کہ نماز کے درمیان کا وقت کا احیاء کیا جائے (۲)۔

متحدہ صی پونا زمین و بہت سے سلف صالحین اس وقت کا احیاء کیا کرتے تھے، اگرچہ اس سے بھی اس کا احیاء منقول ہے (۳)۔

اس وقت کے احیاء کی فضیلت میں متعدد احادیث شریفہ وارد ہیں، اگرچہ ان میں سے الگ الگ ہر حدیث کلام سے خالی نہیں ہیں، وہ تمام احادیث مل کر اس کے مشروع ہونے کی دلیل بن جاتی ہیں، ان میں سے چند روایات یہ ہیں:

۱۔ سیدہ عائشہؓ رسول اکرم ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”من صلی بعد المغرب عشرون رکعة بنی اللہ له بیتا فی الجنة“ (۴) (جو شخص مغرب کے بعد بیس رکتیں پڑھے)۔  
(۲) حضرت ابن عمرؓ کی تعبیر کرے والوں میں امام زہری (احیاء علوم الدین ۳/۳۳۳) اور ابن مفلح (مکمل الفروع ۱/۳۳۹) ہیں، مالکیہ کے یہاں ہمیں یہ تعبیر نہیں ملی۔

(۳) جامع الترمذی ۲/۵۸، جامع المسائل ۱/۳۵۵، الفروع ۱/۳۳۹۔  
(۴) فیل الاوطار ۳/۵۸، جامع الترمذی ۲/۵۸، الفروع ۱/۳۳۹۔  
(۵) حدیث: ”من صلی بعد المغرب“ کی روایت ابن ماجہ (۱/۳۳۷) نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے ابن ماجہ کی تحقیق کرے والے لکھتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں یحییٰ بن الولید ہیں جن کے ضعف پر سب کا اتفاق ہے، امام احمد نے ابن کثیر سے نقل کیا ہے کہ وہ بڑے کذاب ہیں اس سے ہے حدیث گمراہی۔

## ۱۔ احیاء اللیل ۲۲

صلاة الرغائب:

۲۲۔ ماہِ رجب کے پہلے جمعہ کی رات میں مغرب و عشاء کے درمیان ایک نماز کی تفصیلات میں حدیث آئی ہے جس کا نام ”صلاة الرغائب“ ہے، اس کا ذکر کرنے والوں میں امام غزالی بھی ہیں۔ انہوں نے احیاء علوم الدین میں اس کا تذکرہ کیا ہے، اس روایت کے بارے میں حافظ عراقی نے فرمایا ہے کہ یہ روایت موضوع ہے، لاقحاً میں تباہی نے تنبیہ کی ہے کہ یہ نماز بدعت ہے اور اس کی کوئی اصل نہیں<sup>(۱)</sup>۔



ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ چار رکعات سے احیاء ہوگا۔ اس کو امام ابو حنیفہ نے اختیار کیا ہے، یہی حنابلہ کا رائج مذہب ہے<sup>(۱)</sup>، انہوں نے اس پر حضرت ابن عمرؓ کی روایت پر روایت سے استدلال کیا ہے، حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ چار رکعات سے احیاء کیا جائے گا۔ تیسری روایت یہ ہے کہ بیس رکعات سے احیاء کیا جائے گا<sup>(۲)</sup>۔

ثامیہ کا مسلک یہ ہے کہ کم از کم دو رکعت اور زیادہ سے زیادہ بیس رکعات پڑھی<sup>(۳)</sup> جائیں گی، ثامیہ کا یہ مسلک رکعات کی تعداد کے بارے میں زیادہ حدیث کے درمیان جمع ہے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ زیادہ سے زیادہ رکعات کی کوئی حد متقرر نہیں، لیکن بہتر یہ ہے کہ چار رکعات پڑھی جائیں<sup>(۴)</sup>۔

پہ گزری ہوئی حدیث کی وجہ سے اس نماز کو نماز ”ایمن“ کہا جاتا ہے، اور اس کو ”صلاة الغلبة“ بھی کہا جاتا ہے، اس سے نماز ”ایمن“ کہا جاتا ہے، صحیحین میں مذکور اس روایت سے متعارض نہیں جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”صلاة الاوابین اذا رمصت الفصال“<sup>(۵)</sup> (نماز ایمن کا وقت وہ ہے جب اس کے بچے گرم ہو جائیں یعنی جب دھوپ میں تیر کی پید ہو جائے)۔ کیونکہ اس میں کوئی رکعت نہیں ہے کہ انہوں نمازیں نماز ”ایمن“ ہوں<sup>(۶)</sup>۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۳۷۳، البحر الرائق ۲/ ۵۳-۵۴، انکالی ۱/ ۱۹۲۔

(۲) الفروع ۱/ ۸۸، شرح الکبیر، حاشیہ الفی ۱/ ۷۷۲، طبع الرنا۔

(۳) الاقاع ۱/ ۱۰۸، طبع مصطفیٰ، ج ۱، ۱۳۵۹ھ۔

(۴) بدیع المسائل علی شرح البیہار ۱/ ۱۳۵، نیز حذیقۃ طبری علی ہاشم المروئی ۵۳/ ۲۔

(۵) حدیث: ”صلاة الاوابین... کی روایت امام احمد و مسلم نے کی ہے (اصح الکبیر ۱/ ۱۹۵)۔

(۶) شیل و طار ۵۵۳، فتح القدیر ۱/ ۷۷۲، الاقاع ۱/ ۱۰۸۔

(۱) حافظ عراقی کی تخریج الاحیاء بحاشیہ احیاء علوم الدین ۱/ ۲۰۲، مطبوعہ الاستقامة، لاقحاً، تجاوی ۱/ ۵۳، طبع دار المعرف۔

## احیاء الموات ۱-۵

معلقہ الفاظ:

۲- احیاء الموات سے مراد طائعات میں سے چند یہ ہیں:  
تخیر یا اختیار، حوزہ، ارتفاق، اختصاص، قنات و نعی۔

الف- تخیر (پھر نصب کرنا):

۳- لغت اور اصطلاح میں تخیر اور اختیار کا مفہوم ہے: کسی زمین کے چاروں کناروں پر کوئی نشان لگا کر مثلاً پتھر وغیرہ گاڑ کر دوسروں کو اس زمین کے احیاء سے روکنا، اور یہ اختصاص (خصوص حق) کا نام دہ دیتا ہے نہ کہ ملکیت کا<sup>(۱)</sup>۔

ب- حوزہ دیارۃ (قبضہ):

۴- حوزہ دیارۃ لغت میں مانے "جمع کرنے کو کہتے ہیں، ہر وہ شخص جس نے اپنی طرف کوئی چیز مالی اس نے اسے اپنے حوزہ میں لے لیا، اصطلاح میں حوزہ سے مراد کسی چیز پر قبضہ کر لیا ہے، جمہور علماء کے ایک برخلاف بعض مالکیہ کے کسی چیز پر قبضہ کر لیا مفید ملک نہیں، اس کی تفصیل "دیارۃ" کی اصطلاح میں آئے گی<sup>(۲)</sup>۔

ج- ارتفاق (فائدہ ٹھکانا):

۵- ارتفاق بالعمی کا لغوی معنی ہے: کسی چیز سے نفع بھانا<sup>(۳)</sup>، اصطلاحی معنی بھی فی الجملہ لغوی معنی سے مختلف میں ہے، اگرچہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ کس چیز سے نفع اٹھایا جاسکتا ہے؟ اس کی تفصیل اصطلاح "ارتفاق" میں آئے گی۔

## احیاء الموات

تعریف:

۱- لغت میں حیاء کا معنی: کسی چیز کو زندہ کرنا ہے۔ اور موات وہ زمین ہے جو تباہی اور رہنے والوں سے خالی ہو، یہ مصدر کے ساتھ نام رکھتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ موات وہ زمین ہے جس کا کوئی مالک نہ ہو ورنہ اس سے کوئی نفع اٹھاتا ہو<sup>(۱)</sup>۔

فقہانی شارح ہدایہ کے قول کے مطابق اصطلاح میں "احیاء الموات" کا مفہوم ہے: کسی زمین میں عمارت تعمیر کر کے یا درست گاڑ کر جو تباہی سے بچنے کے اس کی نمو، مالی آمدنی کا سبب بننا<sup>(۲)</sup>۔ اس عرفی سے حیاء الموات کی تعریف اس طرح کی ہے کہ احیاء الموات کسی مرد و زمین کی اس طرح تباہی کا نام ہے جس کا تقاضا یہ ہو کہ آباد کاری کرنے والا اس زمین سے نفع اٹھانے سے پہلے گاہ نہیں<sup>(۳)</sup>۔ شافعیہ کے یہاں "احیاء الموات" کی تعریف ہے: اس میں ان زمین کو تباہ کرنا جس کا کوئی مالک نہیں ہے۔ ورنہ اس سے کوئی نفع اٹھاتا ہے<sup>(۴)</sup>۔ مابعدی اس کی تعریف اس طرح کی ہے: ایسی زمین کو تباہ کرنا جس پر کسی کی ملکیت جاری نہ ہوئی ہو، ورنہ اس میں کسی آباد کاری کا اثر ہو<sup>(۵)</sup>۔

(۱) القاسمی الحیاء، المصباح الحسیر۔

(۲) الدر المنثور، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۷۷، طبع الامریہ۔

(۳) مواہب، الجلیل ج ۲/۲۷۷، طبع کردہ مکتبۃ الخیر۔

(۴) البکری علی التفسیر ج ۳/۱۹۳، طبع کردہ دار المعرفہ۔

(۵) مبعی ۵/۳۳، طبع المریاض۔

(۱) المصباح الحسیر، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۸۲، طبع الامریہ، الفتاویٰ الہندیہ

۳۸۶/۵

(۲) البکری علی شرح التفسیر ج ۲/۲۵۳، طبع المکتبۃ

(۳) المصباح الحسیر۔

## احیاء الموات ۶-۱۰

و۔ اختصاص:

حدیث کی بنا پر تخب قرار دیتے ہیں۔ امام شافعی کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”میں احبا ارضا مینۃ فہم فیہا بحر“<sup>(۱)</sup> (جس نے مردہ زمین کا احیا کیا اس کے لئے اس میں اجر ہے)۔ احیاء موات کے شروع ہونے کی حکمت یہ ہے کہ اس کی وجہ سے زندوں کے لئے غذائی اشیاء اور سبزی کی پیداوار بڑھ جاتی ہے۔

۶۔ لغت میں کسی چیز کے ساتھ اختصاص کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ چیز اسی شخص کا ہو جائے، دوسروں کی نہ ہو<sup>(۱)</sup>، اختصاص کا اصطلاحی مفہوم بھی بغوی مفہوم سے الگ نہیں ہے، اختصاص احیاء موات کے طریقہ میں سے ایک طریقہ ہے۔

ح۔ قطاع:

احیاء موات کا اثر (اس کا قانونی حکم):

۹۔ جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ احیاء کرنے والا حیوان مردہ زمین کا مالک ہو جاتا ہے، بشرطیکہ تمام شرطیں پوری ہوں، اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو ”پرگنہ ریگی“ میں اس مسئلہ میں بعض فقہاء حنفیہ (مثلاً، فقہ ابو القاسم احمدی) کا اختلاف ہے، ان حضرات کا نقطہ نظر یہ ہے کہ احیاء سے صرف نفع اٹھانے کی طبیعت ثابت ہوتی ہے، زمین کی طبیعت ثابت نہیں ہوتی، مراثی عامہ مثلاً مجالس (یعنی رفاہ عامہ کی چیزیں) سے اثاثات میں سبقت پر قیاس کرتے ہوئے، اور بعض متاہلہ کا بھی اختلاف ہے، جن کا مسلک یہ ہے کہ ذمی کو دارالاسلام میں احیاء موات کا اختیار نہیں، صرف اس زمین سے نفع اٹھانے کا اختیار ہے<sup>(۲)</sup>۔

۷۔ لغت اور اصطلاح میں قطاع کا مفہوم ہے: امام کا کسی زمین کی پیداوار پر ”ذاتی“ کانوچ وغیرہ کے لئے مقرر کر دینا۔ متاہلہ وغیرہ نے صراحت کی ہے کہ امام کو یہ اختیار ہے کہ مردہ زمین اس کا احیاء کرنے والے کو بطور قطاع دے، ایسی صورت میں وہی شخص اس زمین کا زیاہ حق دار ہوگا جس طرح وہ شخص مردہ زمین کا زیادہ حق دار ہوتا ہے جس نے اس کی حد بندی کر کے اس کی ”بادکاری شروع کر دی ہو“<sup>(۳)</sup>، یہ بھی اختصاص کی ایک صورت ہے، اس کی تفصیل ”قطاع“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے<sup>(۴)</sup>۔

حیاء موات کا شرعی حکم:

۸۔ حیاء موات جائز ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”میں احبا ارضا مینۃ فہم فیہا بحر“<sup>(۴)</sup> (جس نے مردہ زمین کا احیاء یا مردہ زمین اس کی ہے)۔ جو از سے بڑھ کر ثانیہ احیاء موات کو درجہ اول

(۱) اصباح نمبر۔

(۲) اشعۃ ۵/۵۷۸۔

(۳) حاشیہ ماہب الجلیل ۱۶/۱۶۵، تاریخ کرد مکتبہ الجاح۔

(۴) حدیث ”میں احبا ارضا مینۃ فہم فیہا بحر“ کی روایت ترمذی (۳۰/۳۰، طبع انتقادی) کے ساتھ ترمذی نے اسے ارسال کی وجہ سے معطل قرار دیا ہے لیکن بخاری (۱۸/۵)، تہذیب النہج (۵۳/۳۳) میں مذکور حضرت مالک کی حدیث اس کے لئے شاہد ہے۔

موات کی قسمیں:

۱۰۔ موات کی قسمیں ہیں: (۱) اصلی، یہ وہ مردہ زمین ہے جس کی

(۱) حدیث ”میں احبا ارضا مینۃ فہم فیہا بحر“ کی روایت احمدی اور ابن حبان سے حضرت جابر سے کی ہے (تہذیب النہج ۶۲/۳) ترمذی کے ایک اور طریق سے اس کی روایت ابن القاسم نے کی ہے ”میں احبا ارضا مینۃ فہم فیہا بحر“ (تہذیب النہج ۱۹/۱۹، طبع انتقادی)۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۵۷۸، دیلمی ۵/۵۷۸، حاکم ۱۱/۱۱۶، الاصابہ علی الخلیف ۳/۳۹۵، اشعۃ ۵/۵۶۶۔

تباہ کاری کبھی نہ کی ہو، (۲) جاری، یہ وہ مرد زمین ہے جو تباہ کیے جاے کے بعد ویراں ہوئی ہو (۱)۔

جو رضی پہلے جزیرے و نہریں تھیں:

۱۱۔ فقہاء اس پر متفق ہیں کہ جن مردوں و خیرہوں سے پانی کا بیو و ختم ہو جائے اور وہ جنگ زمین ہو جائے وہ زمینیں اپنی پہلی حالت پر لوٹ سکیں گی اگر پہلے وہ کسی کی اپنی ملکیت یا وقف یا مسجد تھی تو مالک یا وقف یا مسجد کی طرف لوٹ جائے گی۔ اس کا احیاء جائز نہ ہوگا مگر مالک یا وقف یا مسجد کی طرف لوٹ جائے کہ احیاء پابندی اس صورت میں ہے جب کہ مالک خرید کر اس زمین کا مالک ہو اور اگر احیاء کے ذریعہ اس کا مالک ہوا تھا تو دوسرے کے لئے اس کا احیاء جائز ہے (۲)۔

اس صورت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے جب وہ زمین کسی کی ملکیت نہ رہی ہو یا اس کا کوئی مالک معلوم نہ ہو، خطیہ یا مسلک یہ ہے کہ نہر جب بہہ ہو اس طرح کہ اس کی طرف پانی نہیں لوٹ سکتا تو وہ زمین موات ہو جائے گی اور اس کا احیاء (آباد کرنا) جائز ہوگا۔ اور یہی حکم ہے ظہرؒ یہ میں جب نہر قریب ہو اور یہی قول صحیح ہے، اس سے کہ ”موت“ اس زمین کو بہا جاتا ہے جس سے نفع نہ بھایا جاتا ہو تو حسب وہ کسی کی ملکیت نہیں ہے اور نہ کسی کا حق خاص ہے تو اس سے وہ مشاع نہیں ہوتا، جس و موات ہوئی آبادی سے دیر ہو یا قریب۔ امام ابو یوسف کی روایت کے مطابق جو امام طحاوی کا قول ہے ورجس پر جس الامر سرخی نے اعتماد کیا ہے وہ زمین موات نہیں

(۱) شرح الخطیب ص ۹۳، تاریخ کردہ دارالمعرفہ

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۸۶ ابن ماجہ ص ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱،

کر متصل زمین میں بنے گئے (۱)۔

فقہ مالکیہ کی عمارتوں سے معصوم ہونا ہے کہ وہ لوگ نہ ایک اور وہ دوسری مادی کے حکم میں فرق نہیں کرتے، ثانیہ اور ثالثہ کا مسلک یہ ہے کہ زمین مادیوں اور چیزوں سے پائی جنگ ہو جائے ان کا احیاء جائز نہیں ہے اگرچہ پستے وہی کی طبیعت نہ رہی ہوں۔

ثانیہ نے صرح میں کہا ہے کہ سلطان کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ زمین کی کوہے دے، وہ کہتے ہیں "ار زمین پر پانی یا مالویا مٹی چڑھ جائے تو وہ اپنی سابقہ حالت پر رہے گی، یہی کی طبیعت میں تھی تو اس کی طبیعت رہے گی موقوفہ زمین ہو تو حسب سابق وقف رہے گی، اگر اس زمین کا کوئی ملک معصوم نہیں، اور مادی کا پانی اس کے ایک حصہ سے بہتا ہے تو بھی وہ زمین مسلمانوں کے حقوق عامہ سے خارج نہ ہوگی، سلطان سے کسی کو نہیں دے سکتا ہے، جس طرح وہ مادی اور اس کا لکھ وغیرہ کسی کو نہیں دے سکتا، اگر کسی نے اس زمین میں کاشت کی تو اسے مسلمانوں کے مفاد کے لئے اس زمین کا کرپہ کرنا ہوگا، اگر مصالح مسہبین میں اس کاشت کرنے والے کا بھی حصہ ہے تو اس کے حصہ کے بقدر اس پر ساتھ ہو جائے گا، ماں امام و زمین کسی کو اس میں سے نفع بھائے کے لئے دے سکتا ہے جس سے مسلمانوں کو ضرر لاحق نہ ہو، یہی حکم سمندر کے اس تریوں کا ہے جہاں سے پانی بہتا ہے، اس میں بھی وغیرہ کرپہ اس شخص کے لئے جائز ہے جو اس کے احیاء کا قصد نہ کرے، اس میں تعمیر کرنا، رحمت انکا، اور یا کوئی عمل کرنا جو مسلمانوں کے لئے ضرر رساں ہو جائز نہیں، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ ملک زمین کے وہیں آئے لیکن یہ ہو، اگر اس کے وہیں آئے کی یہ نہ ہو تو وہ زمین بیت المال کی ہے، جس امام اس کی طبیعت اس کی منفعت کی کوہے سنا ہے، اگر اس کے

(۱) ابوہیثمی علی بن ابی شیبہ ۱۹۰-۱۹۱ھ

تصرف میں ظلم نہ ہو، بین و زمین جتنے دنوں کے سے دی گئی ہے اس مدت کے اندر وہ شخص جس کو بندہ دست کے سے دیا گیا ہے اس سے استعفاء کرتا ہے (۱)۔

۱۳- اٹھنی میں ہے: "دن تزیروں سے پائی جنگ ہو گیا، حیاء کی وہ سے اسان اس کی زمینوں کا مالک نہیں ہوگا، امام احمد عمار بن مونی کی روایت میں فرماتے ہیں: جب کسی تزیروں سے کسی مادی کے صحن تک پائی جنگ ہو گیا تو وہ شخص اس میں عمارت تعمیر نہیں کر سکتا، یہ تک اس میں نہ رہے، و نہ رہے کہ اس جگہ پھر پائی لوٹ سکتا ہے، جب وہاں عمارت کی ہوئی ہوگی تو پائی کی اور جانب لوٹ جائے گا اس سے وہاں کے لوگوں کو نقص ہوگا، نیز اس کے لئے کہ تزیروں سے چارہ اور لکڑی کے پیدا ہونے کی جگہ ہیں، پس وہ معادن خاں کے حکم میں ہو گئے، رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لا حمی فی الاراک" (۲) (چیلو کے جنگل میں حمی نہیں ہے)۔

حرب کی روایت میں امام احمد نے فرمایا ہے: حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے تزیروں کو مباح قرار دیا (۳) یعنی تزیروں میں جو باتات وغیرہ آتی ہیں ان میں مباح قرار دیا، انہوں نے فرمایا: "إذا نضب المرات عن شئ، ثم نبت عن نبات، فجاء رجل بجمع الناس منه فليس له ذلك، فأما ابن عبد الماء على ملك إسمان ثم عاد فنصب عنه فله أخذه، فلا يروى ملكه بغلبة الماء عليه، وإن كان ما نصب عنه الماء

(۱) ابیہیثمی علی بن ابی شیبہ ۱۹۰-۱۹۱ھ طبع دار المعرفہ۔

(۲) حدیث لا حمی فی الاراک کی روایت ابو داؤد اور ابن حبان سے ابن ابی شیبہ سے کی ہے، اس حدیث کے بارے میں منذری نے مشکوٰۃ (۳) میں (عن ابیہیثمی ۱۹۰-۱۹۱ھ) ذکر کیا ہے۔

(۳) حضرت عمرؓ کا یہ اثر اسی طرح ابن قدامہ سے بھی (۵۶۱ھ) میں ذکر کیا ہے لیکن امام احمد سے اس کی روایت میں نہیں اس کا سراج نہیں ہے۔

## احیاء الموات ۱۴

زمین آباد نہ کرے گا، خود امام کی اجازت کے بغیر ہی، وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔

امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ امام کی اجازت شرط ہے، خود انہی زمین آماہی سے ایک ہو یا اور۔

مالیہ نے قرینہ راضی میں امام کی اجازت کو شرط قرار دیا ہے، یہ ان کا ایک قول ہے، اور اس کے یہاں دور کی راضی میں دور جواب میں تقبی اور ادنیٰ رشکار جواب یہ ہے کہ اس میں امام کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے، اور دور دور جواب یہ ہے کہ اجازت کی ضرورت ہے، مالکیہ کی عبارتوں سے ایسا سمجھ میں آتا ہے کہ اجازت کی ضرورت ہونے کے لئے اس بات کا اعتبار ہے کہ لوگوں کو اس زمین کی ضرورت ہے یا نہیں ہے، جس افتاء زمین کی لوگوں کو ضرورت ہوگی اس میں اجازت ضروری ہوگی، اور جس زمین کی ضرورت لوگوں کو نہ ہوگی اس میں اجازت ضروری نہ ہوگی۔

امام کی اجازت شرط نہ ہونے کے بارے میں جمہور فقہاء نے حضور ﷺ کے قول کے عموم سے استدلال کیا ہے؛ انہیں احیاء ارضاء فہی لہ<sup>(۱)</sup> (جس نے کوئی زمین آباد کی وہ اس کی ہے) عقلی استدلال یہ ہے کہ یہ مباح زمین ہے، اس کی ملکیت کے لئے دن امام کی ضرورت نہ ہوگی جس طرح گھاس، برنگری کاٹنے کے لئے ان امام کی ضرورت نہیں ہوتی۔

امام ابو حنیفہ کا استدلال اس رشتہ دہی سے ہے؛ "لیس للمعروء الا ما طابت بہ نفس امامہ" (۲) آدمی کے لئے یہی چیز جائز ہے (۱) اس حدیث کی تخریج فقہاء میں مذکور ہے۔

(۲) حدیث "لیس للمعروء الا ما طابت بہ نفس امامہ" کی روایت طبرانی نے حضرت حاذی سے کی ہے، الفاظ کے کچھ فرق کے ساتھ اسحاق نے اور طبرانی نے انجم الکبیر اور انجم الاوسط میں اس کی روایت کی ہے، پہلی سے مراد اسنن وفاقا اس کے باب احیاء الموات میں لکھا ہے کہ اس حدیث کی اسد و قائل

لا یتفع بہ احد لعمروہ وجعل عمادہ لا ترد الماء، مثل ان یجمعہ مردعة، فهو احق بہ من غیرہ، لانه متحجر لھا لیس لمسلم فیہ حق، فاشبه الحجر فی الموات" (بب) نرسٹ اپنے کسی حصہ پر حٹک ہو جائے پھر وہاں ہزدائے "کوئی شخص لوگوں کو اس ہزداء سے روکنے لگے، اسے "یسا کرنے کا حق نہیں ہے، ہاں اگر کسی کی ملکوت زمین پر پانی چڑھایا پھر وہاں سے پانی نہ لیا "اور زمین حٹک ہوئی تو اسے زمین لینے کا اختیار ہے، زمین پر پانی چڑھ جانے سے اس کی ملکیت ختم نہیں ہوتی مری کے جس حصہ سے پانی حٹک ہو گیا "کوئی اس سے قادم نہیں، نہ تا ہے اس زمین کو کوئی شخص اس طرح "بہ کرے کہ پانی وہاں آئے تو اسے رفاہت نہ پیدا ہو، مثلاً اس زمین کو ملکیت نہ لے، تو وہ شخص اس کے مقابلہ میں اس زمین کا زیادہ حق دار ہے، اس لئے کہ وہ اپنی زمین پر اپنے نشانات قائم کر رہا ہے جس میں سی مسلمان کا حق نہیں ہے، تو یہ ایسا ہی ہو یا بیت فوہر زمین میں اپنی طاہات قائم کرے" (۱) (پھر غیہ و صوب کر کے)۔

## حیاء میں امام کی اجازت:

۱۴ - فقہاء مذہب کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ اتفاق درمیں کیا "مباح الاصل" ہوتی ہے کہ امام کی اجازت کے بغیر جو شخص بھی چاہے سے "بہ کر کے اس کا مالک ہو سکتا ہے، یا درمیں مسلمانوں کی ملکیت ہے، لہذا اسے آباد کر کے لئے امام کی طرف سے اجازت کی ضرورت ہوتی ہے؟

ثانیہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک ہے کہ اسے "بہ کر کے لئے امام کی اجازت کی شرط نہیں ہے، جو کوئی اتفاق

(۱) مس ۵۷۶/۵ طبع مکتبہ الریاض۔



## احیاء الموات ۱۵-۱۶

اور صاحبین کے رمیں کوئی اختلاف نہیں ہے، فقہاء نے متاعین کو تمام صورتوں میں بلا اسلام کی افتادہ زمین کے احیاء سے روکا ہے۔ ثنائیہ نے ذمی کو بھی بلا اسلام میں احیاء اراضی کی اجازت نہیں دی ہے۔

کس زمین کا احیاء جائز ہے و کس کا نہیں؟

۱۶- فتاویٰ مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ جو زمین کسی کی ملکیت ہو یا کسی کا مخصوص حق ہو یا آبادی کے اندر ہو، موات (فتادہ زمین) نہیں ہوتی، لہذا اس کا احیاء جائز نہیں ہے، اسی طرح آبادی کے دہر کی جو زمینیں آبادی والوں کی ضروریات کے لئے ہوں، مثلاً لوگ وہاں سے لکڑی حاصل کرتے ہوں یا مویشی چراتے ہوں ان کا احیاء بھی جائز نہیں، امام بھی موزعین سے کہیں کہ سلتا، اسی طرح جس زمین میں ملک یا مالک کو دل و غیہ و ہوس من سے مسکن بنے یا زمینیں ہیں اس کا احیاء بھی جائز نہیں ہے، ایسی زمین کی آباد کاری بھی ناجائز ہے جس سے آنے جانے والوں کو تنگی ہو جائے یا کنوئیں کے پانی کو ضائع ہو۔

ثنائییہ کا صحیح قول اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ عرفہ، مزدلفہ اور منی کے اندر زمین کا احیاء (آباد کاری) جائز نہیں ہے، کیونکہ عرفہ سے مسلمانوں کا حق توقف اور مزدلفہ منی سے مسلمانوں کی کارات گزرانے کا حق وابستہ ہے، اور اس لئے بھی کہ ان مقامات میں احیاء سے اہل حج کی "انگی میں تنگی" اور شوری پیش آئے، نیز ان مقامات سے اعتماد میں سب لوگ براہ ہیں۔

علامہ زرکشی ثنائی فرماتے ہیں کہ "مذهب" کو بھی انہیں مقامات کے ساتھ لائق کرنا چاہئے، اس لئے کہ حاجیوں کے لئے وہاں رات گزارنا مستحسن ہے، اس کے برخلاف ولی عرانی فرماتے ہیں کہ

جس پر اس کے امام کی رضامندی ہو، وہ استدلال یہ ہے کہ یہ زمینیں کافروں کے قبضہ میں تھیں پھر مسلمانوں کے قبضہ میں آئیں، لہذا ان کی حیثیت نے کی ہوئی، اور نئے کمال کوئی شخص امام کی رائے کے بغیر نہیں لے سکتا مال قیمت کی طرح نیز امام کی اجازت سے باہمی کشمکش قائم ہو جائے گی، امام ابوحنیفہ اور صاحبین میں اذن امام کی شرط کے بارے میں اس وقت اختلاف ہے جب کسی مسکن کو دکانے یا اقلیت کی وجہ سے اذن امام کے بغیر احیاء کر لیا ہو، اگر اس نے جان بوجھ کر امام کو اہمیت نہ دینے کے ارادہ سے اجازت نہیں لی تو امام اس زمین کو اس شخص سے بطور تحبیہ و عین لے سکتا ہے<sup>(۱)</sup>، یہ سب تفصیل بلا اسلام میں مسلمان آباد کار کے بارے میں ہے۔

۱۵- ذمی اگر بلا اسلام میں افتادہ زمین آباد کرے تو اس کے بارے میں حنبلیہ فرماتے ہیں کہ "احیاء میں اذن امام کے حلق سے، نبی کا حکم مسکن کی طرح ہے۔"

مالکیہ فرماتے ہیں کہ احیاء کے بارے میں نبی کا حکم مسلمان کی طرح ہے، نیز بزمیرۃ الحرب میں افتادہ زمین کے احیاء کی خاطر ذمی کے لئے امام سے اجازت یعنی ضروری ہوگی، حنفیہ نے متفقہ طور پر ذمی کی طرف سے احیاء کے لئے اذن امام کی شرط لگائی ہے، شیخ الحدیث اختار<sup>(۲)</sup> کی صراحت کے مطابق اس بارے میں امام صاحب

= متناہض ہے (الدریہ ۴/۴۳۲، ۱۲۸)۔

(۱) ابن ماجہ ۳۸۲/۵ طبع الامیر یہ المصنف ۳۵۸/۱ مطاب ۱۱/۱-۱۲ طبع کردہ مکتبہ انوار، ۵۵۵ طبع علی المصنف ۳۵۸/۱ طبع در معرفۃ، انہی ۵۶۱/۵ طبع المباحث المصنفی شرح الموطا ۱۶/۲۹، طبع کردہ مکتبہ المعادۃ، الدسولی ۱۹۸۳۔

(۲) الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ۳۸۲/۵ الفتاویٰ الہندیہ میں امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف مطلق طور پر ذکر کیا ہے نیز ملحقہ ہونے الدسولی ۱۹۸۳۔

## احیاء الموات ۱۷

”مخضب“ مناسک حج میں سے نہیں ہے، پس جس شخص نے اس کے کسی حصہ کا احیاء کیا وہ اس کا مالک ہو جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

۱۔ فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جس افتادہ زمین میں پتھر و نیلہ و نصب کر کے کسی نے حد بندی کر دی ہو اس کا احیاء جائز نہیں ہے، اس سے کہ جس نے اس کی حد بندی کر دی ہے وہ وہاں کے مقابلہ میں اس سے نفع اٹھانے کا زیادہ حق دار ہے۔

حد بندی کرنے کے بعد اس نے اگر زمین یوں ہی چھوڑ رکھی ہے تو اس کے بارے میں فقہاء مذہب کے یہاں تعصبات ہیں:

حنفی نے حد بندی کے ذریعہ حاصل ہوئے مالی خصوصیت کے لئے زیادہ سے زیادہ مدت تین سال مقرر کی ہے، اگر تین سال کے اندر اس نے زمین کی آباد کاری نہیں کی تو تمام وہ زمین لے کر کسی دوسرے کو دے دے گا، تین سال کی تحدید حضرت عمرؓ سے مروی ہے۔ انہوں نے فرمایا: ”لیس لمتعجر بعد ثلاث مسین حق“<sup>(۲)</sup> (تین سال کے بعد حد بندی کرنے والے کا کوئی حق نہیں ہے)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص نے اپنی حد بندی کر دی زمین تین سال تک یوں ہی چھوڑ دی حالانکہ وہ زمین کی آباد کاری نہ کرتا تھا تو حضرت عمرؓ کے مذکورہ بالا اثر پر عمل کرتے ہوئے اس سے دوسری زمین لے لی جائے گی، مالکیہ نے حد بندی کرنے کو احیاء نہیں مانا ہے۔<sup>(۳)</sup>

(۱) کتاب الفلاح ۳/۵۸۸، مطالب ولی النبی ۳/۸۰، شرح المساجد للعلی بن ابی شیبہ ۳/۹۰۔

(۲) حضرت عمرؓ کے مرنے کی روایت امام ابو یوسف نے کتاب الفلاح میں اس طرح کی ہے: صن بن عمار بن ابی مریم، عن سعید بن المسیب، قال عمر، من احب ارضا مینة فہی لہ، و لیس لمتعجر حق بعد ثلاث مسین“ (حضرت عمرؓ نے فرمایا: جس نے کسی مردہ زمین کا احیاء کیا وہ اس کی ہے اور تین سال کے بعد حد بندی کرنے والے کا کوئی حق نہیں) اس کی سند کزور ہے (رد المحتار ۲/۲۳۵) نیز حاکم ۲/۲۸۲، ابن ماجہ ۲/۲۸۲، طبع بلاقہ القاوی جلد ۱/۳۸۶، ۳۸۷۔

کد عرف میں اسے احیاء مانا جاتا ہے۔

تابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ زمین میں کوئی کام کیے بغیر محض حد بندی قائمہ مند نہیں ہے، حق اس کا ہوگا جو اس زمین کو آباد کرے، اس لئے کہ آباد کاری حد بندی سے زیادہ مضبوط چیز ہے۔<sup>(۴)</sup>

ثانیہ کا مسلک اور تابلہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ جب حد بندی کرنے والے نے زمین کی آباد کاری اتنی مدت تک چھوڑے رکھی جسے عرف میں لمبی مدت نہیں سمجھا جاتا اور کوئی دوسرا شخص اس کی آباد کاری کرنا چاہتا ہے تو آباد کاری کا حق حد بندی کرنے والے کو حاصل ہوگا، اس لئے کہ رسول اکرم ﷺ کے ارشاد: ”من احیا ارضا مینة لیست لاحد“<sup>(۵)</sup> (جس نے کوئی بجز زمین آباد کی اس میں کسی کا حق نہیں) اور حضور ﷺ کا یہ فرمانا کہ: ”فی غیو حق مسلمہ فہی لہ“<sup>(۶)</sup> (جس نے ایسی مردہ زمین آباد کی جس میں کسی مسلمان کا حق نہ ہو) اور ایسے ہی حضور ﷺ کا ارشاد: ”من سبق الی مالہ سبق الیہ مسلمہ فہو احق بہ“ (جس نے کسی ایسی چیز کی طرف سبقت کی جس کی طرف کسی اور مسلمان نے سبقت نہیں کی ہے تو وہ اس کا زیادہ حق دار ہے) سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس زمین میں کسی مسلمان کا حق ہے تو وہ حیا کرتے ہوئے لے کی نہ ہونی<sup>(۷)</sup>۔

(۱) رد المحتار ۱/۱۰۱، ۱۱۳، رد المحتار ۳/۷۰۔

(۲) حدیث: ”من احیا ارضا مینة لیست لاحد...“ کی روایت بخاری و احمد و ذہبی نے کی ہے (تخصیص الجیر ۳/۶۱)۔

(۳) اوراق حاشیہ بحیری علی الخلیف ۳/۱۹۹، اوراق دہلوی، ”فی غیو حق مسلم فہی لہ“ کی روایت بخاری نے کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف کی حدیث میں کی ہے (تخصیص الجیر ۳/۶۲، تقریب ۲/۳۲) میں ہے کثیر کزور دہلوی ہیں، ساتویں جلد میں شکر جوتے ہیں بعض حضرات نے انہیں کاذب کہا ہے۔

(۴) حدیث: ”من سبق الی مالہ سبق الیہ...“ کی روایت ابو داؤد سے ہے ابن معمر کی حدیث میں کی ہے (۳/۳۹۳، طبع مصنفی محمد) میں ہے کہ اسے

## احیاء الموات ۱۸

سے نوٹس کے بعد اگر وہ کوئی عذر پیش کر کے امام سے مہلت مانگے تو امام اسے "ملت" سے لگا عذر کی وجہ سے مہلت دینے کی مدت ماہ ۱۰ دیا اس کے آس پاس ہوگی، اگر مہلت کی مدت کے اندر کسی اور نے اس زمین کو آباد کر لیا تو حائلہ کے یہاں اس میں وہی دقوب ہیں جو پہلے گذر چکے۔

۱۰ "ملت" کی مدت گذر جانے کے باوجود اس شخص نے زمین کو آباد نہیں کیا تو دوسرا شخص آتا ہے اس کا مالک بن سکتا ہے اس سے کہ مدت اسی لئے مقرر کی گئی تھی کہ مدت گذر جانے پر اس کا حق ختم ہو جائے (۱)۔

آبادی، کنویں، نہروں وغیرہ کی حریم:

۱۸- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ آبادی کی حریم کا حیاء چار ہفتے ہے، حیاء بر کے انسان اس کا مالک نہیں ہو جائے گا، اسی طرح قنودہ زمین میں آٹھ گز کنویں کی حریم، نہروں کی حریم کا حکم ہے۔

آبادی کی حریم سے مراد اتنی جگہ ہے جہاں مکان وغیرہ سے متصل فائدہ اٹھانے کے لئے اس کی ضرورت پیش آتی ہے اور وہ معمور کے مالک کی ملکیت ہے یعنی صاحب مکان کو اختیار ہے کہ اپنی حریم کے دائرہ میں احیاء سے دھروں کو روکے، مثلاً کوئی شخص اس کی حریم کے اندر مکان تعمیر کرنا چاہتا ہے تو صاحب مکان اسے روک سکتا ہے، اسے یہ اختیار نہیں ہے کہ لوگوں کو وہاں سے گذرنے سے روک دے، اور نہ اسے یہ اختیار ہے کہ گھاس چھانے یا کنویں سے پانی لینے سے روک دے، جو گھر دھروں سے گھر وہاں سے گھرا ہوا ہوتا ہے اس کی کوئی حریم نہیں ہے، نہی کی حریم اس کے روبرو کی تہی زمین ہے کہ اگر

سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "من كانت له ارض يعني من تحجر ارضا - فغفلها ثلاث سنين، فجاء قوم فعمروها، فهم احق بها" (۱) (جس کی کوئی زمین ہو یعنی جس نے کسی زمین کی حد بندی کی ہو پھر اسے تین سال تک یوں ہی معطل چھوڑ دیا تو کچھ لوگوں نے اس کو آباد کر لیا تو وہ لوگ اس زمین کے زیادہ حق دار ہیں)۔

اس اثر سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر تین سال سے قبل ہی نے اس زمین کا احیاء کر لیا تو وہ اس کا مالک نہ ہوگا، اس لئے کہ دوسرے شخص نے پہلے شخص کے حق کے اندر زمین کا احیاء کیا لہذا دوسرا شخص اس کا مالک نہیں ہوا، جس طرح اگر وہ ایسی زمین کا احیاء کرتا جس سے دوسرے کی ملکیت کے مصالح میں تباہی ہو جائے، مثلاً وہ مالک نہ ہوتا ہے اس لئے کہ حد بندی کرنے والے کا حق مقدم ہے، لہذا وہ زیادہ مستحق ہوگا، جس طرح شفع کا حق مشتری کے حق پر مقدم ہوتا ہے، اگر عرف کے اعتبار سے حد بندی کرنے کے بعد بلا عذر ہی چھوڑے ہوئے ہو مل مدت گذر گئی تو امام اسے نوٹس دے دے گا، کیونکہ اس نے لوگوں کے مشترک حق میں ان کے لئے تنگی پیدا کی ہے، لہذا اسے ایسا نہیں کرے دیا جائے گا، جیسے کوئی شخص تنگ راستہ میں کھڑا ہو جائے یا پانی یا گاہ کے راستہ میں حائل ہو جائے، نہ نفع اٹھائے، نہ دھروں کو نفع اٹھانے دے (تو اسے ایسا نہیں کرنے دیا جائے گا) امام کی طرف

۱۰ کہ اس مسئلہ کے ساتھ اس حدیث کے علاوہ مجھے کوئی اور حدیث نہیں معلوم خیال ہے لہذا میں اسے صحیح قرار دیتا ہوں (تحقیق الجیر ۳۳۶)۔

(۱) حضرت عمرؓ کا یہ اثر "من كانت له ارض .. من الغافل من غفل عن ارضه، فانما هي ارضه" (۱) (طبع انتقیر) میں درج ذیل الفاظ میں یہ اثر موجود ہے "من غفل عن ارضه ثلاث سنين فلم يعمرها فعمرها قوم اخرين فهم احق بها .." (ابن حجر نے کہا ہے اس اثر کے تمام روایات نقل ہیں راجعاً باب ۲۳۵)۔

(۱) المغنی ۵/۵۶۹، ۵۷۰ طبع المریض، المشرح الکبیر، ج ۱، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، کتاب الموات ۳، ۱۸۷، ۱۹۳ طبع المریض۔

## احیاء الموات ۱۹

اس کے مدد سے نہ کھود جائے تو پہلے کنیوں کا پانی کم ہو جائے یا اس کے دھس جانے کا خطرہ ہو زمین کے سخت یا نرم ہونے کے اعتبار سے کنیوں کی حریم کی مقدار مختلف ہوتی ہے۔

۱۹- کنواں، چشمہ، نہر اور درخت کی حریم کی مقدار کے سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس کنی سے موشیوں کو پانی پایا جاتا ہے اس کی حریم چالیس ذرا ہے ایک قول یہ ہے کہ چارہاں ستوں سے، اگر چالیس ذرا ہر طرف اس ذرا میں صحیح قول یہ ہے کہ ہر جانب سے چالیس چالیس ذرا مرہ ہے۔

جس کنویں سے کھیتوں کی سچائی کی جاتی ہو یعنی وہ نہر یا کنواں جس سے زمین کو سیراب کرنے کے لئے اہت پانی لانا ہو اس کی حریم امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک ساٹھ ذرا ہے اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: "لا اعرف الا انه اربعون ذراعا" (میں نہیں جانتا کہ یہ کچھ چالیس ذرا ہے)، امام ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ ہے جس شخص سے قودور میں نہ نکالی اس کے بارے میں بعض فقہاء کہتے ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک حریم کا مستحق نہ ہوگا اور صاحب کے نزدیک حریم کا مستحق ہوگا، مین صحیح یہ ہے کہ موبالاجات حریم کا مستحق ہوگا۔

انوارل میں ذکر کیا گیا ہے کہ نہر کی حریم امام ابو یوسف کے نزدیک ہر جانب سے چالیس ذرا کے برابر ہوگی۔

اور امام محمد فرماتے ہیں کہ ہر جانب سے نہر کی چوڑائی کے برابر اس کی حریم ہوگی، فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے۔

جس شخص نے افتادہ زمین میں پانی کا مالک بنالاموبالاجات حریم کا مستحق ہوتا ہے، اس کی حریم امام محمد کے نزدیک کنیوں کی حریم کے برابر ہے میں مشیخ سے اس کے بارے میں مزید فرمایا ہے کہ جس

جگہ پانی سطح زمین پر آ جاتا ہو وہاں اس چشمہ کی طرح ہے جہاں پانی ملتا ہو، اس مال کی حریم بالاجات پانچ سو ذرا ہے، ہر جانب پر پانی سطح زمین پر نہ آتا ہو اس کی حریم نہر کے برابر ہے، فقہاء کہتے ہیں: "ان حریم الشجرة خمسة اذرع" (درخت کی حریم پانچ ذرا ہے)۔

مالیہ در ثانیہ اس بات پر متفق ہیں کہ کنیوں کی کوئی حریم مقرر نہیں ہے، مالیہ کہتے ہیں "کنیوں کی کوئی متعین حریم نہیں ہے، یہ نکتہ زمینیں رم درخت ہونے میں ایک دوسرے سے مختلف ہوتی ہیں، کنیوں کی حریم سرف اتنا رقبہ ہے جس کو کنیوں کے تابع کر دینے سے انہوں نے اس سے محفوظ ہو جائے، اس کے پانی کو نقص نہ پہنچے، اس در دوسرے مٹی سب مال پانی پینے میں تو نہیں ہینتے اور آرام کرنے میں تنگی نہ ہو، کنیوں کی حریم کے مدد کوئی شخص دوسرے کنیوں کو نقص نہ پہنچاتا ہے تو کنیوں کے لئے اس سے روکنے کا اختیار ہے، مالیہ کہتے ہیں کہ "کجور کے درخت کی بھی حریم ہے، اس کی حریم اس کے ارد گرد کی اتنی زمین ہے جس میں درخت کا مفاد ہو، اس کی حریم میں کوئی ایسا کام نہیں کیا جائے گا جس سے درخت کو ضرر لاحق ہو، اس کے بارے میں درخت کے مالکین سے دریافت کیا جائے گا، درخت کی حریم کی تحدید بعض حضرات نے ہر جانب سے بارہ ذرا سے اس ذرا تک کی ہے، یہ اچھی تحدید ہے، کجور درخت کے بارے میں اس کے مالکین کی رائے معتبر ہوں، ہر درخت کے سے اس کی مصلحت کے بقدر میں حریم مانی جائے گی" (۱)۔

ثانیہ کہتے ہیں: جو کنواں افتادہ زمین میں کھودا گیا ہو، جس کی مدد پر بنائی ہو اور اس میں پانی ملتا ہو اس کی حریم اتنی جگہ ہے جس

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۵/ ۳۸۷-۳۸۸

(۲) رد المحتار ج ۱ ص ۳۶۱

## احیاء الموات ۲۰

وغیرہ دالنے کے لئے ہو<sup>(۱)</sup>۔

بندہ بست کی ہوئی غیر آباد زمین کا حیا:

۲۰- لغت میں کہا جاتا ہے: ”أقطع الإمام المجدد المجدد القطائع“ یعنی امام نے لشکر کو شہر کی آمدنی رزق معاش کے لئے دی<sup>(۲)</sup>۔ اصطلاح میں اقطاع کا مفہوم ہے: اقطاع زمین کسی کو آباد کاری (احیاء) کے لئے دینا، ایسا کرنا جائز ہے، کیونکہ حضرت اہل بن عمر کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ہمیں ایک زمین عطا فرمائی، ان کے ہر ایک حضرت صحابہؓ کو بیڑا دے دیئے، اور یہ ”اعطھا ایھا، أو اعلمھا ایھا“<sup>(۳)</sup> (ہمیں وہ زمین دے دیئے، یا ہمیں وہ زمین بتا دو)۔

اس احیاء کا حکم بیان کرنے سے قبل قطع (بندہ بست کرنا) کا حکم بیان کرنا ضروری ہے، اس لئے کہ بندہ بست کے پٹے میں یہ تو حقوق ماکانہ دیئے گئے ہوں گے یا محض اقطاع کے لئے، اگر محض خلع اٹھانے کے لئے دیا گیا تو تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ یہ بندہ بست بدلتا ہو، تملیک رقبہ کو مفید نہیں ہوتا اور اگر بندہ بست تملیک کے لئے کی گئی ہے تو ایسے شخص کو جسے وہ بندہ بست حاصل نہیں

میں پانی نکالنے والا کھڑا ہوئے، وہ حوض بنائے جس میں پانی نکالنے والا پانی ڈالے، اور بہت کی جگہ (یعنی وہی جس سے پانی نکالنے والا پانی نکالتا ہے) جس چوپائے کے درمیان پانی نکالا جاتا ہے (وہ وہ جگہ جس میں چوپائے کو پانے کے لئے یا شیتی کے لئے پانی جمع کیا جاتا ہے، اور چوپائے کے آنے جانے کا راستہ وہ وہ جگہ جس میں حوض وغیرہ سے نکلی ہوئی چیز پھینکی جاتی ہے، ان سب کے سے کوئی تحدید نہیں، وہاں بست کے مطابق ہی طے ہوں گی، آثارۃ: یعنی وہ کنویں جو اس طرح کھودے گئے ہیں کہ ان کی مندرجہ ذیل ہوئی نہیں ہے اس میں پانی اٹھا ہوتا ہے، اور کھیت وغیرہ کے لئے یا جاتا ہے) اس کنوئیں کی حریم اس کے روبرو کی جتنی جگہ ہے جس کے اندر دوسرے کنواں کھودنے سے پہلے کنویں کا پانی کم ہو جائے یا اس کے دھنس جانے کا خطرہ ہو، زمین کے تحت اور نرم ہونے کے اعتبار سے یہ مقدمہ مختلف ہوگی (۱)۔

حناجہ کا مسک اس بارے میں جمہور فقہاء کی طرح ہے کہ کنواں نہر، چشمہ اور نہر کی حریم کا حیا جائز نہیں ہے، لیکن حناجہ اس رائے میں متفق ہیں کہ کنواں کھودنے سے انسان اس کی حریم کا مالک ہو جاتا ہے، حناجہ نے پرانے کنویں کی حریم ہر جانب سے پچاس ذرا متعین کی ہے اور نئے کنویں کی حریم پچیس ذرا متعین کر دی ہے، ان کے رقبہ، چشمہ اور نہر کی حریم پانچ سو ذرا ہے، نہر کی حریم اس کے دونوں جانب کا اتنا رقبہ ہے جس کی ضرورت نہر کا کچھ اور پانی ڈالنے کے لئے ہو، درخت کی حریم وہاں تک ہے جہاں تک اس کی ٹہنیوں پہنچی ہوئی ہوں، کاشت کی زمین کی حریم اتنا رقبہ ہے جس کی ضرورت کھیت کو پہنچے، اور چوپائے باندھنے اور اس کی گھاس پھوس

(۱) مختصر روایات ۱/ ۵۳۳ طبع دارالمعروف موصوفہ کتب کا خیال یہ ہے کہ یہ تحدیدات مجتہدین نے اپنے زمانہ کے حالات، اسباب معیشت اور اپنے دور میں رواج و سہولیات کے پیش نظر کی ہیں، دور حاضر میں مالکیہ اور شافعیہ کی رائے کو اختیار کرنا لازماً سوزوں ہے یہی امر کا تقاضا ہے اور ہر چیز کے بارے میں اس کے ماہرین کی رائے پر اعتماد۔

(۲) المصباح المہیر۔

(۳) حدیث وائل بن حجرۃ عن رسول اللہ ﷺ ”أقطع“ کی روایت احمد، ابو داؤد و ترمذی نے کی ہے ترمذی نے اسے صحیح قرار دیا ہے، الفاظ صحیح کے چاروں اہل علم و ادب نے بھی اس کی روایت کی ہے (تحفہ المجر ۳/ ۶۳، اسنن الکبریٰ للہیثمی ۱/ ۱۳۳)۔

(۱) حاشیہ اہل علم فی معجمہ ۸۸-۹۰ طبع اہل علم۔

## احیاء الموات ۲۱

المسلمین<sup>(۱)</sup> (بنی ارم علیہ السلام) کا حق تہیج ہے مسلمانوں کے گھوڑوں کے لئے)۔

بنی ارم علیہ السلام کے علاوہ مسلمانوں کے دوسرے خاندانوں میں کو یہ اختیار نہیں کہ وہ کسی زمین کو اپنے سے خاص کر لیں نہیں یہ اختیار ہے کہ کچھ مقامات کو طور جمی (چراگاہ) مقرر کر دیں تاکہ اس میں بیلوں کے گھوڑے، تزیہ کے چوپائے، صدقے کے مہب اور لوگوں کے بٹکے ہوئے جانور چریں، لیکن چراگاہ مقرر کرتے وقت اس پلاہ کا لحاظ بھی ضروری ہے کہ اس سے دوسرے لوگوں کو ضرر نہ پہنچے۔

یہ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد کا مسلک اور امام شافعی کا قول صحیح ہے۔

امام شافعی کا قول یہ ہے کہ بنی ارم علیہ السلام کے علاوہ کسی اور شخص کو حق مقرر کرنے کا اختیار نہیں ہے، کیونکہ ارشاد نبوی ہے: "لا حمی الا للہ ولہ رسولہ" (حمی اللہ اور اس کے رسول ہی کے سے ہے)۔

جمہور فقہاء<sup>(۲)</sup> کا استدلال یہ ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ نے حمی مقرر کیا<sup>(۳)</sup>، یہ بات صحابہ کے درمیان مشہور ہوئی، پھر بھی ان پر کسی نے تنقید نہیں فرمائی، لہذا اس پر اجماع ہو گیا۔

بنی ارم علیہ السلام کی مقرر کردہ حمی (چراگاہ) کی جب تک ضرورت

(۱) حدیث ابن عمر: "حمی النبی ﷺ النبیؐ"۔ کی روایت احمد اور ابن حبان نے کی ہے (تحقیق الجہد ۲۸۱/۲) ابن حجر نے فتح الباری (۵/۲۵) میں لکھا ہے کہ اس کے ایک روایت مصری ہیں صحیح ہیں۔

(۲) اقلیو بی غیرہ ۳۳۲ طبع اٹلی، اشعری ۵۸۱/۵۔

(۳) حضرت عمرؓ کے مرنے کی روایت بخاری نے کی ہے (تعلیق محمد حامد اعلیٰ علی الاسوال لابن عیاد ص ۲۹۸) اور اس کے بعد کے صفحات، یہ اثر "الاسوال" میں بھی ہے (حضرت عثمانؓ کا اثر ہمیں صرف بیہقی کی ہسن الکبرن (۱۳۷/۶) میں ملتا ہے اس کی روایت ابو اسید ہاشمی کی ہے۔

ہے اس زمین کے احیاء کے اقدام سے روکا جائے گا، اس لئے کہ بذات خود بند بستی سے وہ اس کا مالک ہو گیا، لیکن غالباً اس طرف گئے ہیں کہ غیر نبوی راضی و مطلق بند بستی مفید تسلیم نہیں ہیں وہ دوسروں کے مقابلہ میں اس زمین کا زیادہ حق دار ہو جاتا ہے۔

مگر قطعاً مطلق ہو یہ وہ وضع نہ ہوتا، سے اتفاق ارفاق پر محمول رہا جائے گا (یعنی یہ سمجھا جائے گا کہ نامزد ہونے کے لئے زمین کی گئی ہے نہ کہ مالک بنانے کے لئے) کیونکہ وہی یہی ہے<sup>(۱)</sup>۔

حمی:

۲۱- لغت میں حمی اس چیز کو کہتے ہیں جس سے لوگوں کو روکا جائے، اور اصطلاح میں حمی کا مفہوم یہ ہے کہ امام ایسی جگہ جس میں لوگوں کی حاجت عامہ کے لئے تنگی نہ ہو محفوظ کرے، صدقے کے حادروں کے لئے بار بار واری کے لئے (یا چراگاہ کے لئے)<sup>(۲)</sup>۔

رسول اکرم ﷺ کو اپنے لئے اور مسلمانوں کے لئے حمی مقرر کرنے کا اختیار تھا، کیونکہ ارشاد نبوی ہے: "لا حمی الا للہ ولہ رسولہ"<sup>(۳)</sup> (حمی کا حق صرف اللہ اور اس کے رسول کو ہے) لیکن رسول اکرم ﷺ نے اپنے لئے کوئی حمی مقرر نہیں فرمایا بلکہ مسلمانوں کے لئے حمی مقرر فرمایا، حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: "حمی النبی ﷺ النبیؐ" (۴) لحدیث

(۱) المجموع ۱/۵۵۱، البحر علی شرح التبج ۳۳۳، اشعری ۵۷۸/۵، حاشیہ تعلیو بی ۳۳۲، شرح ابن عیاد ص ۲۹۸، فتح الباری ۵۳۵، طبع دار الفکر بیروت ۱۰۵/۵، الفیو بی لہندہ ۳۸۶/۵۔

(۲) التاج ولو کلیل ۳/۳، طبع لیبیا۔

(۳) حدیث: "لا حمی الا للہ ولہ رسولہ"۔ کی روایت بخاری نے صحیح ابن حبان نے کی ہے (تحقیق الجہد ۲۸۰/۲)۔

(۴) تعلیق مدینہ سورہ سے قریب ایک مقام ہے اس کے بعد مدینہ کے درمیان میں طرح کا نام ہے یہ قریب انصاریات کے علاوہ ہے (مجمع الجہد ۳۰۱/۵)۔

## ۱۰ حیاء الموت ۲۲

ان شہر میں اور آبادیوں کا حکم یہ ہوگا کہ ان کی توبہ نہیں نے ہوگی اور افتاء و زمینیں اہل نے کے لئے مخصوص ہوں گی۔  
فتاویٰ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عاقل، بالغ، تیز دماغ کو حق ہے کہ وہ گندہ شہر تھیل کے مطابق بدو اسلام کی فتوہ دہمیوں کا حیاء کرے<sup>(۱)</sup>۔

اس کے علاوہ کے بارے میں اختلاف ہے، جمہور فقہاء کا مسلک ہے کہ امام میں حق حیاء کے سلسلے میں ذمی بھی مسلمان کی طرح ہے، لیکن مالکیہ میں سے طرف اور بن لہاشوں نے ذمی کو تزیروہ الحرب (مکہ، مدینہ، پورا تیار، کجہ ویکس) میں حیاء سے روکا ہے، دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ ذمی یہ نہ جائے تو کوئی بعید ہوت نہیں ہے کہ اس بارے میں ذمیوں کا حکم مسلمانوں کی طرح ہے، جس طرح آبادی سے دور کی زمینوں میں انہیں حیاء کا اختیار ہے شرح بدایہ میں ہے: "ان الذمی بملک بالاحیاء کما بملک المسم" (مسلمان کی طرح ذمی بھی حیاء کی وجہ سے مالک ہو جاتا ہے) اس کے لئے صاحبین کے نزدیک امام کی اجازت بھی شرط نہیں ہے، جس طرح وہ مسلمان کے لئے اجازت کی شرط نہیں لگاتے، اس کی علت شارح نے یہ بیان کی ہے کہ حیاء ملیت کا سبب ہے، اس لئے اس میں مسلمان اور ذمی برابر ہوں گے، جس طرح دوسرے اسباب ملک میں ہونے برابر ہیں، اور سبب میں برابری حکم میں برابری کا تقاضا کرتی ہے<sup>(۲)</sup>، لیکن جیسا کہ اوپر گزر چکا شرح در مختار میں ہے کہ حیاء میں ان امام کی شرط ہونے نہ ہونے کے بارے میں امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا اختلاف مسلمان کے تعلق سے ہے، ذمی کے لئے حنفیہ کے

باقی ہے، اسے ختم کرنے یا اس میں تبدیلی کرنے کا کسی کو اختیار نہیں ہے، اس کے کسی حصہ کا حیاء کرنے والا اس کا مالک نہیں ہوگا۔  
اور اگر اس کی حاجت ختم ہوگئی ہو یا اسے ختم کرنے کی حاجت ہو تو شافعیہ کے راجح قول کے مطابق اسے ختم کرنا جائز ہے، حنابلہ کی دوسری باتیں ہیں، مالکیہ میں سے خطاب نے بھی اس کے ختم کرنے کے جو رکورٹ کر دیا ہے بشرطیکہ کوئی ایسی دلیل نہ ہو جس سے معصوم ہوتا ہو۔ رسول رحم علیہ کی غشا اس کو سیدہ حمی مافی رکھنے کی تھی۔

دوسرے خفاء و ملاطین کی مقرر کردہ حمی کو خود مقرر کرے، ملا خلیفہ و سلطان یا کوئی دوسرا خلیفہ و سلطان بدل سکتا ہے اور اگر کسی شخص نے اس کا حیاء کر دیا تو حنابلہ کے ایک قول کے مطابق وہ اس کا مالک ہو جائے گا، اس لئے کہ اگر کی مقرر کردہ حمی ان کے اختیار پر ہی ہے اور زمین کی ملیت حیاء کی وجہ سے منصوص ہے، اور نص اجتہاد پر مقدم ہے، حنابلہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ حیاء کرنے والا اس کا مالک نہ ہوگا، اس لئے کہ امام کے اجتہاد کو توڑنا جائز نہیں، جس طرح امام کے فیصلہ کو توڑنا جائز نہیں ہے، امام شافعی کا مذہب بھی یہی ہے۔

حیاء کا حق کس کو حاصل ہے؟

نصف۔ بدو اسلام میں:

۲۲۔ قلیوبی کے یہاں کے مطابق باسلام سے دو آبادیاں مرا ہیں جن کی تعمیر مسلمانوں نے کی، مثلاً بغداد اور مصر دیا جس کے باشندوں سے اسلام قبول کر لیا، مثلاً مدینہ اور یمن، یا حبشہ برادر طاقت فتح کیا گیا، مثلاً خیبر، مصر، عراق، یا اسے بطور صلح فتح کیا گیا اور صلح اس بات پر ہوئی کہ زمین مسلمانوں کی ہوگی اور مولوک جزیہ لیں گے۔

(۱) اہلبی علی شرح کلی للعلاج ۸۹۴۔

(۲) الخراج للبیہقی ۵/۱۰۵، ۵/۱۰۶، ۵/۱۰۷، ۵/۱۰۸، ۵/۱۰۹، ۵/۱۱۰، ۵/۱۱۱، ۵/۱۱۲، ۵/۱۱۳، ۵/۱۱۴، ۵/۱۱۵، ۵/۱۱۶، ۵/۱۱۷، ۵/۱۱۸، ۵/۱۱۹، ۵/۱۲۰، ۵/۱۲۱، ۵/۱۲۲، ۵/۱۲۳، ۵/۱۲۴، ۵/۱۲۵، ۵/۱۲۶، ۵/۱۲۷، ۵/۱۲۸، ۵/۱۲۹، ۵/۱۳۰، ۵/۱۳۱، ۵/۱۳۲، ۵/۱۳۳، ۵/۱۳۴، ۵/۱۳۵، ۵/۱۳۶، ۵/۱۳۷، ۵/۱۳۸، ۵/۱۳۹، ۵/۱۴۰، ۵/۱۴۱، ۵/۱۴۲، ۵/۱۴۳، ۵/۱۴۴، ۵/۱۴۵، ۵/۱۴۶، ۵/۱۴۷، ۵/۱۴۸، ۵/۱۴۹، ۵/۱۵۰، ۵/۱۵۱، ۵/۱۵۲، ۵/۱۵۳، ۵/۱۵۴، ۵/۱۵۵، ۵/۱۵۶، ۵/۱۵۷، ۵/۱۵۸، ۵/۱۵۹، ۵/۱۶۰، ۵/۱۶۱، ۵/۱۶۲، ۵/۱۶۳، ۵/۱۶۴، ۵/۱۶۵، ۵/۱۶۶، ۵/۱۶۷، ۵/۱۶۸، ۵/۱۶۹، ۵/۱۷۰، ۵/۱۷۱، ۵/۱۷۲، ۵/۱۷۳، ۵/۱۷۴، ۵/۱۷۵، ۵/۱۷۶، ۵/۱۷۷، ۵/۱۷۸، ۵/۱۷۹، ۵/۱۸۰، ۵/۱۸۱، ۵/۱۸۲، ۵/۱۸۳، ۵/۱۸۴، ۵/۱۸۵، ۵/۱۸۶، ۵/۱۸۷، ۵/۱۸۸، ۵/۱۸۹، ۵/۱۹۰، ۵/۱۹۱، ۵/۱۹۲، ۵/۱۹۳، ۵/۱۹۴، ۵/۱۹۵، ۵/۱۹۶، ۵/۱۹۷، ۵/۱۹۸، ۵/۱۹۹، ۵/۲۰۰، ۵/۲۰۱، ۵/۲۰۲، ۵/۲۰۳، ۵/۲۰۴، ۵/۲۰۵، ۵/۲۰۶، ۵/۲۰۷، ۵/۲۰۸، ۵/۲۰۹، ۵/۲۱۰، ۵/۲۱۱، ۵/۲۱۲، ۵/۲۱۳، ۵/۲۱۴، ۵/۲۱۵، ۵/۲۱۶، ۵/۲۱۷، ۵/۲۱۸، ۵/۲۱۹، ۵/۲۲۰، ۵/۲۲۱، ۵/۲۲۲، ۵/۲۲۳، ۵/۲۲۴، ۵/۲۲۵، ۵/۲۲۶، ۵/۲۲۷، ۵/۲۲۸، ۵/۲۲۹، ۵/۲۳۰، ۵/۲۳۱، ۵/۲۳۲، ۵/۲۳۳، ۵/۲۳۴، ۵/۲۳۵، ۵/۲۳۶، ۵/۲۳۷، ۵/۲۳۸، ۵/۲۳۹، ۵/۲۴۰، ۵/۲۴۱، ۵/۲۴۲، ۵/۲۴۳، ۵/۲۴۴، ۵/۲۴۵، ۵/۲۴۶، ۵/۲۴۷، ۵/۲۴۸، ۵/۲۴۹، ۵/۲۵۰، ۵/۲۵۱، ۵/۲۵۲، ۵/۲۵۳، ۵/۲۵۴، ۵/۲۵۵، ۵/۲۵۶، ۵/۲۵۷، ۵/۲۵۸، ۵/۲۵۹، ۵/۲۶۰، ۵/۲۶۱، ۵/۲۶۲، ۵/۲۶۳، ۵/۲۶۴، ۵/۲۶۵، ۵/۲۶۶، ۵/۲۶۷، ۵/۲۶۸، ۵/۲۶۹، ۵/۲۷۰، ۵/۲۷۱، ۵/۲۷۲، ۵/۲۷۳، ۵/۲۷۴، ۵/۲۷۵، ۵/۲۷۶، ۵/۲۷۷، ۵/۲۷۸، ۵/۲۷۹، ۵/۲۸۰، ۵/۲۸۱، ۵/۲۸۲، ۵/۲۸۳، ۵/۲۸۴، ۵/۲۸۵، ۵/۲۸۶، ۵/۲۸۷، ۵/۲۸۸، ۵/۲۸۹، ۵/۲۹۰، ۵/۲۹۱، ۵/۲۹۲، ۵/۲۹۳، ۵/۲۹۴، ۵/۲۹۵، ۵/۲۹۶، ۵/۲۹۷، ۵/۲۹۸، ۵/۲۹۹، ۵/۳۰۰، ۵/۳۰۱، ۵/۳۰۲، ۵/۳۰۳، ۵/۳۰۴، ۵/۳۰۵، ۵/۳۰۶، ۵/۳۰۷، ۵/۳۰۸، ۵/۳۰۹، ۵/۳۱۰، ۵/۳۱۱، ۵/۳۱۲، ۵/۳۱۳، ۵/۳۱۴، ۵/۳۱۵، ۵/۳۱۶، ۵/۳۱۷، ۵/۳۱۸، ۵/۳۱۹، ۵/۳۲۰، ۵/۳۲۱، ۵/۳۲۲، ۵/۳۲۳، ۵/۳۲۴، ۵/۳۲۵، ۵/۳۲۶، ۵/۳۲۷، ۵/۳۲۸، ۵/۳۲۹، ۵/۳۳۰، ۵/۳۳۱، ۵/۳۳۲، ۵/۳۳۳، ۵/۳۳۴، ۵/۳۳۵، ۵/۳۳۶، ۵/۳۳۷، ۵/۳۳۸، ۵/۳۳۹، ۵/۳۴۰، ۵/۳۴۱، ۵/۳۴۲، ۵/۳۴۳، ۵/۳۴۴، ۵/۳۴۵، ۵/۳۴۶، ۵/۳۴۷، ۵/۳۴۸، ۵/۳۴۹، ۵/۳۵۰، ۵/۳۵۱، ۵/۳۵۲، ۵/۳۵۳، ۵/۳۵۴، ۵/۳۵۵، ۵/۳۵۶، ۵/۳۵۷، ۵/۳۵۸، ۵/۳۵۹، ۵/۳۶۰، ۵/۳۶۱، ۵/۳۶۲، ۵/۳۶۳، ۵/۳۶۴، ۵/۳۶۵، ۵/۳۶۶، ۵/۳۶۷، ۵/۳۶۸، ۵/۳۶۹، ۵/۳۷۰، ۵/۳۷۱، ۵/۳۷۲، ۵/۳۷۳، ۵/۳۷۴، ۵/۳۷۵، ۵/۳۷۶، ۵/۳۷۷، ۵/۳۷۸، ۵/۳۷۹، ۵/۳۸۰، ۵/۳۸۱، ۵/۳۸۲، ۵/۳۸۳، ۵/۳۸۴، ۵/۳۸۵، ۵/۳۸۶، ۵/۳۸۷، ۵/۳۸۸، ۵/۳۸۹، ۵/۳۹۰، ۵/۳۹۱، ۵/۳۹۲، ۵/۳۹۳، ۵/۳۹۴، ۵/۳۹۵، ۵/۳۹۶، ۵/۳۹۷، ۵/۳۹۸، ۵/۳۹۹، ۵/۴۰۰، ۵/۴۰۱، ۵/۴۰۲، ۵/۴۰۳، ۵/۴۰۴، ۵/۴۰۵، ۵/۴۰۶، ۵/۴۰۷، ۵/۴۰۸، ۵/۴۰۹، ۵/۴۱۰، ۵/۴۱۱، ۵/۴۱۲، ۵/۴۱۳، ۵/۴۱۴، ۵/۴۱۵، ۵/۴۱۶، ۵/۴۱۷، ۵/۴۱۸، ۵/۴۱۹، ۵/۴۲۰، ۵/۴۲۱، ۵/۴۲۲، ۵/۴۲۳، ۵/۴۲۴، ۵/۴۲۵، ۵/۴۲۶، ۵/۴۲۷، ۵/۴۲۸، ۵/۴۲۹، ۵/۴۳۰، ۵/۴۳۱، ۵/۴۳۲، ۵/۴۳۳، ۵/۴۳۴، ۵/۴۳۵، ۵/۴۳۶، ۵/۴۳۷، ۵/۴۳۸، ۵/۴۳۹، ۵/۴۴۰، ۵/۴۴۱، ۵/۴۴۲، ۵/۴۴۳، ۵/۴۴۴، ۵/۴۴۵، ۵/۴۴۶، ۵/۴۴۷، ۵/۴۴۸، ۵/۴۴۹، ۵/۴۵۰، ۵/۴۵۱، ۵/۴۵۲، ۵/۴۵۳، ۵/۴۵۴، ۵/۴۵۵، ۵/۴۵۶، ۵/۴۵۷، ۵/۴۵۸، ۵/۴۵۹، ۵/۴۶۰، ۵/۴۶۱، ۵/۴۶۲، ۵/۴۶۳، ۵/۴۶۴، ۵/۴۶۵، ۵/۴۶۶، ۵/۴۶۷، ۵/۴۶۸، ۵/۴۶۹، ۵/۴۷۰، ۵/۴۷۱، ۵/۴۷۲، ۵/۴۷۳، ۵/۴۷۴، ۵/۴۷۵، ۵/۴۷۶، ۵/۴۷۷، ۵/۴۷۸، ۵/۴۷۹، ۵/۴۸۰، ۵/۴۸۱، ۵/۴۸۲، ۵/۴۸۳، ۵/۴۸۴، ۵/۴۸۵، ۵/۴۸۶، ۵/۴۸۷، ۵/۴۸۸، ۵/۴۸۹، ۵/۴۹۰، ۵/۴۹۱، ۵/۴۹۲، ۵/۴۹۳، ۵/۴۹۴، ۵/۴۹۵، ۵/۴۹۶، ۵/۴۹۷، ۵/۴۹۸، ۵/۴۹۹، ۵/۵۰۰، ۵/۵۰۱، ۵/۵۰۲، ۵/۵۰۳، ۵/۵۰۴، ۵/۵۰۵، ۵/۵۰۶، ۵/۵۰۷، ۵/۵۰۸، ۵/۵۰۹، ۵/۵۱۰، ۵/۵۱۱، ۵/۵۱۲، ۵/۵۱۳، ۵/۵۱۴، ۵/۵۱۵، ۵/۵۱۶، ۵/۵۱۷، ۵/۵۱۸، ۵/۵۱۹، ۵/۵۲۰، ۵/۵۲۱، ۵/۵۲۲، ۵/۵۲۳، ۵/۵۲۴، ۵/۵۲۵، ۵/۵۲۶، ۵/۵۲۷، ۵/۵۲۸، ۵/۵۲۹، ۵/۵۳۰، ۵/۵۳۱، ۵/۵۳۲، ۵/۵۳۳، ۵/۵۳۴، ۵/۵۳۵، ۵/۵۳۶، ۵/۵۳۷، ۵/۵۳۸، ۵/۵۳۹، ۵/۵۴۰، ۵/۵۴۱، ۵/۵۴۲، ۵/۵۴۳، ۵/۵۴۴، ۵/۵۴۵، ۵/۵۴۶، ۵/۵۴۷، ۵/۵۴۸، ۵/۵۴۹، ۵/۵۵۰، ۵/۵۵۱، ۵/۵۵۲، ۵/۵۵۳، ۵/۵۵۴، ۵/۵۵۵، ۵/۵۵۶، ۵/۵۵۷، ۵/۵۵۸، ۵/۵۵۹، ۵/۵۶۰، ۵/۵۶۱، ۵/۵۶۲، ۵/۵۶۳، ۵/۵۶۴، ۵/۵۶۵، ۵/۵۶۶، ۵/۵۶۷، ۵/۵۶۸، ۵/۵۶۹، ۵/۵۷۰، ۵/۵۷۱، ۵/۵۷۲، ۵/۵۷۳، ۵/۵۷۴، ۵/۵۷۵، ۵/۵۷۶، ۵/۵۷۷، ۵/۵۷۸، ۵/۵۷۹، ۵/۵۸۰، ۵/۵۸۱، ۵/۵۸۲، ۵/۵۸۳، ۵/۵۸۴، ۵/۵۸۵، ۵/۵۸۶، ۵/۵۸۷، ۵/۵۸۸، ۵/۵۸۹، ۵/۵۹۰، ۵/۵۹۱، ۵/۵۹۲، ۵/۵۹۳، ۵/۵۹۴، ۵/۵۹۵، ۵/۵۹۶، ۵/۵۹۷، ۵/۵۹۸، ۵/۵۹۹، ۵/۶۰۰، ۵/۶۰۱، ۵/۶۰۲، ۵/۶۰۳، ۵/۶۰۴، ۵/۶۰۵، ۵/۶۰۶، ۵/۶۰۷، ۵/۶۰۸، ۵/۶۰۹، ۵/۶۱۰، ۵/۶۱۱، ۵/۶۱۲، ۵/۶۱۳، ۵/۶۱۴، ۵/۶۱۵، ۵/۶۱۶، ۵/۶۱۷، ۵/۶۱۸، ۵/۶۱۹، ۵/۶۲۰، ۵/۶۲۱، ۵/۶۲۲، ۵/۶۲۳، ۵/۶۲۴، ۵/۶۲۵، ۵/۶۲۶، ۵/۶۲۷، ۵/۶۲۸، ۵/۶۲۹، ۵/۶۳۰، ۵/۶۳۱، ۵/۶۳۲، ۵/۶۳۳، ۵/۶۳۴، ۵/۶۳۵، ۵/۶۳۶، ۵/۶۳۷، ۵/۶۳۸، ۵/۶۳۹، ۵/۶۴۰، ۵/۶۴۱، ۵/۶۴۲، ۵/۶۴۳، ۵/۶۴۴، ۵/۶۴۵، ۵/۶۴۶، ۵/۶۴۷، ۵/۶۴۸، ۵/۶۴۹، ۵/۶۵۰، ۵/۶۵۱، ۵/۶۵۲، ۵/۶۵۳، ۵/۶۵۴، ۵/۶۵۵، ۵/۶۵۶، ۵/۶۵۷، ۵/۶۵۸، ۵/۶۵۹، ۵/۶۶۰، ۵/۶۶۱، ۵/۶۶۲، ۵/۶۶۳، ۵/۶۶۴، ۵/۶۶۵، ۵/۶۶۶، ۵/۶۶۷، ۵/۶۶۸، ۵/۶۶۹، ۵/۶۷۰، ۵/۶۷۱، ۵/۶۷۲، ۵/۶۷۳، ۵/۶۷۴، ۵/۶۷۵، ۵/۶۷۶، ۵/۶۷۷، ۵/۶۷۸، ۵/۶۷۹، ۵/۶۸۰، ۵/۶۸۱، ۵/۶۸۲، ۵/۶۸۳، ۵/۶۸۴، ۵/۶۸۵، ۵/۶۸۶، ۵/۶۸۷، ۵/۶۸۸، ۵/۶۸۹، ۵/۶۹۰، ۵/۶۹۱، ۵/۶۹۲، ۵/۶۹۳، ۵/۶۹۴، ۵/۶۹۵، ۵/۶۹۶، ۵/۶۹۷، ۵/۶۹۸، ۵/۶۹۹، ۵/۷۰۰، ۵/۷۰۱، ۵/۷۰۲، ۵/۷۰۳، ۵/۷۰۴، ۵/۷۰۵، ۵/۷۰۶، ۵/۷۰۷، ۵/۷۰۸، ۵/۷۰۹، ۵/۷۱۰، ۵/۷۱۱، ۵/۷۱۲، ۵/۷۱۳، ۵/۷۱۴، ۵/۷۱۵، ۵/۷۱۶، ۵/۷۱۷، ۵/۷۱۸، ۵/۷۱۹، ۵/۷۲۰، ۵/۷۲۱، ۵/۷۲۲، ۵/۷۲۳، ۵/۷۲۴، ۵/۷۲۵، ۵/۷۲۶، ۵/۷۲۷، ۵/۷۲۸، ۵/۷۲۹، ۵/۷۳۰، ۵/۷۳۱، ۵/۷۳۲، ۵/۷۳۳، ۵/۷۳۴، ۵/۷۳۵، ۵/۷۳۶، ۵/۷۳۷، ۵/۷۳۸، ۵/۷۳۹، ۵/۷۴۰، ۵/۷۴۱، ۵/۷۴۲، ۵/۷۴۳، ۵/۷۴۴، ۵/۷۴۵، ۵/۷۴۶، ۵/۷۴۷، ۵/۷۴۸، ۵/۷۴۹، ۵/۷۵۰، ۵/۷۵۱، ۵/۷۵۲، ۵/۷۵۳، ۵/۷۵۴، ۵/۷۵۵، ۵/۷۵۶، ۵/۷۵۷، ۵/۷۵۸، ۵/۷۵۹، ۵/۷۶۰، ۵/۷۶۱، ۵/۷۶۲، ۵/۷۶۳، ۵/۷۶۴، ۵/۷۶۵، ۵/۷۶۶، ۵/۷۶۷، ۵/۷۶۸، ۵/۷۶۹، ۵/۷۷۰، ۵/۷۷۱، ۵/۷۷۲، ۵/۷۷۳، ۵/۷۷۴، ۵/۷۷۵، ۵/۷۷۶، ۵/۷۷۷، ۵/۷۷۸، ۵/۷۷۹، ۵/۷۸۰، ۵/۷۸۱، ۵/۷۸۲، ۵/۷۸۳، ۵/۷۸۴، ۵/۷۸۵، ۵/۷۸۶، ۵/۷۸۷، ۵/۷۸۸، ۵/۷۸۹، ۵/۷۹۰، ۵/۷۹۱، ۵/۷۹۲، ۵/۷۹۳، ۵/۷۹۴، ۵/۷۹۵، ۵/۷۹۶، ۵/۷۹۷، ۵/۷۹۸، ۵/۷۹۹، ۵/۸۰۰، ۵/۸۰۱، ۵/۸۰۲، ۵/۸۰۳، ۵/۸۰۴، ۵/۸۰۵، ۵/۸۰۶، ۵/۸۰۷، ۵/۸۰۸، ۵/۸۰۹، ۵/۸۱۰، ۵/۸۱۱، ۵/۸۱۲، ۵/۸۱۳، ۵/۸۱۴، ۵/۸۱۵، ۵/۸۱۶، ۵/۸۱۷، ۵/۸۱۸، ۵/۸۱۹، ۵/۸۲۰، ۵/۸۲۱، ۵/۸۲۲، ۵/۸۲۳، ۵/۸۲۴، ۵/۸۲۵، ۵/۸۲۶، ۵/۸۲۷، ۵/۸۲۸، ۵/۸۲۹، ۵/۸۳۰، ۵/۸۳۱، ۵/۸۳۲، ۵/۸۳۳، ۵/۸۳۴، ۵/۸۳۵، ۵/۸۳۶، ۵/۸۳۷، ۵/۸۳۸، ۵/۸۳۹، ۵/۸۴۰، ۵/۸۴۱، ۵/۸۴۲، ۵/۸۴۳، ۵/۸۴۴، ۵/۸۴۵، ۵/۸۴۶، ۵/۸۴۷، ۵/۸۴۸، ۵/۸۴۹، ۵/۸۵۰، ۵/۸۵۱، ۵/۸۵۲، ۵/۸۵۳، ۵/۸۵۴، ۵/۸۵۵، ۵/۸۵۶، ۵/۸۵۷، ۵/۸۵۸، ۵/۸۵۹، ۵/۸۶۰، ۵/۸۶۱، ۵/۸۶۲، ۵/۸۶۳، ۵/۸۶۴، ۵/۸۶۵، ۵/۸۶۶، ۵/۸۶۷، ۵/۸۶۸، ۵/۸۶۹، ۵/۸۷۰، ۵/۸۷۱، ۵/۸۷۲، ۵/۸۷۳، ۵/۸۷۴، ۵/۸۷۵، ۵/۸۷۶، ۵/۸۷۷، ۵/۸۷۸، ۵/۸۷۹، ۵/۸۸۰، ۵/۸۸۱، ۵/۸۸۲، ۵/۸۸۳، ۵/۸۸۴، ۵/۸۸۵، ۵/۸۸۶، ۵/۸۸۷، ۵/۸۸۸، ۵/۸۸۹، ۵/۸۹۰، ۵/۸۹۱، ۵/۸۹۲، ۵/۸۹۳، ۵/۸۹۴، ۵/۸۹۵، ۵/۸۹۶، ۵/۸۹۷، ۵/۸۹۸، ۵/۸۹۹، ۵/۹۰۰، ۵/۹۰۱، ۵/۹۰۲، ۵/۹۰۳، ۵/۹۰۴، ۵/۹۰۵، ۵/۹۰۶، ۵/۹۰۷، ۵/۹۰۸، ۵/۹۰۹، ۵/۹۱۰، ۵/۹۱۱، ۵/۹۱۲، ۵/۹۱۳، ۵/۹۱۴، ۵/۹۱۵، ۵/۹۱۶، ۵/۹۱۷، ۵/۹۱۸، ۵/۹۱۹، ۵/۹۲۰، ۵/۹۲۱، ۵/۹۲۲، ۵/۹۲۳، ۵/۹۲۴، ۵/۹۲۵، ۵/۹۲۶، ۵/۹۲۷، ۵/۹۲۸، ۵/۹۲۹، ۵/۹۳۰، ۵/۹۳۱، ۵/۹۳۲، ۵/۹۳۳، ۵/۹۳۴، ۵/۹۳۵، ۵/۹۳۶، ۵/۹۳۷، ۵/۹۳۸، ۵/۹۳۹، ۵/۹۴۰، ۵/۹۴۱، ۵/۹۴۲، ۵/۹۴۳، ۵/۹۴۴، ۵/۹۴۵، ۵/۹۴۶، ۵/۹۴۷، ۵/۹۴۸، ۵/۹۴۹، ۵/۹۵۰، ۵/۹۵۱، ۵/۹۵۲، ۵/۹۵۳، ۵/۹۵۴، ۵/۹۵۵، ۵/۹۵۶، ۵/۹۵۷، ۵/۹۵۸، ۵/۹۵۹، ۵/۹۶۰، ۵/۹۶۱، ۵/۹۶۲، ۵/۹۶۳، ۵/۹۶۴، ۵/۹۶۵، ۵/۹۶۶، ۵/۹۶۷، ۵/۹۶۸، ۵/۹۶۹، ۵/۹۷۰، ۵/۹۷۱، ۵/۹۷۲، ۵/۹۷۳، ۵/۹۷۴، ۵/۹۷۵، ۵/۹۷۶، ۵/۹۷۷، ۵/۹۷۸، ۵/۹۷۹، ۵/۹۸۰، ۵/۹۸۱، ۵/۹۸۲، ۵/۹۸۳، ۵/۹۸۴، ۵/۹۸۵، ۵/۹۸۶، ۵/۹۸۷، ۵/۹۸۸، ۵/۹۸۹، ۵/۹۹۰، ۵/۹۹۱، ۵/۹۹۲، ۵/۹۹۳، ۵/۹۹۴، ۵/۹۹۵، ۵/۹۹۶، ۵/۹۹۷، ۵/۹۹۸، ۵/۹۹۹، ۵/۱۰۰۰، ۵/۱۰۰۱، ۵/۱۰۰۲، ۵/۱۰۰۳، ۵/۱۰۰۴، ۵/۱۰۰۵، ۵/۱۰۰۶، ۵/۱۰۰۷، ۵/۱۰۰۸، ۵/۱۰۰۹، ۵/۱۰۱۰، ۵/۱۰۱۱، ۵/۱۰۱۲، ۵/۱۰۱۳، ۵/۱۰۱۴، ۵/۱۰۱۵، ۵/۱۰۱۶، ۵/۱۰۱۷، ۵/۱۰۱۸، ۵/۱۰۱۹، ۵/۱۰۲۰، ۵/۱۰۲۱، ۵/۱۰۲۲، ۵/۱۰۲۳، ۵/۱۰۲۴، ۵/۱۰۲۵، ۵/۱۰۲۶، ۵/۱۰۲۷، ۵/۱۰۲۸، ۵/۱۰۲۹، ۵/۱۰۳۰، ۵/۱۰۳۱، ۵/۱۰۳۲، ۵/۱۰۳۳، ۵/۱۰۳۴، ۵/۱۰۳۵، ۵/۱۰۳۶، ۵/۱۰۳۷، ۵/۱۰۳۸، ۵/۱۰۳۹، ۵/۱۰۴۰، ۵/۱۰۴۱، ۵/۱۰۴۲، ۵/۱۰۴۳، ۵/۱۰۴۴، ۵/۱۰۴۵، ۵/۱۰۴۶، ۵/۱۰۴۷، ۵/۱۰۴۸، ۵/۱۰۴۹، ۵/۱۰۵۰، ۵/۱۰۵۱، ۵/۱۰۵۲، ۵/۱۰۵۳، ۵/۱۰۵۴، ۵/۱۰۵۵، ۵/۱۰۵۶، ۵/۱۰۵۷، ۵/۱۰۵۸، ۵/۱۰۵۹، ۵/۱۰۶۰، ۵/۱۰۶۱، ۵/۱۰۶۲، ۵/۱۰۶۳، ۵/۱۰۶۴، ۵/۱۰۶۵، ۵/۱۰۶۶، ۵/۱۰۶۷، ۵/۱۰۶۸، ۵/۱۰۶۹، ۵/۱۰۷۰، ۵/۱۰۷۱، ۵/۱۰۷۲، ۵/۱۰۷۳، ۵/۱۰۷۴، ۵/۱۰۷۵، ۵/۱۰۷۶، ۵/۱۰۷۷، ۵/۱۰۷۸، ۵/۱۰۷۹، ۵/۱۰۸۰، ۵/۱۰۸۱، ۵/۱۰۸۲، ۵/۱۰۸۳، ۵/۱۰۸۴، ۵/۱۰۸۵، ۵/۱۰۸۶، ۵/۱۰۸۷، ۵/۱

## احیاء الموات ۲۳

یہاں بلا لائق ذمہ امام کی شرط ہے۔

ہے) کا عہدہ اس بات پر ملامت کرتا ہے کہ مابغ بچہ و یتیموں اس زمین کے مالک ہو جاتے ہیں جس کو انہوں نے آباد کیا۔

ب۔ باادکار میں:

۲۳۔ حنیہ، متاثرہ اور باجی مالکی کا مسلک یہ ہے کہ حریص کی فائدہ زمینوں کا احیاء کر کے مسلمان اس کے مالک ہو سکتے ہیں، خواہ اس کے مالک (حدا تے) بعد میں طاقت کے مل پر فتح ہوے ہو یا بطور صلح فتح ہوئے ہوں، مجنون فرماتے ہیں: طاقت کے ذریعہ فتح کردہ علاقہ کی جو زمینیں ایسی ہیں کہ ان میں کبھی کام نہیں کیا گیا نہ وہ کسی کی ملکیت میں آئیں، ان زمینوں کا وہ شخص مالک ہو جائے گا جو انہیں آباد کرے۔

ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ مسلمان اور ذمی کے لئے بل و کفر کی فائدہ زمین کا احیاء جواز ہے، لیکن انہوں نے مسلمان کے احیاء کے جواز کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ اسے احیاء سے روکا نہ گیا ہو، اگر کفر کرنے سے روکا ہے تو اسے احیاء کا اختیار نہیں (۱)۔

ابن قدامہ حنبلی نے صراحت کی ہے کہ اگر مسلمان نے دار الحرب میں اس کے پر و رقت فتح ہونے سے پہلے افتادہ زمین آباد کی تو فتح ہوئے کے بعد بھی وہ زمین اسی کی ملکیت میں رہے گی، اس سے کہ دار الحرب اسلام میں آئے، اسی طرح اگر دار الحرب کے صلحی فتح ہونے سے پہلے اس میں افتادہ زمین آباد کی، پھر اس طرح صلح ہوئی کہ زمین انہیں لوگوں کی ہوگی اور مسلمانوں کو خراج ملے گا، اس صورت میں یہ احتمال ہے کہ احیاء سے ملکیت کا فائدہ نہ ہو، کیونکہ اس صلح کی بنا پر وہاں کی زمین مسلمانوں پر حرام ہوئی، اور یہ بھی احتمال ہے کہ احیاء سے امت مسلمہ کی حدیث کے عموم کی بنا پر احیاء ملکیت کا فائدہ دے، نیز اس

(۱) کتاب الخراج ص ۶۱ کچھ تبدیلی کے ساتھ۔

ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ ذمی کے لئے بلاد اسلام میں احیاء جواز نہیں ہے، انہوں نے صراحت کی ہے کہ جو زمین کبھی آباد نہیں کی گئی اگر وہ زمین بلاد اسلام میں ہے تو مسلمان احیاء کے ذریعہ اس کا مالک ہو سکتا ہے، خواہ امام نے اجازت دی ہو یا نہ دی ہو، ذمی کو یہ اختیار نہیں ہے، خواہ امام نے اس کو اجازت ہی دے دی ہو، لہذا ذمی کے علاوہ دوسرے کفار بدرجہ اولیٰ اس سے روک دیے جائیں گے۔ ان کے احیاء کا اعتبار نہ ہوگا، ذمی کی احیاء کردہ زمین کو مسلمان اس سے لے کر اس کا مالک ہو سکتا ہے، اگر اس زمین میں ذمی کی کوئی چیز ہو، مثلاً اس کی فصل تو مسلمان اس کو واپس کر دے گا، اگر ذمی اسے نہ لے، اس سے اعراض کرے۔ تو وہ چیز بیت المال کی ہوگی، کسی کو اس میں تصرف کا اختیار نہ ہوگا جتنے ہوں، ذمی اس زمین کو آباد کیے رہا اس مدت کا کرایہ اس کے ذمہ لازم نہیں ہے، کیونکہ وہ کسی کی ملکیت نہیں ہے (۲)۔

ثانیہ سے صراحت کی ہے کہ مسلمان بچہ، یتیم، بھی یتیم کی حدیث سے محروم ہو اس زمین کا مالک ہو جائے گا جس کا اس سے احیاء کیا ہے، غلام کے لئے احیاء جواز ہے، غلام کی آباد کردہ زمین کا مالک اس کا "قاہوگا" (۳) مجنون کی آباد کردہ زمین کے بارے میں انہوں نے کچھ نہیں کیا۔

باقی مذہب میں بچہ، غلام، اور مجنون کے احیاء کے بارے میں کوئی دلیل ذکر نہیں کی گئی، لیکن حدیث نبویؐ: "من احیا اوصا مینۃ فہی لہ" (جس نے کوئی مردہ زمین آباد کی وہ زمین اس کی

(۱) شرح بدایہ ۵/۹ طبع المصنف، الدر المختار حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۷۸ طبع الامریہ، التلخیص علی ہاشم لفظ ۱۲/۱ طبع لیبیا، التلخیص و عمیرہ ۸۸ طبع تونس، المصنف ۵/۶۶ طبع المصنف۔

(۲) تلخیص و عمیرہ ۸۸۔



## احیاء الموات ۲۴

کے لائق ہوئے اور ایک درہ ازہ لگا دے۔ یہ تکہ مکات میں اس کا رواج ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ درہ ازہ لگانے کی شرط نہیں ہے، یہ تکہ درہ ازہ کے بغیر بھی رہائش ہو جاتی ہے اور اگر مقصود چوپایوں کا بڑا بنانا ہے تو احیاء کے لئے زمین کا احاطہ کرنے کی شرط ہوگی، تعمیر کے بغیر چند مکڑیوں یا پتھروں کا نصب کرنا کافی نہ ہوگا چھتہ لگنے کی شرط نہ ہوگی۔ یہ تکہ جانوروں کے بازو میں عام طور پر چھتہ نہیں ہوتی، درہ ازہ لگانے یا نہ لگانے کے بارے میں یہاں بھی وہی اختلاف ہے جو رہائشی مکان کے بارے میں ہے، بھیتی کے سے زمین کا احیاء یہ ہے کہ اس کے چاروں طرف مینڈ بنادی جائے تاکہ حیوان کی ہوئی زمین دوسری زمین سے ملحدہ ہو جائے، مینڈ بنانے ہی کے حکم میں بانس، پتھر اور کانٹا اس کے چاروں طرف جمع کر دینا ہے، حاطہ کرنے کی حاجت نہیں ہے اور اس کی بھی حاجت نہیں کہ زمین کو ہموار کرے، پست کو بھرے اور اونچی زمین کو کاٹے، جس چیز کے بغیر کاشت آسان نہ ہو اس کا ہونا ضروری ہے تاکہ وہ زمین بھیتی کے لائق ہو سکے۔

ایک قول کے مطابق یہ شرط نہیں کہ باغفل اس میں بھیتی کرنے لگے، کیونکہ یہ تو زمین کی منفعت وصول کرنا ہے، یہ احیاء سے خارج ایک عمل ہے، دوسرے قول کے مطابق باغفل بھیتی کرنا حیاء کے لئے شرط ہے، یہ تکہ مکان احیاء شدہ اس وقت مانا جاتا ہے جب اس میں احیاء کرنے والے کا مال رکھا یا گیا ہو تو ہی طرح زمین کا حکم ہوگا (۱)۔ جس چیز سے احیاء ہوگا اس کے بارے میں حنابلہ کے یہاں دو روایتیں ہیں، ایک روایت جو شرقی کا خاص کلام، وفاقہ کی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ زمین کا احاطہ کرنا اس کا حیاء ہے، خود اس زمین پر تعمیر کرنا مقصد ہو یا بھیتی کرنا یا مکڑیوں کا بڑا بنانا یا مکڑیوں کا

لئے کہ یہ زمین ان کے ملک کی مباح زمینوں میں سے ہے، لہذا یہ بات درست ہے کہ جس کی طرف سے مالک بننے کا سبب پایا جائے وہ اس کا مالک ہو جائے۔

حیاء کس چیز سے ہوتا ہے؟

۲۴- حنفیہ اور مالکیہ تقریباً ان باتوں پر متفق ہیں جن سے زمین کا حیاء ہوتا ہے حسب نے صراحت کی ہے کہ زمین کا احیاء، افتاء، زمین میں مکان تعمیر کرنے یا اس میں پودے لگانے یا جوتے یا سیپے سے ہوتا ہے (۱)۔

امام مالک نے صراحت کی ہے کہ زمین کا احیاء یہ ہے کہ اس میں کٹواں کھودے یا چشمہ جاری کرے، یا درخت لگائے یا عمارت تعمیر کرے یا بھیتی کرے، ان میں سے جو بھی عمل کرے وہ احیاء ہے، یہ بات ابن اقام و رحمہما نے بھی کہی ہے، قاضی میاں کہتے ہیں: امام مالک سات چیزوں کے احیاء ہوئے پر متفق ہیں: (۱) پانی کا بہانا (۲) زمین کے در سے پانی کا بہانا (۲) عمارت تعمیر کرنا (۳) درخت لگانا (۴) بھیتی کرنا (۵) زمین کی کھدائی کر کے زمین کو ذرت دینا (۶) اس کے درخت کاٹنا (۷) زمین کے پتھر توڑنا، اسے برابر کرنا اور اس میں درست کرنا (۸)۔

ثانیہ صراحت کرتے ہیں کہ مقصد کے اعتبار سے احیاء کا طریقہ ایک دوسرے سے مختلف ہوتا ہے، اگر افتاء زمین میں مکان تعمیر کرنا چاہے تو حیاء کے لئے شرط یہ ہے کہ اس جگہ کو پختہ، مینوں یا کچی مینوں یا خالص مٹی سے یا مکڑی کی تختیوں، بانس سے، جیسے جیسا وہاں رواج ہو، اور اس کے بعض حصے کو مسقف کر دے تاکہ رہائش

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۶/۵۔

(۲) فتاویٰ لکھنؤ علیٰ بابہ الموات ۱۲/۱، الدرر النوری ۶۹۳، ۶۹۴۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۶/۵، ۳۸۷/۱، طبع لکھنؤ۔

## احیاء الموات ۲۵

نہیں ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

احیاء کردہ زمین کو بے کار چھوڑ دینا:

۲۵- کسی نے اتفاقاً زمین کا احیاء کر کے سے پوس بی چھوڑ دیا اور اس میں کسی دوسرے شخص نے کاشت کر لی تو کیا دوسرے شخص اس کا مالک ہو جائے گا یا وہ زمین پہلے شخص کی ملکیت میں باقی رہے گی؟

ثناغیر: جالبہ کا مذہب، حنفیہ کے اقوال میں سے قول صحیح اور مالکیہ کے تین قول میں سے ایک قول یہ ہے کہ وہ زمین پہلے ہی شخص کی ملکیت رہے گی، احیاء کی وجہ سے دوسرے شخص اس کا مالک نہ ہوگا، ان حضرات کا استدلال اس ارشاد نبوی سے ہے: ”مَنْ أَحْيَا أَرْضًا مَيْتَةً لَيْسَتْ لِأَحَدٍ فَهِيَ لَهُ“ (جس نے ایسی اتفاقاً زمین بے دیکر جو کسی کی نہیں ہے وہ اس کی ہے)، نیز ایک دوسری حدیث کے الفاظ ”فِي غَيْرِ حَقِّ مُسْلِمٍ“ (جس میں کسی مسلمان کا حق نہ ہو) سے بھی استدلال کیا ہے، نیز اس لئے کہ اس زمین کا مالک معصوم ہے، لہذا احیاء کے دوسرے اس کا مالک نہیں ہو جاسکتا، اس زمین کی طرح جس کا کوئی شخص شریعہ پر یا بنا ریہہ بہد مالک ہو۔

مالکیہ اور حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ دوسرے شخص اس زمین کا مالک ہو جائے گا، جس طرح وہ شکار جو یک شکاری کے ہاتھ سے چھوٹ جائے اور وحشی جانوروں میں مل جائے اور اس پر زمانہ گزر جائے تو اگر کوئی دوسرا شخص اس کو پکڑ جاتا ہے تو اس کا مالک ہو جاتا ہے۔

مالکیہ کا تیسرا قول یہ ہے کہ اس کے حکم میں فرق اور تفصیل ہے، وہ یہ کہ پہلے شخص نے یا تو اس کا احیاء کیا ہوگا یا حکومت نے اسے دیا ہوگا یا اس نے شریعہ پر یا بنا ریہہ بہد مالک ہوگا یا شخص احیاء کے ذریعہ مالک ہوا تھا تو مذکورہ بالا صورت میں دوسرا شخص اس کا زیادہ حق دار ہو جائے گا، اور اگر

کو دھام بھانایا کچھ اور مقصد ہو، امام احمد نے علی بن سعید کی روایت میں اس کی صراحت کی ہے، چنانچہ فرمایا ہے: زمین کا احیاء یہ ہے کہ اس کے چاروں طرف حائط ہو یا اس میں کنواں یا نہ کنواں، اس میں چھت لگانے کا شمار نہ ہوگا، کیونکہ حسن حضرت ثمرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ أَحْيَا حَائِطًا عَمِي أَرْضَ فَهِيَ لَهُ“<sup>(۲)</sup> (جس نے کسی زمین پر احاطہ کر یا وہ زمین اس کی ہے) اس کی روایت ابو داؤد نے لی ہے امام احمد نے اپنی مسند میں اس کی روایت کی ہے، امام احمد حضرت جابر کی سند کے ساتھ اسی طرح کی حدیث نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں، نیز اس لئے کہ دوسرا ایک مضبوط رکاوٹ ہے، لہذا اسے احیاء قرار دیا جائے گا جس طرح کاریوں کے لئے بازو بنالینے سے احیاء مانا جاتا ہے، اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ قصد کا اعتبار نہ ہوگا، احاطہ مضبوط ہونا چاہئے، جو اس سے باہر کی چیزوں کو روک سکے، معروف روایات کے مطابق ہونا چاہئے، اس میں مختلف شعبوں میں سرآبادیوں کے اعتبار سے فرق ہوگا۔

تقاضی کی دوسری روایت یہ ہے کہ احیاء وہ ہے جس کو لوگ احیاء مانتے ہوں، اس لئے کہ شریعت نے ملکیت کو احیاء پر مطلق کیا، احیاء کی وضاحت نہیں کی، نہ اس کا طریقہ بیان یا لہذا اس کے بارے میں عرف و رواج کی طرف رجوع کیا جائے گا، زمین کے احیاء میں اس کے جوڑنے اور اس میں بونے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس عمل کا بار بار کرنا صرف انتفاع کے ارادے سے ہوتا ہے، لہذا احیاء میں بھی اس کا اعتبار نہ ہوگا جس طرح زمین کے سنبھالنے کا اعتبار

(۱) حدیث: ”مَنْ أَحْيَا حَائِطًا“ کی روایت پہنچتی ہے کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف سے کہ ہر شخص اگر غیر مسلمان کا اقتدار میں (۳۲/۲) میں ہے کہ کثیر صلیف چہرہ دہویں کے ساتویں طبقہ میں چہرہ بعض لوگوں سے ان کی سست جھوٹ کی طرف کی ہے۔

## احیاء الموات ۲۶-۲۹

حکومت نے پہلے شخص کو دیا ہو یا اس نے خرید یا بیوی یا شخص ہی اس کا زیادہ حق دیا ہوگا (۱)۔

حیاء میں وکیل بنانا:

۲۶- فقہاء اس پر اتفاق ہے کہ کسی شخص کے لئے جائیداد ہے کہ فقہاء راضی کو تباہ کرنے میں سپہ غیر کو وکیل بنانے سے ملکہ مکمل کی ہو اس سے کہ حیاء اس اہل میں سے ہے جو وکیل کو قبول کرتے ہیں (۲)۔

حیاء میں قصد کا وجود:

۲۷- حیاء کا عمومی قصد تو بالاتفاق تمام فقہاء کے نزدیک ضروری ہے لیکن اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا حیاء میں یہ ضروری ہے کہ حیاء کرے والا حیاء کر دہ زمین میں کسی خاص منفعت کا ارادہ کرے یا قیاسی بات کافی ہے کہ زمین کو عمومی طور پر تیار کرے اس طرح کہ وہ زمین کسی طرح کا تباہ نہ دے اس کے لائق ہو جائے مثلاً ہیئت تعمیر، بکریوں کا چر دیا کسی درہم کے لائق ہو جائے۔

حنفیہ مالکیت اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ حیاء میں مخصوص ارادے کا پدید جانا ضروری نہیں ہے، بلکہ عمومی ارادہ کافی ہے، یعنی کسی بھی طریقہ سے نفع اٹھانے کا ارادہ (۳)۔

مافیہ کی رائے یہ ہے کہ مقصد کے بدلے سے حیاء کی اصل بدل جاتی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے لیے ایک حیاء میں مخصوص

ارادہ ضروری ہے۔ لیکن وہ یہ بھی تحریر کرتے ہیں کہ اگر اس نے ایک خاص قسم کے لئے حیاء شروع کیا پھر دوسری قسم کے لئے حیاء نہ کر سکے تو اس کا قصد کرنے کے بعد ذرا محنت کے لئے اس نے حیاء کا ارادہ کیا تو بعد والے قصد کا اعتبار کرتے ہوئے وہ مالک ہو جائے گا، اس کے برخلاف اگر ایک نوٹ کا روادیا اور اس طرح اس کا حیاء یا جس سے دوسری نوٹ مقصود نہ ہوتی ہو، رہائش کی نیت سے اس کا حیاء یا اور اس طرح فیہ دیکھ دیا کہ وہ چاروں کا بارہ بننے کے لائق ہو گیا تو رہائش کے ارادہ سے اس کا مالک نہیں ہوگا، یہ امام کے برخلاف ہے (۱)۔

احیاء کردہ زمین کا وظیفہ:

۲۸- وظیفہ سے مراد حیاء کی ہوئی زمین پر حکومت کے سے واجب ہونے والا اثر یا اثرات ہے۔

حنبلہ کا مسلک یہ ہے کہ حیاء کر دہ زمین سرکاری زمینوں کے درمیان ہے تو اس کی بیہزار میں مقرر کیا جائے گا، اگر سرکاری زمینوں کے درمیان ہے تو اس پر اثرات لازم ہوگا، اگر سر اس میں کتبہ ہو، کیا اس کے لئے مال خصوصاً تو سرکاری زمین ہے، اگر سر نے اس کا حیاء کیا تو اثراتی زمین ہے، خود وہ کیسی ہی ہو۔

مالکیت، مافیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ حیاء کردہ زمین میں مطلقاً اثرات لازم ہے، خود وہ حالات، بڑے قوت فتح ہو یا پھر صلح (۲)۔

افتادہ زمینوں کی کاغذیں:

۲۹- حیاء کر دہ زمینوں میں پائے جانے والے معاہدے (کانوں)

(۱) البخاری علی الخطیب ۳۸۸۔

(۲) الخراج لابن یوسف ۱۵، الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۸، حلیہ مدنی

۳۷۷، البخاری علی الخطیب ۳۸۵، نظام المسالک لابن یوسف ۹۵۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۶، الفتاویٰ البخاریہ ۸۸، طبع لکھنؤ، اسی ۵/۵۳،

طبع ریاض الخرج و لکھنؤ، بہار ۳۸۱، المدنی ۷/۷۷۔

(۲) الخراج بہار الخرج البخاری ۱۱۲، طبع دار المعرفۃ، اسی ۵/۸۹، طبع ریاض

الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۷، حلیہ مدنی ۳۸۳، الخراج البخاری ۸۳،

بہار المدنی ۳۷۷، ۳

(۳) الخراج ۱۵، اسی ۵/۵۹، الخرج و لکھنؤ ۱۲/۱۲۔

## ۱۔ حیاء، الموات ۲۹

یا غیر مومن شخص کی ملکیت ہوں۔

باطنی معائنہ سے مراد وہ معائنہ ہیں جن سے مال نکالنے میں محنت و مشقت لاحق ہوتی ہے، مصارف آتے ہیں، مثلاً سونا، چاندی، لؤلؤ، تاہا اور پیتل کی کانیں۔ یہ کانیں حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک نکالنے والوں کی ملکیت ہوں گی، تاہا کا بھی ایک توں قتل میں ہے۔ اس لئے کہ یہ معائنہ کا قائل ثقاف قنود زمین سے نکالے گئے ہیں جن سے استفادہ محنت و مصارف کے بعد ہی ممکن ہے، لہذا حیاء کی وجہ سے زمین کی طرح انسان ان معائنہ کا بھی مالک ہو جائے گا نیز اس لئے کہ معائنہ حسب کھن، یہ گئے تو قنود زمین سے استفادہ اس عمل و محنت کو درود کیے بغیر ممکن ہو گیا، یہ ایسا ہی ہو گیا جیسے کوئی شخص کسی زمین کا احاطہ کرے یا اس میں پانی کا بندوبست کرے تو اس کا مالک ہو جاتا ہے۔

مثال کے طور پر ایک حیاء سے معائنہ کا مالک نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جس حیاء کی وجہ سے زمین پر ملکیت ثابت ہوتی ہے وہ زمین کی ایسی آباد کاری ہے جس کی وجہ سے درود کام و محنت کے بغیر حیاء درود زمین کا قائل ثقاف ہو جاتی ہے، اور معائنہ (کانوں) سے مال نکالنے کے لئے بار بار کھودنے اور توڑنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ مالک کے راجح باطنی معائنہ کا اختیار بھی ظہری معائنہ کی طرح امام کے ماتحت میں ہے<sup>(۱)</sup>۔

تفصیل کا مقام ان کی مخصوص احکامات ہیں۔

دو قسمیں ہیں: (۱) ظاہری معائنہ، (۲) باطنی معائنہ۔ ظاہری معائنہ سے وہ معائنہ مراد ہیں جن تک رسائی معمولی عمل سے ہو جاتی ہے، مثلاً پمپ کے لئے انگلی کے ہتھکڑی، نے سے، اس طرح کے معائنہ یہ ہیں: پٹرول، گندھک، تارکول، مرمر، یاقوت وغیرہ۔

حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک ظاہری معائنہ کا حکم یہ ہے کہ حیاء کی وجہ سے کوئی انسان اس کا مالک نہیں ہوتا، امام کے لئے انہیں ہی کے بندوبست میں دینا اور مسلمانوں کو اس سے رہنا جائز نہیں۔ چونکہ ایسا کرنے میں مسلمانوں کے لئے ضرر و ہنگام ہے، نیز اس لئے کہ رسول کریم ﷺ نے بیٹھ بن حمال کو نمک کی تان حافر مائی، جب آپ سے عرض کیا: "یا رسول اللہ! الماء العذب" (وہ پانی جس کا مادہ منقوع نہیں ہوتا) کی طرح ہے تو آپ نے اسے دھو لے لیا<sup>(۲)</sup>۔

شافعیہ کے نزدیک اگر حیاء کرنے والے کو حیاء سے پہلے ان معائنہ (کانوں) کا علم نہیں ہے تو حیاء کے بعد ان کا مالک ہو جائے گا، اور اگر حیاء سے پہلے ان کا علم ہو چکا تھا تو مالک نہیں ہوگا۔

انہوں نے اس کی یہ سند بیان کی ہے کہ وہ بھی زمین کے اجراء میں سے ہے، حیاء کی بنا پر وہ شخص زمین کا مالک نہ ہو گیا، لہذا انہوں نے ان معائنہ کا بھی مالک ہو جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک معائنہ کا اختیار امام کے ماتحت میں ہے، مسلمانوں میں سے جس کو چاہے، خود معائنہ، ملی زمین کسی کی ملکیت نہ ہو، مثلاً محرم و جنگلات یا وہ مقام جہاں کے باشندے مسلمان سے ترک سکونت کر چکے ہوں، خود مسلمان ہی رہے ہوں، یا ان زمین

(۱) ابن حجر کی حدیث کی روایت ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ و امام شافعی نے کی ہے ابن حبان نے اسے صحیح قرار دیا ہے ابو ابن قحطان نے ضعیف قرار دیا ہے (تحفہ المسیر ۳۸۳) الماء العذب وہ پانی ہے جس کا رخت ہوئے والا نہ ہو۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/ ۸۳، حاشیہ المد علی ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹



## اِخ، اِخْلَاب، اِخْلَام

بحث کے مقامات:

- ۳- مذکور بالا مسائل کے علاوہ فقہاء تہذیب الوقت میں اقارب کے تحت اِخ (بھائی) پر منقولہ آیتیں۔

بھائی و سرے بھائیوں پر مقدم ہوتا ہے بین اُنہی نے اپنے قریب ترین رشتہ داروں کے لئے وصیت کی جو تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک باپ شریک بھائی و درماں شریک بھائی ہر اہم ہوں گے اور مالکیہ کے نزدیک باپ شریک بھائی ماں شریک بھائی پر مقدم ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

حصبہ کے قواعد سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے۔ اس لئے کہ نسب نے وصیت کو میراث پر قیاس کیا ہے۔

ولا یت نکاح و حصانت میں مالکیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک دو کو شافعی بھائی و روپ شریک بھائی پر مقدم یا حاکم ہے اور مالکیہ کے نزدیک اس میں معاملات میں بھائی (نقیبی بھائی اور روپ شریک بھائی) کو دو پر مقدم یا حاکم ہے<sup>(۲)</sup>۔

درق و میل مسائل میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں:

۱- قریب ترین رشتہ داروں کے لئے وصیت کی صورت میں بھائی کو دو پر مقدم کرنا<sup>(۳)</sup>۔

۲- بھائی کا فقہ بھائی پر واجب ہونا<sup>(۴)</sup>۔

۳- بھائی کی حدیت میں آتے ہی بھائی کا آراء ہو جانا<sup>(۵)</sup>۔

۴- بھائی کی کوئی کا قبول یا جانا۔

۵- ویر بھائی کے حق میں بھائی کا فیصلہ کرنا۔

## اِخْلَاب

دیکھئے "اِخ"۔

## اِخْلَام

دیکھئے "اِخ"۔



(۱) شرح الموصی ۵۳، البیہ شرح البیہ ۱، ۲۵۳، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱

## اخلاۃ

تعریف:

۱- اخلاۃ: "احال الامر" (معاملہ مشتبہ ہو گیا) کا مصدر ہے۔ کہا جاتا ہے: "هلما الامر لا يحيل على احد" (یعنی یہ چیز کسی پر مشتبہ نہ ہوگی) اہل اصول فقہ اخلاۃ کا استعمال باب قیاس اور باب "مصلیہ مرسلہ" میں کرتے ہیں، اخلاۃ وصف کا اس طرح ہونا ہے کہ اس کے حکم کی طبع محض اس کے اور حکم کے درمیان مناسبت کے اعتبار سے متعین ہو جائے، نہ نص سے، نہ کسی اور چیز سے (۱)۔ ایت وصف کو قیل اس لئے کہتے ہیں، کیونکہ وہ دل کے اندر طبع کا خیال پیدا کرتا ہے۔

جہاں حکم اور بحث کے مقامات:

۲- وصف اس صورت میں مناسب مانا جاتا ہے جب عقلموں پر پیش کیا جائے تو تمکین سے قبول کریں، وصف مناسب وہ ہے جس کے نتیجے میں انسان کو فتنہ حاصل ہو یا اس سے نقصان ہو، مثلاً اس مسلمان کو قتل کرنا جس کو کفار نے مسلمانوں سے جنگ کے موقع پر ڈھال بنالیا ہے، اس لئے کہ اسے قتل کرنے میں دشمن کو غلبہ کرنے کا قاعدہ ہے اور دشمن کو مسلمانوں کے قتل سے روکتا ہے۔

وصف طریدی (وہ وصف جو موصوف کے تمام افراد میں پایا

(۱) کتب اصطلاحات فقہیہ ۱/۳۶۹۔

جائے) قیل نہیں ہے، مثلاً شراب کا رنگ اور قوام، دل میں یہ خیال پیدا نہیں ہوتا کہ شراب کا رنگ اور قوام اس کے حرام ہونے کی طبع ہے، نہ کہ رنگ اور قوام میں کوئی میناضہ نہیں ہے جو شراب کی تحریم کا قضا کرے۔ شراب میں نشہ آور ہونے کی صفت ہے، جو ایک عقل پر پردہ ڈالنے کی معصرت لئے ہوئے ہے پھر بھی وہ وصف قیل نہیں، کیونکہ اس کے طبع ہونے کے بارے میں نص وارد ہے، وہ نص یہ ارشاد: "بوی بے" "کل مسکر حرام" (۲) (ہر نشہ آور چیز حرام ہے)۔ اگر یہ فرض نہ کیا جائے کہ شراب کے بارے میں یہ نص درہی طرح کے دوسرے نصوص وارد نہیں ہوتے تو نشہ آور ہونا وصف قیل ہوتا (۳)، اسی سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ وصف کا مناسب ہونا وصف کے قیل ہونے سے عام ہے۔

قیاس کی وجہ سے وصف قیل سے حکم اصل کی قیل کے جوڑ کے بارے میں اختلاف ہے، اسی طرح "مصلیہ مرسلہ" کی بنیاد پر وصف قیل کے درمیان حکم ثابت کرنے کے بارے میں بھی اختلاف ہے، لہذا: "اصولی ضمیر: قیاس اور مصلیہ مرسلہ کی بحث"۔



(۱) حدیث: "کل مسکر حرام" بخاری اور مسلم میں ہے لفظ مسکر کے ہیں (مسلم ۳۵۸۳، شیخ البخاری ۴۱۲۲)۔

(۲) الخراج علی التوحیح ۲۱۷ طبع مسیحیہ بیروت شرح مسیحیہ ۲۸۲ طبع معصی لکھنؤ۔

اُس کی شخص کی برائیوں کی خبر کی جارہی ہے تو یہ "غیبت" ہے۔  
اُس کو وہ تینوں کے تعلقات بنانے کے سے ایک دوست کی  
بات کی خبر اور دوست کوئی جارہی ہو تو یہ "میمۃ" (چغلی) ہے۔  
اُس کی راز کی خبر کی جارہی ہو تو یہ "فشاء" ہے۔  
اُس کی ایسی بات کی خبر کی جارہی ہو جس کے بارے میں خبر دینا  
جاما مسلمانوں کے لئے نہ رساں ہو "خیانت" ہے، یہی طرح ہر  
امر سے نام تین۔

## اخبار

تعریف:

۱۔ لغت میں اخبار "اخبارہ بکلمہ" (اسے اس چیز کی خبر دی) کا (۱)  
مصدر ہے، اس کا اہم "خبر" ہے خبر وہ ہے جس میں فی صمد صدق اور  
کذب کا احتمال ہو مثلاً: "العلم بود" (علم ہوا ہے) خبر کا مقابل  
انشاء ہے، انشاء وہ کلام ہے جس میں فی نفسہ صدق و کذب کا احتمال  
نہیں ہوتا مثلاً "انقلی اللہ" (اللہ سے ڈر)۔

اخبار کے متعدد پیوہوں سے مختلف نام ہیں، اگر کوئی شخص نہ است  
میں، اور اسے شخص پر اپنے حق کی خبر دے رہا ہو تو اس کا نام "خبری"  
ہے، اگر خبر یہ ہے والا اپنے اوپر دوسرے کے حق کی خبر دے رہا ہو تو  
اس کا نام "اخر" ہے۔

اگر بعد امت میں کسی اور شخص پر کسی اور کے حق ہوئے تو  
خبر کی جارہی ہو تو یہ "شہادت" ہے۔

اگر قاضی کی طرف سے کسی اور شخص کا حق ہو، اور اسے شخص پر  
ثابت ہوئے کی خبر بطریق نزام کی جارہی ہو تو یہ "انشاء" (فیصلہ)  
ہے۔

اگر رسول کریم ﷺ کی طرف منسوب کسی قول یا فعل یا نصفت یا  
تقریر کے بارے میں خبر دی گئی ہو تو اس کا نام "روایت" یا "حدیث"  
یا "اثر" یا "سنت" ہے۔

(۱) لسان العرب (مادہ) (خبر و)۔

اجماعی حکم:

۲۔ عامل شخص کی خبر کا قبول کرنا واجب ہے، کبھی ایک عامل شخص کی خبر  
کافی ہوتی ہے، مثلاً اپنا پاکی کے بارے میں خبر، اور کبھی ایک سے زائد  
عامل شخصوں کی خبر کی شرط ہوتی ہے، جس طرح کوئی میں ہوتی ہے۔  
ایمانات میں فاسق کی خبر معتبر نہیں ہوتی، لہذا اگر فاسق شخص کی  
خبر طہارات اور معاملات وغیرہ کے بارے میں ہو تو قبول نہیں کی  
جائے گی، لہذا یہ دل میں اس کا سچا ہونا محسوس ہو (۲)۔

بحث کے مقامات:

۳۔ اہل اصول اخبار کے احکام اور احوال کی تفصیل مستحق باب میں  
بیان کرتے ہیں، اور وہ باب اخبار ہے، یا سنت کی بحث میں کانر اور  
فاسق کی روایت اور خبر احاطہ وغیرہ کے حکم کے بارے میں بحث کرتے  
ہیں۔

فتاویٰ رتن، اہل مقامات پر اخبار کے حکام پر تشنگو کرتے ہیں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۰ طبع بیروت جامعہ اسلامیہ بیروت ۱۴۰۲ھ، ص ۵۰ طبع  
الطبعی، جامعہ اشروانی ۸۰/۱ طبع المکتبۃ، مطاب بیروت ۱۳۹۶ھ  
۳۵/۱ طبع المکتبۃ الاسلامی، جوہر الکلیل ۸۰/۱ طبع المکتبۃ، لوطاب ۸۶/۱  
طبع مکتبۃ اخبار علیا۔



## اُخت ۱

# اُخت

### تعریف:

۱- اُخت، دو خاتون ہے، جو تمہارے باپ کی اولاد ہو یا دونوں میں سے کسی ایک کی، ابھی اُخت کا اطلاق کسی عظمیٰ یا غیر عظمیٰ قرینہ کے ساتھ رضاعتی بہن کے لئے بھی ہوتا ہے، اس لفظ کا شرعی استعمال لغوی استعمال سے الگ نہیں ہے۔

فقہاء کے نزدیک رضاعتی بہن وہ ہے جس کی ماں نے تمہیں دودھ پلایا ہو یا تمہاری ماں نے اسے دودھ پلایا ہو، یا تم کو وہ اس خاتون کو ایک عورت نے دودھ پلایا ہو، یا تم کو وہ اس کو دودھ پلایا ہو جو ایک عورت کی زوجہ سے ہے، مثلاً ایک مرد کے دو بیویاں ہیں، دونوں کا دودھ اس مرد سے ہے، ان میں سے ایک نے تمہیں دودھ پلایا ہو، دوسری نے اس کو دودھ پلایا (۱)۔

بہن اگر باپ کی ماں کی بیوی میں شریک ہے تو اسے حتمی حقیقتہ (حقیقی بہن) کہا جاتا ہے، اگر صرف باپ کے رشتہ سے بہن ہے تو اسے باپ شریک بہن کہا جاتا ہے، اگر صرف ماں کے رشتہ سے بہن ہے تو اسے ماں شریک بہن کہا جاتا ہے۔

تمہاری ماں شریک رضاعتی بہن وہ ہے جس کو تمہاری ماں نے اس زمانہ میں دودھ پلایا جب کہ وہ تمہارے باپ کے نکاح میں نہیں تھیں، یا تم نے اس کی ماں کا دودھ اس زمانہ میں پیا جب کہ وہ اس

(۱) طہارت کی بحث میں جب کوئی شخص پانی یا برتن کے ناپاک ہونے کی خبر دے۔ (۲) استئصال قبلہ کی بحث میں جب قبلہ کے بارے میں کوئی شخص خبر دے۔ (۳) رشفہ کے بارے میں، یہاں اس مسئلہ پر کلام کرتے ہیں۔ حق رشفہ میں مطالبہ مؤخر کیا جائے جب تک کہ خبر کسی فاسق دے۔ (۴) دواغ کے باب میں سب فاسق نے دواغ کرنے والے کے بارے میں خبر دی (۵) نکاح کے بیان میں جب فاسق اس بات کی خبر دے کہ عورت نکاح پر راضی تھی (۶) اور ”کتاب نظر والادبہ“ میں سب بچے نے عید کے عید ہونے کے بارے میں خبر دی یا صاحب خانہ کی حاضرت کے بارے میں خبر دی۔ چونکہ خبر وہ کے حکام جس چیز سے خبر متعلق ہے اس کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں، اس لئے ہر بحث کے لئے اس کی خاص جگہ کی طرف رجوع کرنا ہوگا۔



(۱) تاج العروس (آخری حصہ) اقلیو بی ۳/۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵،

کے باپ کے نکاح میں نہیں تھیں، یا تم وہاں نے ہی ایسی عورت کا  
دودھ پیا جس سے تم وہاں کا رشتہ نہیں تھا لیکن تم وہاں میں سے  
ایک کے دودھ پینے کے زمانہ میں وہ عورت ایک الگ شوہر کے نکاح  
میں تھی۔

فقہاء حنفی بھی یوں اور بہنوں کو "اولاد الابویں" اور "اخوة  
امیاء" بھی کہتے ہیں، باپ شریک بن یوں اور بہنوں کو "اولاد  
الاب" اور "اخوة علات" بھی کہتے ہیں، اور ماں شریک بن یوں  
بہنوں کو "اولاد الام" اور "خوة خیاف" بھی کہتے ہیں (۱)۔

جہاں حکم:

۲- بہن، ذرہم محرم (وہ خونی رشتہ ۱۰ لے بہن سے نکاح حرام ہوتا  
ہے) میں سے ہے، ورنہ ذیل امور میں اسے ذرہم محرم کا حکم حاصل  
ہے، اس کے ساتھ صلہ رحمی واجب ہے، اسے دیکھنا اور جو دیکھنے کے  
حکم میں ہے جائز ہے، اس سے نکاح حرام ہے، نکاح یا ملک بھین  
کے ذریعہ اس کو محرم کے ساتھ جمع کرنا درست نہیں، نفقہ کے بارے  
میں اور دیہت کے مفقظ (مثلاً جان کی دیہت) ہونے میں بھائی یا بہن  
کے مالک ہو جانے کی صورت میں آزادی کے اتحقاق میں بھی اس کا  
حکم ذرہم محرم کی طرح ہے، لیکن بہن کے بعض مخصوص احکام ہیں جو  
دوسرے قارب کے نہیں ہیں، بہن کو زکاۃ دینے سے زکاۃ بالاتفاق  
"ہو جاتی ہے، لیکن بعض فقہاء نے اس کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ  
بہن بالفعل رشتہ نہ ہو رہی ہو، اس کے برخلاف بعض دوسرے  
محرم، مثلاً، رشتہ کی کو یہ سے زکاۃ نہیں ہوتی (۲)۔

(۱) ادب القاضی ۲۲۲ ۵۳ طبع معنی لکھنؤ، شرح المہاج علیہ اقلیولی  
۱۳۳ طبع لکھنؤ، شرح لمرہیہ ۱۲۲ طبع لکھنؤ۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱۸۸، ابن ماجہ ۳۲۲ طبع بلاق، جامع وکیل  
۲۴۳، ۲۴۴ طبع دارالحدیث، لکھنؤ، ۱۵۵ طبع معنی لکھنؤ، انصاری مع

۳- میراث میں بہن ان لوگوں کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہے جن کی  
وجہ سے بیٹی محبوب ہو جاتا ہے بہن کی تمام قسم باپ کی وجہ سے،  
بیٹا پوتا وغیرہ کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہیں، اسی طرح ماں شریک بہن  
"ان کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہے" (۱)۔

حقیقی بہن یا باپ شریک بہن صاحب فرض ہونے کے اعتبار سے  
یا عصبہ ہونے کے اعتبار سے وارث ہوتی ہے اور ماں شریک بہن  
صرف صاحب فرض ہونے کے اعتبار سے وارث ہوتی ہے (۲)۔

بہن اپنے طور پر عصبہ نہیں ہوتی بلکہ کسی دوسرے کی وجہ سے یا کسی  
دوسرے کے ساتھ عصبہ ہوتی ہے، صاحب فرض ہونے کی صورت  
میں دوسروں کو جو اس سے بھی کمزور ہیں محبوب نہیں بنتی (۳) اس کی  
تفصیل "ارث" کی اصطلاح میں ملے گی۔

حضانت (بچہ یا بچی کی پرورش کا حق) میں بہن کو بیٹی پر مقدم کیا  
جاتا ہے، "ماں سے موثر ہوتی ہے، اس پر تحقیق ہے، غیر حنفیہ کے  
مذہب، بہن اسی طرح باپ سے موثر ہوگی (۴)۔

میراث کے بارے میں تمام احکام میں ماں شریک بہن تمام دوسری نسبی  
نسب کی طرح ہے، میراث میں اس کا حکم دوسری بہنوں سے مختلف  
ہے، وہ صرف صاحب فرض ہونے کے اعتبار سے وارث بنتی ہے،  
عصبہ ہونے کے اعتبار سے میراث نہیں پاتی، ماں شریک بہن کا حصہ

= المشرع ۵۱۲ طبع لکھنؤ۔

(۱) ادب القاضی ۱۷۷، شرح لمرہیہ ۱۷۷، لکھنؤ، اس کے بعد کے  
صفحہ۔

(۲) ادب القاضی ۵۰۸، ۵۰۹، شرح لمرہیہ ۱۷۷، لکھنؤ، اس کے بعد کے  
صفحہ۔

(۳) ادب القاضی ۱۷۷۔

(۴) ابن ماجہ ۳۲۸، ۳۲۹، شرح لمرہیہ ۳۲۳، ۳۲۴، معنی مع  
المشرع الکبیر ۳۰۸ طبع لکھنؤ۔

اُخت رضاعیہ، اُخت لآب، اُختین، اختواء

ماں شریک بھائی کے برابر ہے، دونوں برابر میراث پاتے ہیں، میت  
میراث پائے والی لڑکی (میٹھی، پوتا پوتی وغیرہ) کی وجہ سے ماں  
شریک بہن محبوب ہو جاتی ہے، اسی طرح میت کی اصل نذر (اپ،  
وہ، وغیرہ) کی وجہ سے بھی محبوب ہو جاتی ہے<sup>(۱)</sup>، کیجئے  
(ارش)۔

اُختین

، کیجئے "اُخت"۔

اُخت رضاعیہ

اختواء

، کیجئے "اُخت"۔

، کیجئے "نساء"۔

اُخت لآب

، کیجئے "اُخت"۔



### شارع کی طرف سے اختصاص

۳- شارع کی طرف سے اختصاص کے لئے کسی طرح کی شرطیں نہیں ہیں، اس لئے کہ وہی شرائط اور احکام وضع کرنے والا ہے، شارع واجب ہنا (اس کی حاجت و جب) ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا رسول اکرم ﷺ کے لئے چار سے زائد شادیوں کے جواز کو مخصوص کرنا، اللہ تعالیٰ کو کعبہ کو یہ خصوصیت دینا کہ نماز میں اس کی طرف رخ کیا جائے۔

اس بحث میں اختصاص کا محل کبھی کوئی شخص ہوتا ہے یا زمانہ یا کوئی جگہ ہوتی ہے۔

### رسول اکرم ﷺ کے اختصاصات

۴- رسول اکرم ﷺ کے اختصاصات پر بحث کا شرعی حکم:

فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ رسول اکرم ﷺ کی خصوصیات پر بحث جائز ہے یا نہیں؟ مہمور فقہاء نے اسے جائز قرار دیا ہے، اور ذہبی نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے؛ درست بات یہ ہے کہ قطعیت کے ساتھ اسے جائز بلکہ مستحب کہا جائے، اور اگر اس کو واجب کہا جائے تو بھی بعید نہیں ہے، اس سے کہ خصائص نبوی پر بحث علم میں اضافہ کا سبب ہے، نیز اس سے کہ مسائل و مسائل کات کوئی جاہل شخص بعض خصائص نبوی کو حدیث صحیح میں ثابت کیجے اور ائمہ نبوی کے جذبہ سے اس پر عمل شروع کر دے گا، لہذا ان خصائص کا بیان ضروری ہے تاکہ لوگ ان سے واقف ہو جائیں اور ان پر عمل نہ کرنے لگیں۔

ان خصائص کے دلیل میں آنے والی ایسی بحثیں نہ کی جائیں کہ کوئی اقلیت نہیں ہے، بہت قلیل ہیں، ابواب فقہ ایسی بحثوں سے خالی نہیں ہیں، ان کا فائدہ دفعہ فی مشق ہوا، دلائل و معرفت اور شے کی حقیقت کو

## اختصاص

تعریف:

۱- لغت میں اختصاص کا مفہوم ہے: کسی شے کے ساتھ تباہا کوئی دوسرا اس میں شریک نہ ہو یعنی خاص ہونا یا کسی شخص کو کسی چیز کے ساتھ تنہا کر دینا کہ کوئی دوسرا اس میں شریک نہ ہو یعنی خاص کرنا (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی اختصاص کا یہی مفہوم ہے، چنانچہ فقہاء کہتے ہیں: یہ ان چیزوں میں سے ہے جو رسول اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص ہیں، اور یہ ان چیزوں میں سے ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص فرمایا ہے، بار بار کی جو بیعتیں کی گئیں سب کے لئے مباح ہیں ان میں سے کسی جگہ اگر کسی شخص نے اپنا سامان رکھ دیا تو اس کے بارے میں تباہا فرماتے ہیں کہ یہ جگہ اس سامان رکھنے والے کے لئے مخصوص ہوئی، کسی کے لئے اس سے مزاحمت درست نہیں ہے یہاں تک کہ وہ خود اس جگہ کو چھوڑ دے۔

### حق اختصاص کس کو حاصل ہے؟

۲- خاص کرے کا اختیار یہ تو شارع کو ہے یا کسی بندے کو جس کو اس چیز پر طبیعتی ولایت حاصل ہے۔

## اختصاص ۵-۸

### پہلی فصل

رسول اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص شرعی احکام:

- ۶۔ یہ مخصوص احکام تین طرح کے ہیں: (۱) واجب، (۲) حرام، (۳) مباح۔

### واجب اختصاصات:

- ۷۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک رسول اکرم ﷺ کا رتبہ بلند کرنے اور انہیں بھر پور دینے کے لئے آپ پر بعض وحیوں پر فرض کیں جو آپ کی امت کے لئے مباح یا تحب ہیں، اس سے فرض کا ثاب نصل کے ثاب سے زیادہ ہوتا ہے، حدیث شریف میں ”وہ ہے“ ”لما تقرب الی عبدی بشی احب الی مما التروصنہ علیہ“ (۱) (میرے بندے نے کسی ایسی چیز سے میرے قرب حاصل نہیں کیا جو اس پر میری فرض کی ہوئی چیزوں سے زیادہ مجھے محبوب ہو)۔ اختصاصات واجبہ میں سے درج ذیل چیزیں ہیں:

### الف۔ قیام اللیل:

- ۸۔ ملائکہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ قیام لیل رسول اکرم ﷺ پر فرض تھا یا نہیں، حالانکہ اس بات پر علماء کا اتفاق ہے کہ قیام لیل امت مسلمہ پر فرض نہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عباس کا مسلک یہ ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے اپنے نصحیت ہے کہ قیام اللیل آپ پر فرض یا نہ، بہت سے اہل علم نے اس بارے میں حضرت ابن عباس سے اتفاق کیا ہے، انہیں میں

(۱) حدیث ”لما تقرب الی عبدی بشی احب الی مما التروصنہ علیہ“ کی روایت بخاری نے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے اس کے آثار کے الفاظ یہ ہیں ”ان معہ قال من عادی لی ولایا“ (لاحظہ ہو تفسیر الجہد ۳/۱۷۷)۔

جانا ہے (۱)۔ بعض فقہاء نے خصائص نبوی کی بحث سے روکا ہے مثلاً امام الحرمین جوینی، اس حضرات کی دلیل یہ ہے کہ ان خصائص سے کوئی فوری حکم و سنت نہیں ہے جس کی لوگوں کو ضرورت ہو۔

### نصوص رسول ﷺ کی قسمیں:

- ۵۔ الف۔ ہی اکرم ﷺ سے متعلق ایسے شرعی احکام جو ان کی ذات تک محدود ہیں مثلاً آپ کے ترک میں میراث جاری نہ ہوا وغیرہ۔

- ب۔ آپ ﷺ کی اشرہ کی خصوصیات مثلاً آپ ﷺ کو مقام شفاعت دیا جا، آپ ﷺ کا سب سے پہلے جنت میں داخل ہونا وغیرہ۔

- ج۔ آپ ﷺ کے، یا ان کی فضائل مثلاً آپ کا منگو میں سب سے زیادہ دھنپا ہونا۔

د۔ معجزات مثلاً چاند کا مکرے ہو جانا وغیرہ۔

- ه۔ خلقی امور مثلاً آپ ﷺ کا اپنے پیچھے لوگوں کو بھی دینا وغیرہ۔

یہاں پر بحث کو پہلی قسم کی خصوصیات تک محدود رکھا جائے گا، یعنی رسول اللہ ﷺ کی وہ خصوصیات جن کا تعلق بعض شرعی احکام سے ہے۔

۱۔ مری نوٹ کی خصائص کی اہمیت کے لئے مقام فی تائیں، میرت نبوی کی کتابیں و رخصائص فضائل نبوی پر تصنیف مردو مستغنی کتابوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

## اختصاص ۸

سے امام ثانی (پ یکہ قول میں) "وہ بہت سے فقہاء مالکیہ ہیں، طبری سے پنی تفسیر میں سے رنج ترقی ہوا ہے۔

حضرت نے رسول، رم علیہ السلام کے لئے قیام اللیل کی فرضیت پر سورہ اسراء کی آیت سے استدلال کیا ہے: "وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِ اللَّهِ الْكَلِيمِ" (۱) (ایک رات کے کچھ حصہ میں بھی سو اس میں تہجد پڑھ یا کیجئے (جو) آپ کے حق میں زائد چیز ہے)۔

یعنی نماز تہجد دوسری فرض نمازوں پر آپ کے لئے منافیہ ہے، اسی طرح رن ویل آیت سے بھی بنا رم علیہ السلام کے لئے قیام اللیل کی فرضیت معصوم ہوتی ہے: "فَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِ اللَّهِ الْكَلِيمِ" (۲) (رات کو (نماز میں) کھڑے رہا کیجئے۔) ماں تھوڑی رات یعنی آدھی رات یا اس سے کچھ کم رکھئے یا اس سے کچھ بڑھا کیجئے)۔

طبری نے فرمایا ہے: "حَتَّىٰ رَأَى اللَّهُ تَعَالَىٰ حَمْدَ فَرَضٍ عَلَيْهِ قِيَامَ اللَّيْلِ بَيْنَ هَذِهِ الْمَنَازِلِ" (اللہ تعالیٰ نے جب آپ پر قیام لیل فرض کیا تو ان منازل کے درمیان آپ کو اختیار دیا)۔

اس نقطہ نظر کی تائید طبرانی کی المعجم الاوسط اور بیہقی کی سنن کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ثَلَاثٌ هُنَّ عَلَيَّ فَرَائِضٌ وَلَكُمْ سُنَّةٌ" (۳) (تین چیزیں مجھ پر فرض ہیں، تمہارا رے لئے سنت ہیں: ہر، مسواک اور قیام لیل)۔

مجاہد بن جبر کا مسلک ہے کہ قیام لیل نبی اکرم ﷺ پر فرض نہیں

(۱) سورہ اسراء ۶۱۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۳۵۔

(۳) حضرت عائشہ کی حدیث: "ثَلَاثٌ هُنَّ عَلَيَّ فَرَائِضٌ..." کے بارے میں ابن حجر نے تہذیب المعجم ۲۰۳ میں کہا ہے: "بہت ضعیف ہے اس لئے کہ یہ "سہی بن عبد الرحمن البغدادی عن شام ابن ابی" کی روایت سے ہے۔

تھا بلکہ وہ فرض ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے "نافلہ لک" اس سے فرمایا ہے کہ آپ ﷺ کے تمام اگلے چھپے "نافلہ لک" ردیے گئے تھے، اس لئے فرض کے علاوہ آپ جو بھی عمل کرتے تھے وہ نافلہ تھا، اس لئے کہ آپ "ناہوں کا کنارہ ہونے کے سے وہ عمل نہیں کرتے تھے، لہذا وہ نافلہ اور زائد ہوا" (۱) دوسرے لوگ فرض کے علاوہ دوسرے اعمال اپنے "ناہوں کا کنارہ ہونے کے سے کرتے ہیں لہذا لوگوں کے لئے وہ اعمال حقیقت تو نافل نہیں ہیں۔

علماء نے ایک جماعت نے مجاہد کی پیروی کی ہے، انہیں میں سے امام ثانی بھی ہیں (اپنے "امر" قول کے مطابق) انہوں نے صراحت کی ہے کہ قیام لیل کا وجوب دوسروں کی طرح خود رسول اکرم ﷺ کے حق میں بھی منسوخ ہو گیا، اس مسلک کے حامیوں نے رن ویل حدیث کے عموم سے استدلال کیا ہے: "خمس صلوات فر صہن اللہ علی العباد" (۱) (پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے بندوں پر فرض کیں) جب کہ آیت میں ایک سے زائد معنی کا احتمال ہے، اور جس حدیث سے رسول اکرم ﷺ پر قیام لیل کی فرضیت سے استدلال کیا گیا ہے وہ ضعیف ہے (۲)۔

(۱) حدیث: "خمس صلوات..." کی روایت بخاری و مسلم سے کتاب الايمان میں بخاری نے سورہ اسراء کی تفسیر میں اور سنائی سے کتاب الايمان کی ہے اور ابوداؤد وغیرہ نے "مختصر حصہ" اور "کھپس" کے الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے ابانی کہتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے (صحیح الجامع ص ۱۱۳ طبع المکتب الاسلامی)۔

(۲) اس سلسلے میں درج ذیل مراجع کا مطالعہ کریں: تفسیر ابن کثیر، تفسیر طبری، تفسیر قرطبی، احکام القرآن للکھامس، سورہ اسراء کی آیت "وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِ اللَّهِ الْكَلِيمِ" کی تفسیر، یہ ملاحظہ ہوئے شرح الرقابی علی قبیل ۵۶۳، دار الفکر بیروت کا نسخہ بی بی بی، روح المعانی ج ۳ طبع المکتب الاسلامی، دمشق، الفوائد المکبری للشیخ ج ۲۵۳ طبع مطبعہ المیراثی، حلب، تہذیب المعجم ج ۱۱۹ طبع دار الفکر، بیروت، الفوائد المکبری للشیخ ج ۱۱۹ طبع المطبعہ الاسلامیہ۔

ب- نماز وتر:

۹- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نماز وتر امت مسلمہ پر فرض نہیں ہے لیکن خصوصیت کے ساتھ رسول اکرم ﷺ پر نماز وتر فرض ہونے کے سبب سے فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ نماز وتر رسول اکرم ﷺ پر واجب تھی (۱)۔ شافعیہ میں سے صیسی، عزالدین بن عبد السلام، غریبی، ابن طریم، مالکیہ فرماتے ہیں کہ یہ واجب ہصر کے ساتھ خاص تھا۔ نہ کہ سفر میں (۲) کیونکہ بخاری و مسلم میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کما یصلی النور علی راحلته ولا یصلی علیہا المکتوبہ“ (۳) (رسول اکرم ﷺ وتر کی نماز اپنی سواری پر چلتے تھے اور سواری پر فرض نماز نہیں پڑھتے تھے)۔

یہی فرماتے ہیں: مذہب یہ ہے کہ نماز وتر رسول اکرم ﷺ پر واجب تھی اور سواری پر نماز وتر کا جواز (واجب ہونے کے باوجود) رسول اکرم ﷺ کے ساتھ خاص ہے (۴)۔

علامہ یعنی حنفی عمدۃ القاری میں لکھتے ہیں (واضح رہے کہ حنفیہ وتر کو واجب قرار دیتے ہیں) رسول اکرم ﷺ کا سواری پر وتر کی نماز پر حنا آپ ﷺ پر وتر کے فرض ہونے سے پہلے قائل ہے (۵)۔

(۱) نہایت الکناج شرح المنہاج ۵/۱۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، روجہ طرابلس

(۲) شرح الفردوسی ۵/۱۶۱، تنقیح البحر ۳/۱۲۰

(۳) وتر والی حدیث کی روایت بخاری نے حضرت ابن عمرؓ سے ان الفاظ میں کی ہے: ”کان النبی ﷺ یصلی فی السفر علی راحلہ حبث لوجہہ بہ یومی فیماء صلاۃ اللیل إلا العراضی“ (نبی ﷺ سفر میں چٹا سواری پر نماز پڑھتے تھے جو عریض سواری کا رخ ہوتا آپ ﷺ سے رات کی نماز پڑھتے، سوائے عریض کے) (فتح الباری ۸/۸۹۲ طبع انتقادیہ) اور مسلم نے صلاۃ النور میں کی ہے۔

(۴) المجموع شرح المنہاج ۳/۲۰ طبع المکتبۃ انتقادیہ مدینہ منورہ۔

(۵) عمدۃ القاری ۵/۱۵ طبع البحر

ج- صلاۃ النضحی (نماز چاشت):

۱۰- صلاۃ النضحی کا وجوب رسول اللہ ﷺ پر مختلف فیہ ہے جب کہ مسلمانوں پر اس کا واجب نہ ہونا متفق علیہ ہے۔

علماء کی ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ صلاۃ النضحی رسول اللہ ﷺ پر فرض تھی۔ شافعیہ، مالکیہ، مالکیہ کی یہی رائے ہے، ان حضرات کا استدلال اس حدیث رسول سے ہے: ”ثلاث من عملی فرائض، ولکم مطوع البحر والنور ورکعتا الصبحی“ (۱) (تین چیزیں مجھ پر فرض ہیں اور تمہارے سے نفل ہیں: (۱) ترویج، (۲) وتر، (۳) صلاۃ النضحی کی دو رکعتیں)۔

رسول اکرم ﷺ کے لئے صلاۃ النضحی کی کم سے کم وجہ مقدمہ دو رکعتیں ہیں، کیونکہ حدیث شریف میں ہے: ”أمرت برکعتی الصبحی ولہ تو مروا بہا“ (۲) (مجھے صلاۃ النضحی کی دو رکعتوں کا حکم دیا گیا، تمہیں اس کا حکم نہیں دیا گیا)۔

جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ صلاۃ النضحی رسول اللہ ﷺ پر فرض نہیں تھی، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”أمرت بالنور“

(۱) مواہب الجلیل ۳/۳۳ شرح الفردوسی ۵/۱۲، روجہ طرابلس ۵/۳، لخصائص الکبریٰ ۳/۲۵۲، المنہاج فی شرح المنہاج ۵/۱۶، حدیث: ”ثلاث من عملی فرائض...“ کی روایت امام احمد نے اپنی سند (۳/۳) میں کی ہے یہ حدیث اپنی تمام سندوں کے اعتبار سے ضعیف ہے (تنقیح البحر ۳/۱۱۸)۔

(۲) حدیث: ”أمرت برکعتی الصبحی...“ کی روایت دارقطنی نے حضرت ابن عمرؓ سے روایات میں ہے، اعلیٰ علی الدارقطنی کے مصنف نے کہا اس روایت میں عبد اللہ بن عمرؓ ہے وہ جزیری ہے، احمد نے کہا لوگوں نے اس کی حدیث چھوڑ دی ہے جو روایتی نے کہا وہ بے کار ہے، دارقطنی اور ایک جماعت نے کہا وہ متروک ہے (سنن الدارقطنی ۴/۱۲، جامع کردہ سید عبد اللہ باقم ۱/۱۱۱ مدنی مدینہ منورہ ۳/۳۸)۔

مسوک کا حکم آیا یا؟ ایک روایت میں ہے کہ فسوک کا حکم صرف مسوک کے لئے ہے نہ کہ حدیث کی حالت میں ہوں۔

والأصحی ولم یعم علی (۱) مجھے مگر فسوک کا حکم آیا یا میں مجھ پر نہیں لازم نہیں آیا۔

### ۱-۱-۱ صحیحہ: (قربانی)

۱۳- قربانی رسول اللہ ﷺ پر فرض تھی مسوک کی حالت پر فرض نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت ابن عباسؓ کی مذکورہ بالا حدیث میں ہے: "ثلاث هن علی فرائض ولکم تطوع السحر والوتر ورکعتا الصبح" (۲) (تین چیزیں میرے لئے پر فرض ہیں اور تمہارے لئے نفل میں قربانی، سحر اور صلاۃ الفجر کی دو رکعتیں)۔

### ز- مشورہ کرنا:

۱۴- علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے مشورہ نماز فرض تھا یا نہیں، جب کہ اس بات پر اتفاق ہے کہ دوسروں کے لئے مشورہ کرنا سنت ہے۔

بعض حضرات نبی اللہ ﷺ پر مشورہ کے فرض ہونے کے قائل

(۱) محدث بن حنبلہ کی حدیث کی سند حسن ہے (تخصیص الجرح ۲۰۳) نیز ملاحظہ ہو نہایت کتاب ۱/۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱



ہیں، اس حضرات کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے۔

"وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ" (۱) (اور ان سے خاص خاص باتوں میں مشورہ لیں)۔

یہ حضرت فرماتے ہیں کہ لوگوں کا دل خوش کرنے اور ان میں مشورہ کی تعلیم دینے کے لئے آپ پر مشورہ کرنا واجب ہوتا کہ لوگ آپ ﷺ کی پیروی کریں۔

بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر مشورہ کرنا فرض نہیں تھا۔ کیونکہ کسی کوئی دلیل نہیں ہے جو نصیت ثابت کرے، ان حضرات نے مذکورہ بالا آیت میں امر کو انتخاب یا رہنمائی پر محمول کیا ہے۔

پھر مشورہ کو فرض قرار دینے والوں میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ کس بارے میں مشورہ کریں، حالانکہ اتنی بات پر اتفاق ہے کہ جن امور کے بارے میں وحی نازل ہو جاتی ان کے بارے میں مشورہ نہیں، علماء کے ایک گروہ کا خیال ہے کہ یہ امور میں مشورہ کیا کرتے تھے، مثلاً جنگوں کے معاملات، دشمنوں کی چالوں کی بات، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ پر امر ہے جو مشورے کیے ان کا استقراء کرے سے یہی معلوم ہوتا ہے۔

علاء کے دوسرے گروہ کا خیال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان امور میں لوگوں کے معاملات میں مشورہ کرتے تھے، یا کے معاملات میں تو مشورہ کرنا ظاہر ہے، امور میں آپ کا مشورہ کرنا ان میں احکام کی سبب اور اجتہاد کے طریقے بتانے کے لئے تھا (۲)۔

(۱) سورۃ آل عمران ۱۵۹۔

(۲) ملاحظہ ہو: المصالح المکبریٰ ۲۵۷/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، تفسیر ابن کثیر، تفسیر قرطبی، آیت "وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ"، الخرش علی غلیل ۵۹/۳، نہایت الحجاج ۱۷۵/۱۶، روضۃ الطالبین ۳۵۷/۳، مطالب ولی الہی ۳۱/۵، الجوہر النورانی علی سنن البیہقی ۵/۵۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

ح۔ وہ گئے سے زائد دشمن کے مقابلہ میں جنت:

۱۵۔ جو تین برس رسول اللہ ﷺ پر فرض کی گئیں آپ کی امت پر فرض نہیں کی گئیں ان میں سے ایک دشمن کے مقابلہ میں جہے رہنا ہے، خود ان کی تعداد دو گئے سے بھی زیادہ ہو، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ کی حفاظت کی وجہ سے محفوظ ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَاللَّهُ بِعَصْمِكَ مِنَ النَّاسِ" (۱) (اور اللہ آپ کو لوگوں سے بچائے رکھے گا)۔

ط۔ منکر کو بدلنا:

۱۶۔ رسول اللہ ﷺ پر منکر کو بدلنا فرض ہے، یہ فریضہ خوف کی وجہ سے آپ ﷺ کے ذمہ سے ساتھ نہیں ہوتا ہے، اس کے برخلاف امت مسلمہ سے خوف کی بنا پر یہ فرض ساتھ ہو جاتا ہے۔

یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ ﷺ کی حفاظت کی ذمہ داری لی جیسا کہ اوپر گذرا، جس طرح اس صورت میں بھی تنبیہ منکر آپ ﷺ کے ذمہ سے ساتھ نہیں ہوتا جب کہ تنبیہ کرنے سے منکر کا ارتکاب کرنے والا بھڑک اٹھتا، تاکہ اس منکر کے مباح ہونے کا انہم نہ ہونے لگے، اس کے برخلاف مذکورہ بالا صورت میں امت مسلمہ سے یہ فریضہ ساتھ ہو جاتا ہے، منکر پر تنبیہ کرنا آپ ﷺ کی امت مسلمہ پر فرض کفایہ ہے تو خود رسول اللہ ﷺ پر فرض میں تھا۔

تنبیہ نے اپنی سن (۲) میں اس سلسلے میں چند احادیث سے استدلال کیا ہے۔

(۱) ملاحظہ ہو: الخرش ۵۹/۳، الخرش فی ۱۵۸/۲، نہایت الحجاج ۱۷۵/۱۶، المصالح المکبریٰ ۲۵۸/۳، تجرید البحر ۱۲۱/۳، مطالب ولی الہی ۳۱/۵، آیت (سورۃ مائدہ ۶۹) کی ہے۔  
(۲) المصالح ۲۵۸/۳، مطالب ولی الہی ۳۱/۵، الخرش فی ۱۵۸/۲۔

کی۔ تنگ دست مسلمان میت کا دین ادا کرنا:

۱۷- اس بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہے کہ تنگ دست میت کے دین کو ادا کرنا رسول اللہ ﷺ پر فرض تھا یا نہیں، بعض حضرات کی رائے ہے کہ یہ چیز رسول اللہ ﷺ کے پر فرض تھی اور دوسروں نے کہا کہ آپ ﷺ پر فرض نہیں تھی بلکہ آپ نے بطور نفل اس کی انجام دہی کی۔

پھر اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ دین کی ادائیگی مسلمانوں کے بیت المال سے لازم تھی یا خود رسول اللہ ﷺ کے مال سے اور خود آپ ﷺ کے مال سے لازم تھی تو یہ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت تھی اور اگر مسلمانوں کے بیت المال سے لازم تھی تو یہ آپ ﷺ کی خصوصیت نہیں تھی بلکہ مسلمانوں کے تمام مالی اس میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک ہیں، اس کی اصل بخاری و مسلم میں مذکور حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت ہے: "کان ہونی بالرحل یتولنی وعمیہ دین، فیسأل: هل ترک لیدیہ فصلا، فإن حدث انہ ترک لہ وفاء علی علیہ، والا قال للمسلمین صلوا علی صاحبکم، فلما فتح اللہ علیہ الفتوح قال علیہ انصلا والسلام: "انا اولی بالمؤمنین من انفسہم، فمن نولنی من المسلمین فترک دینا فعلی فضاوہ، ومن ترک ما لا فلورثتہ" (۲) (رسول اللہ ﷺ کے پاس وفات پانے والا شخص جس پر دین لازم ہوتا لایا جاتا، آپ ﷺ دریافت فرماتے کہ کیا اس سے اپنے دین کی ادائیگی کے لئے کچھ مال چھوڑا ہے؟ اگر بتایا جاتا کہ اس سے اتنا مال چھوڑا ہے جس سے اس کا دین

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری نے کتب اختصات باب "من ترک کلاً او صباعاً" میں کی ہے نیز لا حدیثہ سہیب الجلیل ۳۹۶، نہایت الشیخ ۷۵۶، سنن بیہقی ۷/۳۳۲، تہذیب التہذیب ۸/۵۲۱، (الموطا والمرجان حدیث نمبر ۱۰۴۳)۔

۱۸- کیا جائز ہے آپ ﷺ اس کی نماز جنازہ پڑھتے مرنے مسلمانوں سے فرماتے کہ اپنے ساتھی کی نماز پڑھ لو اس کے بعد جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر فتوحات کا دروازہ کھولا تو آپ ﷺ نے فرمایا: میں مسلمانوں سے خود ان کی وفات سے زیادہ قریب ہوں، جس مسلمان کی وفات ہوئی اور اس نے دین چھوڑا تو اس کی ادائیگی میرے ذمہ ہے اور جس نے مال چھوڑا تو مال اس کے ورثاء کے لئے ہے۔

ک- نبی اکرم ﷺ کا اپنی بیویوں کو اختیار دینے اور جس نے آپ کو اختیار کیا اس کے نکاح میں باقی رکھنے کا وجوب:

۱۸- بعض روایات کے مطابق رسول اللہ ﷺ کی بیویوں نے نفع میں وصیت کا مطالب کیا، رسول اللہ ﷺ کو اس سے تلبیف پیش تو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو حکم فرمایا کہ بیویوں کو اختیار دے دیں، ارشاد باری ہے:

"يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْخَيْرَ الدُّنْيَا وَرِثَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَائِ مَا جُمِعُوا وَلَكِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارِ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أُجْرًا عَظِيمًا" (۱) (اے نبی! آپ اپنی بیویوں سے فرمائیے کہ اگر تم دنیوی رتد اور اس کی بہ کو مقصود رکھتی ہو تو آؤ میں تمہیں کچھ متاع (دنیوی) دے دلاں اور خوبی کے ساتھ رخصت کروں اور اگر تم مقصود رکھتی ہو اللہ کو اور اس کے رسول کو اور عام آخرت کو تو اللہ نے تم میں سے نیک مردوں کے لئے عظیم

(۱) سورہ احزاب ۲۸-۲۹۔

”یہ کرکھا ہے۔“

مثلاً زکوٰۃ، کفار و غیر نفلی صدقہ، آپ کے منصب شریف کی حفاظت کے لئے اور اس لئے کہ صدقہ دینا لینے والے کی امتداد دینے والے کی عزت کا پتہ دیتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اس کے لئے میں نے کافح، یا جو قبر و غلبہ کی صورت میں حاصل ہوتا ہے جو لینے والے کی عزت دہرا دینے والے کی امتداد کا پتہ دیتا ہے۔

صحیح مسلم میں عبدالمطلب بن ریحہ بن اسد بن عبدالمطلب کی حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”إني هذه الصدقات اما هي أو ساخ الناس، وإنما لا تحمل لمحمد ولا لآل محمد“ (۱) (جے شک یہ صدقات لوگوں کی میل پچیل ہیں، یہ محمد، آل محمد کے لئے حلال میں ہیں) آل بیت ہی کے سے صدقات کی حرمت رسول اللہ ﷺ سے قرابت کی وجہ سے ہے۔

اس حکم کے مطابق رسول اللہ ﷺ نے تمام بیویوں کو اختیار دیا، چنانچہ تمام بیویوں نے آپ ﷺ کو اختیار کیا سوائے عامرہ کے انہوں نے، اپنی قوم میں جلے جانے کا فیصلہ کیا، اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا کہ جن بیویوں نے آپ ﷺ کو اختیار کیا انہیں اپنے نکاح میں رکھیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِهِ وَلَا أُنْثَىٰ تَبَلَغَتْ مِنْ أَزْوَاجٍ وَكُنْتَ أُغْضِبُكَ حُسْنِيَّتُهُ“ (۱) (ان عورتوں کے بعد آپ کے سے کوئی جا رہنمیں نہ رہے گی کہ آپ اس بیویوں کی جگہ نہ لیں، چاہے آپ کو اس کا حسن ملے۔)

پہلے اس حد میں تھا کہ نبی نے رسول اللہ ﷺ کو منع کیا۔

حر مکروہ منقسمہ صحت:

۱۹- اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کے لئے بعض دو چیزیں حرام  
کیں جنہیں ان کی امت کے لئے حال قرار دیا تھا، اس حرمت کا  
مقصد ”تھپا تیراں سے آپ ﷺ کو بچانا“، آپ ﷺ کے درجہ کو  
بلند کرنا تھا۔ اور اس لئے بھی کہ حرام کے ترک کا اجر ترک مکروہ کے اجر  
سے بڑھا ہوا ہے، اس طرح قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے حضور میں  
رسول اللہ ﷺ کا مقام زیادہ بلند ہو جائے گا، ان میں سے درج  
فیل تیریں ہیں:

شب - صبح وقت :

۲۰- ہماری تعاقب کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول ﷺ پر قوموں کے صدقات میں سے کچھ بیہ حرام کیا، خواہ ان میں صدقات ہوں یا نفلی،

(۱) مطالب اولیٰ اثنی ۳۲۵، نہایت محتاج ۶۷۵، اقصا علی الکبر ۳۶۵، اسی مطالب سر ۹۹، شرح الترقائی ۳۵۸، و ہر تلیل سر ۷۷، سخن الترقائی ۷۹، اقصا علی الکبر کی ۹۷، مستم ۷۷ ہے (مستم شرح الترقائی ۷۷-۱۸۱ طبع احصیہ)

$$1/\Delta_{\text{eff}} \quad (F)$$

(١) سورة الزلزلة

## اختصاص ۲۲-۲۳

ابن عباس کی پیروی کی (۱)۔

ہنی کا مکان رہتا تھا اور فرشتوں کو بدبو سے اذیت ہوتی ہے، اس

حضرات کا استدلال مسم کی درج ذیل روایت سے ہے۔

”ابا یوب الأنصاری صاع لسی ﷺ طعاماً فیہ

نوم، وفي رواية: أرسل إليه بطعام من حصرة فيه بصل

وكراث، فرده عليه الصلاة والسلام ولم يأكل منه شيئاً

فقال: أحرام هو؟ قال: لا، ولكني أكرهه“ (۱) (ابو یوب

انصاری نے نبی اکرم ﷺ کے لئے کھانا تیار کیا جس میں ہن تھا

اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کی خدمت میں

ایسی ہنی کا ساکن بھیجا جس میں پیاز اور کرکٹ (پیاز ہن کی طرح

ایک بدبو دار ہنی) تھا، حضور ﷺ نے اسے دیکھ کر مایوس ہوا، اس

میں سے کچھ بھی نہیں کھایا، تو اسوں نے دریافت کیا: یہ یا یہ حرام ہے؟

آپ نے فرمایا: حرام نہیں ہے مین میں سے ناپسند کرتا ہوں۔

و شعر منظوم کرنا:

۲۳- اس بات پر اتفاق ہے کہ شعر منظوم کرنا رسول اللہ ﷺ کے

لئے حرام تھا لیکن یہی منہ دہنے ریتز اور ہماری عرب میں فرق یہ

ہے، اسوں نے کہا ہے آپ ﷺ کے سے ریتز چارتھی، کیونکہ یہ

شعر نہیں ہے اور ہماری عرب میں جاری نہیں تھیں، ان کا استدلال اس ریتز

سے ہے جو رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خندق کے موقع پر کھودتے

ہوئے کین اور جو لوگ ریتز کو شعر مانتے ہیں ان کا کہنا ہے کہ غزوہ

خندق کے موقع پر آپ ﷺ کا ریتز یہ کلام شعر نہیں تھا، اس لئے کہ

شعر اسی وقت شعر ہوتا ہے جب اسے شعر بنانے کی نیت سے کہا جائے

اور حضور اکرم ﷺ کے اس ریتز کے کلام میں یہ بات نہیں تھی (۲)۔

(۱) اسی المطالب ۳/۱۰۰، روایت الطائین ۷/۵، مجمع البحرین ۳/۲۳۔

(۲) اسی المطالب ۳/۹۹، سنن البیہقی ۷/۲۲۵، مجمع البحرین ۳/۲۷۷ اور اس کے

بعد کے صفحات، اختصاص ۳/۲۷۷، مطالب ولی ۵/۱۵۸، ۳/۲۷۷۔

ج- ناپسندیدہ بولی چیز کا کھانا:

۲۲- اس بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہے کہ ہن، پیاز اور

دوسری ناپسندیدہ بولی چیزوں کا کھانا رسول اللہ ﷺ کے لئے

حرام تھا یا نہیں، فقہاء کی ایک جماعت نے جن میں مالکیہ بھی ہیں کہا

ہے کہ ان چیزوں کا استعمال رسول اللہ ﷺ کے لئے حرام تھا، ان

حضرات کا استدلال بخاری و مسلم کی اس روایت سے ہے: ”ان

رسول اللہ انہی بقدر فیہ حصرات من بقول، فوجد لہا

ریحاً، فسال فاحبر بما فیہا من البقول، فقال: قربوها

(امی الی بعض اصحابہ فلما رآہ کرہ اکلہا قال: فاسی

اجبی من لا تاجبی“ (۲) (رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک ہانڈی

لائی گئی جس میں مختلف ہی ہنریاں تھیں، رسول اللہ ﷺ کو اس

میں دیکھیں ہوئی، آپ ﷺ نے دریافت کیا تو آپ کو بتایا یا کہ

اس میں یا یہ یا یہ ہیں، حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: اسے قریب

کر، (یعنی بعض صحابہ سے قریب کر) جب آپ نے ان کو دیکھا

کہ وہ اس کو کھانا پسند نہیں کرتے تو فرمایا: تم کھاؤ، میں اس سے

سے سرکشی کرتا ہوں جس سے تم سرکشی نہیں کرتے۔

فقہ مالکی، ہماری جماعت کا خیال ہے جن میں شافعیہ بھی ہیں، کہ

رسول اللہ ﷺ کے لئے سچوں کا کھانا حرام نہیں تھا مین رسول

اللہ ﷺ نہیں کھانا پسند نہیں کرتے تھے، کیونکہ وقت آپ پر نازل

(۱) تفسیر القرطبی ۱۶/۱۹، سنن البیہقی ۷/۵۱، شرح الترمذی ۱۵/۹۲، اسی

المطالب ۳/۱۰۰، مطالب ولی ۵/۱۵۸، اختصاص ۳/۲۷۷، مجمع البحرین ۳/۲۷۷۔

مجمع البحرین ۳/۲۷۷۔

(۲) فتح الباری ۳/۳۹۲، طبع التفسیر، اختصاص ۳/۲۷۷، مطالب البحرین

۳/۳۹۲، الترمذی ۱۵/۹۲۔

۲۴- خاص طور سے رسول اللہ ﷺ کے لئے نہ کہ آپ کی امت کے لئے یہ بات حرم تھی کہ جب قتال کے لئے زور نہیں دیا، دشمن سے مقدمہ سے پیشہ نہ کیا، یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا یسعی لکسب ادا احد لامة المحارب واذن فی الناس باسحروح الی العدو ان یوجع حسی یقاتل" (۱) (کسی نبی کے لئے مناسب نہیں کہ جب وہ جنگ کی زور دینے لے، اور لوگوں کو دشمن کی طرف نکلنے کا حکم کرے، وہ قتال کرے سے پہلے وہ اس کی طرف سے یہ بات واضح ہے کہ اس خصوصیت میں وہ اسے نہیں کر سکتا، بلکہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک ہیں۔

و۔ آنکھوں کی خیانت:

۲۵- آنکھوں کی خیانت (حافضہ الاعین) سے یہاں مراد ایسا اشارہ کرنا ہے جس سے اس کے خلاف ظاہر ہو، یہ چیز رسول اللہ ﷺ پر حرام تھی، آپ کی امت پر نہیں، لہذا یہ کہ کسی منووثین کے بارے میں ہو، اس تحریم کی اصل مقام نبوت کو اس سے بچانا ہے، ابو داؤد، نسائی، حاکم اور بیہقی نے حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت کی ہے اور حاکم نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن چار افراد کے ہاتھ دسب کو امان دی، ان چار افراد میں سے عبد اللہ بن ابی سرح بھی تھے، تو وہ حضرت عثمان کے پاس چھپ گئے، جب رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو بیعت کے لئے بلایا تو حضرت عثمان انہیں لے کر آئے اور عرض کیا: اے اللہ کے

( ) مطالب اولیٰ المصلیٰ ۵۱۳، المصالح ۵۲، اکی المطالب ۵۳، ۱۰۰ء  
حدیث: ”لا یبغی...“ کی روایت اصحاب بخاری نے کی ہے۔ یعنی نور  
حاکم کے یہاں اس کے کئی طرق ہیں سند حسن کے ساتھ روایت حضرت ابن  
عبس (تقریباً ۱۳۹ھ)۔

رسول اللہ کو بیعت کر دیجئے نبی اکرم ﷺ نے عبد اللہ بن ابی سرح کی طرف تین بار دیکھا، بار بیعت سے انکار کر رہے تھے، تیس بار کے بعد انہیں بیعت کیا، پھر صحابہ کرام کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا:

”أما فيكم رجل رشيد يقوم إلى هذا حيث رأيي كصفت يدي عن بيعته لفضلہ؟ قالوا: ما يدرينا يا رسول الله ما في نفسك، هلا فومات بعينك“ قال ”إنه لا ينبغي أن تكون لبي خانة الأعمى“<sup>(۱)</sup> (یہ تم میں کون سا آدمی نہیں تھا جو اٹھ کر اس شخص کو قتل کر دیتا جب مجھے دیکھا کہ میں نے اس سے بیعت کرنے سے ہاتھ کھینچ لیا) صحابہ کرام نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہمیں یا معلوم تھا کہ آپ کے دل میں یہ ہے؟ آپ نے اپنی آنکھوں سے اشارہ کیوں نہ فرمادیا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کسی نبی کے لئے مناسب نہیں کہ اس کے لئے آنکھوں کی خیانت ہو (اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خصوصیت بھی نبی اکرم ﷺ اور ائمہ انبیاء کی ہے، انبیاء کی امتیں اس میں شریک نہیں ہیں۔

ز۔ کاغذ، «رباعی» و «ہجرت» سے نکال کر نے وں سے  
تلاخ:

۲۶۔ رسول اللہ ﷺ کے لئے کتابی عورت سے نکاح مکاح حرام قرار پایا، یہ نکتہ حدیث شریف میں ہے ”سألت ربي ألا أروح إلا من كان معي في الجنة فأعطانني“ (۲) (میں نے اپنے رب

(۱) اسی مطالب سر ۱۰۰، خرچہ فی ۲ روپہ ۱۵، ملاصاف سر ۷۹، ۲۰ تحفیں اخیر  
سر ۱۳۰، سخن لہجہ ۷۰، مطالب ولی اسی ۵، اسما ابن عمرے تحفیں  
البحر میں فرمایا ہے کہ اس حدیث کی مندرجہ جے

(۲) حضرت مسلمانک دینی... کی روایت سے حاکم نے المستدرک میں لکھی ہے  
(۳۷۴) شیخ کریم الدین کتاب البحر فی الحاکم نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث  
مسند کے لحاظ سے صحیح ہے مگر بھی نے بھی حاکم سے اسحاق کہا ہے۔

## اختصاص ۲۶

جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو قیمت میں دلوادی ہیں، مرتب کے بچہ کی بنیاں اور آپ کی پھوپھیوں کی بنیاں اور آپ کے ماموں کی بنیاں اور آپ کی خالائیں کی بنیاں بھی جنہوں نے آپ کے ساتھ ہجرت کی ہو۔ مہدقہ بن مسعود کی قرأت میں ہے: **وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ وَاللَّائِي هَاحِرُونَ مَعَكَ**۔

یہ ترمذی اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے اور ترمذی نے اسے حدیث حسن قرار دیا ہے، ابن عباسؓ فرماتے ہیں: **”نہی رسول اللہ ﷺ عن أوصاف النساء إلا ما كان من المؤمنات المهاجرات“** (رسول اللہ ﷺ کو مختلف قسم کی عورتوں سے منع کیا گیا سوائے ان عورتوں کے جو صاحب یمان ہوں اور ہجرت کی ہوئی ہوں)، اور حضرت ام ہانیؓ کی روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے نکاح کا پیغام بھیجا تو میں نے آپ ﷺ سے معذرت کر لی، نبی اکرم ﷺ نے میرے مذرقوں پر یہ، اس کے بعد یہ آیت مارل ہوئی: **”بَا أٰخِلْنَا لَكَ اَزْوَاجَكَ اللَّائِي هَاحِرُونَ مَعَكَ“**، ام ہانیؓ کہتی ہیں کہ میں نبی اکرم ﷺ کے لئے حال میں تھی، یونکہ میں اس خواتین میں سے نہیں تھی جنہوں نے نبی اکرم ﷺ کے ساتھ ہجرت کی تھی بلکہ میں طلقہء میں سے تھی (۱)۔

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں: آیت میں اس بات پر دلالت نہیں ہے کہ جن عورتوں نے ہجرت نہیں کی تھی وہ رسول اللہ ﷺ کے لئے

(۱) ملاحظہ ہو: اختصاص ۲۷، ۲۸ اور اس کے بعد کے صفحات، تفسیر الطبری ۲۱/۲۲ اور اس کے بعد کے صفحات، احکام و مسائل ۵۰/۵۱، حدیث ام ہانیؓ کی روایت امام ترمذی (ترمذی مع شرح ابن حجر علی ۱۲/۸۹، ۹۰ طبع الصلوی) کے لئے ہے، ملاحظہ ہو: یہ حدیث اس سند سے صحیح و معتبر ہے، صدی حسن صحیح ہے، ابن حجرؒ نے لکھا ہے: ”یہ حدیث بہت کمزور ہے کسی صحیح مورخ نے اسے استدلال سند سے یہ حدیث نہیں لائی ہے۔“

سے درخواست کی کہ میں اس عورت سے نکاح کروں جو میرے ساتھ حنت میں رہے تو اللہ نے میری یہ درخواست قبول فرمائی (اس حدیث کی روایت حاکم نے کی ہے اور اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے۔

اس حرمت کی وجہ یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس سے نہیں بند ہیں کہ کافرہ کی طہرہ کے رحم میں جائے، اور اس لئے بھی کہ کافرہ خاتون رسول اللہ ﷺ کی صحبت کو ناپسند کرتی ہے (۱)۔

رسول اللہ ﷺ کے لئے باندی سے نکاح بھی حرام قرار دیا گیا، خود باندی مسلمان بنی ہو، اس لئے کہ باندی سے نکاح زنا کے خوف کی وجہ سے معتبر ہوتا ہے اور رسول اللہ ﷺ زنا سے مہموم ہیں، یا اگر عورت کا مہر نہ ہو، اس کے لئے کہ باندی کا نکاح معتبر ہو، اور رسول اللہ ﷺ کا نکاح تہہ ہی سے ہر سے بے یار ہے، اس لئے کہ آپ کے لئے بغیر مہر کے نکاح حرام تھا، اس لئے کہ باندی سے نکاح کے نتیجہ میں اولاد غلام ہو جاتی ہے اور مقام نبوت اس سے منزہ ہے (۲)۔

رسول اللہ ﷺ کے لئے اس عورت سے بھی نکاح حرام تھا جس پر ہجرت واجب ہوئی، اور اس سے ہجرت نہیں کی، یونکہ سورۃ نساء میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أٰخِلْنَا لَكَ اَزْوَاجَكَ اللَّائِي هَاحِرُونَ مَعَكَ“** (۳) (اے نبی! ہم نے آپ کے لئے آپ کی یہ بیویاں جن کو آپ ان کے لئے چکے ہیں حال کی ہیں، اور وہ عورتیں بھی جو تمہاری مملوک ہیں

(۱) الترمذی ۱۱/۱۲، مختصر ۱۲/۱۳، کسی الطالب ۱۰۰۔

(۲) ماہذ مرآۃ۔

(۳) سورۃ نساء ۵۰۔

## اختصاص ۲۷-۳۰

حرام تھیں، اس لئے کہ کسی چیز کا خاص طور سے ذکر نہ اس کے علاوہ سے حکم دیا گیا نہیں رہا (۱)۔

ح- ن عورتوں کا نکاح میں رکھنا جو آپ ﷺ کو ناپسند کریں:

۲۷- مقام نبوت کے تحفظ کے لئے رسول اللہ ﷺ کے لئے یہ بات حرام تھی کہ آپ سی ایسی عورت کو اپنے نکاح میں رکھیں جو آپ کو ناپسند کرتی ہو، آپ کی امت کے لئے یہ چیز حرام نہیں کی گئی، بخاری وغیرہ نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے: "فی اہنة الجون لما ادخلت علی رسول اللہ ﷺ ودعا منها قالت: أعوذ باللہ منک، فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام: قد علمت بعظیمہ، انحقی باہیک" (۲) (جوں کی "ہ" کی جب رسول اللہ ﷺ کے پاس لائی گئی، آپ اس سے تریب ہوئے تو اس نے قبلہ میں تجھ سے اللہ کی پناہ چاہتی ہوں، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے یہی ذات کی پناہ چاہی، تم نے گھر، لوگوں کے پاس چلی جاؤ) اس کی تا یہ اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ آپ ﷺ کے لئے اپنی بیویوں کو اختیار نہ دینا، مگر یہ دیکھو، جس پر پہلے تنگی ہو چکی ہے۔

## مباح اختصاصات

نہ- عصر کے بعد نماز کی دینگی:

۲۸- جو حضرات عصر کے بعد نماز کی دینگی مگر وتر اور عشاء میں ان

(۱) احکام الامام ص ۳۹۳

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے (بخاری ۵۶۸۸ حدیث نمبر: ۵۳۵۳ بخاری کردہ انتہی) تحقیق الخیر ۳/۳۱، اختصاص الکبریٰ ۳/۲۶۸، کنز الطالب ۳/۱۰۰، روح الطالبین ۶/۷، شرح الترغیب ۲/۵۸۸، مطالب ولی النہی ۵/۱۳

کا مسلک یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے عصر کے بعد نماز ادا کرنا جائز تھا، آپ کی امت کے لئے مکروہ ہے، تنہائی نے پٹی سنن میں حضرت عائشہ سے روایت کی ہے: "ان رسول اللہ ﷺ کان یصلی بعد العصر ویسہی علیہ" (۱) (رسول اللہ ﷺ عصر کے بعد نماز ادا کرتے تھے، اور ایسا کرنے سے منع فرماتے تھے)۔

ب- غائب میت پر نماز جنازہ:

۲۹- جو حضرات غائب میت پر نماز جنازہ پڑھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں مثلاً حنفیہ، اس کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سے غائب کی نماز جنازہ پڑھنا جائز تھا، آپ کی امت کے سے جائز نہیں ہے، اس پر اگر کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے مخصوص فرمایا (۲)۔

ج- صیام وصال:

۳۰- جمہور متقدماء کے نزدیک صیام وصال کا جو رسول اللہ ﷺ کے لئے خاص تھا، آپ کی امت کے سے صیام وصال جائز نہیں آیا، یا یہ نکتہ ہماری درمجم میں روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے وصال سے منع فرمایا، آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ آپ خود صیام وصال رکھتے ہیں تو آپ ﷺ نے جواب دیا: "یسی نیست کھیتکم، ایسی اطعم و نسفی" (۳) (میں تمہاری طرح نہیں

(۱) اختصاص ۳/۲۸۳، حضرت عائشہ کی حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ" کی روایت ابو داؤد نے کی ہے سند کی کتبہ اس کی سند میں محمد بن سہاق بن یار ہیں ان کی حدیث سے استدلال کرنے میں مل علم کا فقدان ہے (عون المعبود ۳/۹۳ طبع اہلہ)۔

(۲) اختصاص ۳/۲۸۳، مرقاۃ المفاتیح ص ۹ طبع بولاق ۱۳۱۷ھ

(۳) صوم وصال سے مخالفت ولی حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے ان الفاظ میں کی ہے: "یسہی رسول اللہ ﷺ علی الوصال" (رسول اللہ ﷺ نے وصال سے منع فرمایا) (بخاری ۵۶۸۸)

ہوں، مجھے کھانا دیا، پہنایا جاتا ہے۔

۵- مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا:

۳۲- جو فتلاء کہتے ہیں کہ کوئی مکلف شخص مکہ میں بغیر احرام کے داخل نہیں ہو سکتا، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا فتح مکہ کے دن احرام مکہ میں داخل ہو جانا آپ ﷺ کی خصوصیت تھی (۱)۔

۶- اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ نہ کرنا:

۳۳- جن فتلاء نے کافری کو اپنے ذاتی علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنے سے منع کیا ہے، رسول اللہ ﷺ کے اس فیصلے کو جو سند پشت پہنچے کے بارے میں آپ نے اپنے ذاتی علم کی بنیاد پر کیا تھا، وہ اس سے فرمایا تھا: "عذی من مالہ ما یکمبک" (اوسفیر کے مال میں جو تمہارے لئے کافی ہو لے لو)، اس کو آپ ﷺ کی خصوصیت میں شمار کیا ہے (۲)۔

۷- اپنے حق میں فیصلہ:

۳۴- رسول اللہ ﷺ کی یہ خصوصیت تھی کہ آپ ﷺ کے لئے اپنے حق میں فیصلہ کرنا جائز تھا، کیونکہ امت کے لئے اس کی ممانعت شک کی بنا پر ہے، اور حضور اکرم ﷺ کے فیصلہ میں بالکل شک کی منجائش نہیں تھی (۳)، جس طرح غصہ کی حالت میں فیصلہ

۱- حرم میں قتل:

۳۱- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے مکہ مکرمہ میں قتل کرنا جائز تھا، آپ کی امت کے لئے جائز نہیں ہے، کیونکہ بخاری ورمسّم نے رسول اللہ ﷺ کا قول روایت کیا ہے: "ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس، فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دما، ولا يعصد بها شجرة، فان احدتو حص بقتال رسول الله فقولوا: ان الله ادن برسوله ولم يادن لكم" (۱) (مکہ کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا، لوگوں نے حرام قرار نہیں دیا، لہذا جو شخص اللہ اور ہم آیت پر ایمان رکھتا ہو اس کے لئے جائز نہیں کہ مکہ میں خون بیاے، اور نہ مکہ میں، رحمت کا لئے، جس شخص نے رسول اللہ ﷺ کے قتل سے جو زپہ استدلال کرے تو کہہ دے کہ اللہ نے اپنے رسول کو اجازت دی تھی ہم کو اجازت نہیں دی)۔

= ۲۰۴ طبع استقبر، صحیح مسلم تفتیح مؤلف ابو عبد اللہ القاسم بن سلیمان طبع ۱۳۲۲ھ/ ۱۹۰۴ء  
ابن کثیر (سنن لکھنؤ ۱/ ۱۱۷، لفظ تفتیح کے سوا اسی ہے) اختصاص ۲۸۴، ۲۸۳  
روضة الطالبین ۱/ ۷۷، مواہب الجلیل ۳۰۰، ۳۰۱، اسی الطالب  
۳۰۱، اہدائی الطالب ۱/ ۵۱، مطالب ولی اللہ ۵/ ۵۵، کتاب التذکار  
۲/ ۵۷۔

(۲) مطالب ولی اللہ ۵/ ۵۵، اختصاص ۲۹۰، حدیث کا تکرار یہ ہے: "انما اذن له فيه ساعة من ليل، وقد عادت حرمها اليوم كحرمها بالامس وليبلغ الشاهد الغائب" (نئی کورن کی ایک گزری میں قتل کی اجازت دی گئی تھی اب اس کی حرمت آج لوٹ آئی کل کی طرح حاضرین غائبین کو یہ بات پہنچا دیں کہ اس حدیث کی روایت بخاری ورمسّم نے ابو شریح بخاری سے کی ہے (فتح الباری ۲۰/ ۸، حدیث نمبر ۲۲۹۵ طبع استقبر، صحیح مسلم تفتیح مؤلف ابو عبد اللہ القاسم بن سلیمان طبع ۱۳۲۲ھ/ ۱۹۰۴ء)۔

(۱) جوہر وکلیل ۱/ ۷۷، اختصاص ۲۹۰، مطالب ولی اللہ ۵/ ۵۵، سنن لکھنؤ ۱/ ۱۱۷۔

(۲) روضة الطالبین ۱/ ۷۷، اختصاص ۲۹۰، ہند بہت شہرہ کی حدیث: "علی... بخاری ورمسّم نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے، دونوں میں اس حدیث کے کچھ اختلاف الفاظ ہیں، تحقیق بخاری (۳۰۱، ۳۰۲) اسی الطالب ۳۰۱، المولود المرحوم ۳۹، مشایخ کردہ وراثت الاوقاف والافہام الاسلامیہ کویت، شرح التلخیص شعیب الداؤد ۲۰۴، مشایخ کردہ الکتاب الاسلامی ۳۹۳۔

(۳) اسی الطالب ۲۸۳، اہدائی ۱/ ۱۱۷۔



## اختصاص ۳۵-۳۹

آپ ﷺ کے لئے جائز تھا (امت کے لئے جائز نہیں) (۱)۔

ج- بد یہ لینا:

۳۵- نبی کریم ﷺ کی ایک خصوصیت یہ بھی تھی کہ دوسرے حکام اور ایسے کے برخلاف آپ ﷺ کے لئے اپنی رعایا سے بد یہ لینا حلال تھا (۲)۔

ط- غنیمت ورنے میں اختصاص:

۳۶- رسول اللہ ﷺ کے لئے مال غنیمت کا اُس (پانچواں حصہ) بھیجا جائز کر دیا گیا تھا، خواہ آپ ﷺ اس ملک میں ٹھیک نہ رہے ہوں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لَهُنَّ مِنْ حِمْسِهِ وِثْرَتُونَ“ (۳) (اور جانے رہو کہ جو کچھ تمہیں بطور غنیمت حاصل ہو سو اس کا پانچواں حصہ اللہ و رسول کے لئے ہے)۔

مال غنیمت میں سے ”مغنی“ بھی آپ کے لئے جائز کر دیا گیا۔ مغنی سے مراد مال ہے جسے رسول اللہ ﷺ مال غنیمت میں سے تقسیم غنیمت سے پہلے پسند فرمائیں مثلاً: گوارہ، روغیہ، اسی مغنی میں سے ام مومنین حضرت صفیہ بھی تھیں، انہیں رسول اللہ ﷺ نے مال غنیمت سے اپنے لئے منتخب کر لیا تھا (۴)۔

ی- نکاح کے سلسلے کی خصوصیت:

۳۷- رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت یہ تھی کہ آپ ﷺ کے

(۲) لخصائص ۴۹۱ ص ۲۰

(۳) روح المعانی ۱/۶ ص ۱۶۷

(۴) روح المعانی ۱/۷ ص ۱۶۷، کتاب النکاح ۲/۵ ص ۲۷۵، الفرائض ۱/۶ ص ۱۶۰، آیات سورۃ

انعام ۳۱ کی ہے۔

(۵) بہار مرجع۔

لئے نہ کہ آپ ﷺ کی امت کے لئے چار عورتوں سے زائد سے نکاح کرنا جائز قرار دیا گیا۔ یہ کہ بغیر نکاح کی ورنہ کی اجازت کے بغیر کسی عورت سے نکاح کی اجازت دی گئی۔ بعض حضرات کے نزدیک آپ ﷺ کے لئے یہ بھی جائز یا گیا کہ بیویوں کے درمیان باری مقرر نہ کریں، حالانکہ آپ ﷺ باری مقرر کرنے کے بہت پابند تھے کہ غز کی حالت میں بیویوں کے درمیان ترمہ ماری کرتے۔ اور بسبب آپ ﷺ کا مرض بہت شدید ہوا تو آپ ﷺ نے حضرت عائشہ کے مکان میں باری کے ایام گزارنے کی اجازت چاہی (۱)۔

فضائل کے نوع کی خصوصیات

۳۸- کچھ روایات ہیں جو یہ فضیلت کے سے رسول اللہ ﷺ کے لئے مخصوص کیے گئے ہیں، اس میں سے چند یہ ہیں:

الف- جس کو چاہیں جس حکم کے ساتھ خاص کر دیں:

۳۹- چونکہ رسول اللہ ﷺ قانون ساز ہیں، آپ ﷺ خواہش نفس سے کوئی بات نہیں فرماتے، اس لئے آپ ﷺ کو یہ اختیار ہے کہ جس کو چاہیں کسی حکم کے ساتھ خاص کر دیں مثلاً، آپ ﷺ نے حضرت زید بن حارثہ کو مردوں کی کوئی کے برابر قرار دیا، حضرت ابوہریرہ کو حضرت عقبہ بن عامر کو بانی میں عنق (بہری کا بچہ جس کا ایک سال پورا نہ ہوا) دینے کی اجازت دی، اور آپ ﷺ نے قرآن کی ایک سورت کے بدلہ ایک مرد کا نکاح کر دیا، حضرت ام سلمہ سے حضرت ابو طلحہ کا نکاح ان کے اسلام لانے کے بدلہ میں کیا۔

(۱) لخصائص ۴۹۸ ص ۲۰، روح المعانی ۱/۷ ص ۱۶۷۔

ب۔ رسول مومنین سے خود ان کی جانوں سے بھی زیادہ  
تحقق رکھتے ہیں:

۴۰۔ رسول اللہ ﷺ کی یہ خصوصیت ہے جو آپ ﷺ کے ہی  
مقام کو حاصل نہیں۔ آپ مومنین سے خود ان کی جانوں سے بھی زیادہ  
گواہ رکھتے ہیں، یہ کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لنبي اولى  
بالمؤمنين من انفسهم" (نبی ﷺ مومنین کے ساتھ خود ان  
کے نفس سے بھی زیادہ تحقیق رکھتے ہیں)۔

اس خصوصیت پر بہت سے حکام مرتب ہوتے ہیں، ان میں سے  
چند یہ ہیں: دل: اپنی جانب مال، مالہ سے زیادہ دنیا ارم ﷺ  
سے محبت کرنا، سبب ہے، یہ کہ بخاری میں حضرت عمر بن الخطاب  
سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: آپ  
مجھے ہر چیز سے زیادہ محبوب ہیں سوائے میری جان کے جو میرے  
دونوں پہلوؤں کے درمیان ہے تو ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:  
"لن يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه" (۱) تم  
میں سے کوئی مومن نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ میں اسے اس کی جان  
سے بھی زیادہ محبوب ہو جاؤں، یا ارم ﷺ کے اس ارشاد پر  
حضرت عمرؓ سے عرض کیا: اس کی قسم جس نے آپ پر کتاب مار لیا  
فرمانی آپ مجھے میری جان سے بھی زیادہ محبوب ہیں، اس پر نبی  
کرم ﷺ نے فرمایا: "لان يا عمر" (۲) عمر اب تمہارا ایمان  
کامل ہو۔ ہم: آپ ﷺ پر جان، مال، مالہ، مالہ، مالہ واجب  
ہے۔ سوم: آپ ﷺ کی حالت واجب ہے تو موت و تشنہ نفس کے  
خلاف ہی ہو۔

ج۔ کسی بچے کا نام اور کنیت دونوں رسول اللہ ﷺ کے  
نام اور کنیت پر رکھنا:

۴۱۔ امام شافعی کا مسلک، امام احمد کی دو روایتوں میں سے ایک  
روایت اور حاکم و ابن ابی یونس کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے  
زمانہ میں ہی کے لئے آپ ﷺ کی کنیت کے مطابق کنیت اختیار  
کرنا جائز نہیں تھا، خود اس کا نام محمد ہو یا نہ ہو، یہ کہ حضرت جابرؓ کی  
روایت ہے کہ قبیلہ انصار کے ایک شخص کے یہاں یک لڑکا پیدا ہوا،  
اس شخص نے بچے کا نام محمد رکھا، اس بات پر قبیلہ انصار کے لوگ غصہ  
ہو گئے اور کہا کہ ہم اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے  
دریافت کریں گے، چنانچہ ان حضرات نے رسول اللہ ﷺ کے  
سامنے اس کا تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لقد احسنت  
الانصار" (انصار نے اچھا کیا) پھر فرمایا: "سموا باسمي ولا  
تكنوا بكنتي، فإني أبو القاسم القاسم بكم" (۱) (میرے  
نام رکھو لیکن میری کنیت پر کنیت اختیار نہ کرو کیونکہ میں ابو القاسم  
ہوں، تمہارے درمیان تقسیم کرنا ہوں)، اس حدیث کی روایت  
بخاری، مسلم نے کی ہے۔

بعض علماء کا مسلک (جس میں ایک روایت کے مطابق امام احمد  
بھی ہیں) یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا نام اور کنیت جمع کرنا جائز  
نہیں ہے، یہ کہ سنن ابی داؤد میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:  
"من تسمى باسمي فلا يتكسى بكنتي، ومن تكسى بكنتي

(۱) عیسیٰ سموا باسمی ولا تکنوا بکنتی... کی روایت بخاری اور  
مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری سے کی ہے، اللہ اعلم کے ہیں  
البتہ اس میں یوں ہے: "فإني أبو القاسم" (فتح الباری ۲/۱۷۱ ص ۲۰۷ طبع  
انتقہ، مجمع مسلم تحقیق محمد قزوینی عبد الباقی ص ۱۶۸ طبع عیسیٰ مجلس  
۱۳۷۵ھ)۔

(۲) سورہ احزاب ۶۱، لا تحذروا کثاف الفتح ۵/۳۰  
(۳) حدیث عمرؓ کی روایت بخاری نے اپنی صحیح کتب ایمان و اعتقاد باب کیف  
کانت یمن النبی ﷺ میں کی ہے (فتح الباری ۱۱/۵۳۳ طبع انتقہ)۔

### اختصاص ۳۱

میر کی سیرت کو حرام کیا ہے۔ یا وہ کون ہے جس نے میر کی سیرت کو حرام کیا ہے؟ میر کا نام کو حلال کیا ہے۔ ان سے صحیح ہے۔ اہل میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ اپنے بچوں کا نام ”محمد“ اور سیرت ”ابو القاسم“ رکھیں۔ حتیٰ کہ راشد بن حفص زہری نے فرمایا: میں نے چار سہارہ نام کو پایا: ابن کا نام محمد، ورنہ ابن کی سیرت ابو القاسم تھی: محمد بن طلحہ بن عبید اللہ، محمد بن ابی بکر محمد بن علی بن ابی طالب، ورنہ محمد بن سعد بن ابی وقاص۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ منعت رسول اللہ ﷺ کی ردائی تک تھی، آپ ﷺ کی وفات کے بعد آپ ﷺ کے نام کے ساتھ نام رکھنا اور آپ ﷺ کی سیرت اختیار کرنا درست ہے۔ یہ بات مناعت کے سبب سے معلوم ہوتی ہے، وہ یہ ہے کہ یہاں رسول اللہ ﷺ کی سیرت اختیار کر لیتے تھے اور ابو القاسم کہہ کر پکارتے تھے۔ جب رسول اللہ ﷺ ان کی طرف متوجہ ہوتے تو وہ لوگ کہتے کہ ہم آپ ﷺ کو نہیں پکار رہے ہیں، ان کے اس رویہ کا مقصد رسول اللہ ﷺ کو ایذا پہنچانا تھا، یہ مانع رسول اللہ ﷺ کے مسائل سے رہا، یا اس کی دلیل مصنف ابن ابی شیبہ کی یہ روایت بھی ہے: حضرت علیؓ نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ! لو اہت ان ولد لی بعدک ولد اسمہ محمداً واکبہ بکبتک؟“ قال:

”نعم“ (۱) (اے اللہ کے رسول اگر آپ ﷺ کے بعد میرے ہاں کوئی بچہ پیدا ہو تو کیا میں اس کا نام محمد اور اس کی سیرت آپ ﷺ

(۱) ان تمام باتوں کے لئے ملاحظہ فرمائیے: الصحاح، الکبریٰ، ص ۷۲، رد المحتار، ص ۵۵، اسنی المطالب، ص ۵۵، التہذیب، ص ۳۶۲، طبع دوم، بلاق، ۱۳۱۰ھ، تحت المردود فی احکام الملوور، ص ۵۸، اور اس کے بعد کے صفحات، طبع امام حضرت علیؓ کی حدیث: ”یا رسول اللہ! لو اہت ان ولد لی بعدک ولد اسمہ محمداً واکبہ بکبتک؟“، مکتو ص ۵۸، تردی، ص ۳۳۸، تہذیب، ص ۳۳۸، تحت الاحادیث، ص ۱۳۳، طبع المستقر۔

لا یسمی باسمی“ (۲) (جس نے میر کا نام اختیار کیا وہ میر کی سیرت اختیار نہ کرے، جس نے میر کی سیرت اختیار کی وہ میر کا نام اختیار نہ کرے)۔

یہ باتیں میں سے بعض نے مناعت کو درست پر محمول کیا ہے اور بعض نے رباہت پر محمول کیا ہے۔

حنبل کا مسلک ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے نام ”سیرت کو جمع کرنا ممنوع تھا پھر یہ مراد ت منسوخ ہوئی، رحلت ثابت ہوئی، کیونکہ ہوداؤد نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے کہ اسوں نے فرمایا: ”جاءت امرأۃ ابی العباسؓ فقالت: یا رسول اللہ! ابی قد ولدت غلاماً فسمیته محمداً وکنتہ اباً القاسم، فذکر لی انک تکرہ ذلک، فقالؐ: ما الذی أحل اسمی وحرم کنیتی، او ما الذی حرم کنیتی وأحل اسمی“ (۳) (ایک خاتون رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرے ایک بچہ پیدا ہوا، میں نے اس کا نام محمد اور سیرت ابو القاسم رکھی، اس کے بعد مجھ سے ذکر کیا گیا کہ آپ ﷺ سے مانع فرماتے ہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ کون ہے جس نے میرے نام کو حلال اور

(۱) حدیث: ”نعمی اسمی باسمی...“ کی روایت ہوداؤد و تردی نے حضرت عائشہ سے مروی ہے اور تردی نے اس کو حسن کہا ہے اور ابن حبان نے پی صحیح میں روایت کیا ہے ہوداؤد ۲۵۸۸/۲ طبع النسخ، تحقیص الخیر، ص ۳۳، طبع نعل۔

(۲) حدیث: ”ما الذی أحل...“ کی روایت ہوداؤد نے حضرت عائشہ سے محمد بن عمر بن ابی نعیم کی سند کے ساتھ کی ہے (۵۸۹/۲) طبع النسخ، صاحب عون المعبود لکھتے ہیں: ”ترددی نے اس حدیث کو ”غریب“ قرار دیا ہے فتح الباری میں ہے کہ محمد بن عمر بن ابی نعیم نے غریب روایت کی ہے اور وہ محمول ہیں ذہبی فرماتے ہیں: ان کی ایک حدیث ہے ہوداؤد مکر ہے میں سے ان کے بارے میں احباب فقہ کی کوئی جرح اور نقد مل نہیں سکتی (عون المعبود ۲۳۸/۲)۔

## اختصاص ۴۲-۴۳

کوسب و شتم اور آپ ﷺ پر لازم تر شی کرنے والے کو قتل ہے (۱)۔

و سیت پر کھوس؟ آپ ﷺ نے فرمایا: لاں۔

۴۲- رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش قدمی اور آپ کی موجودگی میں آواز بند کرنا:

۴۲- رسول اللہ ﷺ کی یہ بھی ایک خصوصیت ہے کہ آپ کے سامنے پیش قدمی جتنی آپ ﷺ کے سامنے تجویز پیش کرنے میں آپ سے سبقت لے کر جاز نہیں ہے اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کو وحی کے ذریعہ حق و صواب کی راہ پر رکھا جاتا ہے۔ نیز اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْلِبُوا فِي سُتُورِ الْبَيْتِ وَلَا تَذَرُوا الْبَيْتَ وَلَا تَذَرُوا الْبَيْتَ وَلَا تَذَرُوا الْبَيْتَ" (اے ایمان والو! آگے نہ بڑھو اللہ سے اور اس کے رسول سے)۔

اسی طرح رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں اس طرح آواز بلند کرنا کہ عظیم کی آواز رسول اللہ ﷺ کی آواز سے اونچی ہو جائے، جاز نہیں ہے، کیونکہ سورۃ حجرات میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ" (اے ایمان والو! اپنی آوازوں کو پیہر کی آواز سے بلند نہ کیا کرو۔ ورنہ ان سے ایسے کھل کر بلا کر رہو جیسے آپس میں کھل کر بولا کرتے ہو کہ کہیں تمہارے اعمال نہ ہار نہ ہو جائیں اور تمہیں خبر تک نہ ہو)۔

۴۳- رسول اللہ ﷺ کو سب و شتم کرنے والے کو قتل کرنا:

۴۳- رسول اللہ ﷺ کی یہ بھی ایک خصوصیت ہے کہ آپ ﷺ (۱) سورۃ حجرات ۴، ملاحظہ ہو: المعاصی الکبریٰ ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶

## اختصاص ۴۵-۴۷

صدق ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے جو کچھ چھوڑا اس میں سے آپ ﷺ کے گھر والوں پر صرف کیا یا، اور جو باقی پی وصدقہ قرر رہا، جناب رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ ”ما تروکت بعد بعقة سانی و منوبة عاملی فهو صدقة“<sup>(۱)</sup> (پتی بیویوں کے نفقہ اور اپنے عامل کے اخراجات کے بعد میں نے جو کچھ چھوڑا وہ صدقہ ہے)، اور وراثت کے کسی فرد کے لئے نہیں ہے، یہ بات واضح ہے کہ میرے امیاء بھی اس خصوصیت میں نبی اکرم ﷺ کے ساتھ شریک ہیں<sup>(۲)</sup>۔

ط- آپ ﷺ کی بیویاں مومنین کی ماکیں ہیں:

۴۷- رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ آپ ﷺ کی بیویاں اہل انبیا کی ماکیں ہیں، آپ ﷺ کے بعد وہ اس سے نکاح یا جائے گا، نہ نیکہ محرم نہیں کیج سکتے ہیں، اس پر لازم تھا کہ وہ اپنے گھر میں رہیں، آپ ﷺ کے اصال کے بعد حیرت مروت گھر میں سے نہیں رہیں، اس کی تفسیر ”امہات المومنین“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے<sup>(۳)</sup>۔

### دوسری فصل

#### زمانوں کی خصوصیات

بعض زمانوں کو کچھ مخصوص احکام کے ساتھ خاص کیا گیا ہے جو

(۱) حدیث ”ماتروکت...“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۱/۵۷۸، حدیث ابن ابی نعیم ۳۰۹۶)۔

(۲) مواہب الجلیل ۳/۹۹، حاشیہ القلیوبی ۳/۹۸، مشن المجلد ۷/۶۳۔

(۳) امہات المومنین کے بارے میں آنے والی احادیث کے لئے ملاحظہ کریں: جامع الاصول ۲/۲۳۱، طبع مشن ۱۳۹۲ھ۔

ز- آپ ﷺ کی لڑکیوں کی اولاد کا نسب آپ ﷺ کی طرف ہوتا:

۴۵- رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت جس میں کوئی اور شخص آپ ﷺ کے ساتھ شریک نہیں ہے، یہ ہے کہ کفالت وغیرہ میں آپ ﷺ کی صاحبزادیوں کی ولادت کی نسبت آپ ﷺ کی طرف ہوتی ہے، رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ ”ابن ابی ہداسہ“ (بے شک میرے بیٹا سردار ہے)، اور جناب رسول اللہ ﷺ کی اس حدیث کی وجہ سے جسے علامہ سیوطی نے ”المصالح المبرورہ“ میں ذکر کیا ہے: ”ابن اللہ لم یبعث بیا فط الا جعل ذریئہ فی صلبہ عیوی فان اللہ جعل ذریئہ من صلب عی“ (اگر بے شک اللہ تعالیٰ میرے بیٹے کا مادہ نہ بنا دیتا تو اللہ تعالیٰ میری ذریعت علی کی صلب سے بنتا)۔

ح- آپ ﷺ کے ترکہ میں میراث کا جاری نہ ہونا:

۴۶- رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت جس میں آپ ﷺ کی امت کا کوئی فرد آپ کے ساتھ شریک نہیں ہے، یہ ہے کہ آپ کے ترکہ میں میراث جاری نہیں ہوگی، رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ: ”محض معاشرہ الانبیاء لا یورث، ما تروکتہ صدقة“<sup>(۲)</sup> (میراث نہ ہو گا کوئی، میراث نہیں ہوگا، ہم لوگ جو کچھ چھوڑیں وہ صدقہ ہے)۔

(۱) کتاب الفتن ۳۱/۵، اسنی الطالب ۳/۶۸، حدیث ابن ابی نعیم ۳۰۹۶، کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۵/۷۸، حدیث ابن ابی نعیم ۳۰۹۶)۔

(۲) حدیث ”محض معاشرہ...“ کی روایت بخاری نے کی ہے لیکن بخاری کی روایت میں ”محض معاشرہ الانبیاء“ کے الفاظ نہیں ہیں (فتح الباری ۵/۷۸، طبع مشن ۱۳۹۲ھ)۔

## اختصاص ۳۸-۵۲

دوسرے زبانوں میں نہیں پائے جاتے:

قام لیلتی العید محسباً لله لم یمت قلبه يوم تموت  
القلوب“ (۱) (جس شخص نے اللہ کے لئے ثواب حاصل کرنے کی  
خاطر میں یہ راتوں میں عبادت کی اس کا دل اس دن نہیں مرے گا  
جس دن قلوب مرجاں گے)، اس دنوں دنوں کی ایک خصوصیت یہ  
ہی ہے کہ ان میں ایک خاص قسم کی نماز (نماز عید) پڑھی جاتی ہے،  
ان دنوں دنوں میں روزہ رکھنا حرام ہے (۲) اور دنوں کی صبح میں  
تلیف کی جاتی ہے۔

ب- شب قدر:

۳۸- اس رات کو شب بے جا نے اور قیام کے انتخاب کی  
خصوصیت حاصل ہے، جیسا کہ تفصیل کے ساتھ ”ایضاً القدر“ اور  
”قیام اللیل“ کی اصطلاح کے تحت آئے گا۔

ب- رمضان کا مہینہ:

۳۹- رمضان کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ اس میں روزے فرض  
کئے گئے ہیں، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ: ”لَمَنْ شَهِدَ  
مِنْكُمْ الشَّهْرَ لِلْبَصْنَةِ“ (۱) (بہذا تم میں کا جو شخص اس ماہ کو پائے  
اس کے روزے رکھے) اور رمضان کی راتوں میں تراویح کی نماز  
پڑھنا مستنون ہے، جناب رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ  
سے کہ: ”من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من  
دبره“ (۲) (جس نے ایمان کی حالت میں ثواب طلب کرنے کے  
لئے رمضان کا قیام کیا اس کے تمام گزشتہ گناہ معاف ہو جاتے  
ہیں)۔

د- یام تشریق:

۵۱- یام تشریق کی خصوصیت یہ ہے کہ دنوں میں فرض نمازوں  
کے بعد تلیف کی جاتی ہے، اور اس دنوں میں قربانی کا چارہ روک کر  
جا رہا ہے اور ان میں روزے رکھنا حرام ہے (۳) جیسا کہ اس کی  
تفصیل ”یام تشریق“ کی اصطلاح میں آئے گی۔ ”تھیجہ“ کی  
اصطلاح کا بھی مطالعہ کیا جائے۔

ج- جمعہ کا دن:

۵۲- جمعہ کے دن کو ایک خاص مار کے وجہ کے ساتھ خاص کیا  
گیا ہے، جو مار ظہر کے قائم مقام ہے، وہ مار جمعہ ہے۔ اس دن  
تسلیم کرنا مستنون ہے اور اس میں دعا مستحب ہے، رسول اللہ ﷺ  
کے اس قول کی بنا پر کہ ”فیہ ساعة لا یوافقها عبد مسلم و هو

ج- عید الفطر و عید الاضحی کے دو دن:

۵۰- عیدین کی راتوں کی یہ خصوصیت ہے کہ ان میں شب بیداری  
کرنا مستحب ہے (۱) کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من  
(۱) سورہ بقرہ ۸۵۔

(۲) حدیث: ”من قام رمضان“ کی روایت بخاری مسلم اور احباب سنن  
ابن ماجہ کے ہے (فیض القدر ۱/۱۹۱)۔

(۳) ملاحظہ ہو: المجموع ۳/۵۳۵ شرح المنہاج ۲/۴۷۷ ابن ماجہ ۱/۶۰  
مرآۃ المصلح بحوالہ الخفاوی ص ۲۱۸، البحر الرائق ۵/۶۱۲ شرح المروئی  
۱/۸۱، المغنی ۴/۵۹۷، کشف اللکھ رات ص ۸۶۔

(۱) حدیث: ”من قام لیلتی العید...“ کی روایت ابن ماجہ کے ہے  
منذری نے الغریب والمتریب میں اس حدیث کے اسے میں کہا ہے کہ اس  
کے ایک روایت ”بغیۃ“ میں چلے اسی طرح کی بات ابو میری سے روایت ابن  
ماجد میں کی ہے (سنن ابن ماجہ ۱/۵۶ طبع بیروت، الغریب والمتریب  
۱/۵۲ طبع بیروت)۔

(۲) المغنی ۳/۳۳۳، جامع المصنوع ۱/۳۳۳۔

(۳) المغنی ۳/۳۳۳، جامع المصنوع ۱/۳۳۳۔

## اختصاص ۵۳-۵۶

کی رات میں عبادت کرو اور اس کے دن میں روزہ رکھو، اس سے کہ  
لقد تعالیٰ اس رات میں سورج ڈوبے عی قریب والے آسمان تک  
نزل فرماتے ہیں اور ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ کوئی مغفرت طلب  
کرنے والا ہے کہ میں اس کی مغفرت کروں، یہ کوئی رزق طلب  
کرنے والا ہے کہ میں اسے رزق دوں یہ کوئی مصیبت زدہ شخص  
ہے کہ میں اسے عافیت عطا کروں یہ کوئی ایسا شخص ہے یہ کوئی  
ایسا شخص ہے صبح صادق طلوع ہوئے تک اللہ تعالیٰ کی طرف سے  
یہی اعلان ہوتا رہتا ہے۔

### ح- رجب کی پہلی رات:

۵۵- بعض حنفیہ اور بعض حنبلیہ کے مطابق رجب کی پہلی رات  
کو اس میں عبادت اور شب بیداری کے مستحب ہونے کی خصوصیت  
حاصل ہے کیونکہ یہ بھی ان راتوں میں سے ہے جن میں وہی روزہ نہیں  
کی جاتی<sup>(۱)</sup>۔

### ط- دسویں و نویں محرم کا دن:

۵۶- نوامبر میں محرم کے دن کی یہ خصوصیت ہے کہ ان میں روزہ رکھنا  
مستحب ہے، کیونکہ مسلم اور ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ حضرت  
ابن عباسؓ نے فرمایا: "حين صام رسول الله ﷺ يوم  
عاشوراء وأمر بصيامه، قالوا: يا رسول الله! إنه يوم  
تعظمه اليهود والنصارى، فقال رسول الله ﷺ: فإذا  
كان العام القابل - إن شاء الله - صمت اليوم التاسع،  
فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله ﷺ"<sup>(۲)</sup>۔

لأنهم يصلي يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه"<sup>(۱)</sup> (جمعہ کے دن  
میں ایک ایسی سماعت ہے کہ جو ممکن بندہ اس میں کھڑے ہو کر نماز  
پڑھ رہا ہوگا اور اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز مانگ لے گا تو اللہ تعالیٰ اسے وہ  
چیز دے دیں گے)۔ صرف جمعہ کے ہی دن کو روزہ اور قیام میل کے  
ساتھ مخصوص کرنا مکروہ ہے<sup>(۲)</sup>۔

### و- نویں و دسویں حج کا دن:

۵۳- یوم عرفہ (۹ ذی الحجہ) کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ اس دن  
حاجیوں کے لئے عرفہ میں توقف کرنا واجب ہے اور حج کرنے والوں  
کے لئے اس دن کا روزہ مکروہ ہے<sup>(۳)</sup>۔

### ز- پندرہ شعبان کا دن اور رات:

۵۴- پندرہ شعبان کی رات کی یہ خصوصیت ہے کہ جمہور کے نزدیک  
اس میں عبادت و شب بیداری مستحب ہے، کیونکہ اس کی فضیلت میں  
صحیح حدیث آتی ہیں، اسی میں جناب رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بھی  
ہے: "إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها  
وصوموا بها، فإن الله يبرئ فيها لعروب الشمس إلى  
السماء الدنيا فبقول: ألا من مستغفر لي فأغفر له، ألا  
مستردق فأردقه، ألا مبتلي فأعفيه ألا كذا... ألا كذا  
حتى يصبح الفجر"<sup>(۴)</sup> (جب نصف شعبان کی رات ہو تو اس

(۱) حدیث: "لله ساعة لا يوافقها عبد مسلم... إلخ" روایت بخاری اور

مسلم نے اب الجہد میں کی ہے (فتح الباری ۱۵/۲ ص ۵۸۳)۔

(۲) لا حظہ من معنی الحجاج ۲/۲۲۸، جامع ۵/۵۹۶ ص ۵۹۶۔

(۳) لا حظہ من معنی الحجاج ۲/۲۲۸، جامع ۵/۵۹۶ ص ۵۹۶۔

(۴) الترغیب والترہیب ۲/۲۲۳، حدیث: "إذا كانت... إلخ" کی روایت

من ماجد نے کی ہے جامع بخاری کے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے (سنن

ابن ماجہ ۲/۲۲۵)۔

(۱) مرآۃ المفاتیح ص ۲۱۹، لغز ۲/۳۸۰۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "حين صام رسول الله ﷺ..." کی روایت

## اختصاص ۵۷-۵۹

کے بارے میں شک کیا جاتا ہے (کہ وہ تیس شعبان ہے یا پہلی رمضان)، حضرت عمارؓ آگ میں بھی ہوئی ایک بکری لائے، کچھ لوگ کنارے ہو گئے تو حضرت عمارؓ نے فرمایا: جس شخص نے اس دن روزہ رکھا اس نے جو انعام کی فرمائی کی)۔

### ک- یام نض:

۵۸- یام نض (رہن اس یعنی ہ عربی مہینہ کی تیرہ چودہ پندرہ تاریخ) کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس دن ان کے روزے مستحب ہیں، یونکہ ابو داؤد اور نسائی نے عبد الملک بن ملکان قیس سے روایت کی ہے: "کان رسول اللہ یأمرنا ان نصوم البصر ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة، وقال: هن كهيئة الدهر" (رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم دیتے تھے کہ ہم لوگ روشن ہوں، تیرہ، چودہ، پندرہ کا روزہ رکھیں، اور فرمایا: ان یام میں روزہ رکھنا سال بھر روزہ رکھنے کے لئے ہے)۔

### ل- ذی الحجہ کے ابتدائی دن:

۵۹- ان دنوں کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ ان میں روزہ رکھنا اور ان کی راتوں میں عبادت کرنا مستحب ہے (۲)، کیونکہ ترمذی نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ما من حرمۃ" (۱) "کان یأمرنا ان نصوم..." کی روایت ابو داؤد (۳۰۲/۲ طبع المصنف) (۲۲۳-۲۲۵) نے کی ہے لفظ ابو داؤد کے ہیں، اس کی سند میں اختلاف ہے جس کے مخرج سے مختصر ابو داؤد میں غلط ہے (۳۲۹/۳-۳۳۰)، ابن حجر نے اسے (۲/۳۱۳) میں اس حدیث کے شواہد کر کے ہیں۔

(۲) مرقاۃ المفاتیح ص ۳۱۹، حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۹، البحر الرائق ۲/۵۶، الفروع ص ۹۸، شرح الکلیہ ص ۲۷۳، الفی ۲/۲۷۳۔

(جب رسول اللہ ﷺ نے دن محرم کو روزہ رکھا اور اس دن کے روزہ کا حکم دیا تو صحابہ کرام نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! یہ روزہ نصاریٰ بھی اس دن کی تعظیم کرتے ہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انشاء اللہ اگر گئے سال یہ دن آیا تو میں ۹ محرم کو بھی روزہ رکھوں گا، یلین اگلے سال اس دن کے آنے سے پہلے رسول اللہ ﷺ کا وصال ہو گیا)۔

بعض حنا بد کا مسلک یہ ہے کہ دن محرم کی رات میں عبادت و شب بیداری مستحب ہے (۱)۔

### ی- یوم الشک (شک کا دن):

۵۷- یوم الشک سے مراد شعبان کی تیس تاریخ ہے جب کہ ۲۹ شعبان کی شام کو موسم صاف نہ رہا ہو اور رمضان کا چاند لوگوں کو نظر نہ آیا ہو، اس دن کی خصوصیت یہ ہے کہ اس دن روزہ رکھنا حرام ہے، یونکہ مسلم بن ہزکیہ روایت ہے: "فرماتے ہیں: کنا عند عمار فی الیوم الذی بشک لہ فانی بشاة مصلیہ، فصحی بعض القوم، فقال عمار: من صام هذا الیوم فقد عصی ابا انقاسم" (۲) (ہم لوگ اس دن حضرت عمارؓ کے پاس تھے، جس دن مسلم اور ابو داؤد نے شکیب صیام میں باب صیام ما شورا کے تحت کی ہے (عن ابی داؤد ۳۰۲/۲ طبع المصنف) (۳۰۲/۲ طبع المصنف)۔

(۱) الفروع ص ۳۸، ۳۹۔  
(۲) یوم الشک کے روزے کے بارے میں حضرت عمارؓ کی حدیث کی روایت ابو داؤد ترمذی نسائی اور ابن ماجہ نے شکیب صیام میں باب صیام یوم الشک کے تحت کی ہے ترمذی نے اسے حدیث حسن صحیح قرار دیا ہے ابن حبان نے صحیح ابن حبان میں اور حاکم نے المستدرک میں اس کی روایت کی ہے اور حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث شیخین کی شرائط کے مطابق صحیح ہے لیکن شیخین نے اس کی تخریج نہیں کی، دوقطبی نے بھی اپنی سنن میں اس کی روایت کی ہے اور فرمایا ہے کہ صحیح حدیث ہے اس کے تمام رویہ ہیں (نصب الراية ص ۳۲۲/۲ طبع دارالمصنف)۔



## اختصاص ۶۰-۶۳

شہر اکثر مہ صیاما فی شعبان“ (۱) میں نے نہیں دیکھا کہ رسول اکرم ﷺ نے ماورئیناں کے ماہ کی ہرمیہ کے روزے نفل کے ہوں، اور میں نے آپ ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپ ﷺ نے شعبان سے زیادہ کی اور میں نے میں روزے رکھے ہوں۔

آخر شعبان کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں روزہ رکھنا مکروہ ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لَا يَتَقَدَّمُ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلًا كَانَ بِصَوْمِ صَوْمًا فَلْيَصُمْهُ“ (۲) (تم میں سے کوئی شخص ایک دن یا دو دن کے روزے رکھ کر رمضان سے آگے نہ بڑھے، بلکہ یہ کہ کوئی ایسا شخص ہو جو کوئی روزہ رکھا کرتا ہو تو رمضان سے رکھے۔)

### س- نماز جمعہ کا وقت:

۶۲- نماز جمعہ کے وقت کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں خیرہ نماز، مسرت کرنا حرام ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ“ (۳) (اے ایمان والو جب اذان ہو مار کی جمعہ کے دن تو دوڑو اللہ کی یاد کو اور چھوڑ دو بیچ و خرید۔)

### ع- دوسرے اوقات:

۶۳- سورج طلوع ہونے کا وقت، دوپہر (ستو، شمس) کا وقت،

(۱) حدیث ماثری روایت بخاری مسلم ابو داؤد ترمذی کی ہے (جامع الاصول فی احادیث الرجال ۶/۱۶۹)۔

(۲) حدیث: ”لَا يَتَقَدَّمُ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ...“ کی روایت بخاری، مسلم اور کتاب سنن نے کتاب الصوم میں کی ہے (صحیح البخاری ۷/۲۸۷، مسلم ۷/۶۲۲)۔

(۳) سورہ بقرہ ۹۰۔

ایام أحب إلى الله أن يتعبد له فيها من عشر ذي الحجة، يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة، وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر“ (۱) (کوئی بھی دن ایسا نہیں ہے جس میں اللہ کے سے عبادت یا جانا اللہ تعالیٰ کو دی انجہ کے دنوں میں عبادت کیے جانے سے زیادہ پندیرہ ہو عشرہ کی انجہ کے دن کے روزے کا ثواب یک سب کے روزوں کے ثواب کے برابر ہے۔ اور اس کی رات کی عبادت شب قدر میں عبادت شب بیداری کے برابر ہے)۔ یہ بات ملحوظ رہنی چاہئے کہ عید الاضحیٰ کے دن (۱۰ ذی الحجہ) روزہ کی ممانعت ہے کیونکہ اس کے بارے میں خاص حکم آیا ہے۔

### م- ماہ محرم:

۶۰- ماہ محرم کی خصوصیت یہ ہے کہ اس مہینہ میں روزے رکھنا مستحب ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”افضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم“ (۲) (رمضان کے بعد سب سے افضل روزے محرم کے روزے ہیں)۔

### ن- ماہ شعبان:

۶۱- شعبان کی خصوصیت یہ ہے کہ اس مہینے میں روزے مستحب ہیں، کیونکہ حضرت عائشہ کی حدیث ہے: ”ما دلت رسول الله استكمل صيام شهر قط الا شهر رمضان، وما دلتني في

(۱) حدیث: ”ما من ايام...“ کی روایت ترمذی نے ابوب صیام میں اب ہرمل فی یام اشتر میں کی ہے اور اسے حدیث حسن خریب قرار دیا ہے ملاحظہ ہو: صحیح بخاری، حدیث ابوب صیام فی یام اشتر، ابو داؤد کتاب الصوم باب صوم اشتر، ابن ماجہ اس کی روایت کی ہے اور اسے ضعیف قرار دیا ہے (تحت الاحوذی ۳/۲۶۳)۔

(۲) حدیث: ”افضل الصيام بعد شهر رمضان...“ کی روایت مسلم نے کتاب صیام میں کی ہے (صحیح مسلم ۸/۸۲۱)۔

## اختصاص ۶۳

سورتِ غروب ہوے کا وقت، نماز فجر کے بعد کا وقت، نماز عصر کے بعد کا وقت۔ ان اوقات کی خصوصیت یہ ہے کہ ان میں نماز آ کر ممنوع ہے، اگرچہ اس سلسلے میں فقہاء کے درمیان کچھ اختلاف ہے اور شروٹ کے تین اوقات کے سلسلے میں یہ تفصیل ہے کہ ان اوقات میں نماز کرنے سے رست کے ساتھ نماز ہو جانی ہے یا نہیں<sup>(۱)</sup>۔

### مقدمات کی خصوصیات

غف - کعبہ مشرفہ:

۶۴ - کعبہ شریف کی رت، میں خصوصیات ہیں:

۱۔ حج و عمرہ کے ذریعہ کعبہ کو تباہ رکھنے کی نیت<sup>(۲)</sup>، اس کی تعمیل "دیالیت احرام" کی، مطابقت میں ہے۔

۲۔ نفس ثانیہ کے نزدیک<sup>(۳)</sup> کعبہ مکرمہ کا تہیہ طواف کے ذریعہ ہوتا ہے، دوسرے فقہاء، مثلاً حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک طواف ہی مسجد حرام کا تہیہ ہے<sup>(۴)</sup>۔

۳۔ جو لوگ کعبہ کے ارد گرد نماز پڑھ رہے ہیں ان میں سے مقتدی امام کے آگے بڑھ سکتا ہے، پڑھنے والے اس جانب نہ ہو جہت امام ہے، مالکیہ نے مطلقاً امام سے مقتدی کے آگے نہ مینے کو جائز قرار دیا ہے بلکہ بلا ضرورت ایسا کرنے کو مکرمہ قرار دیا ہے۔ اس کی تفصیل فقہاء نے کتاب اہلالہ میں کی ہے<sup>(۵)</sup>۔

چہارم - کعبہ کے اندر اور کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں<sup>(۶)</sup> اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، بن تہیر طبری نے اسے ناجائز کہا ہے، امام احمد نے فرض کی ادائیگی ممنوع قرار دی اور نقل کی اجازت دی ہے، امام مالک نے فرض اور سنن کی ادائیگی سے منع کیا ہے اور نقل نمازوں کی اجازت دی ہے حنفیہ اور ثانیہ نے فرض اور نقل سب کی اجازت دی ہے<sup>(۷)</sup>۔ اس کی تفصیل (نتائج فقہ) "اصولاۃ" کی بحث میں<sup>(۸)</sup> کی۔ اس نے کعبہ کے اندر یا اس کی چھت پر نماز، تو جس سمت چاہے رخ کرے۔

۵۔ حج - نماز میں کعبہ کی طرف رخ کرنا بالاجماع فرض ہے، کیونکہ کعبہ مسلمانوں کا قبلہ نماز ہے۔ اس کی تفصیل "استنبال" کی اصطلاح میں ملے گی۔

۶۔ شتم - جیسے تاب یا پاخانہ کرتے وقت کعبہ کی طرف منہ کرنا مکروہ ہے ثانیہ اسے حرام قرار دیتے ہیں<sup>(۹)</sup>، اس بارے میں اصل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "إذا أتیتہم العائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستقبلوہا ولكن شرقوا أو غربوا"<sup>(۱۰)</sup> (جب تم انتہاء کے لئے جاؤ تو نہ قبلہ کی طرف منہ کرو، نہ پیچہ کرو، لیکن مشرق یا مغرب کی طرف رخ کرو)۔ اس کی تفصیل "تضاء الحاجۃ" کی اصطلاح میں ہے۔

(۱) اعلام المساجد، ۹، اہنی ۳/۲، نور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ بن

علیہ بن ابی ہریرہ، ۶۱۲، ۶۱۳، جوہر الکلیل ۱/۵۳، حاشیہ المصنف ۲/۱۰۹۔

(۲) اہنی ۱/۶۲، نور اس کے بعد کے صفحات، عراقی الفلاح ۲/۳۹،

جوہر الکلیل ۱/۱۸، آسنی الطالب ۱/۳۶۔

(۳) حدیث "إذا أتیتہم العائط" کی روایت بخاری ۷۷۰ کے متن میں

باب لا تستقبل القبلة فی بول ولا عائط میں کی ہے مسموع کتاب

الہدایۃ باب الاستطاب میں اس کی روایت کی ہے ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ

اس کی روایت کی ہے (جامع صول ۱/۱۳۰)۔

(۴) عراقی الفلاح مع حاشیہ المصنف ۱/۱۰۰، آسنی الطالب ۱/۱۲۳، شرح

المرقاۃ ۱/۱۵۱۔

(۵) اعلام المساجد، احکام المساجد ۲/۸۲، طبع المجلس الاعلیٰ للعلوم الاسلامیہ

۳۸۳ھ۔

(۶) اعلام المساجد ۱/۱۰۷۔

(۷) اہنی ۳/۵۵۵، عراقی الفلاح مع حاشیہ المصنف ۲/۳۰۰۔

(۸) اعلام المساجد ۱/۸۵، حاشیہ ابن ماجہ ۱/۶۳۔

ب۔ حرم مکہ:

۶۵۔ حرم مکہ مکرمہ کی ورثہ میں خصوصیات ہیں:

ہیں۔ جمہور کے نزدیک اس میں کفار کا داخل ہونا جائز نہیں ہے۔  
اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا رشاء ہے: "إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَمَلَتِهِمْ هَذَا" (۱) (شُرک جو میں سوچید ہیں سوز و یک نہ آنے پا میں مسجد حرام کے اس میں کے بعد)۔ حضرت عمرؓ نے کفار کو حرم مکہ سے داخل یا حنیہ لے تیار کی طرح حرم مکہ میں کفار کے دخول کو جائز نہ کیا ہے البتہ اقامت کی جارت نہیں ہے (۲)۔

وہم۔ فقہاء کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ حرام کے غیر حرم کی میں داخل ہونا حار ہے یا نہیں۔ اس مسئلہ کی تفصیل "حرم" کی اصطلاح میں ہے۔

سوم۔ حرم کی میں ایک نماز ثواب کے اعتبار سے ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے، ہر ایض ساتھ کرنے میں ایک نماز ایک لاکھ نمازوں کے برابر نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "صلاة في مسجد هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام" (۳) (میری اس مسجد میں ایک نماز او کرنا دوسری مساجد میں ہزار نماز او کرنے سے افضل ہے ۱۰۰۰ مسجد حرم کے)۔ ثاب کے ی "تا ہونے میں حرم کی بھی مسجد

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۔

(۲) امی ۸/۵۳۱۔

(۳) حدیث: "صلاة في مسجد هذا أفضل..." کی روایت مسلم و نسائی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے، ابن عبد البر فرماتے ہیں: حضرت ابو ہریرہؓ سے صحیح ثابت و دوسرے سندوں کے ساتھ یہ حدیث مروی ہے، عراقی فرماتے ہیں کہ قرآن سے نقل اصول کا اصطلاحی مفہوم انہیں ہے بلکہ شریعت مراد ہے (فیض القدیر ۲/۲۲۷)۔

حرم کی طرح ہے (۱)۔

چہارم۔ حرم کی میں ان اوقات میں نماز او کرنا مکروہ نہیں ہے: ان اوقات میں نماز مکروہ و تر اردی گئی ہے، کیونکہ جبیر بن مطعمؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "یا بنی عبد مناف لا تصنعوا احدا طواف بهذا البيت وصلى فية ساعة شاء من ليل او نهار" (۲) (اے بنی عبد مناف! کسی شخص کو اس گھر کے طواف کرنے اور اس میں نماز او کرنے سے نہ روکو، خواہ وہ رات یا دن کے کسی حصہ میں طواف کرے یا نماز او کرے)۔

پنجم۔ حرم کا شکار حرام ہے، جس نے شکار کیا اس پر جزا لازم ہے (۳)، جیسا کہ "حرم" کی بحث میں اس کی تفسیر ہے۔

ششم۔ حرم کی میں قتال کرنا، خون ریزی کرنا، ہتھیار اٹھانا حرام ہے، اسی طرح حنیہ اور حنابلہ کے نزدیک حرم کی میں ن لوگوں پر حد ۱۰۰ جاری کرنا حرام ہے جنہوں نے حرم کی سے باہر قاتل سزا جرم کا ارتکاب کیا ہو، ان لوگوں کے برخلاف مالکیہ اور شافعیہ نے علی الاطلاق حدود قائم کرنے کی اجازت دی ہے۔ حرم کی کے اندر ارتکاب جرم کرنے والے پر حرم کے اندر حد جاری کرنا بالاتفاق جائز ہے (۴)، جناب رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی بنا پر: "ین مکة

(۱) اعظام المساجد ص ۱۰۲۔

(۲) اعظام المساجد ص ۱۰۵، جبیر بن مطعمؓ کی حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، صاحب تحفۃ الاحوذی نے لکھا ہے: ابو داؤد نے اس حدیث کی روایت کی اور اس پر غاسق بن ہشامؓ کی روایت اور ابن ماجہ نے بھی اس کی روایت کی، منذری نے ترمذی کی تصحیح نقل کر کے اس سے اتفاق کیا (تحفۃ الاحوذی ۳/۶۰۵-۶۰۶)۔

(۳) ملاحظہ ہو: الاکم ۲/۱۹۰، اور اس کے بعد کے صفحات، امی ۳/۳۳۲، جوہر الاکلیل ۱/۱۹۳۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۶، ۳/۱۶۳، ۲۵۲، جوہر الاکلیل ۲/۳۳۲، یعنی ۲۳۹/۸۔



## اختصاص ۶۷

تین مسجد کے لئے: مسجد حرام، مسجد نبوی، مسجد اقصیٰ۔

دوم: اس میں مقتدی کا امام سے آگے بڑھنا، کعبہ شریف کی خصوصیات میں اس کا ذکر ہو چکا ہے۔

سی طرح کچھ مقامات یا م حج میں کچھ اعمال کے ساتھ مخصوص ہیں، ان میں کتب مقامات میں حجام، ینا، سب یا تخب ہے، مشاعرہ، مثنوی، مزدغہ و حرم کے مکانی مقامات۔ اس کی تفصیل ”حج“ اور ”حرام“ کی صفحات میں ملے گی۔

دومینہ منورہ:

۶۷- ہل: مدینہ منورہ مقام حیر سے لے کر ثور تک مقام حرم ہے، نہ اس کا شکار حلال ہے، نہ اس کا درخت کاٹنا<sup>(۱)</sup>، یہ شافعیہ، مالکیہ، حنابلہ، امام زہری وغیرہم کا مسلک ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا رشتہ و ہے: ”ای ابراہیم حرم مکہ ودعا لہا، وانی حرمت المدینۃ کما حرم ابراہیم مکہ، وانی دعوت فی صاعہا و مدہا ہمثل ما دعا بہ ابراہیم لأهل مکہ“<sup>(۲)</sup> (بیئک اور تیم عدیہ السلام نے مکہ کو حرام قرار دیا اور اس کے لئے دعا فرمائی، اور میں نے مدینہ کو حرام قرار دیا جس طرح ابراہیم نے مکہ کو حرام قرار

دیا، اور میں نے مدینہ کے صاع اور مکہ کے بارے میں دعا کی جس طرح ابراہیم نے اہل مکہ کے لئے دعا فرمائی)۔

مدینہ منورہ کے حرم ہونے سے حنفیہ، شافعیہ، ثوری اور عبد اللہ بن مبارک نے اختلاف کیا ہے، اس حضرت کا کہنا ہے کہ مدینہ منورہ کا کوئی حرم نہیں ہے، کسی کو اس کا شکار پھرنے اور اس کا درخت کاٹنے سے نہیں روکا جائے گا، ”پر جو حدیث گذری اس سے رسول اللہ ﷺ کا مقصد مدینہ منورہ کو حرام قرار دینا نہیں تھا بلکہ آپ کی مشیت تھی کہ مدینہ کی آراش کی چیزیں باقی رہیں تاکہ لوگ اس سے مانوس رہیں، یونکہ طحاوی اور ہزار نے رسول اللہ ﷺ کا یہ رشتہ نقل کیا ہے: ”لا تہلموا الاطام لہا ذبۃ المدینۃ“<sup>(۱)</sup> (مدینہ کے قلعوں کو نہ ہدم نہ کرو، کیونکہ وہ مدینہ کی زینت ہیں)، اور مسلم نے اس روایت دہوی کی روایت کی ہے: ”ہا اہا عمیر ما فعل المغیر؟“ (ابو عمیر! مغیر کا کیا ہوا؟) غیر ایک قسم کا شکار ہے<sup>(۲)</sup>۔

سوم: کوہ مدینہ منورہ میں رہائش اختیار کرنے سے روکا جائے گا، اس میں داخل ہونے سے نہیں روکا جائے گا<sup>(۳)</sup>۔

سوم: امام مالک نے اپنے دور کے فقہاء مدینہ کے لہجہ کو خیر

(۱) حدیث: ”لا تہلموا الاطام...“ کی روایت ہزار نے ان الفاظ میں کی ہے: ”ہی عن د کام المدینۃ ان تہدم“، مثنیٰ فرماتے ہیں اس حدیث کی سند صحیح ہے مثنیٰ فرماتے ہیں: ”مدینہ منورہ کی سند میں حسن بن یحییٰ ہیں، میں نہیں نہیں جانتا ہوں، اس حدیث کے باقی روایات صحیح بخاری کے روا ہیں، مملہ القاری ۱۰/۲۲۹، مجمع الروایہ ۱۳/۱۰۱، کشف الاستار عن رواۃ ابو ار ۵۲/۲، تحقیق حبیب الرحمن طحطا۔

(۲) حدیث غیر کے لئے حکیمہ مملہ القاری شرح صحیح البخاری ۱۰/۲۲۹، اعلام المساجد ۲۳۳، مصنف عبد الرزاق ۹/۲۳۳، کنز الدقائق ۲۳۳، آطام ہادی مدینہ منورہ کے قلعے تھے، آطام اطم کی جمع ہے (تہذیب الصحاح)۔

(۳) ابن ماجہ ۳۸/۲۵۵، مصنف عبد الرزاق ۱۱/۵۱، ابن ماجہ ۳۸/۲۵۵، سنن ابی یوسف ۲۰۸/۹۔

= فضل الصلاة فی مسجد مکہ میں کی ہے اور مسلم نے کتاب الحج ”باب لا تشد الرجال إلا إلى مكة مساجد“ میں روایت کی ہے اور ابوداؤد نے کتاب الناسک ”باب فی إنبان المدینۃ“ میں روایت کی ہے (المکون و مرجعہ ص ۳۳۳، حدیث نمبر ۸۸۲)۔

( ) جو ابو یوسف نے ۱۹۸ھ ”تیسرے“ اور ”چوتھے“ مدینہ منورہ کے دو پہاڑ ہیں، حکیمہ تہذیب الصحاح (غیر)، لغتہاں لکھی (تور)۔

(۲) حدیث: ”ان ابراہیم حرم مکہ“ کی روایت بخاری نے کتاب الحج میں ”باب یو مکہ صاع النبی ﷺ“ میں اور مسلم نے کتاب الحج ”باب فضل المدینۃ“ میں کی ہے (صحیح البخاری ۱۰/۲۲۹، مسلم ۹۹۱/۲)۔

## اختصاص ۶۸

۱۔ حد پر مقدم کیا ہے (۱)۔

واجعل موقی فی بلد رسولک“ (۱) (اے اللہ مجھے پٹی راہ میں شہادت نصیب فرما)۔ اپنے رسول کے شہر میں مجھے موت دے۔)۔ انتخاب کا سبب حضرت بن عمرؓ کی روایت ہے جو ترمذی میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من استطاع ان یسوی بالمدينة فلیمت بها، فانی اشفع لمن یحب بها“ (۲) (جو مدینہ منورہ میں موت پائے وہ مدینہ میں مرے، کیونکہ میں مدینہ میں مرنے والے کی شفاعت کروں گا)۔

۲۔ مسجد نبوی (ﷺ):

۶۸۔ مسجد نبوی کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس میں نماز ادا کرنا مسجد حرام کے علاوہ ہر مسجد کی ہزار نمازوں سے افضل ہے، کیونکہ بخاری و مسلم میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”صلاة فی مسجدی هذا افضل من ألف صلاة فیما سواہ إلا المسجد الحرام“ (۳) (میری اس مسجد میں ایک نماز مسجد حرام کے سوا دوسری مسجد میں ہزار باروں سے افضل ہے)۔

مسجد نبوی کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس کے سے مستغفر سر کرنا جائز ہے، حدیث: ”لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد“ (۴) کی روایت سے جو پہلے گزر چکی ہے، جس میں مسجد نبوی کا

چہارم: مدینہ منورہ میں قیام رنائی و عمرے مقام میں قیام کرنے سے زیادہ پسندیدہ ہے، خواہ وہ وہاں مقام مکہ مکرمہ ہی ہو، کیونکہ مدینہ منورہ مسلمانوں کی ہجرت گاہ ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”تفتح الیمن لیتی قوم یستون، فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون، وتفتح الشام لیتی قوم یستون فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون، وتفتح العراق لیتی قوم یستون فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون“ (۵) (یعنی فتح ہوگا تو ایک قوم اہل سنت ہائے ہوئے اپنے گھر والوں اور مائے لوں کے ساتھ یمن آجائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے سے زیادہ بہتر تھا اگر وہ لوگ جانتے، شام فتح ہوگا تو ایک قوم اہل سنت ہوئے اپنے گھر والوں کے ساتھ شام آجائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے سے زیادہ بہتر تھا اگر وہ لوگ جانتے عراق فتح ہوگا تو ایک قوم اہل سنت ہائے ہوئے اپنے گھر والوں اور مائے لوں کے ساتھ عراق آجائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے سے بہتر تھا اگر وہ لوگ جانتے)۔

پہنچم: مومن کے سے شہید ہے کہ جبکہ سے کثرت مدینہ منورہ میں جتنے تاکہ مدینہ منورہ میں سے موت نصیب ہو، حضرت عمر بن الخطابؓ و عائشہؓ مائے تھے: ”اللہم اوردقہ شہادة فی سبیلک،

(۱) حوالہ الاکلیل ۱، ۷، (اعلام المساجد) ص ۲۶۱۔

(۲) حدیث: ”تفتح الیمن لیتی قوم یستون، فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون، وتفتح الشام لیتی قوم یستون فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون، وتفتح العراق لیتی قوم یستون فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون“ (۳) حدیث: ”صلاة فی مسجدی هذا افضل من ألف صلاة فیما سواہ إلا المسجد الحرام“ (۴) حدیث: ”لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد“ (۵) حدیث: ”تفتح الیمن لیتی قوم یستون، فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون، وتفتح الشام لیتی قوم یستون فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون، وتفتح العراق لیتی قوم یستون فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون“

(۱) حضرت عمرؓ کے ارشاد: ”اللہم اوردقہ شہادة فی سبیلک، اللہم اوردقہ شہادة فی سبیلک، اللہم اوردقہ شہادة فی سبیلک“ (۲) حدیث: ”صلاة فی مسجدی هذا افضل من ألف صلاة فیما سواہ إلا المسجد الحرام“ (۳) حدیث: ”لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد“ (۴) حدیث: ”تفتح الیمن لیتی قوم یستون، فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون، وتفتح الشام لیتی قوم یستون فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون، وتفتح العراق لیتی قوم یستون فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون“

(۲) حدیث: ”صلاة فی مسجدی هذا افضل من ألف صلاة فیما سواہ إلا المسجد الحرام“ (۳) حدیث: ”لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد“ (۴) حدیث: ”تفتح الیمن لیتی قوم یستون، فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون، وتفتح الشام لیتی قوم یستون فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون، وتفتح العراق لیتی قوم یستون فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون“ (۵) حدیث: ”صلاة فی مسجدی هذا افضل من ألف صلاة فیما سواہ إلا المسجد الحرام“ (۶) حدیث: ”لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد“ (۷) حدیث: ”تفتح الیمن لیتی قوم یستون، فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون، وتفتح الشام لیتی قوم یستون فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون، وتفتح العراق لیتی قوم یستون فتحملون بأہلبہم ومن أطاعہم، والمدينة خیر لہم لو کانوا یسمنون“

## اختصاص ۶۹-۷۳

بھی دے رہے۔

اختلاف ہے کہ پختاب یا پختاب خانہ کرتے وقت بیت المقدس کی طرف رخ کرنا ضروری ہے یا نہیں، بعض علماء نے سے مروی روایت پر رد کیا ہے، یہ کہ بیت المقدس پر قبضہ تھا، اور وہ حضرت نے سے مباح قرار دیا ہے۔ اس مسئلہ کا دریافت کرنے کے لیے کتاب الطہارۃ میں جواب اختیار کے تحت کیا ہے (۱)۔

و- مسجد قبا:

۶۹- مسجد قبا کی خصوصیت یہ ہے کہ جو شخص مسجد قبا میں آکر نماز ادا کرے، اس سے ایک عمرہ کا ثواب ملتا ہے، کیونکہ نسانی نے پہل بن حنیف سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من حوج حتی یأتی ہذا المسجد - مسجد قبا - فصلى فيه كان له عدلُ عمرۃ“ (۱) (جو شخص نکل کر اس مسجد (یعنی مسجد قبا) میں آئے اور اس میں نماز ادا کرے اس کے لئے یہ عمل عمرہ کے برابر ہے)۔ سنن ترمذی میں اسید بن ظہیر سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”الصلاة في مسجد قبا كعمرۃ“ (۲) (مسجد قبا میں نماز عمرہ کی طرح ہے)، اسی لئے مسجد قبا میں آکر نماز پڑھنا مستحب ہے (۳)۔

ج- زمزم کا کنواں:

۷۰- زمزم کے پانیوں کے مقابلہ میں زمزم کے پانی کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کے پینے کے مخصوص آداب ہیں، ایسے کاموں میں اس کا استعمال جائز نہیں جس سے اس کی بے حرمتی ہوتی ہے، مثلاً نجاست پھینکنا، ازالہ۔ اس مسئلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کا بیان ”آبار“ کی اصطلاح (فقہ ۵۲۳۳ جلد اول) میں ہو چکا ہے۔

ولایت اور حکمرانی کے ساتھ اختصاص

۷۱- تخصیص کرنے والی یا تو شریعت ہوگی، اس کا بیان گذر چکا، یا کوئی شخص ہوگا جس کو حکومت یا ولایت حاصل ہوگی، اس امر کی قسم میں درج ذیل شرطیں ہیں:

ز- مسجد قصبی:

۷۰- مسجد قصبی کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کے لئے مستغنیٰ سے کرنا (فذر حال) جائز ہے، یہ بات گذر چکی ہے، اس بارے میں

(۱) اس حدیث کی روایت نسانی نے کی ہے اب فضل مسجد قبا ۲/۷۲ طبع

الطہارۃ، احمد اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے (فتح الکبیر ۳/۱۸۸)۔

(۲) حدیث ”الصلاة في...“ کی روایت ابن ماجہ (طبع فی المجلد الحاشی ذکرہ

۱۳۷۳ھ ۱۹۵۲ء) نے حضرت اسید بن ظہیر فزاری کی حدیث سے

سے لیا ہے ”الصلاة في مسجد قبا كعمرۃ“ (مسجد قبا میں ایک

نماز ایک عمرہ کی طرح ہے) اور ترمذی (۱۳۶۲ طبع اخیر) نے اس کی

روایت کی اور کہا ہے روایت سنن بن حنیف سے بھی مروی ہے اور مزید

کہا ہے اس حدیث میں غریب ہے اسید بن ظہیر کی کوئی روایت صحیح نہیں

نہیں معلوم ہوا اس حدیث کے ورم اس حدیث کو صرف ابو اسامہ بن

عبد شمس بن جعفر کی روایت سے جانتے ہیں۔

تخصیص کرنے والے شخص کی شرطیں:

۷۳- الف- وہ شخص تصرف کرنے کا اہل ہو۔

ب- صاحب ولایت ہو، خواہ عمومی ولایت ہو، جیسے میر، تاج

وغیرہ، یا خصوصی ولایت ہو، مثلاً باپ وغیرہ۔

ج- صاحب ملک ہو، اس لئے کہ صاحب ملک کو تختہ پر ہے

کہ اپنی ملکیت کے ساتھ جس کو چاہے اپنی شرطوں کے مطابق

(۱) جوہر الکلیل ۲/۱۶۱، اس کی مطالب ۱/۱۶۱، اعلام المساجد ص ۲۹۲۔

(۲) مرآۃ المفاتیح ص ۲۰۹۔

## اختصاص ۷۴-۷۵

مخصوص ۷۷۔

۱۔ احکام سلطانی کی کتابوں میں تحصیل سے تنگ کی ہے۔

لوگوں کو کوئی عہدہ دینے یا مال وغیرہ دینے میں مصلحت کا لحاظ نہیں ہے، مثلاً کسی دینے میں، جس کی درحقیقت کسی متعین زمین کو اس لئے مخصوص کرنا ہے کہ اس میں صدقات کے بنوریہ جہاد کے گھوڑے چرائے جائیں، اسی طرح بعض اراضی بعض لوگوں کے لئے بطور جائیداد، کاری کے لئے مخصوص کر دیتا، اور بعض عمومی سہولت کی چیزیں، مثلاً راستے اور بازار لگانے کی جگہ کے لئے بعض زمینوں کا مخصوص کر دیتا۔

بعض ضروری سامانوں سے ٹیکس ختم کر دینا یا کم کر دینا تاکہ مسلمانوں کے بازاروں میں وہ سامان کثرت سے آسکے، چنانچہ حضرت عمرؓ مہلبیوں سے گیسوں اور زیتون کے تیل سے بیسواں حصہ لیتے تھے تاکہ مدینہ منورہ میں یہ مال کثرت سے لایا جائے، اور دانوں یعنی چنانچہ، ابل سے دسواں حصہ لیتے تھے (۲)۔

## مالک کا اختصاص:

۷۵۔ اگر تخصیص کرنے والا صاحب ملک ہو تو اپنی ملکیت کے ایک حصہ میں اس کے تصرف کرنے کے لئے یہ شرط ہے کہ اس کے اس اختصاص (صرف) سے کوئی ضرر نہ ہو، نہ اس کا پیدا ہو، نہ مال سے زیادہ کی قیمت کرنے سے منع کر دیا گیا ہے، چونکہ اس میں ورثہ کا نقصان ہے، اور کسی مشروع سبب کے بغیر اپنی اولاد میں سے بعض کو عطیہ دینے اور بعض کو خیرم کرنے سے منع کیا گیا ہے،

صاحب ولایت کا اختصاص:

۷۴۔ اگر تخصیص کرنے والا صاحب ولایت ہو تو تخصیص کی صحت کے لئے شرط یہ ہے کہ اختصاص اس فرد یا فرد کی مصلحت کو پورا کرنے والا ہو جو اس کے زیر ولایت ہیں۔ اسی لئے فقہاء کہتے ہیں: "تصرف دي الولاية منوط بالمصلحة" (صاحب ولایت کا تصرف مصلحت سے مربوط ہے)، اس لئے کہ ولایت امانت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إنها أمانة، وإنها يوم القيامة حوري وعمامة إلا من أحسنها بحقها وأذى الذي عليه فيها" (اگر بیشک امانت امانت ہے اور وہ قیامت کے روز سوانی اور نہ مت ہے سوائے اس شخص کے جس نے اس کے حق کے ساتھ اسے لیا اور امانت کے بارے میں اپنی ذمہ داریاں پوری کیں)۔ ابن تیمیہ سے "السياسة الشرعية" میں لکھا ہے: "إن وصي اليتيم وما ظفر الوقف عليه أن يتصرف له بالأصلح فالأصلح" (۳) (یتیم کے وصی اور وقف کے ناظر کی ذمہ داری ہے کہ یتیم اور وقف کے بارے میں بہتر سے بہتر قدم کریں)۔

اسی قسم کے اختصاص کی ایک مثال یہ ہے کہ بعض چٹنیوں کو کسی خاص شہر یا کسی خاص شہر کے کسی خاص حصہ کا عہدہ تقاضا سونپا جائے، یا کسی متعین فقہی مذہب کے مطابق فیصلہ کرنے کا پابند بنایا جائے، یا کسی خاص نوع کے مقدمات مثلاً مناکحات یا نہ وہ یا منظام وغیرہ دیکھنے کا اختیار دیا جائے۔ اس مسئلہ پر فقہاء نے کتاب التنازع اور

(۱) لا حكمة بغيره لتمام الاموال، الاحكام السلطانية للماوردي، ص ۳۷، فتح القدیر ۵۵/۵، مجمع الزوائد ۷/۱۲۱۔

(۲) الأصول والایلیٰ ص ۵۳۳، معنف عبد الرزاق ۹۹/۶، ۵/۱۵، ۳۳، معنف عبد الرزاق میں بدو امانت لائی ذکر ہو گئی ہے لہذا اس کی ضرورت ہے۔

(۳) حدیث "إنها أمانة، وإنها يوم القيامة حوري وعمامة" کی روایت مسلم نے کی ہے (۳۵۷۴)، حدیث نمبر ۵۸۲۵، تحفہ محمد عبدالمالک۔

(۴) سیاست الشریعہ ص ۳، طبع دارالکتب المصریہ۔



۲-۱-۲-۱

یونکہ یہ نرنے سے ان کے دلوں میں ایک دہرے کے خلاف بغض و کینہ پیدا ہوگا۔<sup>(۱)</sup>

## اختضاب

تقریب:

۱۔ لغت میں انتصاب خضاب استعمال کرنے کو کہتے ہیں، خضاب وہ دھوا، امر کرم (ہمہ جس سے خضاب بناتے ہیں) ذیہ وہ ہے جس کے درجہ کی چیز کا رنگ بدل جائے (۱)۔

## محتجيات القواعد:

الف-مصحح، صباغ:

۴۔ صغیر دو سالن ہے جس سے (کھانا) رنگا جاتا ہے قرآن کریم کی روئے دلیل آیت میں صغی اسی معنی میں استعمال ہوا ہے: "وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِاللِّثْمِ وَالصَّغِيرُ لِلْأَكْمَنِ" (۴) (اور ایک درخت بھی جو طور سیناء میں پیدا ہوتا ہے جو کتا ہے تلپے ہوئے اور کھانے والوں کے لئے سالن لپے ہوئے)۔

مفسرین نے کہا ہے کہ اس آیت میں "صع" سے رتھوں کا تیل مراد ہے، یہ ننگہ اس میں ڈبہ نے سے روٹی رنگین ہو جاتی ہے، مراد یہ ہے کہ رتھوں کا تیل سامن ہے، اس میں ڈبہ روٹی رنگین کی جاتی ہے۔



(۱) لسان الحرب: یاد (محرّب)۔

(۲) سوزش و سوزش ۵۰

## اختصاب ۳-۶

ب- طریف:

۳- لغت میں طریف کا معنی ہے: نگلیوں کے کناروں کو نگین نما، کہا جاتا ہے: طرقت الجارية بساتها، سب لڑکی اپنی انگلیوں کے پوروں کو حناء سے رنگین کرے، جس لڑکی نے ایسا کر رکھا ہوا ہے "مطرفة" کہتے ہیں (۱)۔

ج- نقش:

۴- لغت میں نقش کا معنی ہے: نمہ (یعنی مختلف رنگوں سے نقش و نگار کرنا اور مزین کرنا)، کہا جاتا ہے: نقشه بنقشه نقشا وانقشہ: اس نے اس کو مزین کیا، وہ منقوش یعنی آراستہ ہے (۲)۔

اختصاب (خضاب لگانے) کا شرعی حکم:

۵- خضاب کا رنگ کیا ہے اور خضاب لگانے والا انسان مرد ہے یا عورت، اس کے اعتبار سے خضاب لگانے کا حکم مختلف ہوتا ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

خضاب استعمال کرنے اور نہ کرنے کے درمیان موازنہ:

۶- شوکانی نے تاضی عیاض کا قول نقل کیا ہے (۳): خضاب استعمال کرنے اور جنس خضاب کے بارے میں صحابہ متابعین کے دور میں سے اختلاف پیدا ہوتا ہے، بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ خضاب فائز کرم الفضل ہے، تاکہ بڑھاپے کی غیہ کی باقی رہے۔ ان حضرات نے پیری کی سفیدی ہر لئے کی ممانعت کے بارے میں نبی اکرم ﷺ

(۱) سنن العرب: مادہ طرف ک

(۲) سنن العرب: مادہ نقش ک

(۳) نیل الاوطار ۱/ ۱۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصباح العشریہ

۱۳۵۷ھ

کی ایک حدیث بھی روایت کی ہے (۱)

بعض حضرات کے نزدیک خضاب ستموں کا فضل ہے، چونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "عَبِّرُوا الشَّبَّ وَلَا تَشْهَرُوا بِالْيَهُودِ" (۲) بڑھاپے کی سفیدی کو بدلو اور یہود کی مشیت بہت اختیار نہ کرو، ایک روایت میں یہود کے ساتھ "نساری" کا بھی ذکر ہے (۳)، نیز رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "يَا يَهُودُ وَالنَّصَارَى لَا يَصْغُونَ فِي حَالِهِمْ" (۴) (پیش یہود اور نساری نہیں رہتے، لہذا تم اس کی مخالفت کرو)۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رنگے اور بڑھاپے کی سفیدی ہر لئے کی ممانعت یہود و نصاریٰ کی مخالفت نما ہے، اس سے خضاب لگانے کے تقاب کا موکدوم معلوم ہوتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ اس کتاب کی مخالفت پر بہت رونا دھونا کرتے تھے اور اس کا حکم مانتے تھے۔

صحابہ، تابعین، غیہ نام کے ایک گروہ نے خضاب کے بارے

(۱) شامی شکانی کی مراد حضرت ابن مسعودؓ سے مروی وہ حدیث ہے جس کی روایت ابو داؤد اور نسائی نے کی ہے "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُ عَنَّا عِلَالًا، الصُّغُرَ سَمِيَّيَ الْخُلُقِ - وَنَهَى النَّسَبَ" (۲) (رسول اللہ ﷺ ہمیں مالداروں کو اپنا پسر مانتے تھے: پلے رنگ میں رنگنا، بڑھاپے کی سفیدی کو بدلو) (نیل الاوطار ۱/ ۱۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصباح العشریہ)۔

(۲) حدیث: "عَبِّرُوا الشَّبَّ وَلَا تَشْهَرُوا..." کی روایت ترمذی سے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے اور ظاہر ہے یہ حدیث مس ورجح ہے، اس کے ہم معنی حدیث کی روایت بخاری و مسلم و غیرہ سے بھی کی ہے (تحت ۵/ ۳۳۳ طبع المصباح العشریہ)۔

(۳) "وَالنَّصَارَى" کی نیا دنی احمد اور ابن حبان کی روایت میں آئی ہے (تحت ۵/ ۳۳۳)۔

(۴) حدیث: "يَا يَهُودُ وَالنَّصَارَى لَا يَصْغُونَ..." کی روایت شعبی کی ہے (نیل الاوطار ۱/ ۱۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصباح العشریہ)۔

## اختضاب ۷

رسول اللہ ﷺ خضاب کا استعمال فرماتے تھے، اور کچھ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ خضاب کا استعمال نہیں فرماتے تھے<sup>(۱)</sup>، پہلی قسم کی احادیث میں سے بعض یہ ہیں:

عثمان بن عبد اللہ بن موعب فرماتے ہیں: ”دحسنا علی ام سلمة فاخرجت الینا من شعر رسول اللہ فاداء هو محضوب“<sup>(۲)</sup> (تم لوگ حضرت ام سلمہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے، انہوں نے ہمیں دکھانے کے لئے رسول اللہ ﷺ کا موئے مبارک نکالا، وہ خضاب آلود تھا)۔

حضرت ابن عمرؓ پیلے رنگ کے خضاب سے پٹی، اڑھی کو اس قدر رنگتے تھے کہ اس کے کپڑے بھی پیلے ہو جاتے تھے، اس سے اس بارے میں کہا گیا تو انہوں نے فرمایا: ”ایسی راہت رسول اللہ ﷺ بصبغ بہا بہاء ولم یکن شہیٰ نحب الیہ مہاء وکان بصبغ بہا ثیابہ حتیٰ عمامتہ“<sup>(۳)</sup> (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ پیلے رنگ سے اڑھی رنگتے تھے، کوئی رنگ آپ کو اس سے زیادہ پسند نہ تھا، آپ اس سے اپنے کپڑے حتیٰ کہ عمامہ بھی رنگتے تھے)۔

میں ورواحیہ کی بنا پر خضاب کا استعمال یا نہ ان میں سے ایک حضرت زید بن زکریاؓ کا خضاب استعمال فرماتے تھے، انہیں میں سے حضرت بن عمرؓ و حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہم بھی تھے، کچھ حضرات نے حناء (ہنہ) کا خضاب استعمال فرمایا، بعض حضرات نے زعفران سے خضاب کیا، ایک جماعت نے کالے رنگ کا خضاب استعمال کیا، انہیں میں سے حضرات عثمان بن عفان، حسن، حسین، عقبہ بن عامر وغیرہم تھے۔

شوکانی نے طبری کا یہ قول نقل کیا ہے<sup>(۱)</sup>: صحیح بات یہ ہے کہ خضاب استعمال کرنے اور اس سے ممانعت دونوں کے بارے میں نبی کریم ﷺ سے ورواحیہ صحیح ہیں، ان کے درمیان کوئی ٹکراؤ نہیں ہے، بلکہ بڑھاپے کی سفیدی کو ہٹانے کا حکم ان لوگوں کے لئے ہے جن کے بال ابوقافہ کی طرح مکمل سفید ہو گئے ہوں، اور ممانعت صرف ان لوگوں کے لئے ہے جن کے بال میں غلط ہو (یعنی کچھ بال سفید و کچھ سیاہ ہوں)<sup>(۲)</sup>۔

خضاب کرنے، نہ کرنے کے بارے میں سلف کا اختلاف ان کے احوال مختلف ہونے کی بنا پر تھا، ملا واریں خضاب ترک کر دیا، خضاب کے بارے میں ہر اور نبیؐ جو ب کے لئے نہیں ہے، اس پر جہاز ہے، اسی لئے اس بارے میں سلف نے ایک دوسرے پر نکتہ نہیں کیا<sup>(۳)</sup>۔

۷۔ صحیح بخاری میں کچھ احادیث ایسی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ

(۱) کالے خضاب کے بارے میں آراء و مذاہب کی روایت طبرانی نے کی ہے اس میں عثمان بن عفان کا اثر طبرانی کے یہاں نہیں ہے (مجمع الزوائد ۱۶۲/۵ طبع ۱۳۵۳ھ) اس تمام آقا کو شوکانی نے ذکر کیا ہے (نیل الاوطار ۱۱۸)۔

(۲) خضاب (شین ورمیم کے فتر کے ساتھ) سر کے بالوں کی سیاہی جس میں سفیدی کی ہوتی ہو (بخاری صحاح شمس)۔

(۳) نیل الاوطار ۱۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) نیل الاوطار ۱۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث ”دعنا علی ام سلمة...“ کی روایت بخاری سے کی ہے، اس حدیث کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ اس میں یہ وضاحت نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خود اس بال میں خضاب لگا دیا تھا، بلکہ اس بات کا اظہار ہے کہ آپ ﷺ کے بال پیلے رنگ کی خوشبو لگنے کی وجہ سے اس کے بعد سرخ ہو گئے ہوں، یہ بہت سے بال جب جسم سے لگ ہو جاتے ہیں اور اس پر ایک مدت گذر جاتی ہے تو ان کی سیاہی سرخی میں بدل جاتی ہے یہ بات حدیث منذری سے ذکر کی ہے (نیل الاوطار ۱۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

(۳) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ”کان بصبغ لہبہ...“ کی روایت ابوہریرہؓ سے صحیح سندوں سے کی ہے (نیل الاوطار ۱۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

## اختصاب ۸-۹

استعمال کرنے کی نگی کی ہے اس کی پیغی بنی ارم ﷺ کے ستر حالات پر محمول ہے“ (۱)

کن چیزوں سے خضاب لگایا جاتا ہے؟

۸- خضاب کبھی حناء (مہندی) کا لگایا جاتا ہے، کبھی کرم (وسہ) کے ساتھ حناء کا، کبھی دس کا، زعفران کا، کبھی سیاہ رنگ کا وغیرہ۔

اول- سیاہی کے علاوہ دوسرے رنگ کا خضاب لگانا

حناء اور کرم کا خضاب:

۹- حناء اور کرم کا خضاب لگانا مستحب ہے، چونکہ حدیث شریف میں ارشاد ہے: ”غیروا الشب“ (۲) (بڑھاپے کی سفیدی کو بدلو)، یہ امر حائضہ ہے، جو یہاں انتخاب کے لئے استعمال ہوا ہے، نیز نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”ان احسن ما غیرتم به الشب الحناء والکرم“ (۳) (پیشک سب سے سترہ، وہی جس سے تم بالوں

(۱) میل الاوطار ۱۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث، ”غیروا الشب“ کی روایت بزار سے اس اضافہ کے ساتھ کی ہے ”وإن احسن ما غیرتم به الشب الحناء والکرم“، اس روایت کے ایک روایت سعید بن بشر ہیں جو ثقہ ہیں لیکن ان میں کچھ ضعف ہے اسی طرح اس حدیث کی روایت طبرانی نے الاوسط میں حضرت عائشہ سے اس اضافہ کے ساتھ کی ہے ”ولا تطهروا بالیہود ولا بالنصارى“ طبرانی نے اس کی روایت اپنے ایک شاخ سے کی ہے جن کا نام احمد ہے مگر ان کے ہاتھ نے ان کے درجے میں کہا ہے میں ان کو نہیں جانتا، ظاہر وہ ثقہ ہیں، کیونکہ طبرانی نے ان سے کثرت روایتیں کی ہیں اس روایت کے باقی روایت ثقہ ہیں (مجمع الرواۃ ۱۶۰/۵)۔

(۳) حدیث ابن احسن ما غیرتم به... کی روایت احمد، ابوداؤد، ترمذی اور ترمذی نے حضرت ابو ذر سے مرفوعاً کی ہے ترمذی کے الفاظ ہیں ”ان احسن ما غیرتم به الشب الحناء والکرم“ (سب سے بہتر چیز جس سے بالوں کی سفیدی تبدیل کی جائے وہ حناء اور کرم ہے) ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحفہ جودی ۲۴۵/۵ طبع المستقیم)۔

دوسری قسم کی احادیث میں سے بعض یہ ہیں: حضرت انس کا قول ہے: ”ما حصب رسول اللہ ﷺ و انہ لم یبلغ منه الشب الا قبلا، ولو شئت ان اعد شطاب کس فی رأسه لفعلت“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے خضاب استعمال نہیں فرمایا، ان کے بال بہت کم سفید ہوئے تھے، اگر میں چاہتا کہ آپ کے سر کے سفید بالوں کو گوں تو گن سکتا تھا)۔

ابو حنیفہؒ نے فرمایا: ”رأیت رسول اللہ ﷺ ھذہ ھذہ بیضاء“ یعنی عقیقہ (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس حال میں دیکھا کہ ان کا یہ (یعنی: اڑھی بچہ) سفید تھا)

شوکانی کہتے ہیں: ”اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ کا خضاب لگانا ثابت نہیں ہے تو بھی خضاب کے مسنون ہونے پر اثر نہیں پڑے گا، چونکہ حدیث صحیحہ میں اس کے بارے میں نبی اکرم ﷺ کا ارشاد قوی موجود ہے۔“

طبری نے احادیث میں جن سے نبی ارم ﷺ کا خضاب استعمال کرنا ثابت ہوتا ہے، درج احادیث میں جن سے آپ ﷺ کے خضاب ستم کرے کی نفی ہوتی ہے اس طرح تفسیر، جتے ہیں: ”جس کو جزم کے ساتھ یہ بات معلوم تھی کہ نبی ارم ﷺ سے خضاب استعمال فرمایا اس سے ہٹا، شامہ بیان یا اور ایسا بلاش اوقات ہوتا تھا، اور جن لوگوں نے نبی ارم ﷺ کے خضاب

(۱) حضرت انس کی حدیث: ”ما حصب رسول اللہ ﷺ...“ کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے (میل الاوطار ۱۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات) اور ”صمد“ سر کے بال کی اس سفیدی کو کہتے ہیں جس میں سیاہی مخلوط ہو (مختار الصحاح صمد)۔

(۲) ابو حنیفہ کی حدیث کی روایت ابن ماجہ سے اپنی سند کے ساتھ کی ہے سنہی فرماتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے اور ”صمد“ وہ بال ہے جو نیچے کے موٹ میں ہوتا ہے ایک قول یہ ہے کہ چلے موٹ اور ٹھنڈی کے درمیان کے بالوں کو کہا جاتا ہے (ابن ماجہ ۲۰۰/۲)۔

## اختصاب ۱۰-۱۱

”عکرم بن عمر، بخاری فرماتے ہیں: ”دخلت أنا وأخي رافع  
على أمير المؤمنين عمر، وأنا محسوب بالحناء، وأخي  
محسوب بالمصر، فقال عمر هذا خصاب الإسلام  
وقال لأخي رافع هذا خصاب الإيمان“ (۱) (میں ویریرے  
بھائی رافع امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے، میں  
حناء کا خصاب لگائے ہوئے تھا اور میرے بھائی رافع کے خصاب  
لگائے ہوئے تھے، حضرت عمرؓ نے فرمایا: یہ اسلام کا خصاب ہے، ویریرے  
میں سے بھائی رافع سے نما: یہ ایمان کا خصاب ہے۔)

### دوم- کالا خصاب لگانا

۱۱- کالا خصاب لگانے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف  
ہے، حنابلہ، مالکیہ اور حنفیہ (مام ابو یوسف کے علاوہ) جنگ کے علاوہ  
دوسرے حالات میں کالا خصاب لگانے کو مکروہ قرار دیتے ہیں (۲)۔

جنگ میں کالے خصاب کا استعمال بالاجتماع جائز ہے بلکہ  
پسندیدہ ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کے والد ابوقحافہ  
کے بارے میں جب کہ انیس بنی ندرم ﷺ کی خدمت میں فتح مکہ  
کے سال لایا ”یا اہل مدین کے سر کے بال پرے طور پر سفید تھے،  
آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اذهبوا به إلى بعض سمانه  
فليغيره، وحسبوه السواد“ (۳) (میں نے ان کی کسی بیوی کے پاس

(۱) عکرم بن عمر بخاری کی حدیث کی روایت امام احمد نے کی ہے، اس کے ایک  
روایت عبد الرحمن بن حبيب کو ابن مہین نے ثقہ ابو داؤد بن جنبل سے ضعیفہ اور  
حیا ہے اس کے بانی روایت ہے (مجمع الزوائد ۵/۱۵۹)۔

(۲) انصاری ۱/۵۵-۶۷ طبع المناہ حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۸۱۔

(۳) حدیث ۴۳ اذهبوا به إلى بعض سمانه... کی روایت ابن ماجہ سے اپنی  
سخن میں کی ہے (۴/۱۱۹ طبع بحی اللکھی ۳/۳۵۳)، سنن ابن ماجہ کے  
تحقیق لکھتے ہیں: فروکہ میں ہے اصل حدیث کی روایت مسلم سے کی ہے  
لیکن ابن ماجہ کی سند میں ایک روایت یحییٰ بن سلیم ہیں جو مشہور کے ایک

کی سفیدی کو بدلو حناء اور کتم ہے)۔ اس سے معلوم ہوا کہ حناء اور کتم  
اس بہترین رنگوں میں سے ہے جن سے بالوں کی سفیدی دور کی جاتی  
ہے، سفید بالوں کو رنگنا انہیں دینوں تک محدود نہیں ہے بلکہ اصل حسن  
میں دوسری رنگائی واپی چیزیں بھی حناء اور کتم کے ساتھ شریک  
ہیں (۱) حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”احتصب  
ابوبکر بالحناء والکتم، واحتصب عمر بالحناء بھنا“ (۲)  
(حضرت ابو بکرؓ نے حناء اور کتم کا خصاب لگایا، اور حضرت عمرؓ نے تبا  
حناء کا خصاب لگایا)۔

### درس اور زعفران کے ذریعہ خصاب:

۱۰- حناء اور کتم کے خصاب کی طرح درس اور زعفران کا خصاب  
لگانا بھی صلہ احتباب میں داخل ہے، صحابہ کی ایک جماعت نے درس  
اور زعفران کا خصاب استعمال کیا ہے، ابو مالک انجعی نے اپنے والد  
سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”کان خصا بنا مع رسول  
اللہ ﷺ الدوس والزعفران“ (۳) (رسول اللہ ﷺ کے  
ساتھ ہمارا خصاب درس اور زعفران تھا)۔

(۱) نیل الاوطار، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۸۱، نہایۃ المحتاج ۸/۳۰، البحر علی  
الطیب ۳/۲۹۱۔

(۲) حدیث ۴۴ احتصب... کی روایت مسلم نے حضرت انسؓ بن مالک سے کی  
ہے (مجمع مسلم فقہین محمد بن ابی داؤد المذاہبی ۳/۱۸۲ طبع بحی اللکھی ۳/۳۵۳)۔  
اور ”بھنا“ کے معنی منفرہ ہونے کے ہیں۔

(۳) انصاری والشرح الکبیر ۱/۵۵-۶۷ طبع المناہ مصر، ”درس“ صل کی طرح ایک  
غضبور گھاس ہے اس کا رنگ سرخی اور زردی کے درمیان کا ہوتا ہے (جویر  
الکلیل شرح مختصر فقہی ۱/۱۸۹، مطبوعہ انجلی) کتم (کاف ونا پر در) ایک  
گھاس ہے جسے حناء میں ملا کر خصاب لگایا جاتا ہے (بخاری و صحیح کتم)۔  
ابو مالک انجعی عن ابیہ کی حدیث کی روایت امام احمد (۳/۳۵۳) اور یزید  
کی ہے کہ ابن عباسؓ کے علاوہ اس حدیث کے تمام روایت صحیح بخاری کے روایت  
ہیں، اور کہ ابن عباسؓ نے (مجمع الزوائد ۵/۱۵۹ طبع ۳/۳۵۳)۔

## اختضاب ۱۱

لے جاؤ تاکہ ان کے سر کی سفیدی بدل دے، اور انہیں کالے رنگ سے دھو رکھو۔

حافظ ابن حجر فتح الباری میں فرماتے ہیں: بعض علماء نے حمامین کے لئے کالا خضاب لگانے کی اجازت دی ہے۔ اور بعض علماء نے کالے خضاب کی مطلق اجازت دی ہے، بعض نے صرف مردوں کو کالے خضاب کی اجازت دی ہے عورتوں کو نہیں<sup>(۱)</sup>۔ کالے خضاب کو جابر بن عبد اللہ نے چند دلائل پیش کیے ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں:

۱۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”اِنَّ احسن ما اختصمتم به لھما السواد، لو غب لسانکم لیکم، و احب لکم فی صدور اعدائکم“<sup>(۲)</sup> (اگر بیشک تمہارے خضاب کے لئے سب سے بہتر یہ کالا رنگ ہے، تمہاری عورتوں کو تمہاری طرف سے خوب راغب کرنے والا، تمہارے دشمنوں کے دلوں میں تمہاری ہیبت بٹھانے والا ہے)۔

۲۔ حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی ہے کہ وہ کالا خضاب لگانے کا حکم فرماتے تھے اور ارشاد فرماتے تھے: ”هو نسکین للروحة، و احب لعدو“<sup>(۳)</sup> (وہ بیوی کو سکون دینے والا، دشمن کے دل میں خوب ہیبت پیدا کرنے والا ہے)۔

۳۔ صحابہ کی ایک جماعت نے کالا خضاب استعمال کیا، اور ان پر

= ضمیمہ ہیں۔

(۱) تحفۃ الاخوان ۳۶۵/۵ مطبعۃ المجاہدہ المذہبۃ قاہرہ۔

(۲) حدیث: ”اِنَّ احسن ما اختصمتم به...“ کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے المروانہ میں ہے اس کی سند حسن ہے (سنن ابن ماجہ ۱۱۹۷/۲ طبع عینی کتب ۱۳۷۳ھ)۔

(۳) حضرت عمرؓ کے ہز کا ذکر صاحب ”تحفۃ الاخوان“ نے کیا ہے (۲۳۷/۵) بہار صمدۃ القاری (۵۱/۳۲ طبع المیزان) میں ہے۔

اسی نے قیصر نہیں کی<sup>(۱)</sup>، انہیں میں سے حضرت عثمانؓ، عبد اللہ بن جعفر، حسن اور حسین رضی اللہ عنہم میں جو لوگ کالا خضاب لگاتے تھے اور اسی کے قائل تھے ان میں سے صاحب مغازی محمد بن اسحاق، ابن ابی عامر اور ابن الجوزی بھی ہیں<sup>(۲)</sup>۔

۴۔ ابن شہاب فرماتے ہیں: ”جب چہرہ نیا تھا (جونی تھی) تو ہم لوگ کالا خضاب استعمال کرتے تھے، جب چہرہ وراثت جھڑ گئے (بڑھاپا آیا) تو ہم لوگوں نے کالا خضاب چھوڑ دیا“<sup>(۳)</sup>۔

جنگ کے علاوہ عام حالات میں بھی تنفیہ کی ایک روئے کالے خضاب کے جواری ہیں، یہ امام ابو یوسف کا مسلک ہے۔

ثانیہ بناء بن کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے کالا خضاب استعمال کرنا حرام قرار دیتے ہیں، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”یکون قوم فی آخر الزمان یحضرہون بالسواد، لا یرہون راحة الجنة“<sup>(۴)</sup> (آخری زمانہ میں ایسے لوگ

(۱) تحفۃ الاخوان ۵/۲۳۹۔

(۲) تحفۃ الاخوان ۵/۲۳۹۔

(۳) ابن شہاب کے ہز کی روایت ابن ابی عامر نے کی ہے (فتح الباری ۱۱۰/۳۵۵ طبع المستقیم)۔

(۴) حدیث: ”یکون قوم فی آخر الزمان...“ کی روایت ابو داؤد اور سنن نے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے، ابن عباسؓ نے صحیح ابن حبان میں اس کی روایت کی ہے حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے اور اسے صحیح الاسناد کہا ہے (تحفۃ الاخوان ۵/۲۳۳، شرح رمضی الطالب ۱/۷۳) (آداب الشریعہ پر شیخ محمد رشید رضا کے حواشی (۳/۳۵۳) میں ہے اس حدیث کے ایک روایت عبد الکریم بن حسن کی نسبت کر نہیں کی گئی ہے بلکہ اس سے مراد عبد الکریم بن ابی الحارث ہیں جو ضعیف ہیں، سنن حدیث کے منکر ہونے کی دلیل یہ ہے کہ عادت سنن کی قسم کے ایک عمل (یعنی بال کو بگنا) پر دشمن جنت سے محرومی کی سخت وعید سنائی گئی ہے اسے کفر میں سے قرار دینا ہے اس حدیث کے موضوع ہوئے پر استدلال پایا جاتا ہے، اس لحاظ سے اس حدیث کے موضوعات میں شک کیا ہے۔

## اختصاب ۱۲

ہوں گے جو کالا خضاب لگا میں گئے، ایسے لوگ جنت کی خوشبو نہیں سونگھیں گے۔ نیز رسول اللہ ﷺ نے اوقات کے بارے میں فرمایا: "وجنبوه السواد" (انہیں کالے خضاب سے دور رکھو)، شافعیہ کے نزدیک اس امر کا مطلب کالے خضاب کی حرمت ہے، اس حرمت میں مرد و عورت برابر ہیں۔

عورت کا خضاب استعمال کرنا:

۱۲- فقہاء اس بات پر اتفاق ہے کہ بیچ اجادیت کی وجہ سے مردوں کی طرح عورتوں کے سے بھی حناء وغیرہ کے درمیان بالوں کی عیدی کو بدنام مستحب ہے، بالخصوص شادی شدہ عورت اور بامعنی ہونے کے لئے احرام کی حالت کے علاوہ تمام اوقات میں مہندی لگانا مستحب ہے، کیونکہ خضاب استعمال کرنا زینت ہے، اور بیوی کی رعیت شوہر کے لئے اور باندی کی اپنے مالک کے لئے مطلوب ہے، عین خضاب کا استعمال پوری تفصیلی اور قدم میں ہونا چاہئے، صرف انگلیوں کے کنارے تک نہیں نہ کیے جائیں، نہ خضاب سے تشنگار بنائے جائیں، کیونکہ ایسا کراہت میں ہے، عورت شوہر کی اجازت سے اور باندی مالک کی اجازت سے رخصت کرنا درست ہے اور انگلیوں کے کناروں پر سیاہی مل ہوئی مہندی کا سنی ہے<sup>(۱)</sup>۔

شادی شدہ عورت کے لئے چھ تھیلی رنگنے کے اختباب میں رت، میل، ریت، مٹی ہے، اس صمرۃ میں سعید اپنی ۱۰۰ سی اور وہ اپنے گھر سے کی ایک خاتون سے (۱۰۰۰) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ، انہوں نے قبوں کی طرف نماز پڑھی تھی، روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: "دخل علي رسول الله ﷺ فقال لي

اختصبي، فتروك إحداكن الخصاب حتى تكون يدھا كيد الرجل" (میرے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور مجھ سے فرمایا: خضاب لگاؤ، تم میں سے کوئی عورت خضاب چھوڑ دیتی ہے، یہاں تک کہ اس کا ہاتھ مرد کے ہاتھ کی طرح ہو جاتا ہے؟) راوی کہتے ہیں: "فما تركت الخصاب حتى لقيت الله عروجل، وإن كانت لتختضب وإياها لائمة ثمانين" (۱) (اس کے بعد اس خاتون نے وفات تک خضاب نہیں چھوڑا، اسی سال عمر ہو جانے کے باوجود وہ خضاب لگاتی تھیں)۔

جو عورت غیر شادی شدہ ہو اور وہ کسی کی باندی بھی نہ ہو اس کے لئے ہتھیلیوں اور پیروں میں خضاب لگانا حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مکروہ ہے، اور رخصتوں کو سرخ کرنا، انگلیوں کے کناروں میں سیاہی مل ہوئی مہندی لگانا حرام ہے، کیونکہ اس کو ضرورت نہیں ہے، اور فقہاء خوف ہے۔

مثال کے لئے ایک غیر شادی شدہ عورت کے سے خضاب لگانا جائز ہے، کیونکہ حضرت جابرؓ کی مروی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "يا معشر النساء اختصبن، فإن المرأة تختضب لروحها، وإن الأيم تختضب تعرض للزنى من الله عروجل" (۲) (اے عورتو! خضاب لگاؤ، کیونکہ عورت اپنے شوہر کے

(۱) حدیث، ۳۰، اختصبي فتروك إحداكن الخصاب... کی روایت احمد بن حنبل نے اپنی سند میں کی ہے (۵۰۴۳)، الصحیح المربیٰ کے مختلف لکھتے ہیں مجھے یہ حدیث امام احمد کے علاوہ کسی اور کے یہاں نہیں ملی، اس حدیث کو ابوالحسن نے ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس کی روایت احمد بن حنبل نے کی ہے اس کی سند میں بعض ایسے روی ہیں جن کو میں نہیں جانتا، ایک راوی ابن اسحاق بھی ہیں وہ حدیث میں (صحیح المربیٰ ۱۶، ۲۱۵، طبع ۱۰۷۱ء ۱۳۷۱ھ)۔

(۲) شرح روض الطالب ۱/ ۱۵۲-۱۵۳، کتاب الفروع اور اس کی تصحیح ۲/ ۳۵۳-۳۵۴ حدیث "يا معشر النساء اختصبن... کی روایت حافظ ابوسوی المدنی نے کتاب (اختصاص فی معرفة السنن والآثار) میں

(۱) شرح روض الطالب ۱/ ۱۵۳، ۱۵۴، طبع المکرمیہ، کتاب الفروع اور اس کی تصحیح ۲/ ۳۵۳-۳۵۴

### اختصاب ۱۳-۱۶

مکت أحکم الہی۔ <sup>(۱)</sup>۔ فاما کات تصیہ فوحہ ولا مکتہ إلا امری ان اصع علیہا الحاء <sup>(۲)</sup> (انہوں نے) (میں نے) (بلا میں بنی ارم علیہ السلام کی خدمت رتی تھی، آپ علیہ السلام کو جب کوئی زخم لگتا، پچاس لگتی تو آپ علیہ السلام مجھے اس پر مہندی رکھنے کا حکم فرماتے)۔

ما پاک چیز سے اور میں نجاست سے خضاب لگانا:  
۱۵- حبہ، مالہ، ثانیہ، در حالبہ کا مسلک یہ ہے کہ جس چیز کو ما پاک چیز سے رنگا یا ہو یا خضاب کا یا ہو سے تین بار دھونے سے وہ چیز پاک ہو جاتی ہے، لہذا اگر کسی مرد یا عورت نے ما پاک مہندی کا خضاب لگایا، پھر تین بار دھو یا تو پاک ہو گیا، اور اگر میں نجاست سے خضاب لگایا تو جب تک کہ دھونے سے میں نجاست اس کا زور برادر نہ ہو جائے اور صاف ستھر اپنی نہ نکلتے لگے وہ چیز پاک نہ ہوگی، نجاست کا رنگ باقی رہنا معاف ہے، اس سے کہ جس شرکارہ دل بہت شور ہو اس کا باقی بننا مضر نہیں ہے، اسی قبیل سے خون میں رنگی ہوئی چیز ہے، یہ غیر آبی کیڑا جس میں جینے والا خون ہو اس سے رنگی ہوئی چیز بھی اسی قبیل کی ہے، کیونکہ یہ مردہ ہے جس میں خون مجید ہو جاتا ہے لہذا یہ جس ہے <sup>(۳)</sup>۔

گوونے کے ذریعہ رنگنا:

۱۶- شم (۱۰۰) یہ ہے کہ کھال میں سولی چھوئی جائے تاکہ خون

(۱) امام احمد نے اس کی روایت کی ہے اور اسے حدیث صریحہ کہتے ہیں (۳۵۲/۲)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۹۱، شرح ابن کثیر ص ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰،



## اختصاب ۱۷-۱۹

کسی مقصد کے لئے ایسا کرنا جائز ہے۔

حائضہ عورت کا خضاب لگانا:

۱۸- جمہور فقہاء کے نزدیک حائضہ عورت کے لئے خضاب لگانا جائز ہے، اس لئے کہ ایک روایت میں ہے کہ ایک خاتون نے حضرت عائشہؓ سے سوال کیا کہ یہ خضاب والی عورت خضاب لگائے گی؟ حضرت عائشہؓ نے جواب دیا: ”قد کما عبد الہی“۔ (م لوگ نبی و رسول محتجب فلہ یسکن بہما عہ) (۱) (م لوگ نبی و رسول محتجب کے پاس تھیں تو ہم لوگ خضاب لگاتی تھیں اور نبی و رسول محتجب ہمیں اس سے منع نہیں فرماتے تھے)، اور ایک روایت میں ہے: ”ان نساء ابن عمر کمن محتضیں وھن حیض“ (۲) (ان عورتوں کی بیویاں عیس کی حالت میں خضاب لگاتی تھیں)۔

ان رشہ فرماتے ہیں: حائضہ عورت اور جنبی شخص کے خضاب لگانے کے جواز میں کوئی اشکال نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے ہاتھوں میں لگنے والے خضاب کا رنگ جنابت اور حیض کے حدیث کو دور کرنے میں رکاوٹ نہیں بنتا، غسل کرنے سے حدیث دور ہو جائے گا، لہذا حائضہ عورت کے لئے خضاب کو مکروہ و قبیح کہنے کی کوئی وجہ نہیں (۳)۔

سوگ منانے والی عورت کا خضاب لگانا:

۱۹- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جو عورت اپنے شوہر کا سوگ منا رہی

(۱) حدیث مالک کی روایت ابن ماجہ (۲۱۵/۱) طبع عمی لکھنؤ (۱) کے کی ہے

ابن ماجہ کے محقق نے تصانیف ائمہ میں ہے کہ یہ صحیح ہے۔

(۲) سنن دہلی ۲/۲۵۲، دارمی نے اپنی سند کے ساتھ مع (سوی ابن عمر) سے

اس کی روایت کی ہے۔

(۳) مواہب الجلیل شرح مختصر فہرست ۲۰۰/۱ طبع مکتبہ بیجاں طرہیں لکھنؤ۔

ٹھٹھے، پھر اس پر سرمہ یا نیل چھڑکی جائے تاکہ کمال کا رنگ بن جائے یا نیلگوں ہو جائے، ایسا کرنا مطلقاً حرام ہے، کیونکہ بخاری و مسلم کی روایت ہے: ”لعن اللہ الواصلة والمستوصلة والواصلة والمستوصلة“ (اللہ تعالیٰ نے بال جوڑنے والی اور جوڑنے والی، کوڑنے والی اور کوڑنے والی، ہلنے والی اور ہلنے والی، کھڑنے والی اور کھڑنے والی پر لعنت بھیجی ہے)۔ نیز اس لئے کہ کوڑنے کی جگہ پر جب سوئی یا پتھر سرمہ بھرا جائے گا یا بنڈ کرنے کے لئے نیل بھری جائے گی تو سرمہ اور نیل خون کی وجہ سے ناپاک ہو جائیں گے، پھر جب خون منجمد ہو جائے گا اور زخم پر حائل کا قودہ جگہ بن رہے گی، جب سے تین بار دھو، یا حائل کا قودہ کرنے کی جگہ پاک ہو جائے گی۔

سفید، مالک، مالک، مالک، مالک کے نزدیک کوہا ناپاک چیز سے رنگنے اور خضاب لگانے کی طرح ہے جب اس کو تین بار دھو۔ گا قودہ کی جگہ پاک ہو جائے گی، کیونکہ یہ ایسا اثر ہے جس کا ارادہ دشوار ہے، اس لئے کہ کوڑنے کا اثر کمال کوہیجے یا اس کو زخمی کرنے ہی سے دور ہو سکتا ہے (۱)۔

سفید خضاب لگانا:

۱۷- کبریٰ ظہر کر کے اپنے ہم عمر جوانوں پر بہتری حاصل کرنے اور اپنے بیویوں کی نظر میں ”عظیم“ سمجھے، یا اپنی طرح سے فاسد اخراجات کے لئے سیاہ وار بھی پر سفید خضاب لگانا (مثلاً گندھک وغیرہ کا خضاب) مکروہ ہے (۲)۔ اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے

(۱) بہار صریح۔

(۲) شرح روض الطالب ۱/۵۵۱، شرح معین العظم و ابن العظم لعماد الدین المعروف

والقاری ۱/۳۲۸۔

## اختصاب ۲۰

ساتھ تھیتہ ہے۔ اس کی طرف سے خوں بہاؤ اس سے گندکی مر  
تیل چیل اور کرہ) اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ سے خوں نہ گایا  
جائے، یہ تکہ خوں گندنی ہے، نہ پرید بن عبد اکرئی پ والد سے  
روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "یعق عن الغلام  
ولا یمس راسه بدم" (۱) (لڑکے کی طرف سے تھیتہ یا جائے گا  
اور اس کے سر میں خوں نہیں اکایا جائے گا) نیز اس سے کہ بچے کے  
سر پر خوں لپیٹا سے مجس کرنا ہے البتہ یہ جائز نہ ہوگا (۲)۔

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ بچے کے سر پر زعفران اور خوشبو لگانا  
جائز ہے، یہ تکہ حضرت پرید کا قول ہے: "کنا فی الجاہلیۃ إذا  
ولد لأحلبنا غلام ذبح شاة ولطخ راسه بدمها، فمما جاء  
الله بالإسلام کنا مذبح شاة ونحقی راسه وسطحه  
برعھوان" (۳) (زمانہ جاہلیت میں ہمارا معمول یہ تھا کہ جب ہم  
میں سے کسی کے یہاں لڑکا پیدا ہوتا تو وہ بکری ذبح کرنا اور بچے کے  
سر پر اس بکری کا خون لپیٹا، جب اللہ تعالیٰ نے دین اسلام بھیجا تو ہم  
بکری ذبح کرتے، بچے کا سر سوختے، اس پر زعفران لگاتے)، نیز  
حضرت عائشہ کا ارشاد ہے: "کانوا فی الجاہلیۃ إذا عفوا عن  
الصبي خصبوا فطنة بدم العقیقة فإذا حقنوا رأس المولود  
وصعروا علی راسه، فقال النبی ﷺ: "اجمعوا مکان

ہو اس کے لئے عدت کی مدت تک خضاب استعمال کرنا حرام ہے،  
یونکہ حضرت ام سلمہ کی روایت ہے: "دخل علی رسول الله  
ﷺ - حین توفي ابو سلمة فقال لی: "لا تمشیطی  
بالصیب ولا بالحناء إلیہ حصاب، قالت: قلت: ہائی شی  
امتشط؟ قال: بالنسب تغلیس بہ راسک" (۱) (ہوسلمہ کی  
وفات کے بعد رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو  
آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: "خوشبو سے اور حناء سے بالوں کی  
صفائی نہ کرنا کیونکہ وہ خضاب ہے" ام سلمہ نے عرض کیا میں اس  
تیز سے بالوں کی صفائی کروں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: یہ کے  
پتوں سے، اس سے اپنا سر ڈھک لو۔

نومولود کے سر کا خضاب:

۲۰ - فقہاء (مالک، شافعی، احمد بن حنبل، زہری اور ابن المنذر)  
اس پر متفق ہیں کہ بچے کے سر پر تھیتہ کے جانور کا خون آپ کرنا مکروہ  
ہے (۲)، یونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "مع الغلام عقیقة  
فاھریقوا عنہ دما، وامیطوا عنہ الأذى" (۳) (لڑکے کے

(۱) ام سلمہ کی حدیث: "دخل علی... کی روایت ابو داؤد (۳۹۴/۳ طبع مکتبہ  
مدار) اور سنائی (۲۰۳-۲۰۵ طبع ول امریہ) نے کی ہے شکائی  
نے تیل الاوطار (۹۸/۷) میں لکھا ہے: "اس کی روایت امام شافعی نے بھی  
کی ہے ابن کی سند کا ایک حصہ یہ ہے: "المعبر لابن الضحاک عن ام  
حکیم بنت اسد عن امیاء عن مولیٰ لہا عن ام سلمہ عن اس سند کو  
عبد الحق اور منذری نے منیرہ وراہ سے وپر کے روایوں کے مجمل ہوئے کی  
وجہ سے حسن قرار دیا ہے۔"

(۲) اسی وشرح الکبیر ۵۸۸/۳ مطبوعہ المناب

(۳) حدیث: "مع الغلام عقیقة..." کی روایت بخاری نے صحیح بخاری (۱۰۹/۷  
طبع صحیح) میں اصحاب سنن نے اور امام احمد (مسند ابن حنبل ۱۸/۳ طبع  
المیزان) نے کی ہے بعض روایات میں "فی الغلام" ہے۔

(۱) حدیث: "مع الغلام..." کے بارے میں صحیحی نے لکھا ہے اس کی  
روایت طبرانی نے معجم الکبیر اور المعجم الاوسط میں "عن یزید بن عبد اللہ  
المزنی عن امیہ" کی سند کے ساتھ کی ہے ابن ماجہ نے اس کی روایت  
"عن یزید بن عبد اللہ" سے کی ہے ابن کی سند میں "عن امیہ بن حنبل  
واللہ اعلم (مجمع الزوائد ۵۸/۳)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) اس کی روایت امام احمد و سنائی نے کی ہے صحیح ابن کثیر میں ہے اس کی سند  
صحیح ہے (مثل الاوطار ۱۵۲/۵)۔

## اختصاف ۲۱-۲۲

ہیں، اور بعض حنابلہ نیز حنفیہ میں سے صاحب "المحیط" نے سے  
تکرر و کہا ہے (۱)۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: "لعن اللہ  
المتشبهات من النساء بالرجال والمشبهين من الرجال  
بالنساء" (۲) (اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے ان عورتوں پر جو مردوں کی  
مشابہت اختیار کرتی ہیں اور ان مردوں پر جو عورتوں کی مشابہت  
اختیار کرتے ہیں)۔

اس مسئلہ میں حنفی مسئلہ کا حکم مرد کی طرح ہے (۳)۔

### محرم کا خضاب لگانا:

۲۲- حنابلہ کے نزدیک محرم ہر کے بدن و جسم کے کسی بھی حصہ میں  
مہندی کا خضاب لگانا ہے، کیونکہ احرام کی حالت میں کسی بھی ستر  
سے سر: حلقہ ممنوع ہے۔

حاکمی (۱) نے فرمایا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "احرام  
الرجل فی راسہ، و احرام العرقۃ فی وجہہا" (۲) (مرد کا احرام  
اس کے سر میں ہے اور عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے)۔

عورت کے لئے حناء وغیرہ کا خضاب لگانے میں کوئی حرج نہیں،  
کیونکہ عکرمہ کی روایت ہے، انہوں نے فرمایا: "کانت عائشۃ

الدم خلوقا" (زمانہ جاہلیت میں لوگ جب بچے کا تختہ کرتے تھے  
عقیقہ کے خون میں روئی بھگو لیتے، جب ذمہ لود کا رسم کرتے تھے خون  
میں روئی کو اس کے سر پر رکھتے، تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: خون  
کے بجائے خوشبو رکھا کرو)۔ ابوالفتح کی روایت میں یہ اضافہ ہے:  
"و بھی ان یمنس و انس المولود ہدم" (۱) (ذمہ لود کے سر میں  
خوب لگانے سے منع فرمادیا)۔

حنفیہ کے نزدیک عقیقہ مضموب نہیں ہے۔

### مرد و مخنث کا خضاب لگانا:

۲۱- فقہ اس بات پر متفق ہیں کہ مرد کے لئے اپنے سر اور اڑھی  
میں بالوں کی سفیدی و سر کرنے کے لئے حناء وغیرہ کا خضاب لگانا  
مستحب ہے، کیونکہ اس بارے میں احادیث و روایات میں ۱۰۰۰ ہوں  
تھیں۔ یہ ۱۰۰۰ ہوں قدموں کے بدن و جسم کے تمام حصوں میں مرد کے  
سے خضاب لگانے کو فقہاء نے جائز قرار دیا ہے، ہتھیلیوں  
اور قدموں میں مرد کے لئے عذر ہی کی صورت میں خضاب کا استعمال  
جائز ہے، اس لئے کہ ۱۰۰۰ ہوں میں خضاب لگانا عورتوں کے ساتھ  
مکہ ہے (۲) اور عورتوں سے مکہ اختیار کرنا شرعاً ممنوع ہے۔

کثر شافعیہ اور بعض حنابلہ عورتوں کے ساتھ مکہ کو حرام قرار دیتے

(۱) الآداب الشرعية ۵۳۰/۳ طبع بول مطبعہ المزمع۔

(۲) اس حدیث کی روایت احمد، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ حضرت ابن عباس  
کی سند سے کی ہے اور یہ حدیث صحیح ہے (فیض القدیر طبع المکتبۃ الاسلامیہ)۔

(۳) شرح روض الطالب ۱/۱۳۱۔

(۴) حدیث: "احرام الرجل" کا ذکر قاسم یوسفی نے کیا ہے (میں مع  
المشرع الکبیر ۲۶۸-۲۶۹ طبع ۱۳۹۲ھ) لیکن ان الفاظ کے ساتھ یہ  
حدیث مجھے کتب حدیث میں نہیں ملی، حاکم نے اپنی تاریخ میں اس کی روایت  
حضرت ابن عمر سے ان الفاظ میں کی ہے: "احرام الرجل فی وجہہ  
ورأسه و حرم المرأة فی رأسها" (کنز العمال ۲۵/۵ طبع المکتبۃ)

(۱) المشرع الکبیر مطبوع مع المغنی ۵۸۸-۵۸۹، حضرت مانسکی حدیث  
"کانوا فی الجاهلیۃ..." کے بارے میں غلطی کہتے ہیں کہ اس کی روایت  
ابو یوسف اور ہذا نے انحصار کے ساتھ کی ہے۔ ابو یوسف کے شیخ کے علاوہ اس  
حدیث کے تمام راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں، ابو یوسف کے شیخ کو نہیں  
جائز جمع المروئہ ۵۸/۵۸۸، ابن حبان نے بھی اس کی روایت کی ہے (مثل  
الاوطار ۵/۱۵ طبع مکتبۃ المصنف) ابو الفتح کی روایت کا ذکر مثل الاوطار  
۵/۵ میں ہے۔ یہ روایت صحت کے کس درجہ پر ہے یہ واضح نہ ہو سکا۔

(۲) شرح روض الطالب ۱/۱۵۵۔

## اختطاط

وَأَزْوَاحُ النِّسَى - يَحْتَضِرُ بِالْحَاءِ وَهِيَ حَرَمٌ (۱)  
(حضرت عائشہؓ اور دوسری ازواج مطہرات احرام کی حالت میں حناء کا خضاب لگاتی تھیں)۔

## اختطاط

تعریف:

۱- اختطاط "احتطاط" کا مصدر ہے۔ زمین کا اختطاط یہ ہے کہ اس پر خط کھینچ کر نشان لگا دیا جائے تاکہ یہ معلوم ہو کہ کسی شخص نے نفع اٹھانے کے لئے اپنے قسمہ میں لے رکھی ہے، کہتے ہیں: "احتطاط فلان خطۃ" جب کسی شخص نے کسی جگہ پتھر سے نشانات لگا کر اس پر دھبہ چھینا ہو۔

ہر دو زمین جس کا آپ احاطہ کر لیں آپ نے اس کا اختطاط کر لیا۔ "خطۃ" وہ حصہ زمین ہے جسے کوئی شخص غیر مملوک زمین میں نشان زد کر دے تاکہ اس کا احاطہ کرے اور اس میں تعمیر کرے، یہ اس وقت ہوگا جب سلطان مسلمانوں کی کسی جماعت کو اجازت دے گا کہ وہ کسی متعین جگہ کو مکانات کے لئے نشانات زد کر دے اور اس میں اپنے مکانات بنائے، جیسا کہ مسلمانوں نے کوفہ، بصرہ اور بغداد میں کیا (۱)۔

لغت میں آئے ہوئے لفظ اختطاط کا یہی مفہوم ہے جس کی تعبیر فقہاء نے تحبیر یا احتجار سے کی ہے جس کا مقصد اقدارہ زمین کو آباد کرنا ہوتا ہے، اس کے احکام کی تفصیل میں ملے گی (۲) (دیکھئے: "احیاء الموات")۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک محرم کے لئے بدن کے کسی بھی حصہ میں حناء، نغہ کا خضاب لگانا حرام ہے، خوہر مرہومہ، عورت، یہ ننگہ و خوشبو، لی چیز ہے، و محرم کے لئے خوشبو پر پابندی ہے، ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے ام سلمہؓ سے فرمایا: "لا تطیبی و انت محرمۃ ولا تمسسی الحناء لایامہ طیب" (۳) (احرام کی حالت میں خوشبو استعمال نہ کر، نہ نہ ہندی لگاؤ، یہ ننگہ و خوشبو ہے)۔

(۱) ابنی و اشرف الکبیر ۳/۲۶۸-۲۶۹ طبع المناہ حدیث کی روایت طبرانی نے معجم الکبیر میں ابن القناط کے ساتھ کی ہے مکان لساء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخصی وہی محرمات (اس حدیث کے ایک راوی یعقوب مختلف ہیں)۔

(۲) شرح روای الطالعب ۱/۵۰۹۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۴۰۲، حلیۃ السوۃ ۲/۶۰ طبع المجلد، حدیث لا تطیبی و انت محرمۃ... کی روایت طبرانی نے ام سلمہؓ سے کی ہے صحیح ہے لیکن اس کی روایت کی ہے ہر اسے ابن ابیہر کی وجہ سے مطول قرار دیا ہے لیکن شافعی نے اس کی روایت ایک لکھ سند سے کی ہے جو ابن ابیہر سے محفوظ ہے راہ الدرب ۲/۹۲ سمعہ بن جریس الخیر ۲/۲۸۲۔

(۱) لسان العرب، ص ۱۷۵، المصباح المیزان، المجلد ۲/۳۸۲۔  
(۲) طلبہ طلبہ ۱/۵۶، مفتی الحق ۳/۳۶۶ طبع مجلس، مجمع مجلس ۳/۹۴، مجمع کردہ مکتبہ انجمن طلباء، انشائی ۵/۵۶۷، مجمع کردہ مکتبہ المدینہ، بیروت۔

جمہانی حکم:

۲- جیسے کہ وضع ہو چکا خط طحاوی معنی ہے جو مقباء کے یہاں  
تخیر کا ہے، تخیر حیا نہیں ہے بلکہ حیا کا آغاز ہے اس لئے تخیر سے  
طہیت ثابت نہیں ہوتی، ورتخیر سرود افتادہ زمین کی فروختگی صحیح نہیں  
ہے، باب تخیر کرنے والا وہاں سے زیادہ اس کا حق، اور ہوتا ہے،  
لیکن جب اس نے اس کا حیا نہیں کیا تو وہاں سے لوگ اس زمین کے  
اس سے زیادہ حق و رہیں (۱)۔

یہ جمہانی حکم ہو اس کی تفصیل ”حیا، اہوا“ میں ملے گی۔

## اختطاف

تعریف:

۱- اختطاف کا معنی ہے: کوئی چیز مرمت سے چھین کر بیٹا (۱)۔ بعض  
مقائم کہتے ہیں کہ اختطاف اختاں (۲) (اچک بیٹا) کا نام ہے اور  
اختاں مرمت کے ساتھ مدنیہ کوئی چیز بیٹا ہے (۳)۔

اختطاف، استصواب، مرق، حر، ورنیت میں ہی فرق ہے جو  
مرق اختاں اور اس اصطلاحات کے، رہیں ہے (دیکھئے:  
اختاں)۔

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- مقائم اس بات پر متفق ہیں کہ خطف کرنے والے کا ہاتھ نہیں  
کاٹا جائے گا، اس لئے کہ اختاں اور اختطاف یک ہی ہیں  
اور اختاں کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جاتا (۴)؛ کیونکہ رسول اللہ ﷺ  
کا ارشاد ہے: ”لیس علی خاص ولا مستہب ولا مختنس“



(۱) لا حکمہ لآخر بکناج المروس (طوف)۔

(۲) الدر المختار مع شریع ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۱۹ طبع بول بولاق، المطبع علی ابواب مطبع  
۳۷۵/

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۳۷، ۱۹۹۔

(۴) تبیین الحقائق ج ۳ ص ۲۷۷ طبع بولاق، الشرح معنی ج ۳ ص ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸  
۳۷۷/

(۱) ابن ماجہ ج ۵ ص ۲۸۷، معنی المحتاج ج ۲ ص ۶۶۲، معنی ج ۵ ص ۵۶۹، معنی المحتاج

قصہ " (خان لوٹے، لے رہا ہے، لے (گلس) کا انہیں  
کا جائے گا)۔

فقہاء نے حطوف کے حکام کی تفصیل کتاب الحدیث میں اب  
حد اسرقہ کے تحت بیان کی ہے۔

## اختفاء

تعریف:

۱- لغت میں اختفاء "در کتاب (چھپانے) کو کہتے ہیں مگر قریم  
میں ہے: "يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ" (۱) (وہ  
اپنی جگہ میں چھپاتے ہیں جو تجھ سے ظاہر نہیں کرتے)۔  
اختفاء متعدی ہے، اس کے برخلاف "تخفأ" چھپنے کے معنی میں  
لازم ہے، "در اختفاء مطلق ہے" (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اسرار:

۲- اسرار لغت "در اصطلاح میں حفاء کے معنی میں آتا ہے، کبھی کبھی  
اظہار کے معنی میں بھی آتا ہے، جیسا کہ بعض حضرات نے رثاء  
ربانیہ "وَأَسْرُوا الدَّامَةَ" میں اسرار کو ظہار کے معنی میں لیا ہے  
(یعنی ان لوگوں نے نہ امت ظاہر کی)، اس صورت میں یہ لفظ اضمحلال  
میں سے ہے (۳) (یعنی متضاد معانی میں استعمال ہوتا ہے)۔

ب- نجوی:

۳- نجوی اس حکام خفی کو کہتے ہیں کہ جس سے آپ اپنے ساتھی سے  
برکشتی کریں، "وَمَا كَأَبٍ أَسْرًا" سے اسرار سے بلند کر رہے ہیں، اس کی  
(۱) سورۃ آل عمران ۱۵۴۔  
(۲) لسان العرب، المصباح المصیر (حق) الفروق فی اللہ ۵۴۔  
(۳) لسان العرب (سر) ملاحظہ آیت کی تفسیر تفسیر میں ہے۔



( ) حدیث "لبس علی عاتق..." کی روایت ثری، سنائی، ابودود اور  
بن ماجہ نے حدیث کے ذیل میں ہے احمد و ابن حبان نے بھی اس کی  
روایت کی ہے الفاظ ثری سے لئے گئے ہیں ثری سے لے کر حسن مجتبیٰ  
ہے جن میں کلمہ ہے اس کے روی ثری ہیں لیکن حدیث مطول ہے (فیض  
القدیر ۱۹/۵۳۱۹۵۱۰۲)۔

## اختفاء ۴-۵

وجہ یہ ہے کہ اس کلمہ کے مادہ میں رفعت کا مفہوم ہے، اسی لئے ہندو زمین کو ”نچو“ کہا جاتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے کنگو فرمائے کو ”منجاة“ کا نام دیا، اس لئے کہ وہ ایسا کھام ہے جسے اللہ تعالیٰ نے دھرم سے مخفی رکھا، نجوی اور اخفاء میں یہ فرق ہے کہ نجوی کھام ہی ہوتا ہے، اور اخفاء کھمی کھام ہوتا ہے اور کھمی عمل کا جیسے کہ واضح ہے لہذا اس وہوں کے درمیان عموم و خصوص مطلق کا رشتہ ہے (۱)۔

جمہور حکم:

خفاء کا اجمالی حکم مقام اخفاء کے اعتبار سے متعدد ہوتا ہے:

الف۔ خفاء نیت:

۴۔ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام سے نیت کو زبان سے اکرے کی مشروعیت منقول نہیں ہے، اس لئے نیت کا اخفاء مستحب ہے، کیونکہ نیت کا مقام دل ہے، اور اس لئے بھی کہ نیت کی حقیقت مطلقاً ارادہ کرنا ہے، اور شریعت میں نیت خاص طور سے اس ارادہ کو کہتے ہیں کہ جو فعل کی طرف متوجہ ہو، اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی، تعمیل حکم کا جذبہ شامل ہو، ایک قول یہ ہے کہ زبان سے نیت کے الفاظ کہنا مستحب ہے (۲)۔

یہاں حج اور عمرہ میں نیت کا الگ حکم ہے حنفیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ حج و عمرہ میں نیت کے الفاظ زبان سے کہنا مسنون ہے، حنابلہ کا مسلک اور مالکیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ جس چیز کا پختہ ارادہ کیا اس کا

زبان سے نہایت مستحب ہے تاکہ اعتبار سے دور ہو جائے، مالکیہ کی دوسری رائے یہ ہے کہ زبان سے نہ کہنا افضل ہے، مالکیہ کی ایک اور رائے میں نیت کو زبان سے نہایت مکروہ ہے (۱)، اور ایک قول یہ ہے کہ زبان سے نیت کے الفاظ نہایت مستحب ہے۔ اس کی تفصیل ”نیت“ کی اصطلاح میں ملے گی۔

ب۔ صدقہ و زکاۃ کا خفاء:

۵۔ طبری وغیرہ نے اس پر جماعت نقل کیا ہے، نقل صدقہ کا خفاء افضل ہے، صدقہ فرض کا اعتبار سے افضل ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَنْ تَحْفَظْهَا وَتُؤْتِهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ حَبِيرٌ لَكُمْ“ (۲) اور اگر اس کو چھپا دے، فقیر اس کو پہنچے تو یہ بہتر ہے تمہارے حق میں۔ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَلْفَةٍ فَاحْمَاها حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تَصَدَّقَ بِمِصْبَةٍ“ (۳) (سات قسم کے لوگوں میں) جنہیں اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اپنے عرش کے سامنے جگہ دیں گے، وہ شخص بھی ہے جو اس قدر چھپا کر صدقہ کرے کہ اس کے ہاتھیں ہاتھ کو معلوم نہ ہو سکے کہ اس کے ہاتھوں سے کیا خرچ کیا۔

ابن حنیہ کہتے ہیں: ہمارے زمانہ میں مناسب یہ ہے کہ صدقہ فرض (زکاۃ) کا بھی اعلان افضل ہو، اس سے کہ ”مکی زکاۃ کے بہت سے مواقع ہو گئے ہیں اور علانیہ زکاۃ نکالنے میں ریاکاری کا خطرہ ہو گیا ہے“ (۴)، ایک قول یہ ہے کہ اگر صدقہ نکالنے والا ایسا شخص ہو

(۱) المنی ۳/۲۸۱، ابن ماجہ ۲/۵۵۸، الترمذی ۳/۹۷۳، خطاب ۳/۳۰۳

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۱۔

(۳) حدیث ”وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَلْفَةٍ“ کی روایت بخاری نے کی ہے (۳۲/۲)، طبع محمد علی بیچ۔

(۴) فتح الباری ۳/۲۸۹، ۲۸۸، طبع انتہی۔

(۱) الترمذی ۳/۹۷۳۔

(۲) الاشیہ و انظار ۱/۳۸، شامہ و انظار للسیوطی ۲/۲۶۱، ابن ماجہ ۲/۵۵۸، خطاب ۳/۳۰۳، المنی ۳/۹۷۳، فتح کردہ المکتبۃ المدینہ، مدینہ۔

۵- ذکر کا اختفاء:

۸- سلم کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ اس کا رخنی فضل ہے یا زمان سے نہ کرنا فضل ہے؟ عزالدین بن عبد السلام و ابن حجر عسقلانی و ترمذی کو ذکر سانی سے فضل کہتے ہیں، و تاجی عیض و بلقیس و سانی کو فضل قرار دیتے ہیں<sup>(۱)</sup>، اس کی تفصیل (ویر) کی اصطلاح میں ملے گی۔



جس کی پیروی کی جاتی ہو اور وہ سب کے خطرہ سے محفوظ ہو تو اس کے لئے ظہار اولیٰ ہے<sup>(۱)</sup>، اس کی تفصیل (صدق) کی اصطلاح میں ملے گی۔

ج- بدل کا مخفی ہو جانا:

۶- جب شعبان یا رمضان میں چاند مخفی ہو جائے، لوگوں کو کہانی نہ پڑے تو مہینہ کا تیس دن پورا کر لینا واجب ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”صوموا لرؤیتہ، و افطروا لرؤیتہ، فان غم علیکم فاکموا عداۃ شعبان ثلاثین“<sup>(۲)</sup> (چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند نہ دیکھ کر افطار کرنا، اگر تم سے چاند پوشیدہ ہو جائے تو شعبان کی تین تیس پوری کرو)، اس کی تفصیل (صوم) کی اصطلاح میں ملے گی۔

د- ایمان کا خفاء:

۷- جس شخص نے ایمان کوئی رکھا (اس کا انکبار نہیں یا) اور اپنے دین سے تصدیق کی اس کا ایمان معتد ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلے میں یہ فرمایا:

اس: جس شخص سے رسول اللہ ﷺ کی لائی ہوئی تمام باتوں کی تصدیق کی اور پتا نہ ہو مگر رکھا، ایمان سے اس کا انکبار نہیں کیا، و صاحب ایمان مانا جائے گا۔

۱۰- بعض حضرات سے توحید و رسالت کی شہادت رہاں سے ۱۱- کرے کو ایمان کی شرط اس کا ایک حصہ قرار دیا ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) حدیث: ”صوموا لرؤیتہ...“ کی روایت حضرت ابو ہریرہؓ سے ہے یہ حدیث بخاری میں ہے۔

(۳) ایسی ۸۸ احادیث صحیحہ، الہدایہ ۱۱۹۱، لفظ ۹۷۲، ۷۳۷، اہلبی (۲۳۹۲)۔

(۱) مجمع الجوامع ۳۷۷، روح طحاوی ۳/۲۳۷۔

(۲) الفتوحات الربانیہ علی مآذکار الخویر ۱۰۷، ابن ماجہ ۲/۵۵۔



## اختلاس ۱-۴

پرفریا رنی کرنا شروع ہو۔

وسخیات: بوجہ مسان کی امانت میں ہواں کا انکار کرنا۔

ح- انتخاب: کسی چیز کو زبردستی سے، انتخاب میں اخفاء و بالکل

ہوتا ہی نہیں جب کہ اختلاس کے آغاز میں اخفاء ہوتا ہے (۲)۔

## اختلاس

اجمالی حکم:

۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اختلاس میں ہاتھ میں کاٹا جائے گا،

کیونکہ حضرت جابرؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”لئیس علی خائن ولا منہب ولا محتسب قطع“ (۳)

(خیانت کرنے والے، لوٹنے والے اور چلے (محتسب) پر قطع یہ

(ہاتھ کاٹنا) نہیں ہے)، (چلے) پر ہاتھ کاٹنے کی ممانعت ہونے

کی وجہ یہ ہے کہ مال اس طور پر جتا ہے کہ لوگوں درمیان کی

سے اس سے مال کا حصہ ناممکن ہے، لہذا اس کو روکنے کے لیے ہاتھ

کاٹنے جیسی آٹھری نہ لگائی جاتی ہے (۴)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء اختلاس کے احکام کی تفصیل سرقہ کے تحت ان امور پر لنگو

رتے ہوئے بیان کرتے ہیں جن میں ہاتھ کاٹنے کی ممانعت ہے، درمیان

میں ہاتھ کاٹنے کی ممانعت نہیں ہے، اسی طرح ”کتاب انصاف“ میں

غصب کے احکام و امور میں مال بحق لینے کی امری صورتوں پر لنگو

رتے ہوئے بھی احکام اختلاس کی تفصیل کرتے ہیں۔

(۱) طبعہ المطبوعہ ۸۷ طبعہ المطبوعہ، اقلیہ بی ۲۶/۳ طبعہ مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۲) انصاف ۲۳۰/۸۔

(۳) حدیث: عیس علی عاصی، کی تخریج (۱۵۱۵) کی بحث میں گذر

چکی۔

(۴) تبیین الحقائق ۳۷۴ طبعہ یووق، اشرح المفسر ۲۶/۳، اہدوت

۲۷۷/۲، لکھنؤ، ص ۱۵۶ طبعہ المکتبۃ المدینہ۔

تعریف:

۱- لغت میں اختلاس، غلطی کوئی چیز غفلت سے قائم رہنا، حرم

وے کرینے کا نام ہے، ایک قول یہ ہے کہ اختلاس میں غلطی کے

مقابلہ میں سرعت کا مفہوم زیادہ ہوتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ اختلاس

مستحب (چھیننے) کا نام ہے (۱)۔

فقہاء کے استعمال میں لغوی معنی پر اتنا اضافہ ہے کہ اختلاس کسی

چیز کو اس کے مالک کی موجودگی میں بلا یہ طور پر لیا، اس کو لے کر

بھاگنا ہے، خواہ چھیننے والا بلا یہ ہو یا چھپ کر آیا ہو (۲)، مثلاً اسی

کے رد مال کو ہاتھ بڑھا کر لے لے (۳)۔

متعلقہ غلط:

۲- سب- غصب یا غصب: کسی چیز کو نہ جاتی، غلطی کے طور

پر لینے کا نام ہے۔

ب- سرقہ: سب کے قدر مال کو اس کے ”حرز“ سے خفیہ

طریقہ پر لے لینے کا نام ہے۔

ج- حرز: حرز چھپ چھپ پر اس طور سے استیلاء کا نام ہے کہ اس

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر۔

(۲) اشرح المفسر ۲۶/۳ طبعہ دار المعارف، العظم المصوب مع المہرب

۲۶/۳ طبعہ عینی لکھنؤ، اقلیہ بی ۲۶/۳، ہوراس کے بعد کے صفحات

طبعہ مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۳) العظم المصوب مع المہرب ۲۷۷/۲۔

مثلاً اگر کھال اتارے ہوئے مذبوح جانور کھال اتارے ہوئے مردہ جانوروں سے مل جائے اور تعین نہ ہو سکے تو اس میں سے کسی کا گوشت کھانا جائز نہ ہوگا تحری کر کے بھی کھانا جائز نہ ہوگا لایہ کہ جب یہ الجھوک کی صورت ہو<sup>(۱)</sup>۔

اگر مذبوح جانوروں کا غلبہ ہو تو حنفیہ کے قول کے مطابق تحری کر کے مل جائے کھانا جائز ہے، اگر کسی کی بیوی دوسری عورتوں سے مل جائے اور شناخت نہ ہو سکے تو مرد کے لئے تحری کر کے بھی مل کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح اگر کسی شخص نے مبہم طور پر پتی دو بیویوں میں سے ایک کو طلاق دی ہے تو تعین سے قبل اس کے سے بیویوں سے بھی حرام ہوگی<sup>(۲)</sup>۔

۱۔ اختلاف کا اثر غور و فکر کا اور تحری کرنا ہوتا ہے، اگر کچھ برتن پاک ہوں اور کچھ ناپاک اور دونوں باہم اس طرح مل جائیں کہ تمیز نہ ہو سکے، اسی طرح پاک اور ناپاک کپڑے باہم مل جائیں اور تمیز نہ ہو سکے تو برتن کے پانی سے طہارت حاصل کرنے اور کپڑے کے پہننے میں تحری سے کام لے گا<sup>(۳)</sup> (یعنی جس برتن اور کپڑے کے بارے میں طہارت کا ظن غالب ہوگا اس کا استعمال کرے گا)۔ یہ جمہور فقہاء کا مسلک ہے، بعض فقہاء اس میں بھی تحری نہ کرنے کی بات کہتے ہیں، یہ حنابلہ کا مسلک ہے، لیکن بعض حنابلہ جمہور کے ساتھ ہیں۔

(۱) الاشیاء والحکام لابن نجیم ۱/ ۵۳۵ دار المطبوعات، الفروق المقرری ۲۲۶ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، الاشیاء للسیوطی ۶۰ طبع مکتبۃ المصطفیٰ، القواعد لابن رجب ۲۳۱ طبع مطبعہ المصروف الخیر فی الدسوق ۳۰۲ طبع مکتبۃ المصطفیٰ۔

(۲) ساتھ مراجع۔

(۳) الاشیاء لابن نجیم ۱/ ۵۳۶، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۶۰ طبع بلاق، الفروق المقرری ۲۲۶ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، الاشیاء للسیوطی ۶۰، القواعد لابن رجب ۲۳۱، الخفی ۵۰ طبع المکتبۃ۔

## اختلاط

تعریف:

۱۔ اختلاف یک چیز کو دوسری چیز میں ملائے کا نام ہے۔ یہاں اسکی ایسا ہونا ہے کہ ان دونوں چیزوں کے درمیان تمیز ممکن ہوتی ہے۔ جیسا کہ حیوانات میں ہوتا ہے، اور کبھی تمیز ممکن نہیں ہوتی مثلاً سیال چیزوں کو باہم ملا دیا گیا ہو، اس طرح ملائے کو "مزق" کہتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال لغوی معنی کے دائرہ میں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

۲۔ مزق، چیزوں کو اس طرح سے ملائے کہ دونوں کے درمیان تمیز ممکن نہ ہو، دونوں میں فرق یہ ہے کہ اختلاف عام ہے، کیونکہ اختلاف میں ملائے کی وہ قسم بھی شامل ہے جس میں تمیز ممکن ہوتی ہے اور وہ قسم بھی شامل ہے جس میں تمیز ممکن نہیں ہوتی۔

جہاں حکم:

۳۔ اختلاف کا حکم ان مسائل کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے جن میں اختلاف پیش آتا ہے، اختلاف کا اثر کبھی حرمت ہوتی ہے، ایسا اس مسئلہ کے تحت ہوتا ہے: "إذا اجتمع الحلال والحرام علی الحرام" (جب حلال اور حرام جمع ہوں تو حرام غالب ہو جاتا ہے)

(۱) لسان العرب، المصباح الحسین۔

## اختلاط ۴

کبھی اختلاط کا اثر ضمان ہوتا ہے مثلاً جس کے پاس بیعت رکھی گئی ہے مگر وہ بیعت کا مال اپنے مال سے ملا دے اور وہوں میں تیز نہ ہو سکے تو ضمان ہوگا اس لئے کہ بیعت کا مال دینا اسے تکفیر دینا ہے (۱)۔

اختلاط کی وجہ سے بعض عتق و باطل ہو جاتے ہیں مثلاً بھست، اُمر کی شخص نے کسی متعین چیز کی وصیت لی پھر اسے دھری چیز سے اس طرح ملا دیا کہ وہ چیز حتمی نہیں ہوتی تو یہ بھست سے رجوع نہ ہوگا (۲)۔

اختلاط کی ایک صورت ہے:

مردوں کا عورتوں سے اختلاط:

۴- مردوں اور عورتوں کے اختلاط کا حکم تو حد شریعت کے موافق یا موافق ہونے کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے، درج ذیل صورتوں میں اختلاط حرام ہوتا ہے:

الف- اختلاط کے ساتھ خلوت اور اس کی طرف شہوت سے پہنچنا۔

ب- عورت کا مبتذل حالت میں ہونا اور باؤ کا رنہ ہونا۔

ج- ہر ایسی اختلاط میں کھیل، تماشہ اور ایک دوسرے کا بدن چھونا، جیسے خوشی کی تقریب، عید، غیہ وغیرہ کے موقع پر اختلاط، ان مواقع کا اختلاط حرام ہے، کیونکہ تو اہل شرع کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَلِلسُّمُومِیْنَ یَغْضُوْا مِنْ اَبْصَارِهِمْ وَفَلِلسُّمُومِیْنَ یَغْضُوْا مِنْ اَبْصَارِهِمْ" (آپ ایمان والوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نظریں پیچی رکھیں اور آپ کہہ دیجئے ایمان

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۴۱۳، رد المحتار ۲۰/ ۳۲۰، اقلیہ ۱/ ۸۶۳، انہی ۲۸/ ۷۔

(۲) اقلیہ ۱/ ۸۶۳، اسی ۱/ ۸۷۷۔

والیوں سے کہ اپنی نظریں پیچی رکھیں)۔

عورتوں کے بارے میں ارشاد ہے: "وَلَا یُحِلُّ لِّلرِّجَالِ مَسْجِدَ الْکُوفَةِ" (اور اپنا مسکن گھر نہ ہونے میں)۔ ایک مرتبہ پر ارشاد ہے: "وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ" (اور جب تم ان (رسول کی ازواج) سے کوئی چیز مانگو تو ان سے پردہ کے نام سے مانگا کرو)۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لَا یُحِلُّ لِرَجُلٍ مَّا مَرَّأَةُ لِّإِنِّ لَاللَّهِمَّا الشَّیْطَانُ" (۲) (جب بھی کسی مرد کی کسی عورت سے تنہائی میں ملاقات ہوتی ہے تو وہاں تیسرا شیطان ہوتا ہے)، رسول اللہ ﷺ نے حضرت اسماء بنت ابی بکر سے فرمایا: "یَا أَسْمَاءُ إِنْ الْمَرْأَةَ إِذَا بَلَغَتِ الْمَحِیضَ لَمْ یُصَلِّحْ لَهَا بِرِیِّ مِیْهَا إِلَّا هَذَا وَهَذَا وَنَاصِرٌ إِلَى وَجْهِهِ وَکَیْفِهِ" (۳) (اے اسماء! عورت کو جب حیض آنے لگے تو اس کا صرف یہ اور یہ دیکھا جانا چاہئے، یہ

(۱) سورہ نور ۳۰-۳۱ اور سورہ احزاب ۵۳۔

(۲) حدیث لا یخلون... کی روایت احمد بن حنبل نے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے حاکم نے اس کی روایت ابن المظاہر میں کی ہے لا یخلون رجل بامرأة إلا كان لهما الشيطان، انہوں نے کہا یہ حدیث شیطان کی شرط پر صحیح ہے اور وہی نے اس سے اتفاق کیا ہے اور کہا عثمان بن سعید لم یروا فی حسن بن صالح عن ابن مسعود سے اس کی روایت کیا ہے (مسند احمد بن حنبل ۲/ ۲۱۸ طبع المکتبۃ، المسند رک ۱۱۳-۱۱۴، شائع کردہ دارالکتب المصری)۔

(۳) حدیث ما اسماء... کی روایت ابو ذر نے حضرت عائشہ سے مروی ہے حاکم نے مندرجہ ذیل حدیث میں سعید بن بشر ابو عبد الرحمن انصاری مضمون وصال سولی میں خبر ہے اس پر ایک سے دیکھ لو کہ انہوں نے کلام کیا ہے۔ حدیث ابو بکر احمد بن حنبل نے اس حدیث کو ذکر کر کے یہ بھی نہیں معلوم کیا کہ اس حدیث کو سعید بن بشر کے علاوہ بھی کسی نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے اور اس میں ایک مرتبہ کہ خالد بن ولید عن ام سلمہ عائشہ بن جگر پر (عمر بن سعید ۱۰۶/ ۳) کی ہے۔

## اختلاط ۵-۶

بتول اس وقت ہے جب وہ اپنی نگاہوں سے چیزوں سے ہٹ کر لے جائیں، جیسا اس کے لئے جائز نہیں ہے۔<sup>۱</sup>

### بحث کے مقامات:

۶- جن اشیاء میں اختلاط کا قیام ہوتا ہے اس کا تعلق فقہ کے مختلف ابواب کے بہت سے مسائل سے ہے، اختلاط کے اثر کے تحت ہر مسئلہ کا الگ حکم ہے، انہیں مقامات میں سے چند یہ ہیں: باب نصب میں بل منصوب کا مال غیر منصوب سے اختلاط، باب ایماز میں مسلمان مردوں کا غیر مسلم مردوں کے ساتھ اختلاط، پھوس کی حق میں نئے پیدا ہونے والے پتلوں کا بیج کے وقت موجود پھوس سے اختلاط، زکاة کے باب میں ان چوپایوں کا اختلاط جن میں زکاة واجب ہوتی ہے، ایمان کے باب میں جس چیز کے بارے میں قسم کھائی گئی ہے اس کا دوسری چیز کے ساتھ اختلاط، سیال چیزوں میں مایا کی چیز کا پاک چیز سے اختلاط وغیرہ۔

اس موضوع کے بارے میں متعدد تنزیات ہیں (دیکھئے: غفر، خلوت بحرم، جنسی)۔

فرماتے ہوئے نبی اکرم ﷺ نے اپنے چہرے اور ہاتھوں بتسیروں کی طرف اشارہ فرمایا۔

فقہاء اس پر بھی متفق ہیں کہ جنسی عورت کو چھونا حرام ہے، یہ کہ تنی بوڑھی ہو کہ شہوت کے لائق نہ ہو، ایسی بوڑھی عورت سے مصافحہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، نیز حوں فرماتے ہیں: شوخی کی جن تقابلات میں مردوں و عورتوں کا اختلاط ہوتا ہے، ان میں بعض ایسی چیزیں ہوتی ہیں جنہیں شریعت نے حرام قرار دیا ہے، ان میں سے بعض کے حق میں بعض کی کوئی قیول نہیں لی جاتا ہے، اس لئے کہ ان تقریبات میں شرکت کی وجہ سے ان عورتوں کی عدالت ساخط ہو جاتی ہے۔

اختلاط حرام سے معاج کا ضرورت کی بنا پر جنسی عورت کا، جیسا اور چھونا مستثنیٰ ہے، کیونکہ وہ درمیں ممنوعات کو مباح کر دیتی ہیں۔

۵- شریعت میں معتبر حاجت پائے جانے کی صورت میں مرد اور عورت کا اختلاط جائز ہے، بشرطیکہ اختلاط میں توہد شریعت کا لحاظ رکھا جائے، اسی لئے عورت کو نماز باجماعت کے لئے اور نماز عید کے لئے نکالنا جائز ہے، بعض فقہاء کے نزدیک عورت کے لئے جائز ہے کہ قاطع اطمینان مرد و نقاتے سفر کے ساتھ حج فرض کے لئے نکلے۔

اسی طرح عورت مردوں کے ساتھ ٹریڈ فر وخت، اجارہ وغیرہ کا معاملہ کر سکتی ہے، امام مالک سے ایک عمر دور بے شوہر خاتون کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ وہ ایک مرد کے سہارے رہتی ہے، وہی اس کی ضرورت پوری کرتا ہے اور اسے حاجت کی چیزیں دیتا ہے، کیا اس مرد کے سے یہ کرنا بہتر ہے؟ امام مالک نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے، میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ یہ ہے کہ اس کے ساتھ دوسرے آدمی بھی جائے، ہر سب لوگ اسے چھوڑیں گے تو وہ ضائع ہو جائے گی۔ ابن رشد فرماتے ہیں کہ یہ جو امام مالک کے

(۱) ابن ماجہ ۲۳۳۵، طبع سوم، بدائع الصالح ۱۲۵/۵، طبع المصنف ۱۵۲/۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱

کے مقابلہ میں قول مرجوح کے لئے ”خلاف“ کا استعمال ہوتا ہے،  
 ”اختلاف“ کا استعمال نہیں ہوتا تھا نوی فرماتے ہیں: حاصل یہ ہے  
 کہ ”خلاف“ میں جانب مخالف ضرور ہوتا ہے جیسے جماعت کی  
 مخالفت، اور ”اختلاف“ میں مخالف جانب ضرور نہیں ہوتا۔<sup>(۱)</sup>

بعض اہل اصول و فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ  
 ”اختلاف“ اور ”خلاف“ میں فرق نہیں کرتے، بلکہ بعض اوقات  
 دونوں الفاظ کو ایک ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں<sup>(۲)</sup>، چنانچہ ہم وہ  
 امر میں سے ایک امر کے دوسرے امر کے مخالف ہونے سے  
 ”خلاف“ ہوا۔ اور ان دونوں کے باہم مختلف ہونے سے ”اختلاف“  
 ہوا، کبھی کہا جاتا ہے کہ ”خلاف“ ”اختلاف“ سے مطابقت عام ہے،  
 جماعت وغیرہ کی مخالفت کی صورت میں ”خلاف“ ہے، ”اختلاف“  
 نہیں ہے وغیرہ۔

فقہاء کبھی کبھی ”تعارض“ کو ”اختلاف“ کے معنی میں استعمال  
 کرتے ہیں۔

### ب- فرقت و تفرق:

۳- ”تفریق“، ”تفرق“ اور ”فرقت“ کا مفہوم یہ ہے کہ لوگوں کا ہر  
 فرد کو ایسا ہو، اقساموں میں ہے: ”تفریق“ بکریوں کے بکریوں کو  
 کہتے ہیں، اور ”فریقہ“ بکریوں کی ایک گھری ہے جو بکریوں کے ریوڑ

(۱) فتح القدیر ۱/۳۹۳ طبع بروقی، حاشیہ ابن عابدین ۳/۳۳۱ طبع اول۔

(۲) خلاصہ حکیمہ المصنفات (۳/۱۶۱)، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المکتبۃ  
 التجاریہ میں نامی کا کلام خلاصہ کہتے ہیں ”مرحومہ المصنفات“ اور اس سے  
 ان کی مراد ہے وہ مسائل جن میں مختلف دلائل ہیں، نیز خلاصہ حکیمہ الفتاویٰ  
 الہندیہ ۳/۳۱۲ کی عبارت: ”اگر حقدین کا وہ قول پر اعتبار ہے اور  
 بعد والوں سے وہ قول میں سے ایک پر اتفاق کر لیا تو کیا یہ رجحان خلاف  
 سابق کو ختم کر دے گا؟“ جس کی تعبیر شروع میں اختلاف سے کی گئی ہے اس کی  
 تعبیر بعد میں خلاصہ سے کی گئی ہے لہذا دونوں ایک چیز ہیں۔

## اختلاف

### تعریف:

۱- لغت کے اعتبار سے اختلاف ”اختلف“ کا مصدر ہے، اور  
 اختلاف اتفاق کی ضد ہے اس سے میں لسان العرب کی تحقیق کا  
 حاصل یہ ہے: ”اختلف الامور“ کا مفہوم ہے کہ وہ چیزیں متفق  
 نہیں ہوئیں، اور جن چیزوں میں برابری نہیں ہوتی ان میں اختلاف  
 ہوتا ہے۔

خلاف کا مفہوم ہے: مخالفت کرنا، ”مخالفتہ الی الشیء“ کا مفہوم  
 ہے: کسی کے منع کرنے کے بعد اس کی مخالفت کر کے کسی چیز کو اختیار  
 کرنا یا اس کا تصدیر کرنا۔

فقہاء کے یہاں اختلاف اور خلاف اپنے لغوی معنی میں استعمال  
 ہوتے ہیں۔

### مستندہ غلط:

### غف-خرف:

۲- فتح القدیر، الدر المختار، حاشیہ ابن عابدین میں ہے اور تھانوی نے  
 بعض اصحاب حاشی سے نقل کیا ہے کہ ”اختلاف“ اور ”خلاف“ میں  
 فرق یہ ہے کہ ”اختلاف“ کا استعمال دلیل پر مبنی قول کے لئے ہوتا  
 ہے، اور ”خلاف“ کا استعمال اس قول کے لئے ہوتا ہے کہ جس کی کوئی  
 دلیل نہ ہو، تھانوی سے یہ کہتے ہوئے اس کی تائید کی ہے کہ قول راجح

## اختلاف ۳-۶

لَعْنَهُ وَمِهِم مَفْعُصَدٌ وَمِهِم مَسَابِقٌ بِالْحَيَرَاتِ (۱) (پھر اس میں سے بعض تو اپنے نفس پر ظلم کرنے والے ہیں، بعض اس میں سے متوہ ہیں اور بعض اس میں سے نبیوں میں ترقی کئے گئے جاتے ہیں)۔

بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ "مسابق بالحوارات" (نبیوں میں سبقت کرنے والا) وہ شخص ہے جو اول وقت میں نماز ادا کرے، "مقصد" (میانہ رو) وہ شخص ہے جو درمیانی وقت میں نماز کی "انگلی کرے"، "ظالم لنفسه" (اپنے پر ظلم کرنے والا) وہ شخص ہے جو عصر کی نماز سورج زور ہونے تک مؤخر کرے، یک قوس یہ ہے کہ "مسابق بالحوارات" وہ ہے جو صدقہ کر کے نیکی کماے، "مقصد" وہ ہے جو یہ فرض وقت کرے، اور "ظالم" وہ ہے جو سود کماے (۲)۔

احکام شرعیہ میں اختلاف تنوع بھی وجوب میں ہوتا ہے اور کبھی انتخاب میں، وجوب میں اختلاف تنوع کی مثال یہ ہے کہ یک قوم پر حرام واجب ہوتا ہے، ایک قوم پر صدقہ واجب ہوتا ہے اور یک قوم پر حلال سکھانا واجب ہوتا ہے، یہ تنوع فرض میں، فرض کفایہ دونوں میں ہوتا ہے فرض کفایہ میں ایک اور تنوع ہے جو فرض کفایہ ہی کے ساتھ مخصوص ہے، وہ یہ ہے کہ فرض کفایہ اس شخص پر متعین طور پر لازم ہوتا ہے جس کے حامی کوئی اور شخص اس فرض کو "میں کر سکتا، فرض کفایہ کسی وقت میں یا کسی مقام پر یا کسی شخص یا گروہ پر متعین طور پر واجب ہوتا ہے، جیسا کہ اس طرح کی صورت حال ولایت، جہاد اور افتاء، تشاء میں پیش آتی ہے۔

سے جدا ہو جائے اور رات کی تاریکی میں اپنی جماعت سے الگ چل جائے، یہ سب الفاظ اختلاف سے خاص ہیں۔

مور جتہاد یہ ہیں، اختلاف

(علم، الحائف)

اختلاف کی حقیقت اور اس کی قسمیں:

۴- مجتہد کی ذمہ داری ہے کہ مقام اختلاف کی تحقیق کر لے، چونکہ جس مسئلہ میں اختلاف نہ ہو اس میں اختلاف غل راء درست نہیں ہے، جس طرح اختلاف فی مسئلہ میں حاق غل راء درست نہیں ہے (۱)۔ لہذا وہ قول کے درمیان تعارض ان دونوں کے، درمیان حقیقی اختلاف نہیں مانا جاتا، اس لئے کہ اختلاف کبھی تو تعبیر کا ہوتا ہے، کبھی اختلاف تنوع ہوتا ہے، کبھی اختلاف تشاد ہوتا ہے، امر حقیقی اختلاف بھی ہے۔

۵- تعبیر کا اختلاف یہ ہے کہ اختلاف کرے، لے، دونوں اشخاص لگ لگ عبارتوں سے مراد کی تعبیر کریں اس کی مثال صراط مستقیم کی تفسیر ہے، بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ صراط مستقیم قرآن ہے، اور بعض نے فرمایا صراط مستقیم سلام ہے، یہ دونوں قول معنی مراد کے اعتبار سے یک ہی ہیں، کیونکہ بن اسلام قرآن کریم کی اجابہ نام ہے، اسی طرح ان لوگوں سے کہا ہے کہ صراط مستقیم سنت جماعت ہے اس کا قول بھی، دوسرے اقوال سے حقیقت مختلف نہیں۔

۶- اختلاف تنوع یہ ہے کہ اختلاف کرے، لوگوں میں سے ایک بطور مثال، مرینے والے کو متنبہ کرے کے لئے نہ کہ بطور حد جو عموم مخصوص میں محدود کے مطابق ہوتی ہے، ہم عام کی بعض قسموں کو ذکر کرے، اس کی مثال ورنج دیل آیت کی تفسیر ہے: "فمسیح ظالم"

(۱) المواقف ۵/۳۷

(۱) سورۃ طہ ۳۲

(۲) مقدمہ فی اصول الفہم لابن تیمیہ فی مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۱/۳۷۳

المواقف للعلانی ۳/۱۳

## اختلاف ۷-۹

اس تیسرے فرماتے ہیں: "وللعلک کل نوع فی الواجبات يقع مثله فی المستحبات" (۱) (اسی طرح واجبات کا ہر نوع مستحبات میں بھی پایا جاتا ہے)۔

۷۔ شاطبی نے اس مسئلہ میں غور و فکر کیا ہے اور فی حقیقت اختلاف کو دس قسموں میں محصور کیا ہے۔

اس میں سے ایک وہ ہے جس کا اوپر ذکر ہو چکا ہے یعنی تمیز کا اختلاف۔

ایک قسم یہ ہے کہ اختلاف کمال یک نہ ہو (۲)۔

ایک قسم یہ ہے کہ اجتہاد میں تبدیلی کی بنا پر ایک ہی امام کے متعدد اقوال ہوں اور امام نے اپنے فتویٰ سے رجوع کر کے وہ قول اختیار کر لیا ہو۔

ایک قسم یہ ہے کہ اختلاف عمل میں واقع ہو، حکم میں واقع نہ ہو، اس طور پر کہ وہ عمل جاری ہوں، مثلاً اقوال کے بارے میں قرآن کا اختلاف، کیونکہ کسی قاری کے کسی قرأت کو اختیار کرے یا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ ہر قرأت میں یہ تفسیر کر لے بلکہ وہ ہر قرأت کو بھی جائز سمجھتا ہے، یہ حقیقت اختلاف نہیں ہے، اس لیے صحیح طور پر جو قرأتیں مروی ہیں اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، کیونکہ وہ سب متواتر ہیں۔

غیر حقیقی اختلاف کی یہ قسمیں تیس قرآن، تشریح حدیث، امام کے فتویٰ اور مسائل علم میں علماء کے کلام، سب میں پیش آتی ہیں، ان قسموں کو اگرچہ اختلاف کا نام سے پایا جاتا ہے، تاہم معنی ہر امام کے اعتبار سے سب ایک ہی ہیں (۳)۔

(۱) مجموع الفتاویٰ الکبریٰ ۱/۱۶۱، ۱۱۱۔

(۲) المرافعات ۲/۱۶۳، اس مسئلہ کی تحقیق کے لئے ملاحظہ ہو: الحنفی علیٰ خیر ابن الاصب

۳ المرافعات ۲/۷۳۔

انواع کے اعتبار سے اختلاف کے شرعی احکام:

دینی امور جن میں اختلاف ہو سکتا ہے یا تو دین کے اصول ہوں گے یا، یہ کفر و بدعتوں، بدعتوں صورتوں میں یا تو اس کا ثبوت قطعی دلائل سے ہوگا یا نہ ہوگا اس طرح اس کی چار قسمیں ہوتی ہیں:

۸۔ پہلی قسم: یہ کہ وہ اصول جو قطعی دلائل سے ثابت ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ کا وجود، اس کی وحدانیت، فرشتوں، انبیاء کا وجود، محمد ﷺ کی رسالت موت کے بعد دوبارہ زندگی یا جانا وغیرہ، اس امور میں اختلاف کی کوئی گنجائش نہیں ہے، اس میں جس نے حق تک رسائی حاصل کی وہ راہ صواب پر ہے اور جس نے غلطی کی وہ کافر ہے (۱)۔

۹۔ دوسری قسم: اصول دین کے بعض مسائل، مثلاً: ثبوت میں اللہ تعالیٰ کی زیارت قرآن کا مخلوق ہونا، اہل ایمان کا جہنم سے نکلنا اور اس طرح کے بعض دوسرے مسائل، ان مسائل کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ مخالفت کرنے والے کی تکفیر کی جائے گی، امام شافعی بھی اس کے قائل ہیں، امام شافعی کے اس قول کو ان کے بعض تلامذہ نے اس کے ظاہری مفہوم پر محمول کیا، اور بعض نے اسے کفران لغت پر محمول کیا ہے (۲)۔

ان مسائل میں مخالفت کرنے والے کو کافر قرار نہ دینے کی شرط یہ ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے بیان کی تصدیق کرتا ہو، ورنہ مخالفت کرنے والا اس چیز کے وجود کا انکار کرتا ہو جس کی خبر نبی کریم ﷺ نے دی ہے، یہ دعویٰ کرتا ہو کہ رسول اللہ ﷺ کی بات خلاف واقعہ ہے، اس کا مقصد لوگوں کو کسی چیز سے بچھڑانا ہو تو اس کو کافر قرار دیا جائے گا، یہ بات امام غزالی نے فرمائی ہے (۳)۔

(۱) فیصل الفکر قدس سرہ ۱/۱۵۱، ۱۵۲۔

(۲) اوقات دہکولہ ۲۱۰ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، مکتبہ المکملہ، ۱۳۵۵ھ، ج ۲، ص ۳۷۷۔

(۳) فیصل الفکر قدس سرہ۔

## اختلاف ۱۰-۱۳

امام بخاری حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: قَالَ السَّيِّئَةُ يَوْمَ الْأَحْرَابِ لَا يَصِلُ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ، فَأَدْرَكَ بَعْضُهُمُ الْعَصْرَ فِي الطَّرِيقِ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا يَصْلِي حَتَّى يَأْتِيَهَا، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: بَلْ يَصْلِي، لَمْ يَرِدْ مَا دَلَّكَ، وَدَكَرَ ذَلِكَ لِسَيِّئَةٍ، فَلَمْ يَعْصِ وَاحِدًا مِنْهُمْ<sup>(۱)</sup> (نبی ﷺ نے احزاب کے بنو قریظہ کوئی عصر کی نماز نہ پڑھے، پھر گھر میں بعض صحابہ کو رات ہی میں عصر کا وقت پیش آیا، اس میں سے بعض نے کہا: ہم لوگ اس وقت تک نماز عصر میں پڑھیں گے جب تک قرآن میں نہ پہنچ جائیں، اور بعض صحابہ نے کہا: ہم نماز پڑھ لیں، نبی ﷺ کا مطلب یہ نہیں تھا، اس اختلاف کا تذکرہ نبی ﷺ سے یہ آیا تو آپ ﷺ نے اس میں سے کسی پر تکیہ نہیں کیا۔)

۱۰م: صحابہ کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان کے درمیان جب اس طرح کے مسائل میں اختلاف ہو تو ہر گروہ نے دوسرے گروہ کو اس کے اجتہاد پر عمل کرنے دیا (تکیہ نہیں کیا)، مثلاً عبادت، نکاح، مواردیت، طبیہ اور سیاست وغیرہ کے مسائل<sup>(۲)</sup>۔

### بغائد اختلاف:

۱۳- ابن تیمیہ فرماتے ہیں: کبھی غیر قرآن کے لفظ کے بارے میں ایسا اختلاف واقع ہو جاتا ہے جس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے کوئی چیز منقول نہیں ہوتی، یہ منقول تو ہوتی ہے لیکن اس میں صحیح اور ضعیف کے درمیان تمیز محسوس نہیں ہوتی اور وہ اختلاف کسی درست استدلال پر بھی مبنی نہیں ہوتا، اس قسم کے

۱۰- تیسری قسم: دین کے وہ فروعی احکام جن کا نزاع بین ہونا خاص و عام کو معلوم ہے، مثلاً پانچ وقتوں کی نمازوں کی فرضیت، زنا کی حرمت، یہ قسم اختلاف کا مقام نہیں ہے، اس میں اختلاف کرنے والا ظالم ہے<sup>(۱)</sup>۔

۱۱- چوتھی قسم: وہ اجتہاد میں جن کے دلائل مخفی ہوتے ہیں، ان میں امت مسلمہ میں اختلاف واقع ہوا ہے۔ ان میں مخالفت کرنے والا معذور سمجھا جائے گا، یا تو اس لئے کہ دلائل مخفی ہیں یا اس لئے کہ دلائل میں تعارض ہے یا اس لئے کہ دلائل کے ثبوت میں اختلاف ہے فقہاء کی مہارت میں یہ الفاظ ”فی المسألة خلاف“ آئیں تو ان کی مراد یہی قسم ہوتی ہے، یہی اس بحث کا موضوع ہے کیونکہ فقہی مسائل میں جو اختلاف معتبر ہے اسی پر بحث رہنا مقصود ہے۔

مگر مسئلہ کے بارے میں صحیح ہر طرح دلائل موجود ہے مبین مجتہد کو اس کی اہدأ نہیں ہوئی اس لئے اس نے مخالفت کی، تو پوری توانائی صرف کرنے کے بعد وہ معذور ہے، اور اس کے پھر دکار صحیح دلائل جس کی اہدأ اس کو نہیں ہوئی اختیار کر کے اگر اس کی رائے ترک کر دیتے ہیں تو وہ بھی معذور ہیں<sup>(۲)</sup>۔

اس قسم کو بھی مسائل شرعیہ میں اختلاف ماننا درست نہیں ہے، کیونکہ اجتہاد اپنے مقام پر نہیں ہوا، اختلافی مسائل میں قول شمار کیے جا میں گئے، بشرطیت میں معتبر دلائل پر مبنی ہوں<sup>(۳)</sup>۔

### فروعی مسائل میں جو ز اختلاف کے دلائل:

۱۲- اول: غزوہ کربلا قرآن کے موقع پر صحابہ کرام کا رنج و میل و اہتمام:

(۱) ابن تیمیہ، رد المحتار، ۲/۱۱۱ طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۲) ابن تیمیہ کے رسالہ ”فتح الملام عن المکرمہ الأعلام“ سے ماخوذ طبع شدہ مع

مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ، ۱۹/۲۳۲، ۲۵۰، ۲۵۷۔

(۳) المذاہبات، ۱/۱۸۸۔

(۱) فتح الباری، ۷/۳۲۸ طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۲) مجموع الفتاویٰ ابن تیمیہ، ۱۹/۲۳۲۔



## اختلاف ۱۳

جہاں تک پہلی قسم کا تعلق ہے تو وہ پہلو اس کے درمیان اس کا تردد  
ہر مجتہد کی طرف سے ثنائی کے مبہم مقصد کو اس دونوں کے درمیان  
سواش کرنا اور اس دلیل کی پیروی کرنا ہے جس سے مقصد ثنائی  
جانتے کے بارے میں زمانی حاصل ہوتی ہے اس مقصد "وہ" میں  
دونوں مجتہد اس حد تک ہم آہنگ ہیں کہ اگر اس میں سے کسی پر پٹی  
رائے کے خلاف ظاہر ہوتا تو اس سے رجوع کر کے دوسرے مجتہد کا  
قول اختیار کر لیتا۔ خود ہم یہ نہیں کہ ہر مجتہد حق و صواب پر ہے بلکہ یہ  
ہیں کہ ایک صواب پر اور باقی خطا پر ہیں، یہ تک مجتہد کے سے  
دوسرے مجتہد کے قول پر عمل کرنا صحیح نہیں ہے اگرچہ وہ دوسرے مجتہد  
صواب ہی پر ہو۔ کیونکہ ہر مجتہد کی تصویب کرنے والوں کے ایک  
بھی صواب کو پایا اضافی چیز ہے، اس اعتبار سے دونوں اقوال کا  
مربع ایک ہی ہے، لہذا وہ لوگ باہم متعلق ہیں، مختلف نہیں۔ ہمیں سے  
یہ بات واضح ہوتی ہے کہ مسائل فقہیہ میں اختلاف کرنے والوں  
کے درمیان باہمی الفت و محبت کیوں ہوتی ہے، اس لئے کہ وہ سب  
ثنائے کے مقصد کی جستجو پر متعلق ہیں، اس لئے اختلاف رائے کے  
باب جو مختلف رویوں اور فرقوں میں نہیں بنتے (۱)۔

شعرائی نے اختلافی مسائل کو اتفاق کی طرف لوٹانے کے سلسلے  
میں ایک اور راہ اپنائی ہے، وہ اختلاف کرنے والے مجتہدین کے ہر  
قول کو مکلفین کی ایک خاص حالت پر محمول کرتے ہیں، مثلاً بعض  
کی رائے ہے کہ عبادت کے باب میں امر واجب کے لئے ہے، اور  
بعض دوسرے امر نے ان سے اختلاف کرتے ہوئے کہا ہے کہ امر  
اجتناب کے لئے ہے، اسی طرح نبی کے بارے میں امر کا یہ  
اختلاف کہ وہ حرمت کے لئے ہے یا کراہت کے لئے، دونوں  
مربعوں میں سے ہر ایک کے کچھ لوگ ہیں، جو لوگ ایمان اور جسم کے

(۱) المواقف ۲۲۰ ص ۲۲۰۔

اختلاف پر بحث کرنا بے فائدہ ہے، اس پر کلام کرنا فضول ہے،  
مسائل کو جن چیزوں کے جاننے کی ضرورت تھی اللہ تعالیٰ نے ان  
میں حق پر دلیل قائم فرما دی ہے۔

بے فائدہ اختلاف کی مثال مفسرین کا اصحاب کتب کے بارے  
میں اختلاف ہے، اسی طرح اس بات میں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام  
نے گائے کے کس حصہ سے مقتول کے جسم پر مارا تھا، حضرت نوح کی  
نشتی کتنی بڑی تھی، اور اس طرح کے دوسرے اختلافات۔ ان  
چیزوں کے بارے میں علم کا ذریعہ صرف نقل ہے، ان میں سے جو چیز  
صحیح طور پر منقول ہے، مثلاً حضرت موسیٰ کے ساتھی کا نام کہ ان کا نام  
خضر تھی، وہ معصوم ہے، ورنہ جن چیزوں کے بارے میں نقل صحیح ہو،  
نہیں ہے بلکہ اس کتاب سے منقول ہے، مثلاً حب، حب و نید و نید  
مرہوت، ان کی نہ تصدیق جاری ہے نہ تکذیب، لہذا یہ تصدیق یا  
ترہیب کے سے کوئی دلیل موجود ہو (۱)۔

کیا چارز اختلاف اتفاق کی ایک قسم ہے:

۱۴۔ شائستگی کی رائے ہے کہ پہلو جس اختلاف کا اعتبار ہے اس  
اختلاف کا انجام ہی اتفاق ہے، کیونکہ بعض فقہی مسائل میں اختلاف  
کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ مجتہدین کی نظروں میں ان کے ۱۰۰۰ ضعیف متعارض  
پہلو ہوتے ہیں، بعض لامل محلی ہوتے ہیں، یا کبھی مجتہد دلیل پر مطلع  
نہیں ہوتا۔

یہ دوسری قسم، حقیقت اختلاف نہیں ہے، کیونکہ امر بالفرض مجتہد  
اس دلیل پر مطلع ہوتا ہو اس پر محلی ردغی تو اپنے قول سے رجوع  
کر لیتا، اسی سے اس کی وجہ سے قاضی کا فیصلہ توڑ دیا جاتا ہے۔

(۱) مقدمہ فی اصول الفہم ۱۳، وراس کے بعد کے صفحات طبع مطبوعہ اترقی  
دہلی۔

## اختلاف ۱۵

اختلاف سے قوی ہیں وہ صریح یا ضمنی امت اور شریعت کے تحت احکام کے مخاطب ہیں، اور جو لوگ ضعیف ہیں وہ احکام رخصت کے مخاطب ہیں، شعرائی کے نزدیک وہوں مرتبہ ترتیب و جونی پر محمول ہیں، یہ مصعب نہیں ہے کہ مکلف کو ان دونوں کے درمیان اختیار ہے<sup>(۱)</sup>۔

کیا فقہی اختلاف رحمت ہے:

۱۵۔ مشہور یہ ہے کہ فرعون میں مجتہدین امت کا اختلاف امت کے لئے وسیع رحمت ہے<sup>(۲)</sup>، ابن کثیروں نے اس کی صراحت کی ہے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ کی اس مرقوع روایت سے استدلال کیا ہے: ”مہما اونیتم من کتاب اللہ فالعمل بہ لا عمل للاحد فی ترکہ، فان لم یکن فی کتاب اللہ فسی ماضیہ، فان لم تکن سیۃ منیٰ لما قال اصحابی، ان اصحابی بمرۃ النجوم فی السماء، فیکما احلکم بہ اہل بیتکم، واختلاف اصحابی لکم رحمۃ“<sup>(۳)</sup> (تم کو کتاب اللہ سے جو کچھ دیا گیا اس پر عمل لازم ہے، کسی کو اس کے ترک کرے میں کوئی عذر نہیں ہے، اگر کتاب اللہ میں کوئی حکم نہ ہو تو میری سنت کی پیروی ضروری ہے، اگر میری سنت بھی نہ ہو تو میرے صحابہ کے اقوال پر عمل کیا جائے، بیشک میرے صحابہ آسمان کے تاروں کی طرح ہیں، تم ان میں سے جس کی بات بھی اختیار کر لو گے مدایت پا جاؤ گے، اور میرے

صحابہ کا اختلاف تمہارے لئے رحمت ہے)۔

حدیث میں یہ بھی ہے: ”و جعل اختلاف امتی رحمۃ وکان فیمن کان قلبا عذابا“<sup>(۴)</sup> (میری امت کا اختلاف رحمت ہے اور جس میں سے کسی کا دل عذاب کا قوس ہے)۔

اختلاف امت کو رحمت قرار دینے والوں نے بعض تابعین کے اقوال سے بھی استنباط کیا ہے، مثلاً حضرت قاسم بن محمد کا قول: اللہ تعالیٰ نے اہل میں صحابہ رسول کے اختلاف سے نفع پہنچایا، کوئی عمل کرنے والا اس سے کسی کے عمل کے مطابق عمل کرتا ہے تو اس میں رحمت محسوس کرتا ہے، ”رجحتا ہے کہ اس سے بہتر شیعہیت نے اس پر عمل کیا ہے۔

حضرت عمر بن عبدالمطلب سے مروی ہے کہ اسوں نے فرمایا: مجھے پسند نہیں ہے کہ صحابہ رسول میں اختلاف نہ ہو، کیونکہ اگر ایک ہی قول ہوتا تو لوگ غلطی میں ہوتے، بیشک صحابہ کرام سے پیشوا ہیں امن کی پیروی کی جاتی ہے، اگر کوئی شخص صحابہ میں سے کسی کے قول کو اختیار کر لے تو رحمت میں رہتا ہے۔

یحییٰ بن سعید فرماتے ہیں: اہل علم کا اختلاف، رحمت کا باعث ہے، اصحاب افتاء برابر اختلاف کرتے رہے، ایک مفتی ایک چیز کو حلال قرار دیتا، دوسرا اسے حرام قرار دیتا، نہ یہ اس پر عیب لگانا نہ وہ اس پر عیب لگانا<sup>(۵)</sup>۔

ابن عابدین فرماتے ہیں: فرعون میں مجتہدین کا اختلاف (نہ کہ منطق اختلاف) آقا رحمت میں سے ہے، کیونکہ مجتہدین کا اختلاف

(۱) ابوالکبریٰ ص ۶۱۔

(۲) المرقعات ۱۲۵/۳، رحمۃ اللہ علی اختلاف الامم۔

(۳) اس کی روایت یحییٰ و غیر نے اس سند کے ساتھ کی ہے جو میر خٹاک سے، وہ حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں، تاوی فرماتے ہیں جو میر بہت صریح ہیں، حضرت ابن عباسؓ سے خٹاک کی روایت میں قطعاً ہے، (ابن عبدالمطلب ص ۲۶)۔

(۴) اس کا ذکر ابوالکبریٰ ص ۷۱ میں ہے، سیوطی ص ۳۱ اختلاف ابی رحمۃ کے بارے میں فرماتے ہیں: اس کی روایت میر خٹاک نے کتاب الخو میں کی ہے، سیوطی نے اگلے جملہ کی تخریج کو انہیں کی ہے، حالانکہ اسی کو میر خٹاک نے ان کا لیا ہے (لخص ابوالکبریٰ ص ۲۱)۔

(۵) کشف الخفاء ص ۱۵، المرقعات ۱۲۵/۳۔

## اختلاف ۱۶

لوگوں کے سے کشادہ کا باعث ہے، نہ فرمایا: لہذا اختلاف جس قدر زیادہ ہوگا رحمت بھی قدر زیادہ ہوتی (۱)۔

یہ تاہم مشق عدیہ نہیں ہے، بن عباس نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: صحابہ کرام کے اختلاف میں وسعت نہیں ہے، حق تو بس ایک قول میں ہے (۲)۔

امام شافعی کے شاگرد امام مزنی فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے اختلاف کی نعمت کی ہے، اور اختلاف کی صورت میں تاب و منت کی طرف رجوع کرنے کا حکم فرمایا ہے (۳)۔

بن تیمیہ نے اس بات کو تقاضائے نظر کے سچ ایک درمیانی موقف اختیار کیا ہے کہ اختلاف کبھی رحمت ہوتا ہے اور کبھی عذاب ہوتا ہے، موصوف فرماتے ہیں: احکام میں نزاع کبھی رحمت ہوتا ہے جب کہ حکم کا معنی رہنا ہے شر کا باعث نہ ہو، حقیقت میں حق ایک ہی ہوتا ہے، کبھی مکلف سے اس کا معنی رہنا اس کے ساتھ اللہ کی رحمت ہوتی ہے، یونکہ اس کے ظہور میں مکلف پر شدت ہوتی ہے، یہ صورت حال اس آیت کے دائرے میں آتی ہے: "لَا تَسْأَلُوهُنَّ اَشْيَاءً ۙ اَنْ تَبْدُلُوْهُنَّ سَوَآءً ۚ لَكُمْ نَسُوْكُمْ" (۴) (ایسی باتیں مت پوچھو کہ اگر تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تمہیں سوا کر دیں)۔

اسی طرح بازاروں میں جو کھانے کی اشیاء اور کپڑے پائے جاتے ہیں ان میں سے بہت سے غصب کر دیتے ہیں، انسان کو جب ان کے بارے میں معلوم نہیں ہوتا تو وہ اس کے لئے حامل ہوتے ہیں، انہیں حاصل کرنے میں انسان گنہگار نہیں ہوتا، اگر اسے صحیح صورت حال معلوم ہو جائے تو اس کے لئے حامل نہ ہوں گے،

لہذا شدت پیدا کرنے والی چیز کا علم نہ ہونا رحمت ہوتا ہے جس طرح رخصت والی چیز کا علم نہ ہونا عقوبت (سزا) ہو جاتا ہے، اسی طرح شک کا اور سزا کبھی رحمت ہوتا ہے اور کبھی عقوبت ہوتا ہے حالانکہ رحمت رحمت ہی ہے نفس کو مایوسد چیز مثلاً جس کبھی زیادہ فحش ہوتی ہے (۱)۔

### اختلاف فقہاء کے اسباب:

۱۶- اختلاف یا تو خویش نفس کی بنا پر ہوگا یا برعکس، ایک جہاد کی بنیاد پر، خویش نفس کی بنا پر اختلاف مذموم ہے، یہ تکفیر میں چیر کا تابع ہے جس پر اللہ شریعہ و لایست کریں، تو اس نے اللہ شریعہ کو اپنی خویش نفس کی طرف پھیر دیا تو اس نے اللہ شریعہ کو اپنی خویش نفس کے تابع بنا دیا (۲)۔

حافظ نے دیکھا ہے کہ دقیقہ اختلاف وہ اختلاف ہے جو خویش نفس پر مبنی ہو (۳)، "خویش نفس داخل ہونے کی صورت میں اختلاف کا ذکر متنازع کرنے کے لئے غلبہ حاصل کرنے کی حرص میں تشاکی جبری کی جاتے تھے ہے، خویشات نفس میں اختلاف کی وجہ سے تفرقہ در بعض حضرات ختم پیتے ہیں، لہذا اہل ہو، (خویشات نفس کی جبری کرنے، لے) کے قول کا اس اختلاف میں تاثر میں جو شرعاً معتبر ہے، بعض حضرات اہل ابو، کے قول کا صرف اس لئے تذبذب برپا کرتے ہیں تاکہ ان کی تردید کر سکیں، ان کا فساد واضح کریں، جس طرح یہ، منساری کے قول کو ان کا

(۱) مجموع الفتاویٰ ۳، ۱۵۹۔

(۲) احیاء علوم الدین ۲۲/۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ

(۳) یعنی یہ اختلاف اشفاق کی طرف نہیں لوٹتا، اس کے برخلاف اولیٰ شریعہ میں غور کرے سے دل حق مجتہدین میں جو اختلاف نمودار ہوا ہے وہ تعاقب کی طرف لوٹتا ہے کیونکہ مجتہدین دلیل کے تقاضا کی پابندی کرتے ہیں، جیسا کہ کہہ رہے ہیں۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۲۶۶۔

(۲) المعانی ۱۳۹۳۔

(۳) المعانی ۱۳۰۳۔

(۴) سورہ مائدہ ۹۰۔

فساد و ضح کرنے کے لئے ضروری ہے (۱)۔

۱- اختلاف کی دوسری قسم وہ اختلاف ہے جو جائز لا تھا، پر بھی ہو۔ اس کے مختلف اسباب ہیں، جن پر جامع اہل اصول بحث کرتے ہیں۔ وہ رقم میں بن لایہ ظہوری نے اس موضوع پر "لانساف فی اسباب الخلاف" کے نام سے مستقل کتاب لکھی اور اسباب اختلاف کا حاطہ کرنے کی کوشش کی اس طرح ابن رشد نے "برہین المحمد" کے مقدمہ میں بن ترم نے "لاحنام فی اصول الاحکام" میں اور شاد ولی اللہ دہلوی نے "لانساف" میں اور جہ سے مصداق نے سبب اختلاف پر کافی روشنی ڈالی ہے۔  
اختلاف کا حقیقہ تو خود دلیل سے ہوتا ہے یا دلیل سے ثابت اصول قواعد سے ہوتا ہے۔

دلیل سے وابستہ اختلاف کے اسباب:

۱۸- اس سلسلے میں ابن السید نے درج ذیل اسباب کا ذکر کیا ہے:  
۱۔ القیظ کا مجلس ہونا اور متعدد آیات کا احتمال رکھنا۔  
۲۔ دلیل کا مستقل یا حکم ہونے یا نہ ہونے کے درمیان ہونا۔  
۳۔ دلیل کا عام اور خاص کے درمیان ہونا مثلاً "لا اکمراہ فی الدین" کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ عام ہے، یا ان اہل کتاب کے ساتھ خاص ہے۔ دونوں کے نزدیک ظہور یا تھا۔  
۴۔ قرآن کریم میں قرأت کا اختلاف اور احادیث نبویہ میں روایت کا اختلاف۔

۵۔ نسخ اور عدم نسخ کا دعویٰ (۲)۔

۶۔ فقہ کا، رشد و حدیث پر مطلع نہ ہونا، سے بحول جانا۔

اصولی قواعد سے وابستہ اختلاف کے اسباب:

۱۹- اس قسم کے اسباب اختلاف کا احاطہ بہت دشوار ہے، ہر مختلف فیہ اصولی قاعدہ کا اثر اس پر معنی نزایات میں اختلاف کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔

اختلافی مسائل میں تکلیف اور ایک دوسرے کی رعایت:  
اہل اختلافی مسائل میں تکلیف:

۲۰- سیوطی نے "الاشادہ والنظر" میں یہ قاعدہ ذکر کیا ہے:  
"لا یسکر المختلف فیہ ولكن یسکر المجتمع علیہ"  
(اختلافی مسائل میں تکلیف نہیں کی جائے گی تبھی تو متعلق عدیہ مسائل میں کی جائے گی)۔ دیکھتے ہیں کہ اس قاعدہ سے چند صورتیں مستثنیٰ ہیں جن میں اختلافی مسائل میں بھی تکلیف کی جاتی ہے، وہ صورتیں یہ ہیں:  
پہلی صورت یہ ہے کہ موجد سب دلیل کے اعتبار سے کمزور ہو، اسی وجہ سے رہن رکھی ہوئی باندی سے وطن کی بھڑپ مرتھن (جس کے پاس رہن رکھا گیا ہے) پر جہد واجب ہے، اور اس سلسلے میں جو ثناء اختلاف ہے اس کا لحاظ نہیں لیا جائے گا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اس اختلافی مسئلہ کے بارے میں کسی کاغذی کے یہاں مقدمہ لے جایا جائے اور وہ اپنی رائے کے مطابق فیصلہ دے، یہ تکہ کاغذی کے لئے اپنی رائے کے خلاف فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ تکلیف کرنے والے کا اس میں حق ہو، مثلاً مسلمان شوبہ اپنی قوم (نمائی) بڑی کو شراب پینے سے روکے، حالانکہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ سے اپنی قوم بڑی کو شراب نوشی سے روکنے کا حق ہے یا نہیں (۱)۔

(۱) المصالحات ۲۳۲/۲۳۳۔

(۲) المصالحات ۲۳۳/۲۳۴۔

(۱) الاشادہ والنظر ۱۳۱ طبع انجاریہ۔

## اختلاف ۲۱-۲۴

ظنا مستحب ہے۔

اختلاف سے نکلنے کی شرطیں:

۲۳- سیوطی فرماتے ہیں: اختلاف کی رعایت کی چند شرطیں ہیں:  
پہلی شرط: یہ ہے کہ اس کی رعایت کسی دوسرے اختلاف میں نہ  
آئی ہو۔

دوسری شرط: یہ ہے کہ وہ قول کی ثابت شدہ سنت کے مخالف نہ  
ہو، اسی وجہ سے ماز میں رفع یدین سنا مسنون ہے، ورنہ حنفیہ کے  
قول کا لحاظ نہیں یا جائے گا، نہ کہ رفع یدین سے نماز باطل  
ہو جاتی ہے، نہ کہ رفع یدین نبی کریم ﷺ سے چھپس صحابہ کی  
روایت سے ثابت ہے۔

تیسری شرط: یہ ہے کہ اس قول کی دلیل قوی ہو کہ اسے فحش و  
کفر و بابت نہ شمار کیا جائے، اسی لئے جو شخص سفر میں روزہ رکھنے کی  
حالت رکھتا ہو اس کے لئے سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے، اور وہ  
ظاہری کے اس قول کا لحاظ نہیں کیا جائے گا کہ سفر میں روزہ درست  
نہیں ہوتا<sup>(۱)</sup>۔

چوتھی شرط: یہ ہے کہ اس کی رعایت میں فرماتے ہیں کہ اس کی  
دلیل اس درجہ قوی ہو کہ، بہن اس پر بھروسہ ہے، نہ یہ کہ دلیل ہی  
جائے۔

اختلاف سے نکلنے کی مثالیں:

۲۴- علامہ سیوطی نے فقہ شافعی سے اس کی مثالیں جمع کی ہیں، ان  
میں سے چند یہ ہیں:

۱۔ کاکلین، جو ب کے حنائف سے نکلنے کی چند مثالیں: وضو میں

اس تیمیہ نے ورنہ مایہ ہے کہ جن چیزوں میں حلت و حرمت کا  
اختلاف ہوتا ہے، میں مجتہد کو یہ سمجھنے کا اختیار ہے کہ اس کے مخالف نے  
”حرام“ کا کتاب کیا ہے، جیسے ”لعن اللہ المصلح والمصلح“  
”اللہ تعالیٰ نے حال کرنے والے اور جس کے لئے حال کیا  
جائے۔“ دونوں پر حنت بھیجی ہے (میں، یمن مخالف نے ارجار  
اختیار کی غیور پروردگار سے اختیار کی ہے تو اس کی وجہ سے وہ عید اور  
حنت کا مستحق نہیں ہے بلکہ وہ معذور ہے اور لا یتبادر الا سے کتاب  
حاصل ہوگا، اسی طرح اس مجتہد کی جابر تھلید رے، ملا بھی عید اور  
حنت کا مستحق نہ ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

دوم: اختلاف میں مسائل میں ایک دوسرے کی رعایت:

۲۱- اختلاف کی رعایت کرنے سے مراد یہ ہے کہ جو شخص کسی چیز کو  
حرام سمجھتا ہو، دوسرے لوگ سے حرام سمجھتے ہوں تو وہ اسے ترک  
کرے، اسی طرح جو شخص کسی چیز کو جائز سمجھتا ہے یمن بعض اس سے  
واجب تر دیتے ہوں تو جائز سمجھے، لے کے اسے اس کا مستحب  
ہو، مثلاً جو شخص مکر کو، جب نہ سمجھتا ہو اس کے لئے مکر ترک نہ کرے  
کی پابندی نہ کرے، جب تر دے، انہوں کے اختلاف سے مجھے کے  
سے مستحب ہے۔

جو شخص کسی چیز کو واجب سمجھتا ہو وہ اس شخص کے قول کی رعایت  
نہیں کر سکتا جو سے حرام سمجھتا ہو، ”اسی چیز کو حرام سمجھے، ملا اسے  
واجب سمجھے، لے کے قول کی رعایت نہیں کر سکتا۔“

اختلاف کی رعایت کا حکم:

۲۲- ملائے شافعیہ میں سے امام سیوطی نے لکھا ہے کہ اختلاف سے

(۱) الاشارة الى ان هذا هو الوجه في رد المحتار ۳۶۷ ۳۷۷ طبع تونس۔

(۲) راجع ملام و مجموع الفتاویٰ ۱۹/۲۷۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

## اختلاف ۲۵

میں اختلاف ہے، اس کے بعد وہ مجتہد جو اس کام کو حرام سمجھتا ہے اس معاملہ پر غور کر کے اس میں واقع ہونے والے فساد کے باوجود اسے اس طور پر درست قرار دے کہ وہ عدل کے لائق ہو، اس کو درست قرار دینے میں اس کے پیش نظر یہ بات ہو کہ مکلف کا وہ فعل مجموعی طور پر ایک دلیل کے مطابق ہے، اگرچہ وہ دلیل مرجوح ہو، لہذا صورت حال کو جوں کا توں باقی رکھنے کے پیش نظر وہی دلیل رائج قرار پائے گی، یہ تک اس صورت حال کو بد لئے کے مقابلہ میں اس کو باقی رکھنا زیادہ مناسب ہے، کیونکہ اس کو بد لئے میں اس کام کے کرنے والے کو نفی کے تقاضا سے زیادہ براہ راست رافق ہوگا۔

اس کی مثال میں شاطبی نے ولی کے بغیر نکاح کا مسئلہ پیش کیا ہے، حدیث شریف میں ہے: ”لینما امرقة مکحت بغیر اذن ولیہا فنکاحہا باطل باطل باطل“<sup>(۱)</sup> (جس عورت نے اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا اس کا نکاح باطل ہے، باطل ہے، باطل ہے)، اگر کسی شخص نے کسی عورت سے ولی کے بغیر نکاح کر لیا تو اس نکاح سے میراث ثابت ہوگی، بچوں کا نسب ثابت ہوگا، اس شخص کے ساتھ زنا کرنے والے کی طرح برتاؤ نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس نکاح کے صحیح یا باطل ہونے کے بارے میں اختلاف ہے، اور اس نکاح کی بنیاد پر میراث اور نسب کا ثابت ہونا ایک درجہ میں اس ممنوع نکاح کو صحیح قرار دینا ہے، ”فقہاء کا ان احکام میں نکاح فاسد کو نکاح صحیح کا مقام دینا، نیز حرمت مصاہرت وغیرہ میں نکاح صحیح کا مقام دینا مجموعی طور پر اس کو صحیح قرار دینے کی دلیل ہے، ورنہ اس نکاح کی بنا پر بنی برائیاں کے حکم میں ہونا، حالانکہ اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ زنا کے

دھوکے (میں) کا مستحب ہونا، پورے فاسد نمازوت شدہ نمازوں کی قضا میں ترتیب، قضا و نماز پڑھنے والے کے پیچھے، اے کا ترک کرنا، تین مراحل سے کم کے ع میں قضا کو ترک کرنا، جمع بین المصلحتیں کو ترک کرنا، پانی دیکھنے پر تیمم کرنے والے کا نماز پڑھنا۔

۲۔ قائلین حرمت کے اختلاف سے نکلنے کی چند مثالیں: درما کے دھب میں حیلوں کا مکر وہو یا محفل کے نکاح کا مکر وہو، بلا مذراہام سے جد ہونے کی کرست، صنف کے پیچھے منفذ کی نماز کا مکر وہو<sup>(۱)</sup>۔

حدیث خفیہ میں سے ابن عابدین نے ”حروج من الحلال“ (اختلاف سے نکلنے) کی چند مثالیں دہری میں سے بعض یہ ہیں: عہد کے اختلاف سے نکلنے کے لئے فہو کا مستحب ہونا، مثلاً مس ذکر و مس مرآة کی صورت میں فہو کا احتباب<sup>(۲)</sup>۔

حنابلہ میں سے صاحب ”المغنی“ نے اس کی ایک مثال دہری ہے: ناک پر جہد کا مستحب ہونا، ان لوگوں کے اختلاف سے نکلنے کے لئے جہاد پر جہد کو واجب قرار دیتے ہیں<sup>(۳)</sup>۔

مالکیہ میں سے شیخ ملیش نے یہ مثال ذکر کی ہے: فرض نماز میں بسم اللہ پڑھنا مکروہ نہیں ہے اگر کوئی شخص بسم اللہ کو واجب قرار دینے والوں کے اختلاف سے نکلنے کے لئے ایسا کرے<sup>(۴)</sup>۔

اختلافی مسئلہ کے واقع ہونے کے بعد، اختلاف کی رعایت:

۲۵۔ اہل طہی سے رعایت اختلاف کی ایک قسم، کرلی ہے، وہ یہ ہے کہ مکلف شخص سے یہ کام کا ارتکاب کیا جس کی حرمت وجوہ

(۱) حاشیہ من عابدین ۱۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷

## اختلاف ۲۶

”ہرے بہت سے متباہ کا بھی یہی قول ہے، مرجع (وجہ ترجیح) یہ ہوگا“ اس بارے میں یہی قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ سب سے زیادہ مشکل فتویٰ کو اختیار کرے، دہر قول یہ ہے کہ سب سے زیادہ آسان فتویٰ کو اختیار کرے۔ ”دوسرے قول یہ ہے کہ جو شخص علم میں سے سب سے بڑا ہو وہ اس کے فتویٰ کو اختیار کرے“، عزالی کہتے ہیں کہ اس شخص کے، ایک ہاں میں جو سب سے افضل ہو اور اس کے احساس کے مطابق جس کا فتویٰ سب سے زیادہ صحیح ہو کرنا ہو اس کے فتویٰ پر عمل کرے گا (۲)۔

حاشی نے ”ہرے قول کی تائید کی ہے کہ مقدمہ کو اختیار نہیں ہے، حاشی کہتے ہیں: مقلد کے لئے یہ جہازیں ہیں کہ وہ مختلف فیہ مسائل میں سے کسی ایک قول کو اختیار کرے، چونکہ انہوں نے معتدوں میں سے ہر ایک اپنے ہر ایک دلیل کا جو کار ہے جس کا تقاضا ہرے معنی کی دلیل کے تقاضے کے برخلاف ہے تو انہوں کے پاس ”متنہ“ لال ہیں۔ ایسی صورت میں غور و خوض کی بنا پر ان میں سے کسی ایک کی جہاز میں دراصل غور و خوض (ہوئی) کی جہاز ہی ہوگی، اہل مقدمہ کے لئے یہی راستہ رہ جاتا ہے کہ وہ زیادہ علم والا ہونے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے کسی ایک مفتی کے فتویٰ کو ترجیح دے جس طرح مجتہد پر واجب ہوتا ہے کہ وہ کسی ایک قول کو ترجیح دے یا توقف کرے، اسی طرح مقلد پر بھی واجب ہے کہ وہ کسی ایک قول کو ترجیح دے یا توقف کرے، دیا گیا تو اس کے نتیجے میں دلیل شرعی کے بغیر مختلف مذاہب کی رخصتوں کو قیاس کرنے کا سلسلہ چل پڑے گا (۳)۔

”عقل میں نہیں ہے“، اس مسئلہ کی توجیہ کرتے ہوئے حاشی کہتے ہیں: ”خط و جمل کی بنا پر کوئی کام کرنے والے کے مسئلے کے پہلو ہیں: ایک پہلو تو یہ ہے کہ اس نے ہر ”رہنہ کی مخالفت کی ہے، اس کا تقاضا تو یہ ہے کہ اس کے کام کو باطل قرار دیا جائے، دوسرا پہلو یہ ہے کہ اس نے فی اصلہ دلیل شرعی کے موافق کام کرنے کا ارادہ کیا ہے، کیونکہ اس کا یہ کام، اہل اسلام کے کاموں میں داخل ہے، اس پر اہل اسلام کے احکام لاگو ہوتے ہیں، خط و جمل کی وجہ سے اس نے جو کام کیا اس کی وجہ سے وہ دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوا، بلکہ بطور تائید اس کے عمل پر ایسا حکم لگایا جائے گا کہ جس کو اس نے اپنی جہالت اور غلطی سے قاسد کر دیا ہے صحیح قرار پائے گا۔ یہ کہ باطل قرار دینے کا پہلو کسی واضح امر کی وجہ سے مرجع ہو جائے گا“ (۱)۔

## اختلافی مسائل میں طریقہ کار

مقدمہ اختیار رہ تخری کے درمیان:

۲۶۔ بعض شافعیہ و حنبلیہ کا مسلک ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں کسی عامی شخص کے بارے میں اس کے زمانہ کے علماء کے فتاویٰ مختلف ہوں تو اس کو اختیار ہے کہ جس فتویٰ پر چاہے عمل کرے، شوکانی کہتے ہیں کہ ان حضرات نے اس بات سے استدلال کیا ہے کہ فصل کی موجودگی میں غیر افضل کے قول پر عمل کرنے کی صورت میں تکیر نہ کرنے پر صحابہ کرام کا اجماع ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ عامی شخص کو اختیار نہیں ہے، بلکہ وہ کسی مرجع عی کی بنا پر کسی ایک کے فتویٰ کو عمل کے لئے اختیار کر سکتا ہے، حنفیہ، مالکیہ اور اکثر شافعیہ کا یہی قول ہے، امام احمد کی ایک روایت اور

(۱) انظر و التجر فی شرح الترمذی ۳۲۹/۳ طبع جولائی ۱۳۱۶ھ دار الفکر ۲۷۱/

(۲) القضاۃ المستقیم ۸۷ طبع بیروت۔

(۳) المرافعات ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵۔

(۴) المرافعات ۲۰۲، ۲۰۵۔

## اختلاف ۲۷

اختلاف فی مسائل میں قاضی و مفتی کا طرز عمل:

۲۷- شافعیہ، حنابلہ کا مسلک، مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ قاضی کا مجتہد ہونا واجب ہے، حنابلہ میں سے صاحب ”المعنی“ نے صراحت کی ہے کہ قاضی کسی دوسرے کی تقلید کر کے مطلقاً فیصلہ نہیں کرے گا، خود اس پر حق ظاہر ہو گیا ہو ورنہ دوسرے نے اس میں اس کی مخالفت کی ہو یا اس پر کچھ ظاہر نہ ہو، خود وقت تک ہو یا وقت تک نہ ہو، اسی طرح مفتی کے لئے تقلید کر کے فتویٰ دینا حار نہیں ہے، شافعیہ کے نزدیک اگر اس شرط کا نبھانا امتحانی شواہد ہو اور سطوح یا کسی اور صاحب قنداری مقلد کو قاضی بنائے تو ضرورت (مجبوری) کی وجہ سے اس کا فیصلہ ماننا ہو جائے گا<sup>(۱)</sup>، مالکیہ کے یہاں معتد قول یہ ہے کہ قاضی کا معتد ہونا حار ہے<sup>(۲)</sup>، اور حنفیہ کے نزدیک حجتاً صرف شرط ملوکیت ہے<sup>(۳)</sup> (یعنی مجتہد کو قاضی بنانا زیادہ بہتر ہے)۔

جو حضرات قاضی کے لئے اجتہاد کی شرط لگاتے ہیں ان کے مطابق قاضی ان مختلف فیہ مسائل کے بارے میں جن کے سلسلے میں نہ کوئی نص ہو نہ اجماع امت اس قول پر فیصلہ کرے گا جو اس کے نزدیک اصول حجتہ کے مطابق رائج ہو۔

دارین حضرات کے نزدیک قاضی کا معتد ہونا جائز ہے ان میں سے مالکیہ کے نزدیک معتد قاضی اس مذہب کے رائج قول پر فیصلہ کرے گا جس کی وہ تقلید کرتا ہے، خواہ وہ قول اس مذہب کے امام کا قول ہو یا اس کے کسی شاگرد کا، مذہب کے ضعیف قول پر یا دوسرے مذہب کے قول پر فیصلہ نہیں کرے گا، ورنہ اس کا فیصلہ توڑ دیا جائے گا،

(۱) مجلس ۱۸۰، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹



## اختلاف ۲۸

لیکن اس واقعہ کے حوالہ میں اس فیصلہ سے اختلاف قائم نہیں ہوگا، یہ مشیور فقہی قواعد میں سے ایک ہے اس کی تعبیر فقہی اس عنوان سے کرتے ہیں: ”الاحکام لا یفصل بمشہ“ (کوئی جہت وادی کے مثل دوسرے لا جہت سے نہیں توڑ جاسکتا) اس کی علت یہ ہے کہ اس کے نتیجہ میں کوئی فیصلہ برقرار نہیں رہے گا، اور اس میں شدید مشقت ہے، چونکہ اگر پہلا فیصلہ توڑ دیا تو دوسرا فیصلہ بھی توڑ جاسکتا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ دوسرا قول پہلے قول سے قوی نہیں ہے، اور پہلے قول (جس کو پہلے فیصلہ میں اختیار دیا گیا ہے) کو فیصلہ کی وجہ سے رائج حاصل ہو چکی ہے، لہذا اس سے کم درجہ کے قول سے اس کو نہیں توڑا جائے گا۔

یہ مسئلہ اجماعی ہے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ہندو مسلمانوں میں فیصلے فرمائے، ان کے بعد حضرت عمرؓ نے اس مسئلہ میں حضرت ابو بکرؓ سے اختلاف کیا لیکن حضرت ابو بکرؓ کے فیصلوں کو نہیں توڑا، حضرت عمرؓ نے ”مشرک“ کے مسئلہ میں شریک نہ کرنے کا فیصلہ فرمایا، پھر ان کی رائے تبدیل ہو گئی اور انہوں نے ”مشرک“ کے ایک دوسرے واقعہ میں شریک کرنے کا فیصلہ سنایا، فرمایا: پہلے مقدمہ کا فیصلہ حسب سابق برقرار رہے گا، اور اس مقدمہ کا فیصلہ وہ ہے جو اب سامنے رہے گا، اس واقعہ سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ قاضی اپنے پہلے فیصلہ کو توڑ نہیں سکتا، اس مستقبل میں وہ ماضی کے فیصلہ کے برخلاف فیصلہ نہ سکتا ہے۔

اختلافی مسائل میں فیصلہ کے حوالہ کی ایک شرط یہ ہے کہ وہ فیصلہ کسی واقعہ کے بارے میں کیا جائے اور صحیح دعوے کی بنیاد پر کیا جائے، ورنہ وہ فتویٰ ہوگا، فیصلہ نہ ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

اختیار کرے گا، چونکہ وہ تابعی تھے<sup>(۱)</sup>، اور اثر متاثرین میں اختلاف ہو تو اس میں سے کسی ایک کا قول اختیار کرے گا۔

قاضی نے کسی قضیہ میں فتویٰ طلب کیا، اسے فتویٰ دیا، اور اس کی رائے مفتی کی رائے کے خلاف ہے تو اگر وہ اصل امرای میں سے ہے تو اپنی رائے پر عمل کرے گا، اگر اس نے اپنی رائے ترک کر کے مفتی کی رائے پر فیصلہ کر دیا تو امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک یہ فیصلہ درست نہیں ہوگا، امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ فیصلہ مانع ہو جائے گا، چونکہ یہ فیصلہ مجتہد فیہ مسئلہ میں دیا گیا ہے۔

قاضی اس جہت میں سے نہ ہو تو دوسرا اپنے مقام کے قول سے بھی طرح و تلف ہو، اور وہ قول اس سے خوب اچھی طرح یاد ہو تو دوسرا بٹائے تھلید جس کے قول کو حق سمجھتا ہو اس کے قول پر عمل کرے<sup>(۲)</sup>۔

قاضی کے فیصلہ سے اختلاف کا اتم ہونا:

۲۸۔ جب قاضی کسی واقعہ کے بارے میں ایسا حکم نکالے جس کے بارے میں اختلاف ہے، جس میں نفس یا اجماع کی مخالفت نہ ہو، کی وجہ سے اختلاف کی گنجائش ہے تو اس واقعہ کی حد تک فیصلہ کی وجہ سے اختلاف رفع ہو جائے گا، اور اس واقعہ میں وہ حکم متفق علیہ کی طرح ہو جائے گا، کسی کو اسے توڑنے کا اختیار نہیں رہے گا، حتیٰ کہ خود اس قاضی کو بھی نہیں جس نے وہ فیصلہ کیا تھا<sup>(۳)</sup>، جس طرح قاضی کی طرف سے لزوم وقف کا فیصلہ کیے جانے کی صورت میں اختلاف قائم ہو جاتا ہے۔

(۱) اس مسئلہ میں ایک و قول ہے جسے ہم آئندہ جلد ذکر کریں گے۔

(۲) الفتاویٰ لہند یہ ۳/۳۱۳ طبع برواق ۳۱۰، معین الحکام ۳۰۳

(۳) حاشیہ ابن عابدی ۳/۳۱۰، ۳۲۳

(۱) الاشیاء والظواهر للشیخ علی بن ابی حمزہ، الاشیاء والظواهر لاس نکم مع حامیہ اہل

۳۱، ۳۰۸

## اختلاف ۲۹-۳۰

ما میں کے عمل بقصر کو توڑتا ہے۔“ (۱)

اس کے باوجود ابن تیمیہ دُعا فرماتے ہیں کہ کوئی بھی عام اور امیر مسموم نہیں ہے، اس لئے ہمارے لئے جائز ہے کہ اس حق کی وضاحت کریں جس کی اتباع واجب ہے، خواہ ایسا کرنے میں خطا کرنے والے علماء اور امرا کی خطا کو واضح کرنا پڑے (۲)۔

نماز کے احکام میں مخالف کے پیچھے نماز کی دیکھی:

۳۰۔ ائمہ فقہ کی روایات اس پر اجماع کرتی ہیں کہ نماز میں اس شخص کی اقتداء نہ کرتا ہے جس کا حجتہ عام نماز کے سلسلے میں ماری کے اجتہاد سے مختلف ہو، اگرچہ نماز یہ سمجھتا ہو کہ امام جس طرح کر رہا ہے اس سے نماز قاسد ہو جاتی ہے، یہ دوسرا طریقہ اس سے زیادہ سخت ہے، کیونکہ امام سب جائز سمجھتا ہے، چار تہلیل کر رہا ہے تو اس سے الگ ہو کر نماز پڑھنا ایک قسم کا بغاوت ہے، اور ظہر کے اختلاف سے باطن میں اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، اس سلسلے میں ائمہ فقہ کی چند روایات یہ ہیں:

الف۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے شاگردوں کے رد ایک خون نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، امام ابو یوسف نے ظیفہ ہارون رشید کو دیکھا کہ انہوں نے بچھٹا لگو لیا اور وضو میں یہ (امام مالک نے سے فتویٰ دیا تھا کہ بچھٹا لگوانے سے وضو نہیں ٹوٹتا)، امام ابو یوسف نے ہارون رشید کے پیچھے مارا، انکی ”دھماکا“ دیکھیں یہ۔

ب۔ امام شافعی نے جب بغداد کے اطراف میں حنفیہ کی ایک جماعت کے ساتھ ان کی مسجد میں فجر کی نماز پڑھی تو دعائے قنوت میں پڑھی، اس وقت وہی وجہ حنفیہ اس طرح کرتے ہیں کہ امام شافعی نے

امام یا اس کے نائب کے تصرف سے اختلاف کا ختم ہونا:

۲۹۔ مختلف فیہ اجتہادی مسائل میں اگر امام یا اس کے نائب نے کسی ایک معتبر قول کے مطابق تصرف کیا تو اس کے تصرف عمل کو بھی نہیں توڑا جاسکتا، اور زمانہ ماضی کے تعلق سے اس کا تصرف متفق مایہ مسئلہ کی طرح ہو گیا، ہاں مستقبل میں اگر اس کی رائے میں مصلحت تبدیل ہو جائے تو اسے اس سے مختلف تصرف کرنے کا اختیار ہوگا۔ حضرت ابو بکرؓ نے سب لوگوں کا برابر برابر جلیفہ مقرر فرمایا تھا، حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے دور خلافت میں اسلام میں ساقیت اور رسول اللہ ﷺ سے قرب کے اعتبار سے مخالف میں فرق کیا۔ فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ امام کو پہلے والے ائمہ کے مقرر کردہ جمعی (عوامی چہ اکادہ وغیرہ) کو ختم کرنے کا اختیار ہے، کیونکہ امام کا اقتدار مصلحت کے تابع ہوتا ہے، مصلحت تبدیل ہوتی رہتی ہے۔

بن تیمیہ فرماتے ہیں: ”جب امام نے مناسب سمجھا کہ کوئی اقتدار کیا، پھر اس کا انتقال ہو گیا ہے، مگر مل کر یا یا تو اسے امام کو اس اقتدار کو بدلنے کا اختیار ہے، جب کہ اس کا تعلق امور عامہ سے ہو، یہ مسئلہ اجتہاد کے ذریعہ اجتہاد کو نہ توڑنے کے قاعدہ سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ یہ حکم مصلحت کے ساتھ مربوط ہے، تو جب دوسرے امام نے اقتدار میں عوامی مصلحت سمجھی تو اس کے لئے اس مصلحت کی پیروی واجب ہوگی“ (۱)۔

بن تیمیہ فرماتے ہیں: ”جب کوئی مسئلہ ان اجتہادی مسائل میں سے ہو جن کے بارے میں نزاع چلی آ رہی ہے تو کسی کے لئے یہ درست نہیں ہے کہ اس کے بارے میں امام یا اس کے نائب مثلاً حاکم وغیرہ پر تکلیف کرے، اور نہ کوئی شخص اس بارے میں امام اور اس کے

(۱) مجموع الفتاویٰ ۳۰/۷۳۰۔

(۲) مجموع الفتاویٰ ۱۹/۱۲۳، ۱۲۴۔

(۱) الاشیء والظاہر لابن تیمیہ ۲۲ طبع المکتبۃ المصریہ، بیروت، ج ۱، ص ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱

## اختلاف ۳۱-۳۳

اختلاف سے کھانا منس نہیں ہوتا "لہذا اس میں سے ہر شخص پہ مذہب کی پیروی کرے گا" (۱) عین بن تیمیہ فرماتے ہیں: "اگر فضل، غیر فضل کا اختلاف ہو تو امام احمد وغیرہ نے اس بات کو مستحب قرار دیا ہے کہ امام اس عمل کو چھوڑ دے جس کو وہ فضل سمجھے ہو۔ شرطیکہ اس میں مقتدیوں کی تائیف ہو اس لئے کہ جب امام کے لئے مقتدیوں کو فضل کی طرف منتقل کرنا منس نہ ہو تو اس کی مصلحت سے حاصل ہونے والی مصلحت نیا وہ رائج ہے" (۲)۔

عقد کرنے والوں کے درمیان اختلاف:

۳۲- کبھی کبھی، اشخاص اللہ کا کوئی حق ثابت کرنے یا ایک شخص کا ہرے شخص پر حق ثابت کرنے میں رٹا کرتے ہیں، پھر اس کی مقتد کے تعلق سے ہوتی ہے، مثلاً بیچ، چارہ، کاج، یا کسی شیخ کے بارے میں ہوتی ہے، مثلاً اقالہ، طلاق، یا ہرے تصرفات۔

اس اختلاف کو ختم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس بارے میں تافض کے یہاں دعویٰ دیا جائے تاکہ وہ صحیح شرعی طریقہ پر اس کا فیصلہ کرے اور صاحب حق کو اس کا حق دیکھے جائے کا حکم دے۔ تصرفات کی ہر قسم میں کچھ مخصوص اختلافات رہنا ہوتے ہیں، مثلاً ہر مقتد اور شیخ کے میل میں اس سے بہت اختلافات و مرن کے فیصلہ کا طریقہ تحریر فرماتے ہیں۔

اس کا دعویٰ قاعدہ "دعویٰ" کے باب میں کرنا چاہئے۔

گواہوں کا اختلاف:

۳۳- شریعہ فرمادہ صحت یا رنایا کسی اور معنی کے گواہوں کے بیانات

امام ابو حنیفہ کے احقر میں یہ آیا، اور ثانیہ یہ دیتے رہتے ہیں کہ اس وقت امام ثانی کا ہتھ پھیل ہو گیا تھا۔

۳- امام احمد کی رائے تھی کہ "قصد" اور "نجامت" سے جنس و جب ہوتا ہے، ان سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے امام کو، یکھا کہ انہوں نے پچھنا لگو یا پھر جنس کے بغیر نماز کے لئے کھڑا ہو گیا آیا وہ شخص اس امام کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے؟ امام احمد نے فرمایا: میں مانگ رہا ہوں المسبب کے پیچھے نماز کیسے نہ پڑھوں؟ مگر بعض فقہاء متاثرین اس میں تشدد کی طرف مائل ہو گئے (۱)۔

امام کا اپنے مقتدیوں کی رعایت کرنا اگر مقتدی نماز کے حکام میں اس سے اختلاف رکھتے ہوں:

۳۱- اختلاف کی رعایت، اس کی شرطوں اور اس کے اختیاب کا بیون پہنچ گزر چکا ہے، امام کی جانب سے اختلاف کی رعایت کا مصعب یہ ہے کہ مقتدی دن بیڑوں کو شرط، رکن یا واجب سمجھتا ہے انہیں امام ضرور کرے، اگرچہ امام اس کو شرط، رکن یا واجب نہ مانتا ہو، اسی طرح مقتدی نماز میں جس چیز کو سنت سمجھتا ہو امام اسے بھی کرے۔

بعض علماء حنفیہ کی صراحت کے مطابق اختلاف کی رعایت اس وقت نہیں ہو سکتی، جب مقتدی ایک عمل کو سنت سمجھتا ہو اور امام اسے کفر و قرار دیتا ہو، مثلاً انتقالات کے موقع پر رفع یدین (دونوں ہاتھوں کو اٹھانا)، بسم اللہ کو زور سے کہنا، اس طرح کے مسائل میں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶

## اختلاف ۳۴، اختلاف دار ۱

میں اختلاف کی صورت میں بعض اوقات کوئی شرعی معیار پر چرکی نہیں اترتی اور اس کوئی فیصلہ کرنے میں رکاوٹ پیدا ہو جاتی ہے، اس مسئلہ میں اختلاف پر تفصیل ہے جسے ”شماۃ“ کے عنوان کے تحت دیکھا جاسکتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

## اختلاف دار

حدیث اور دوسرے اولیہ کا اختلاف:

۳۴- اگر شرعی دلائل میں اختلاف ہو تو حتی الامکان ان میں جمع و توفیق کی کوشش کرنا واجب ہے جمع و توفیق نہ ہونے تو ان کے درمیان ترجیح کا عمل کیا جائے گا۔ ترجیح ممکن نہ ہونے میں سے بعد اولیٰ دلائل کو پہلی دلی دلیل کے لئے مانع قرار دیا جائے گا، اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ کے مد ”اولیہ کے درمیان ترجیح“ کے باب میں دیکھی جائے<sup>(۲)</sup>۔



تعریف:

۱- لغت میں ”دار“ جگہ کو کہتے ہیں، اس میں عمارت و رمیدہاں دونوں شامل ہوتے ہیں<sup>(۱)</sup>، در کا اطلاق شہر پر بھی ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

فقہاء کے نزدیک ”اختلاف دارین“ سے مراد اس دو ملکوں کا اختلاف ہے جن کی طرف حقیقی پنی پنی نسبت کرتے ہوں۔

اگر اختلاف دارین، مسلمانوں کے درمیان ہو تو اس کا حکام پر اثر نہیں پڑتا ہے، یہ تک مسلمانوں کے سارے ممالک ایک ملک ہیں و حسی فرماتے ہیں: ”اہل عدل باہم ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، کیونکہ دارالاسلام دار احکام ہے، لہذا مسم ممالک میں فوج اور عسکران الگ الگ ہونے سے اختلاف دارینیں پیدا ہوتا ہے، کیونکہ اسلام کی عسکرانی کے دائرہ میں وہ تمام ممالک آتے ہیں۔“

مسلمانوں کے بارے میں سرحسی کی مذکورہ بالا بات میں عتابی کے سو کسی کا اختلاف منقول نہیں، عتابی نے کہا ہے: ”جس شخص نے اسد م قبل کیا اور ہجرت کر کے دارالاسلام نہیں آیا وہ مسلم اصلی کا وارث نہیں ہوتا، خواہ وہ (فی الحال) دارالاسلام ہی میں ہو، یہ دار الحرب میں مستامن بن رہا ہو۔“ دین عابدی فرماتے ہیں: عتابی کے قول کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم آثار اسلام میں تھا جب ہجرت فرض تھی، اس

(۱) دور حاضر میں اسے ”شہر“ کا اختلاف کہتے ہیں۔

(۲) لسان العرب (دور)۔

(۳) محیط الحیط۔

(۱) بطور مثال ملاحظہ ہو: انیس ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱ کے بعد کے صفحات، طبع سوم۔

(۲) ملاحظہ ہو: ”مشارعی کی کتاب“ اختلاف اللہ علیہ ”جو امام شافعی کی ”کتاب لام“ کے ساتھ شائع ہوئی ہے۔

## اختلاف دار ۲

ہفت اللہ تعالیٰ نے ہجرت کرنے والے اور ہجرت نہ کرنے والے کے درمیان ولایت کی نفی کی تھی، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”وَاللّٰی اَمْرًا وَّمِنْ يٰهَاجِرُوْا مَا لَكُم مِّنْ دَلٰلِيْنٰهُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتّٰی يٰهَاجِرُوْا“ (۱) اور جو لوگ یہاں تو لائے ہیں ہجرت نہیں کی تمہارا اس سے کوئی تحقق میرا نہ ہو گا نہیں سب تک کہ ہجرت نہ کریں۔ چونکہ اس دونوں کے درمیان ولایت نہیں تھی لہذا دونوں میں مانع میرا بھی نہیں جاری ہوئی تھی، چونکہ میرا ممانع ولایت پر ہے۔ بین ہجرت کا حکم منسوخ ہو چکا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لَا هَجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ“ (۲) (فتح کے بعد) (یعنی فتح مکہ کے بعد) ہجرت نہیں۔

مصرحی فرماتے ہیں: ”دار الحرب دار احکام نہیں بلکہ دار قہر ہے، لہذا دار الحرب کے باشندوں کے درمیان فوج اور سربراہی الگ ملک ہوئے، مختلف ہو جائے گا، اور دار کے اختلاف سے آپس میں میراث کا سلسلہ منقطع ہو جائے گا، اسی طرح اگر حربی لوگ مان لے کر ہمارے ملک میں جا میں تو بھی یہی حکم رہے گا، کیونکہ وہ لوگ دار الحرب کے باشندے ہیں، اگرچہ ہمارے یہاں مان لے کر مقیم ہیں، لہذا حکم کے اعتبار سے ہر ایک کو ایسا مانا جائے گا گویا وہ اسی فرماں روا کی حفاظت میں ہے جس کے ملک سے نکل کر آیا ہے“ (۳)۔

جہاں تک ذمیوں کا تعلق ہے تو وہ لوگ دار الاسلام کے باشندے

(۱) سورہ انفار ۷۲۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵/۳۹۰ طبع ۱۴۷۲ھ، حدیث: ”لَا هَجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ“ کی روایت بخاری (۱۸/۳ طبع مسج) نے کی ہے مسلم نے اس حدیث کی روایت اس لفظ میں کی ہے: ”لَا هَجْرَةَ وَلٰكِنْ جِهَادٌ وَبَعْدُ“۔ ۹۸۶/۲ تحقیق محمد عبدالغنی۔

(۳) المسوول للفرق ۳۰/۳۳۳ جز ۱۱ حدیث: حاشیہ ابن ماجہ ص ۵/۳۹۰۔

میں ان لے دو دار میں حربیوں سے مختلف ہیں۔

حربوں کا دار بھی کبھی باہم متفق ہوتا ہے، کبھی مختلف، من مابین اختلاف دارین کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”اختلاف دارین لشکر اور سربراہی کے ملک ہونے سے ہوتا ہے مثلاً ایک ہندوستان کا باہادور ہواں کی ملک فوج اور ملک مملکت ہو دوسرا ہندوستان کا باہادور ہواں کی ملک فوج اور مملکت ہو اور اس دونوں کے درمیان عصمت منقطع ہو، اس میں سے ہر ایک دوسرے سے قتل جاری نہ تھا ہو، اس صورت میں یہ دونوں ملک ملک رہیں گے، اور مختلف ہونے کی وجہ سے دونوں ملکوں کے باشندوں کے درمیان میراث جاری نہیں ہوگی، چونکہ میراث جاری ہونے کی وجہ عصمت اور ولایت پر ہے، اور اگر دونوں ملک ایک دوسرے کی مدد کرتے ہوں، اپنے دشمنوں کے خلاف، دونوں کے درمیان تعاون ہو تو ایک دار مانا جائے گا اور دونوں ملکوں کے باشندوں کے درمیان میراث جاری ہوگی“ (۱) (دیکھئے دار الاسلام اور دار الحکمر کی اصطلاحیں)۔ اور دار الاسلام دار الحرب کے مخالف ہے اگرچہ دونوں کے درمیان نصرت و تعاون ہو۔

## اختلاف دارین کی قسمیں:

۲۔ حنیف کے نزدیک ۱۰۰۰ دارین کا اختلاف بھی صرف حقیقہ ہوتا ہے کبھی صرف حتما ہوتا ہے، کبھی حقیقہ اور حتما دونوں طرح ہوتا ہے۔

صرف حقیقہ اختلاف دارین کی مثال یہ ہے: ایک حربی جو دار الاسلام میں مستامن کی حیثیت سے رہ رہا ہے، اور ایک دوسرا حربی جو دار الحرب میں ہے، ان دونوں کے درمیان چھ حقیقہ مختلف ہیں لیکن مستامن حکم کے اعتبار سے حربی ہے، اس لیے دونوں حکماً متحد

(۱) رد المحتار حاشیہ ابن ماجہ علی الدر المختار ۵/۸۹۹ شرح اسرار ص ۸۱۔

## اختلاف وار ۳-۴

ہوں گے (یعنی ایک دارالاسلام میں ہے اور دوسرا اور آخر ب میں)۔  
صرف حصہ و مختلف ہوئے کی مثال دارالاسلام میں مستامن اور  
ذمی کا ہونا ہے، یہ وہ وہاں پرچہ حقیقت ایک ہی اور میں ہیں (یعنی  
وہ وہاں دارالاسلام میں ہیں) اور حصہ وہاں کا اور الگ الگ ہے،  
یونکہ مستامن (یعنی فی الحال دارالاسلام میں ہونے کے باوجود)  
حصہ حربی ہے، یونکہ وہ دارالآخر ب لوٹ جانے پر تیار رہے۔

حقیقت اور حصہ وہ وہاں سے اعتبار سے اختلاف دارین کی مثال  
دارالآخر ب میں رہنے والا حربی اور دارالاسلام میں رہنے والا ذمی ہے،  
اسی طرح وہ مختلف دارالآخر ب کے رہنے والے حربی بھی اس کی مثال  
ہیں (۱)۔

وہ گھر وہاں کے درمیان اختلاف دارین پر فقہ اسلامی میں مختلف  
حکم مرتب ہوتے ہیں، اس میں سے کچھ احکام میل میں بیان کیے  
جاتے ہیں:

میرٹ جاری ہونا:

۳- صرف حکماً اختلاف دارین یا حکماً اور حقیقت دونوں اعتبار سے  
اختلاف دارین حنفیہ کے نزدیک ایک مافع اثر ہے، لہذا ذمی حربی  
اور مستامن کا وارث نہیں ہوگا، نہ حربی اور مستامن ذمی کے وارث  
ہوں گے، خواہ وہاں کا ایک ہی مذہب ہو، حربی اور مستامن الگ الگ  
ملکوں کے شہری ہوں تو وہ بھی ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے،  
ایک ہی ملک کے، حربی اور دارالاسلام میں مستامن کی حیثیت سے  
رہ رہے ہیں تو ان کے درمیان میرٹ جاری ہوئی، جس طرح ایک  
دارالآخر ب کے، حربیوں میں سے ایک دارالاسلام میں مستامن کی  
حیثیت سے ہو اور دوسرا دارالآخر ب ہی میں ہو تو وہ دونوں کے درمیان

(۱) راجحہ ۵/۲۹۰

میرٹ جاری ہوتی ہے، یونکہ حصہ وہاں کا ایک ہے۔  
ثانفیر کا مذہب بھی حنفیہ کے مذہب سے قریب قریب ہے،  
ثانفیر کے نزدیک ذمی اور حربی کے درمیان میرٹ جاری نہیں ہوگی،  
نہیں مستامن اور معاملہ امام ثانی کے صحابہ کے مطابق ذمی کی  
طرح ہیں۔ یونکہ ان کے درمیان قریب ہے اور معاملہ دارالآخر ب کی  
دوسرے ذمی کی طرح ان کی جاں و مال محفوظ ہیں، لہذا معاملہ دار  
مستامن ذمی کے وارث ہوں گے اور ذمی وہاں کا وارث ہوگا،  
حربوں اور معاملہ یا مستامن کے درمیان میرٹ جاری نہ ہوگی، امام  
ثانی کا قول یہ ہے کہ مستامن اور معاملہ حربی کی طرح ہیں۔

مثلاً کاندھلہ کا مذہب (جیسا کہ صاحب العبد  
القاضی نے نقل کیا ہے) حالانکہ ہم نے اپنے مطالعہ کی حد تک مالکیہ  
کے یہاں اس کی صراحت نہیں پائی (یہ ہے کہ وارث دوسرے کا  
مذہب ایک ہونے کی صورت میں اختلاف دارین میرٹ جاری  
ہونے میں مانع نہیں ہوتا ہے۔ مثلاً کاندھلہ کے یہاں امراتوں جو تافعی  
ابو یعلیٰ کا قول ہے یہ ہے کہ حربی ذمی کا وارث نہیں ہوگا اور نہ ذمی حربی  
کا وارث ہوگا، مستامن کا وارث دارالآخر ب کا باشندہ بھی ہو سکتا ہے اور  
دارالاسلام کا باشندہ بھی ہو سکتا ہے، دارالآخر ب کے لوگ ایک  
دوسرے کے وارث ہوں گے، خواہ ان کے ملک ملک الگ الگ ہوں یا  
ایک ہوں (۱)۔

۱۱۱ کاندھلہ:

۴- (ماں باپ کا مذہب مختلف ہونے کی صورت میں) بچہ مذہب  
میں کس کے تابع ہوگا؟ اس کا بیان ایک دوسرے مقام پر آئے گا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۹۰، شرح اسراجہ ج ۱/۸۲، نہایت اکتاف ج ۱/۲۷۶  
طبع مصطفیٰ اعلیٰ، انیسویں ۱۲۸۷-۱۲۸۸ء، دارالحدیث الفضل، ۱/۳۶، ملاحظہ ہو:  
احکام مذہبی و امتحانین ج ۱/۵۲۹، ۵۳۳۔

## اختلاف دارہ

ہوگا، اور اگر کسی مسلمان نے دارالحرب میں رہنے والی عورت سے دارالحرب میں نکاح یا بچہ سے چھوڑ کر دارالاسلام گیا تو عورت اس سے جدا ہوئی (اس کا نکاح حرام ہو گیا)۔ بن قدامہ کے بیاب کے مطابق امام ابو حنیفہ کے مذہب کا تقاضا یہ ہے کہ اگر وہی میاں بیوی میں سے کوئی ایک مقتدہ مد (وہی ہونے کا معنی مدد) تو زبرد دارالحرب چلا جائے اور اپنے جوڑے کو دارالاسلام میں چھوڑ دے۔ تو دونوں کا نکاح فسخ ہو جائے، کیونکہ دونوں کا ردقیتہ اور صداک لگ ہو گیا، لہذا دونوں کے درمیان تفریق ہو جانا لازم ہے، جس طرح اگر وہی عورت دخول سے پہلے دارالاسلام میں اسلام قبول کر لے تو تفریق واقع ہو جاتی ہے۔

حنیہ کا استدلال یہ ہے کہ دونوں کے ردقیتہ اور حکما مختلف ہونے کی صورت میں نکاح کے مصالح متواتر نہیں ہوتے، اور نکاح نہ اسے نکاح مشروع نہیں ہوا بلکہ ان مصالح کی وجہ سے مشروع ہو ہے جو نکاح سے وابستہ ہیں، لہذا مصالح نکاح معدوم ہونے کی صورت میں نکاح باقی نہیں رہے گا، جس طرح میاں بیوی کے درمیان رہنمائی محرمیت پیدا ہونے سے نکاح ختم ہو جاتا ہے، ایسا اس لئے ہے کہ دارالحرب کے باشندے دارالاسلام کے باشندوں کے تعلق سے مردوں کی طرح ہیں، لہذا زندہ اور مردہ کے درمیان نکاح مشروع نہیں ہوتا۔

جمہور فقہاء کا استدلال یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے اپنی صاحبزادی حضرت رسالت کو پہلے والے نکاح کی بنا پر ان کے شوہر کو اہس کیا تھا، حالانکہ صورت حال یہ پیش آئی تھی کہ حضرت زینبؓ نے اپنے شوہر سے دو سال پہلے، اور ایک روایت کے مطابق چھ سال پہلے اسلام قبول کیا، رجعت کی، اس دوران ان کے شوہر مکہ مکرمہ ہی میں رہے۔ اسی طرح صفوان اور عمرہ بنی بیویاں فتح مکہ کے سال اسلام

(دیکھیے: اختلاف دین)، والدین میں جس کا مذہب زیادہ بہتر ہو بچے کو اس کا تابع قرار دینے کے سلسلے میں حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ دونوں کا وریک ہو، (بچے کا دار اور ماں باپ میں سے مذہب میں بچے کو جس کے تابع بنایا جائے اس کا دار) ان دونوں کا وریک لگ ہونے کی صورت میں بچہ اس کے تابع نہ ہوگا، لہذا اگر بچہ دارالحرب میں ہو اور اس کا باپ دارالاسلام میں ہو اور اس نے دارالاسلام میں اسلام قبول کر لیا تو بچے کو باپ کے تابع قرار دینے سے مستثنیٰ نہیں قرار دیا جائے گا کیونکہ باپ کو دارالحرب کا باشندہ ماننا ممکن نہیں ہے اس کے برعکس اگر باپ دارالحرب میں ہو اور اس نے اسلام قبول کر لیا ہو اور اس کا بچہ دارالاسلام میں ہو تو بچہ باپ کے تابع ہو جائے گا، کیونکہ مسلمان باپ صمد دارالاسلام کا باشندہ ہے (ک)۔

میاں بیوی کے درمیان تفریق:

۵- مالک، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک محض اختلاف دین سے میاں بیوی کے درمیان تفریق واقع نہیں ہوتی۔

حنیہ کے نزدیک میاں بیوی کے درمیان اگر حقیقتہً اور حکماً دونوں اعتبار سے اختلاف رہے ہو یا تو انوں کے درمیان تفریق ہو جائے گی، لہذا اگر حربی مرد سے حربی عورت سے نکاح یا، اس کے بعد ان میں سے کوئی ایک دارالاسلام آ کر مسلمان ہو گیا، یا وہی ہو گیا اور اس کا جو دارالحرب میں رہا تو حقیقتہً اور حکماً اختلاف دین کی وجہ سے نکاح فسخ ہو جائے گا، اس کے برخلاف اگر میاں بیوی میں سے کوئی ایک مستامن بن کر دارالاسلام آیا تو نکاح فسخ نہیں

۱۔ الفتاویٰ الہدیہ ۳۳۴ طبع بوقت ۱۳۱۰ھ الخلیفہ ۳۷ طبع بوقت ۱۳۳۵ھ

## اختلاف دار ۶

لائیں، اور یہ دونوں حضرات اور کچھ اور لوگ مکہ چھوڑ کر بھاگ گئے، اسلام نہیں لائے، پھر بعد میں ان حضرات نے اسلام قبول کیا۔ بچہ بھی اس کا سابق نکاح باقی رکھا گیا<sup>(۱)</sup>۔

نفتہ:

۶۔ زن ثقب، کے نزدیک اختلاف دارین کے ماہ جو میوں بیوی کا نکاح بے قرارتا ہے اس کے نزدیک بیوی کا نفقہ بھی شوہر کے اختلاف دار کے وہ جو واجب رہتا ہے۔

جہاں تک اقارب کے نفقہ کا مسئلہ ہے تو حنفیہ کے نزدیک اختلاف دارین کی صورت میں نفقہ بے قرارتا ہے نہ اصول پر واجب ہوتا ہے نہ فریض پر نہ حواشی پر۔ پہلی فرماتے ہیں: مسلمان پر اس کے حربی والدین کا نفقہ واجب نہیں ہوتا، نہ ہی حربی اپنے مسلمان یا بی بی کا نفقہ دے دے پر مجبور کیا جائے گا، کیونکہ نفقہ کا تعلق سد جرحی کے طور پر ہے، اگر حربی بیوی اس کا مستحق نہیں ہے، کیونکہ ان کے ساتھ حسن سلوک سے منع کیا گیا ہے، ”فتاویٰ ہندیہ“ میں ہے: ”دونوں میں سے کوئی نفقہ پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اگرچہ حربی مستان ہو کر اسلام میں رہ رہا ہو“۔ بعض ثقب، حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ جو حربی دار الحرب میں اسلام لایا اور اس دارالاسلام کی طرف ہجرت نہیں کی

اس کے درمیان اور دارالاسلام میں آباد اس کے مسلمان رشتہ دار کے درمیان ایک دوسرے پر نفقہ کا لزوم نہیں ہے، کیونکہ دونوں کا دار ملک الگ ہے۔

ہم نے حنفیہ کے مذہب کے حوالہ سے وہ جو باتیں نقل کی ہیں ان میں سے بعض باتوں کے بارے میں صاحب بدیع الاصل نے اختلاف کیا ہے صاحب بدیع کے نزدیک اختلاف دارین ہوں اور ذوات کا نفقہ واجب ہونے میں مانع نہیں ہے، ورنہ مانتے ہیں: کیونکہ اصول ذوات کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کا نفقہ سد جرحی کے طور پر واجب ہوتا ہے اور اختلاف دارین کے ساتھ سد جرحی واجب نہیں ہوتی، لیکن ولادت والی تربت میں اختلاف دار کے باوجود سد جرحی واجب ہوتی ہے، نیز اس لئے کہ نفقہ کا وجوب یہاں پر حق وراثت کی بنا پر ہوتا ہے اور (حنفیہ کے یہاں) اختلاف دارین کے ساتھ وراثت جاری نہیں ہوتی، ولادت والی تربت میں نفقہ کا وجوب حق ولادت کی وجہ سے ہوتا ہے اور حق ولادت میں کوئی تہید ملی نہیں آتی۔

ظاہر یہ ہے کہ ثانیہ کے مذہب میں ہوں ذوات والی تربت کی صورت میں دینی اور مستان کے درمیان، اسی طرح مسلم دار مستان کے درمیان نفقہ واجب ہوتا ہے، جو حربی مستان نہ ہوں کے درمیان اور اس کے مسلمان یا دینی رشتہ دار کے درمیان نفقہ واجب نہیں ہوتا، کیونکہ یہ مستان حربی مضموم الدم نہیں ہے، اصول ذوات کے علاوہ دوسری باتوں کی وجہ سے ثانیہ کے نزدیک سرے سے نفقہ واجب ہی نہیں ہوتا۔

تالبلہ کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ اگر وجوب نفقہ کی شرطیں پائی جائیں تو اختلاف دار اقارب کا نفقہ واجب ہوئے میں مانع نہیں ہے، اس مسئلہ میں مالکیہ کا قول ہم پر واضح نہ ہوا<sup>(۲)</sup>۔

(۱) بدائع الصنائع ۳/۲۷۷، فتاویٰ علی المکر ۳/۶۳، الفتاویٰ جلد ۱۰، ۵۱۸۔

(۲) رسائل ۱۷۶، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۸۱، طبع و تکریر ۱۵۰۳، طبع کلبر و مطبعہ دارالحدیث ۱۳۲۳ھ، الفتاویٰ فصل ۲، ۵۳۲۰، ۱۵۷۷، طبع مجمل۔ حدیث کی روایت ترمذی نے بعض زیادتوں کے ساتھ حضرت ابن عباس سے کی ہے ورنہ ملتا ہے کہ اس حدیث کی سند میں کوئی خرابی نہیں ہے لیکن اس حدیث سے میں وقف نہیں ہوں، لیکن ہے یہ روایت داؤد بن حصین کے واسطے سے ابن کے حافظ کی مدد سے آئی ہو، صاحب تہذیب الاحوذی کہتے ہیں: یہ حضرت ابن عباس کی حدیث ہے اور اسے حاکم نے صحیح کہا ہے اور ابن کثیر ”امداد“ میں کہتے ہیں: یہ حدیث جید اور قوی ہے (تہذیب الاحوذی ۲۹۶، ۲۹۷، طبع استغبر)۔



وہی

۷۔ کوئی مسلمان یا وہی کسی حربی کے لئے وصیت کرے تو اس کے وارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حنبلیہ اسے مطلقاً جائز قرار دیتے ہیں، شافعیہ کے بقول ہیں، زیادہ صحیح قول ہیئت کے جو زکا ہے، وہی اس کے یہاں مذہب ہے، مالکیہ کے بھی، بقول ہیں، معتد قول یہ ہے کہ وصیت درست نہیں ہے، حنیفہ وصیت کو اس صورت میں ممنوع قرار دیتے ہیں جب کہ وصیت کرنے والا، اسلام میں ہو، ورنہ جس کے سے وصیت کی جائے ہو، وہ حربی ہو جو، ورنہ حرب میں ہو، ورنہ وصیت کرے والا، ورنہ جس کے لئے وصیت کی گئی ہے وہ، ورنہ حرب میں ہو، تو اس بارے میں حسبِ مآقول مختلف ہے۔

وصیت کو ممنوع قرار دینے والوں کا استدلال یہ ہے کہ حربیوں کو مال کا مالک بنانا کرہ ہے، مسلمانوں کے خلاف جنگ میں ان کی عانت کرنا ہے، نیز ہمیں حربیوں کو قتل کرنے اور ان کا مال لینے کا حکم دیا گیا ہے، لہذا ان کے حق میں وصیت کرنا بے معنی بات ہے، اسی لئے حنفیہ نے صریحت کی ہے کہ اگر ورثاء اس وصیت کو ناکارے کی جارت دیں تو بھی یہ وصیت جائز نہ ہوگی، ورنہ اگر حربی شخص (جس کے سے وصیت کی گئی ہے) وصیت والا مال لینے کے لئے دارالاسلام

پتہ تو سے بننے کا اختیار نہ ہوگا۔

نہن نقبہ، وہ اس وصیت کو درست قرار دیا ہے ان کا نقطہ نظر یہ ہے کہ وصیت صل میں مالک بنانا ہے اگر ربی کو کسی چیز کا مالک بنانا ممنوع نہیں ہے، چنانچہ اس کے ساتھ کوئی چیز فرحت مراد درست ہے (۱)۔

جو زہنی اور اسلامی مسائل میں مستامن کی حیثیت سے ہوا اس کے سے  
اگر مسلمان یا مومن نے وصیت کی تو خفیہ کے یہاں ظاہر رویت کے  
مطابق یہ وصیت درست ہوئی، خفیہ کی رویت یہ ہے کہ یہ  
وصیت درست نہیں ہے۔ کیونکہ مستامن کا وارث عرب و عجم کا  
ارادہ ہے۔ اور اسے واپس جانے یا جانے کا ایک ماں سے زہ  
اور اسلامیات میں تزیین کے بغیر قیام نہیں کرنے یا جانے کا۔

اُمرِ مستامن نے ہی مسلمانِ یادِ می کے سے وصیت کی تو حنفیہ نے اس کے جواز ہونے کی صراحت کی ہے، دوسرے فقہاء کے کلام کا تقاضا بھی یہی ہے، کیونکہ مستامن احکام اسلام کا پابند ہے، حنفیہ فرماتے ہیں: مستامن اُمر اپنے پورے مال کی وصیت ہی مسلمانِ یادِ می کے حق میں کرے، اور اس کے ورثاء میں سے کوئی، اگر الاسلام میں نہیں ہے تو یہ وصیت، درست ہے، اس کے ان ورثاء کا اکتہار نہیں ہو، اگر آپ میں ہیں، کیونکہ وہ لوگ ہمارے حق میں مراد ہیں، نیز اس لئے کہ ان کی جانیں اور اموال معصوم نہیں ہیں تو ان کا وہ حق بدرجہ اولیٰ معصوم نہیں ہوگا جو ان کے مورث کے مال میں ہے، اگر اس کا کوئی وارث اس کے ساتھ دارالاسلام میں ہو تو اس وصیت کا جواز اس کی جارت پر موقوف ہوگا (۱)۔

قصص:

۸۔ جی نے سی مستان کو قتل پیدا مستان نے سی، جی کو قتل کیا تو چاروں فقہی مذاہب میں قصاص واجب ہوگا، ماں حقیقہ نے ستماء پایا ہے کہ اردو جی نے مستان کو قتل کیا تو قصاص لازم نہیں ہوگا،

الطوسي على الخرشبي ٨٠٨ هـ، كشف القناع ٢٩٦٣، مطبوعه الصاوي  
١٣٤٢ هـ

کہانیہ انگریز ۱۷۵۸ء، انگریزی ۱۷۶۴ء اور اس کے بعد کے صفحات طبع  
۱۷۶۹ء یعنی ۱۷۵۹ء، ۱۷۶۱ء، ۱۷۶۲ء، ۱۷۶۳ء، ۱۷۶۴ء، ۱۷۶۵ء، ۱۷۶۶ء،  
۱۷۶۷ء، ۱۷۶۸ء، ۱۷۶۹ء۔

(۱) الفتاوى الهندية ۹۲/۶، المدونة على الشرح الكبير ۳۶۶/۳ طبع عیسی الحلی،

## اختلاف دار ۹-۱۰

”ہوں ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہوں تو ایک دوسرے کی دیت کے بھی مددگار ہوں گے، ورنہ نہیں“ (۱)۔

ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حنبلہ کے اس کلام میں حربی میں مستامن بھی داخل ہے۔

حنبیہ اور مالکیہ کے کلام میں نہیں اس مسئلہ پر بحث و گفتگو نہیں چلی۔

### حد قذف:

۱۰- چاروں فقہی مذاہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ”مرد مسلمان یا دینی کسی حربی پر زنا کا الزام عائد کرے، ثواب وہ حربی مستامن ہی ہو تو مسلمان یا دینی پر حد قذف (الزنا عائد کرنے کی سزا) جاری نہ ہوگی، اس لئے کہ مقدمہ اپنے کفر کی وجہ سے ٹھس ٹھیس ہے۔

اگر مستامن نے کسی مسلمان پر زنا کا الزام عائد کیا تو اس پر حد قذف جاری ہوگی، کیونکہ امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہونے کی وجہ سے بندہ میں کے حقوق ”اکرنے کی پابندی اس نے اپنے اوپر کر لی ہے، اور حد قذف بندے کا حق ہے، اس مسئلہ میں حنفیہ، مالکیہ، حنبلیہ اور شافعیہ کا اتفاق ہے، صرف فقہاء مالکیہ میں سے بھبھ نے اس سے اختلاف لیا ہے، ”المردم“ میں ہے: ”حربى نے راجح میں کسی مسلمان پر زنا کا الزام لگایا، پھر وہ حربی اسلام قبول کر کے دارالاسلام چلا آیا تو اس پر حد قذف جاری نہیں ہوگی“ (۲)۔

صاحب الہدایہ فرماتے ہیں: ”یونکہ مستامن کی عصمت مطلقاً ثابت نہیں ہے بلکہ دارالاسلام میں قیام کرنے تک اس کو عصمت حاصل ہے، اس لئے کہ مستامن دارالحرب کا رہنے والا ہے، دارالاسلام میں قیام کرنے کی نیت سے نہیں آیا ہے بلکہ ہی ضرورت سے آیا ہے، جسے پورے کر کے دوپ وٹل لوٹ جائے گا، لہذا اس کی عصمت میں بااحت کا شبہ ہے۔ امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”ذی کو مستامن کے قصاص میں قتل کیا جائے گا، کیونکہ قتل کیے جانے کے وقت مستامن مہصوم تھا۔“

اس بات پر اتفاق ہے کہ ذی کو حربی کے قصاص میں قتل نہیں یا جائے گا، کیونکہ حربی کو ہرے سے عصمت حاصل ہی نہیں ہے، ”الغنی“ کی صریحت کے مطابق اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے، حنبلیہ نے اس مسئلہ کی صراحت نہیں کی کہ مستامن اگر حربی کو قتل کرے تو کیا حکم ہے، ظاہر یہ ہے کہ مستامن کو اس کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا، یونکہ حربی کو بالکل عصمت حاصل نہیں ہے (۱)۔

### عقث (دیت کا برداشت کرنا):

۹- شافعیہ کے نزدیک یہودی، کی یا معاد یا مستامن، نصرانی، مجاہد یا مستامن کی دیت کی ”گنتی کرے گا، اسی طرح اس کے نہ طس، یہ شافعیہ کا قوی تر قول ہے، ”رجماں تک حربی کا تعلق ہے تو وہ نہ دینی دیت کا مددگار ہوگا نہ دینی اس کی دیت کا، کیونکہ اختلاف اربانی وجہ سے دلوں کے درمیان نصرت منقطع ہے۔“

حنبلیہ کا رجحان قول یہ ہے کہ ”ذی حربی کی دیت“ انہیں کرے گا، ”رنہ حربی“ دیت کرے گا، حنبلیہ کا ”مرا قول یہ ہے کہ اگر

(۱) نہایہ المحتاج ۷/۳۵۵ کتاب القصاص ۸/۸۸۱ لکھنؤ ۱۳۸۳ھ طبع  
الکتاب

(۲) المدونہ ۲/۲۱۶، الخرش ۸/۶۸، المہذب ۲/۳۲۲ طبع ۱۳۷۹ھ۔

(۱) بدیع الصنائع ۷/۲۳۶، الخرش ۷/۲۳۸، الامم للشافعی ۱/۲۰ طبع بلاق  
مطابع ولی ائیں ۱۳۱۱ھ طبع المکتب الاسلامی دہلی، ملاحظہ ہو احکام  
الذمیہ و الامتکات صفحہ ۲۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

## اختلاف وین ۲-۱

اہم کے نزدیک اسے وارث بنایا جائے گا تا کہ اسے اسلام کی طرف  
 رجعت پیدا ہو۔ مسلمان مرتد کا وارث ہوگا یا نہیں؟ اس میں اختلاف  
 ہے، جمہور کے نزدیک مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوگا، لیکن بعض صحابہ  
 نرا م سے مروی ہے کہ مسلمان کافر کا وارث ہے گا، یہ تک حدیث  
 شریف میں ہے: ”الإسلام يعدو ولا يعنى“ (۱) (اسلام خود پسند  
 ہوتا ہے۔ اس پر کسی کو بلندی حاصل نہیں ہوتی) اور دوسری حدیث  
 ہے: ”الإسلام يريد ولا يقص“ (۲) (اسلام بڑھاتا ہے، کم نہیں  
 کرتا)۔

جہاں تک کفار کے ایک دوسرے کا وارث ہونے کا مسئلہ ہے تو امام ابوحنیفہ، امام شافعی کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ کفار ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، خواہ ان کے مذہب تک

(۱) حدیث: ”الایمان یعلو ولا یعلیٰ...“ مرفوعاً اور موقوفاً مروی ہے موقوف حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے جس کا ذکر بخاری نے تصحیفاً کیا ہے اور مرفوع کی روایت طبرانی وریثی نے الحد لائل میں حضرت عمر بن الخطابؓ کی حدیث سے کیا ہے ابن حجر نے کہا اس کی سند ضعیف ہے جیسا کہ درقطنی نے حضرت حاتم بن عمرو مزینی سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ درقطنی نے کہا اس کی سند میں عبداللہ بن حشر اور اس کے والد ہیں، اور یہ دونوں مجہول ہیں۔ اسی طرح اہل نے تاریخ واسط میں حضرت سہاذ بن جبیل سے مرفوعاً ان الفاظ میں روایت کیا ہے ”الایمان یعلو ولا یعلیٰ“ (فتح الباری ص ۲۸ طبع استیعاب، سنن دارقطنی ص ۲۵۲) شیخ کردہ سید عبداللہ رحمہ اللہ نے بیانی مدنی ۳۸۶ھ، نصب الباری ص ۲۱۳ طبع دارالماہون ۱۳۵۷ھ فیض القدیر ص ۷۹، شیخ کردہ استیعاب ص ۱۳۵۶ھ۔

(۲) اہلب الطائفہ، ۳۰، ۳۱، ابن ماجہ، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵

## اختلاف دین

۱۔ ختلف دین پر متعین شرعی حکام مرتب ہوتے ہیں مثلاً میراث کا جاری نہ ہونا۔

جس اختلاف دین پر وہ حاکم مرتب ہوتے ہیں اس کی نوعیت یا تو مسلم، برافر کے اختلاف کی ہوگی کہ ایک شخص مسلمان ہے، دوسرا شخص کافر، اس نوعیت کے اختلاف پر اختلاف دین کے حاکم کا مرتب ہونا متعلق عدیہ ہے، یہ اس کی نوعیت یہ ہوگی کہ دونوں اشخاص کافر ہوں گے یا نہ ہوں، تاہم ایک دوسرے سے مختلف ہوگا، مثلاً ایک شخص یہودی ہے، دوسرا مجوسی، اس نوع کے بارے میں اختلاف ہے جس کی وضاحت "ہندو نظروں میں ہوگی۔"

نائبین پر مرتب ہوئے، لے چہ، اسم اعظم، روح، میل  
ہیں!

غف تو ارث (میراث جاری ہونا):

۲- اختلاف دین میراث جاری ہونے کا ایک مانع ہے، کیونکہ میراث جاری ہونے کی بنیاد نصرت پر ہے، لہذا کفار بالاتفاق مسلمان کا ورثہ نہیں ہوگا، اس میں صرف یہ استثناء ہے کہ امام احمد کے نزدیک کفار اپنے "زنا کر" مسلمان غلام کا حق ولایت کی بنیاد پر وارث ہوگا، کسی طرح کی بات حضرت علیؓ اور حضرت عمر بن عبد العزیز سے بھی مروی ہے، اگر تقسیم ترکہ سے پہلے کفار اسلام قبول کر لے تو امام



## اختلاف دین ۵-۶

۵- حضانت (پرورش کرنے کا حق):

۶- حق حضانت ساقط کرنے میں اختلاف دین مؤثر ہے یا نہیں،

اس سلسلے میں فقہاء کے تین روایات ہیں:

۱- ثانیہ: «حنابلہ کا مسلک ہے کہ کافر کو مسدب پر حق حضانت حاصل نہیں، خواہ کافر ماں ہی ہو، اور مسلمان کو کافر پر حق حضانت حاصل ہوتا ہے۔»

۲- مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ حق حضانت ساقط کرنے میں اختلاف دین سے مؤثر نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر حاکم (پرورش کرنے والا) کافر مجوسی وغیرہ ہو، «ممنوعوں» (زیر پرورش بچہ) مسدب ہو تو بھی حق حضانت ساقط نہ ہوگا، خواہ حاکم مرد ہو یا عورت، «ممنوعوں» کے بارے میں حاکم کافر سے کسی مسلمان کا نہ پیشہ ہو، مثلاً یہ خطہ ہو کہ وہ بچے کو خزانہ کا دشت کھائے گا یا شراب پئے گا تو حاکم کافر کو کسی مسلمان کے ساتھ رہا جائے گا تا کہ مسدب اس کی نگرانی کرے یہاں بچے کو حاکم کافر سے نہیں یا جائے گا۔

۳- حنفیہ عورتوں کی حضانت اور مردوں کی حضانت میں فرق کرتے ہیں، اس کے برخلاف پرورش کرنے والی عورت اور زیر پرورش بچے کے درمیان وحدت دین کی شرط نہیں ہے، جیسا کہ صاحب "ہدایۃ الھنایۃ" نے "کتاب الاصل" سے نقل کیا ہے، اور اس کی حلیہ یہ بیان کی ہے کہ زیر پرورش بچے کے بارے میں جو شفقت مظلوم ہے وہ پرورش کرنے والی عورت میں اختلاف دین کی وجہ سے کم نہیں ہوتی۔ صاحب بدائع نے لکھا ہے کہ فقہاء حنفیہ میں سے ابو بکر دھامس رازی اس صورت کے بارے میں فرماتے تھے جب ماں اس کتاب میں سے ہو اور اس کا بچہ مسلمان ہو کہ ماں اپنے نابالغ بچے اور بچگی کی ریا و حق دار ہے یہاں تک کہ اس میں عقل، شعور پیدا ہو، ن دونوں میں عقل، شعور پیدا ہونے پر ماں کا پرورش کا حق ختم ہو جائے گا، کیونکہ

گر اختلاف دین کی نوعیت عام و غیر کی نہ ہو، مثلاً یہودی کا اپنی زیر ولایت نصرانی خاتون کا نکاح رہنا، یا اس کے برعکس، تو ثانویہ نے اس کے جائز ہونے کی صراحت کی ہے، دوسرے فقہاء نے اس کی صراحت نہیں کی ہے (۱) حنابلہ کے یہاں اس کی تخریج میراث جاری ہونے کے بارے میں دونوں روایتوں پر کی جاتی ہے اور اس کا ممنوع ہونا راجح ہے۔

۴- مال کی ولایت:

۵- غیر مسلم کو مسدب کے پر مال کے بارے میں ولایت حاصل نہیں ہوتی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَنْ يَخْعَلَ اللَّهُ مَنكُمُ الْفَرِیْہِ عَسٰی اٰمَنُوْا مِّنْ سَبِيْلٍ" (۲) اور "وَلَنْ يَّزَالَیَ اللَّهُ تَعَالٰی كَافِرُوْنَ كُوْمَسْلَمٰنُوْنَ" کے مقابلہ میں غالب نہ فرماویں گے۔ مذکورہ روایات کی صراحت حنفیہ، ثانیہ اور حنابلہ نے کی ہے، ان حضرات نے اس بات کی صراحت نہیں کی ہے کہ مسلمان کو کافر پر ولایت حاصل نہ ہوگی، ہاں اس کی صراحت کی ہے کہ مسلمان کا غرضی کو اس ذمی پر ولایت حاصل ہوگی جس پر حجر کیا گیا ہے (یعنی اسے مالی تصرفات سے روکا گیا ہے)۔

۶- مالکیہ نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا ہے، اگرچہ بھی کے بارے میں ان کے یہاں یہ صراحت ملتی ہے کہ بھی لی ایک شرط مسلمان ہونا ہے (۳)۔

(۱) کشف القناع ۵/۲۵۰ مطبعہ انصار الدین لاہور۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۳۱۔

(۳) کشف القناع ۳/۲۲۳، نہایۃ الحاج ۳/۳۳۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، بدائع

المصابیح ۵/۵۳ طبع ۱۳۲۷ھ لغزنی ۸/۱۴۲ طبع ۱۳۱۶ھ۔

## اختلاف دین ۷-۹

ابہاں نہیں کافروں کے اخلاق و عادات ملناے لی۔ ”اثر التناق“ میں اس کی تحدید سات سال سے کی ہے، اور اہل ماں سے یہ خوف ہو کہ بچہ نگر سے مانوس ہو جائے گا تو قتل و شہور پیدا ہونے سے پہلے ہی سے ماں سے چھین دیا جائے گا۔

حنفیہ کے نزدیک اختلاف دین مرد کے استحقاقِ حرمانت سے مانع ہے، لہذا عصبہ کو بچے کی پرورش کا حق ہی وقت ہوگا سب کو دو بچے کا ہم مذہب ہو، اس لئے کہ یہ حق عصبہ ہی کے لئے ثابت ہوتا ہے، اور اختلاف دین عصبہ بننے میں مانع ہوتا ہے، لہذا اگر یہودی بچے کے وہ بھائی ہوں، ایک مسلمان، دوسرا یہودی، تو اس کی پرورش کا حق یہودی بھائی کو حاصل ہوگا، کیونکہ وہ اس بچے کا عصبہ ہے<sup>(۱)</sup>۔

و- اول دکان میں تالیف ہوتا:

کے- اول: اگر ماں، باپ کا مذہب الگ الگ ہو اس طور پر کہ ایک مسلمان ہو، دوسرا کافر، تو ان دونوں کے مانع بچے یا دونوں سے بچے جو دونوں کی حالت میں مانع ہوئے ہیں، مسلمان قرار پائیں گے، کیونکہ وہ لوگ ماں باپ میں سے اس کے تالیف ہوں گے جس کا دین ریہود بہتر ہوگا، یہ حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے۔ حنفیہ نے اس کے سے یہ شرط رکھی ہے کہ بچہ مرد و والدین میں سے جس کا مذہب زیادہ بہتر ہے، دونوں کا، حقیقتہً، اور صحابہ ایک ہو، اس طور پر کہ دونوں دارالاسلام میں یا دارالحرب میں رہتے ہوں، یا دونوں دارالاسلام میں ہو، اس طور پر کہ مانع بچہ دارالاسلام میں ہے اور اس کا مسلمان باپ، دارالحرب میں ہے، اگر دونوں کا، حقیقتہً، اور صحابہ دونوں عمار سے مختلف ہو، اس طور پر کہ مسلمان باپ دارالاسلام میں

ہو اور بچہ دارالحرب میں ہو تو بچہ باپ کے تالیف نہ ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

مالکیہ کے نزدیک بچہ شہور بچہ اسلام میں صرف باپ کے تالیف ہوتا ہے، اپنی ماں اور والدی کے تالیف نہیں ہوتا<sup>(۳)</sup>۔

۸- دوم: اگر والدین کا مذہب الگ الگ ہو لیکن اس میں سے کوئی مسلمان نہ ہو تو بچہ شہور بچہ والدین میں سے اس کے تالیف ہوتا ہے جس کا مذہب زیادہ بہتر ہو یہ حنفیہ کا مذہب ہے۔

مالکیہ کے اس قول کا تقاضا صحیح ہے۔ بچہ مذہب میں باپ کے تالیف ہوتا ہے، ماں کے تالیف نہیں ہوتا۔

شافعیہ کے نزدیک اگر والدین میں سے کوئی مسلمان نہ ہو اور دونوں کا مذہب الگ الگ ہو تو بچہ مانع ہونے کے بعد کسی ایک کا مذہب اختیار کرے گا، حتیٰ کہ اگر والدین میں سے ایک یہودی اور دوسرا نصرانی ہو اور ان کے دو بچے ہوں، ایک بچے نے یہودیت اختیار کی اور دوسرے نے نصرانیت تو ان سب کے درمیان میراث جاری ہوگی<sup>(۴)</sup>۔

اس مسئلہ میں ہمیں حنابلہ کے یہاں کوئی سرراحت نہیں ملتی۔

ز- فقہ:

۹- اس پر اتفاق ہے کہ اختلاف دین بیوی کا نفقہ اور غلاموں اور باندیوں کا نفقہ واجب ہونے میں مانع نہیں بنتا۔

مزید: اقارب کا نفقہ واجب ہونے میں اختلاف دین مانع ہو جاتا ہے، لہذا کسی شخص پر اس کے رشتہ دار کا نفقہ اس صورت میں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱



### اختلاف دین ۳۳

کی شرکت:

۱۳- اختلاف میں مسلمانوں کا رہنے کے درمیان شرکت کے قیام سے مانع نہیں ہے، مالکیہ کا کہنا ہے کہ شرکت کے سے یہ شرط لگانی ہے کہ کافر تا تعریف نہ کرے، کیونکہ تعریف کرنے کی صورت میں وہ سودی معاملہ نہ کرے گا اور اس معاہدے سے امر زہیں نہ کرے گا جن سے مسلمان ہٹ کر رہتا ہے، تاہم کہتے ہیں: کتابی ماں شرکت یا مال مناربت سے شراب کی خریداری یا فروختگی کا جو معاہدہ کرے گا وہ ناجائز ہوگا۔ کتابی عیہ اس کی ذمہ داری ہوگی۔

مالکیہ نے کہا ہے: ذمی کی مسلمان کے ساتھ شرکت اس شرط کے ساتھ صحیح ہے کہ کافر کے تعریف کے وقت مسلمان موجود رہے، اگر کافر کے یہ فراموشی کے وقت مسلمان موجود نہ رہے تو یہ شرکت جائز نہ ہوگی لیکن اس طرح کی خرید و فروخت ہو جانے کے بعد صحیح ہوگی، اس کے بعد اگر مسلمان کو یہ شبہ ہو کہ ذمی نے شاید سودی معاملہ کیا ہے تو اس کے لئے صرف نفع کا صدقہ کر دینا مستحب ہے، کیونکہ ارشادِ ربانی ہے: "لَلْكُفْرِ دُءٌ وَسُ أَمْوَالُكُمْ" (۱) (تو تمہارے اصل اموال تمہارے ہی ہیں)۔ اور اگر یہ شک ہو کہ ذمی نے شراب کا کاروبار کیا ہے تو اس کے لئے نفع اور اصل سرمایہ دونوں کا صدقہ کرنا مستحب ہے، کیونکہ مسلمان پر شراب کا بارنا واجب ہے، اگر تحقیق ہو کہ ذمی نے سودی معاملہ یا شراب کا کاروبار کیا ہے تو صدقہ کرنا واجب ہے۔

مالکیہ نے دیکھا ہے کہ مجوسی ذمی کے ساتھ شرکت کا معاہدہ کرنا حرام ہے، مگر وہ ہے، اور مذکور بالا قیدیوں کے ساتھ شرکت صحیح ہو جائے گی۔

شافعیہ کا کہنا ہے کہ شرکت کو مکروہ قرار دیتے ہیں۔

حنبلہ کے نزدیک صرف شرکت مفادِ خبیثہ میں یہ شرط ہے کہ شریکیں

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۹۔

الَّذِينَ لَمْ يَفْقَهُوا دِينَ اللَّهِ وَلَمْ يَخْرُجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ أَنْ تَبْرُؤَهُمْ وَيَقْسُطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ" (۱)  
(اللہ تمہیں اس لوگوں کے ساتھ حسن سلوک اور انصاف کرنے سے نہیں رہتا جو تم سے دین کے بارے میں نہیں اڑے اور تم کو تمہارے گمراہوں سے نہیں نکالا، بے شک اللہ انصاف کرنے والوں سے محبت رکھتا ہے)۔ عقلی استدلال یہ ہے کہ کافر ہونا مالک بننے کی ہیئت کے منافی نہیں ہے تو جس طرح کافر کی شریعت مستحرام اس کا بعد درست ہے اسی طرح اس کی وصیت بھی درست ہوگی۔

بعض شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ متعین ذمی کے لئے وصیت درست ہے، مثلاً یہ کہے کہ میں نے فلاں شخص کے لئے وصیت کی، اگر یہ وہ منساری کے سے وصیت کرتا ہے یا کہتا ہے کہ میں نے فلاں کافر کے سے وصیت کی تو یہ وصیت درست نہ ہوگی، کیونکہ یہاں اس سے کفر کو وصیت کا ترک کر دیا۔ مالکیہ باقی فقہاء (حنبلہ، مالکیہ وغیرہ) کے ساتھ اس پر تو متفق ہیں کہ ذمی کا مسلمان کے لئے وصیت کرنا درست ہے، جہاں تک مسلمان کا ذمی کے لئے وصیت کرنا ہے تو اگر یہ وصیت صدقہ رحیمی کے طور پر ہو اس طور پر کہ قریب بہت بڑی کی وجہ سے ہو تو اس القاسم اور عہد سے جائز قرار دیتے ہیں، مگر اگر صدقہ رحیمی میں نہ ہو تو مکروہ ہے، کیونکہ مسلمان کو چھوڑ کر کافر کے لئے مسی مسلمان وصیت کرتا ہے جس کا یہاں ضعیف ہو۔

حنبلہ سے صریح کی ہے (جیسا کہ غلطی کے لئے اللہ راہنما رہے اپنے حاشیہ میں درج ہے) حضرت نے لکھا ہے کہ کافر کا مال سے مذہب کے کافر کے لئے وصیت کرنا جائز ہے میراث پر قیاس کرتے ہوئے، کیونکہ پورا عام کفر یک ملت ہے (۲)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۸۔

(۲) المحمودی ۳۶۸، بیرونی ۳۳۵، الدرر الباقی علی الشرح الکبیر ۳۶۸، تہذیب الفقہ ۳۸۸، کتاب الفقہ ۳۶۸۔



## اختلاف دین ۱۴، اختلاف مطالع

حالت میں آفتہ اور پرانی کرنے، لے کو اثر مہر شہ کی وجہ سے عذر پر  
کی جائے گی۔  
عید بن المسوب اور ابن ابی بکر نے اس شخص کے بارے میں  
اختلاف کیا ہے جس نے ایسی عی خوں پر زنا کا الزام دیا جس  
کے مسلمان بچے ہیں، اس باتوں حضرات نے فرمایا اس پر حد جاری  
کی جائے گی<sup>(۱)</sup>۔

## اختلاف مطالع

یعنی ”مطالع“۔



قائد سب یک ہو، لہذا شرکت معاوضہ و مسلمانوں کے درمیان اور وہ  
پیس یوں کے درمیان درست ہوئی، ایک مسلمان اور ایک عیسائی کے  
درمیان شرکت معاوضہ درست نہیں ہوئی، چونکہ شرکت معاوضہ کی  
یک طرفہ شریکیں کے درمیان تصرف میں برابری ہے ”یونکہ  
کانفر نے شرکت بیا سو شریہ، تو مسلمان اس طرف کے وکیل کی  
حیثیت سے اس کو بیچ نہیں سکتا لہذا تصرف میں برابری کی شرط فوت  
ہو جائے گی“ امام ابو یوسف نے سے رایت کے ساتھ خارج قرار  
دیا ہے ”رکعت کی صحت یہ بیان کی ہے کہ ہذا کو مابہ معاملات کی  
رہنمائی حاصل نہیں ہے، البتہ لگ لگ مذہب رکھنے والے  
کانفروں کے درمیان شرکت معاوضہ حنفیہ کے نزدیک درست ہے،  
مثلاً، ایک یہودی اور ایک نصرانی کے درمیان، شرکت مٹاں مسلمان  
اور کانفر کے درمیان بھی درست ہے، ہذا میں ہے کہ مسلمان اور کانفر  
کے درمیان شرکت مضار پہ بھی درست ہے، حنفیہ نے شرکت وجود اور  
شرکت اہل میں اختلاف دین کے مسئلہ پر بحث نہیں کی ہے<sup>(۱)</sup>۔

### ک- حد قذف:

۱۴- دینی سے کسی مسلمان مرد یا عورت پر زنا کا الزام عام یا قذف  
قذف کی شرطیں مکمل ہونے کی صورت میں، نبی پر حد قذف لازم ہے،  
اس پر فقہی مذہب کا اتفاق ہے۔

اگر مسلمان مرد یا عورت نے سی، نبی یا غیر نبی ہذا پر زنا کا الزام  
عائد کیا تو مسلمان مرد اور عورت پر بالاتفاق حد قذف جاری نہیں  
ہوگی، اس لئے کہ جس پر زنا کا الزام عائد کیا گیا ہے اس کا شخص ہونا  
حد قائم کرنے کے لئے شرط ہے، اور احصائ کی شرط اسلام ہے، اس

(۱) جراح المصابیح ۳۰۷، الخرقی ۸۶، المصنف ۴۳۴، مجمع ۴۳۷، ۴۳۸  
الشی ۲۰۲/۱۰۔

(۲) الدرر والحاشیہ ابن عابدین ۳۳۷، الخرقی ۳۳۳، جراح المصابیح ۴۳۸، ۴۳۹  
کفایۃ الطالب الربانی بحاشیۃ العروۃ ۱۶۲/۲، طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۵۷ھ  
بہارۃ النکاح ۵/۵، الشی ۱۰۹/۵۔

## اختلال ۱-۲

پیدا ہو جانا، ”اختلال ضبط“، روہی کے ضبط روہیت میں حمل ہو جانا، یہ اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ اس کی روایتیں فقہ راویوں کے خلاف ہوں<sup>(۱)</sup>۔

معلقۃ الفاظ:

۲- الف- اختلال: یہ اس کا فعل ہے جب وہ کچھ حمل و فتح کرے، ”اختلال“ ”اختلال“ کا مطاوع ہے، عہد اور عقد میں اخلاص کا مفہوم ان دونوں کو پورا نہ کرنا ہے<sup>(۲)</sup>، نظام عام یا آداب میں اختلال کا معنی ان دونوں کی مخالفت کرنا ہے<sup>(۳)</sup>۔

ب- فساد و بطلان: اختلال فساد و بطلان سے عام ہے، کیونکہ اس میں ”اختلال عبادت“ اور ”اختلال عقد“ کے علاوہ وہ صورت بھی داخل ہے جب بعض عکسلی اعمال نہ پائے جانے کی وجہ سے عبادت یا عقد باطل یا ناقص ہو جائے ہو لیکن اس میں کچھ کمی رو جائے، مثلاً ما ز کے تعلق سے بھول کر ازالہ نجاست نہ کرنا، حاجی کا منی میں رات نہ گزارنا، بیچ میں کسی کو کوہ نہ بنانا، یا کوئی بھی ایسا عمل کرنا جس سے عبادت یا تصرف کا کامل طور پر انجام پانا متاثر ہو جائے، مثلاً، درہن ما ز معمولی حرکت، جمعہ کی ”ان کے بعد کوئی چیز نہ دھت کرنا ان لوگوں کے ر ایک جو جمعہ کی ”ان کے بعد کی نئی بیچ کو بطل میں قرار دیتے، یہ چیزیں نہ سدا کا تقاضا کرتی ہیں، نہ بطلان کا، ان کی وجہ سے عبادت یا تصرف اور وصیت سے خارج نہیں ہوتے ہیں کچھ مہل منقہ ہو جاتا ہے۔

- (۱) شرح مسلم الثبوت ۱/۷۳، الحدیث علی الفصح ۳/۶۸، مجمع معجم، مقدمہ اس اصلاح تحقیق، المکتور، المجلد ۲۳، ص ۵۶، ۵۵۔
- (۲) المرجع فی لغۃ۔
- (۳) مکتبۃ الاحکام فقہیۃ، مادہ (۳۸۸)۔

## اختلال

تعریف:

۱- ”اختلال“ لغت میں ”احتلی“ کا مصدر ہے اس کی اصل خلل ہے (بجس کا معنی رے ورمعہ میں فساد، رکنز مری ہے، گویا اس میں کوئی جگہ چھوڑ دی گئی ہے منہبہ ط نہیں کی گئی ہے۔

اختلال یہ تو مسمی ہوتا ہے یا معنوی، جسی اختلال کی مثال، یور اور مدت میں کمزوری اور خلل رو جانا۔ معنوی اختلال فقر و محابست مندی کے مفہوم میں ہے<sup>(۴)</sup>۔

فقہاء کی اصطلاح میں اختلال مذکورہ لغوی معنی سے مختلف نہیں ہے، کیونکہ فقہاء کے یہاں بھی اختلال کا استعمال ”کسی چیز یا معاملہ میں کمزوری“ یا نقص پیدا ہو جانے“ کے معنی میں ہوتا ہے، مثلاً ”اختلال عقل“ عقل میں یہ نقص ہو جانا جس کی وجہ سے انسان کبھی عقلمندوں کی طرح بات کرتا ہے اور کبھی پاگلوں کی طرح، ”اختلال عبادت“ یا ”اختلال عقد“ کسی شرط یا رکن کے مفقود ہونے یا ان دونوں کے فاسد ہو جانے کی وجہ سے عبادت یا عقد میں خلل پیدا ہو جانا، ”اختلال رضا“، اس کی وجہ سے یا ایجاب قبل الگ الگ مجلسوں میں ہو سکتی ہو وجہ سے عقد کے اندر رضا مندی میں خلل

- (۲) اصطلاح میں ہے کہ اس کی لغوی بنیاد یہ ہے کہ عقل ”مرکز“ کو عقل“ اسی لئے کہا جاتا ہے کہ صیر (انگوٹھا) جب ”خلل“ (مرکز) میں جاتا ہے تو اس کی مناس میں خلل پیدا ہو جاتا ہے۔
- (۳) لسان العرب۔

## اختال ۳-۵

جمالی حکم:

فقہاء بہت سے مقامات پر اختال سے بحث کرتے ہیں، چند نمایاں مقامات یہ ہیں:

۳- غف - شاطی وغیرہ نے شایف ثریہ (ثبی احکام) کی تیس قسمیں کی ہیں: ضروریات، حاجیات، زیات (یا تمیلیات)، بچہ شاطی نے اس سلسلے میں پانچ قواعد بنائے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک میں اختال کا اثر دھری قسموں پر (جوان سے مربوط ہیں) کیا پڑتا ہے؟ وہ پانچ قواعد یہ ہیں:

۱- احکام ضروریہ، احکام حاجیہ، احکام تمیلیہ کی اصل ہیں۔

۲- احکام ضروریہ میں اختال سے باقی، دونوں قسموں کے احکام میں مطلقاً اختال پیدا ہوتا ہے۔

۳- احکام حاجیہ، احکام تمیلیہ میں اختال سے احکام ضروریہ میں اختال پیدا ہوا لازم نہیں آتا۔

۴- کبھی کبھی احکام تمیلیہ یا احکام حاجیہ میں مطلقاً اختال سے کسی نہ کسی درجہ میں احکام ضروریہ میں اختال لازم آتا ہے۔

۵- احکام ضروریہ، حاجیہ، تمیلیہ سب کی پابندی مناسب ہوتا ہے۔

پھر شاطی سے اس کی وضاحت میں تفصیلی حکام آیا ہے، لہذا جو چاہے ”موافقات“ کا مطالعہ کرے<sup>(۱)</sup>۔

ب- عبادت میں اختال:

۴- عبادت میں خلل یا تو اس کی شرط یا رکن یا سبب یا تحب کو ترک کرے سے پیدا ہوتا ہے، یا عبادت کے ممنوعات یا منکرات میں سے کسی ایک کے ارتکاب کرنے سے پیدا ہوتا ہے، پھر یہ ترک یا

ارتکاب، اسے ہوتا ہے یا ملطی سے ہوتا ہے یا صوں سے ہوتا ہے، پھر ان میں سے بعض صورتوں میں عبادت باطل یا فاسد ہو جاتی ہے، اور کبھی کبھی حیوڑی ہوئی چیز کی بنا پر عبادت کو فاسد یا فاسد وغیرہ سے ہو جاتی ہے، ان سب کی تفصیل ان کے مقامات میں مل جائے گی (دیکھئے: اندراک، تناہا، ہونہ، یلہ، وغیرہ)۔

ج- عتق و میں اختال:

۵- عقد میں اختال اگر اس طرح ہوا کہ عقد کے رکن میں کوئی خلل در آیا تو عقد کے اختال میں مانع ہو جائے گا، لہذا بے ثبوت ہے، بھون کی خرید و فروخت باطل ہے، اگر عقد کے رکن میں کوئی خلل نہ ہو بلکہ اس کے بعض خارجی اوصاف میں خلل ہو، مثلاً بیع مجہول ہو، یا شمن کے اوصاف میں خلل ہو تو اس سے عقد باطل نہیں ہوتا بلکہ کبھی کبھی فاسد ہو جاتا ہے، یہ خفیہ کامسک ہے<sup>(۱)</sup>۔

کبھی کبھی عقد کی صحیفہ میں خلل واقع ہو جاتا ہے، کیونکہ عقد کے بعد ایسی کوئی نئی صورت حال رونما ہو جاتی ہے جس کی موجودگی میں عقد کی عمل طور پر اسی طرح صحیفہ جس طرح عقد ہوا تھا ممکن نہیں رہ جاتی، مثلاً بیع کا کچھ حصہ ملاک ہو جانے یا اس پر کسی کا استحقاق ثابت ہو جانے کی وجہ سے معاملہ کھڑا یا، اسی صورت میں، مرنے یا یت کی رضامندی متاثر ہو جاتی ہے، لہذا اسے خیار حاصل ہوگا۔

اسی طرح کبھی کبھی عاقدین میں سے کسی ایک کی رضامندی بیع یا عین شمن میں عیب پائے جانے کی وجہ سے متاثر ہو جاتی ہے تو اس کی رضامندی کے لئے خیار ثابت ہوتا ہے، کا سائی فرماتے ہیں: بیع کا عیب سے محفوظ بنانا چونکہ خریدار کو مرغوب ہے، اس لیے بیعت میں پائی گئی اس لئے خریدار کی رضامندی میں خلل پیدا ہو گیا، اس کے نتیجے میں سے

(۱) مجلۃ الاحکام فقہیہ و شرعیہ، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳

## اختیار ۱-۳

خيار حاصل ہوگا، چونکہ رضا مندی بیچ کی صحت کے لئے شرط ہے،  
رثاء ربانی ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ  
بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا مِجْرًا عَنْ مَوَاصِلِكُمْ“ (۱) اے  
ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر نہ کھاؤ، ماں  
لہذا کوئی تجارت باہمی رضا مندی سے ہو۔

رضا مندی کا نہ ہونا صحت بیچ میں مانع ہے۔ اور رضا مندی میں  
خس پیدا ہونے سے خيار حاصل ہوگا تاکہ حکم دلیل کے بقدر ثابت  
ہو (۲)۔

اس کی تفصیل کے لئے ”خيار“ کی اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

## اختیار

تعریف:

۱- لغت میں اختیار ایک چیز کو دوسری چیز میں پر فضیلت دینے کا نام  
ہے (۱)۔ اور اصطلاح میں اختیار کی حقیقت ہے: ”یہ امر کا قصد کرنا  
جس کا جوہر عدم، دونوں ضمن ہو، اور اس طور پر فاعل کی قدرت کے  
تحت ہو کہ وہ وجود اور عدم میں سے کسی ایک پہلو کو دوسرے پہلو پر  
ترجیح دے سکتا ہو“ (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- خيار:

۲- خيار ایک حق ہے جو ٹارٹ کے، بے سے ملتا ہے، مثلاً خيار  
بلوٹ، یا مقدار کرنے والے کے، بے سے ملتا ہے، مثلاً خيار شرط،  
اختیار، درخيار کے، مبین عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے، ہر خيار کے  
بعد اختیار پایا جاتا ہے لیکن ہر اختیار خيار پر مبنی نہیں ہوتا۔

ب- ارادہ:

۳- لغت میں ارادہ مشیت کو کہتے ہیں، ”ارادۃ کے مستعمل میں  
ارادہ قصد کو کہتے ہیں“ (۳) یعنی کسی فعل کا عزم کرنا اور اس کی طرف



(۱) القاموس المحیط، مشن المصنف، کتبات اصطلاحات المعنویات، ج ۱، (خيار)۔  
(۲) کشف الاستر، ج ۳، ۱۵۰۳ طبع مکتب المصنف، ۱۳۰۷ھ۔  
(۳) المعجم، ج ۳، ۱۳۳ طبع المصنف، المجلد الرابع، ج ۲، ۲۲۲ طبع المصنف، ۱۳۰۷ھ۔

(۱) ۳۹۶/۳۹۔  
(۲) ۲۷۲/۲۷۔

### اختیار ۳-۷

مکلف ہو اور اپنے ارادہ میں مستقل ہو، یعنی کسی کا اس پر اقتدار نہ ہو، لہذا مکلف ہونے کی کوئی شرط مفقہ ہونے کی صورت میں اختیار فاسد ہوگا۔ مثلاً اختیار کرنے والا مجنون ہو یا بے شعور بچہ ہو، اس کا اختیار باطل ہے۔ اس کے اختیار پر مبنی ہو تو بھی اختیار فاسد ہوگا۔ اگر کسی انسان کو کرہ و ملکی کے درمیان کسی کام کے کرنے پر مجبور کیا گیا تو اس کام کو کرنے سے نہ ملے گا اور وہ حقیقتاً کرہ کو دفع کرنے کا ہوتا ہے۔ لہذا اختیار فاسد ہو جائے گا کیونکہ وہ کرہ کرنے والے کے اختیار پر مبنی ہے اور چاہے اختیار عینہ معذور نہیں ہو ہے (۱)۔

### اختیار صحیح اور اختیار فاسد کا ٹکراؤ:

۶- جب اختیار صحیح اور اختیار فاسد کے درمیان ٹکراؤ ہو تو اگر فعل کی نسبت اختیار صحیح کی طرف سہا مین ہو تو اختیار صحیح کو اختیار فاسد پر ترجیح دینا واجب ہے، اور اگر فعل کی نسبت اختیار صحیح کی طرف مین نہ ہو تو فعل اختیار فاسد کی طرف منسوب رہے گا، جس طرح اقوال پر کرہ اور انفعال پر اگر کوئی ہوتا ہے جس میں انسان دوسرے کا کہ محض نہیں ہو سکتا مثلاً، کھانا اور بیوی وغیرہ (۲)، اس کی تفصیل کا مقام کرہ کی بحث ہے۔

### اختیار دینے والا:

۷- اختیار یا تو شریعت نے دیا ہو گا یا کسی مرنے، شریعت کے اختیار دینے کی مثال یہ ہے کہ استیفاء کرنے والے شخص کو اسلامی شریعت نے اختیار دیا ہے کہ وہ استیفاء کے لئے پانی کا استعمال رسمی پتھر وغیرہ کا، اور قسم میں حاثت ہونے والے کو کفارہ ادا کرنے میں آیت کریمہ کے

توجہ دے کر، چنانچہ فقہ طحاوی نے فرماتے ہیں: "ان اراد به اصلاق و وقع طلاق، وان لم يرد به طلاقاً لم يقع طلاقاً" (اگر اس سے طلاق کا ارادہ کیا تو طلاق واقع ہوئی، اور اگر طلاق کا ارادہ نہیں کیا تو طلاق واقع نہیں ہوئی)۔ اسی طرح فقہاء عتود کے بارے میں فرماتے ہیں: "يشترط لصحتها ملاقي الإرادات" (عتود کی صحت کے لئے ارادہ ملاقات شرط ہے)۔ فقہاء حنفیہ کے بارے میں فرماتے ہیں: "يسأل الحالف عن مواده" (قسم کھانے والے سے اس کی مراد پوچھی جائے گی)۔ اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ہر اختیار کے لئے ارادہ ضروری ہے مگر یہ ضروری نہیں ہے کہ ہر ارادہ میں اختیار ہو۔

### ج- رضا:

۴- صرف حنفیہ اختیار اور رضا میں فرق کرتے ہیں۔ (حنفیہ کے نقطہ نظر سے) اختیار ایک پہلو کو دوسرے پہلو پر ترجیح دینے کا نام ہے اور رضا ولی انشراح کا نام ہے، عام طور پر ان دونوں میں تضاد نہیں ہے (۱)؛ کبھی انسان ایسی چیز کو اختیار کرتا ہے جس کو وہ پسند نہیں کرتا، حنفیہ کے نقطہ نظر سے اختیار اور رضا کا یہ فرق امر و نہی کے مسائل میں ظاہر ہوتا ہے، اگر نہ غیر ملکی (انجائی مجبور نہ کرے) والا کرہ) مثلاً قاتل پر شہادت دینا، مرقیدہ سے رضا مندی رقم ہو جاتی ہے مگر اختیار رقم نہیں ہوتا ہے، اس کے برعکس امر و نہی (انجائی مجبور نہ کرے) والا کرہ) سے رضا مندی ہر اختیار دونوں چیزیں رقم ہو جاتی ہیں (۲)۔

### اختیار کی شرطیں:

۵- اختیار کے صحیح ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اختیار کرنے والا

(۱) طبع المصنف المصنف، ۳۱۵ ص ۱۵۰، طبع ۱۹۷۷ء طبع اول۔

(۲) کشف الاستر، ۳۴۳، ۱۵۰۳ء۔

(۳) شرح المنار، ۱۰۱، ۱۹۹۱ء۔

(۱) کشف الاستر، ۳۴۳، ۱۵۰۳ء۔

(۲) کشف الاستر، ۳۴۳، ۱۵۰۳ء، شرح المنار، ۱۰۱، ۱۹۹۱ء۔

## اختیار ۸-۱۱

مطابق چند کاموں میں سے کسی ایک کا اختیار دیا جاتا ہے، ٹارنٹ کے  
 علاوہ کسی دوسری طرف سے اختیار دے جانے کی مثال یہ ہے کہ، وہاں  
 کے کوہنہ کاموں میں سے ایک نے دوسرے کو اختیار دیا کہ اس کے حصہ کی  
 وہاں بھی خرید لے، یا اپنا حصہ اس کے ہاتھ فروخت کر دے یا چوری  
 وہاں کسی تیسرے شخص کے ہاتھ فروخت کر دے۔

اختیار دینے کا مالک صاحب حق ہوتا ہے یا جو شخص اس کا مالک ہوتا ہے۔ اثناء اللہ تعالیٰ اس موضوع پر تفصیلی گفتگو ”خیر“ کی اصطلاح میں آئے گی۔

نختیار کا محل:

۸۔ الف۔ حقوق کی دو قسمیں ہیں: حقوق اللہ (اللہ کے حقوق) اور حقوق العباد (بندوں کے حقوق)۔ بن بیچوں کا خلق اللہ کے حقوق سے ہے خواہ وہ وہ جب زمین کے قبیل سے ہوں مثلاً: نزار، یا نحر مات کے قبیل سے مثلاً: زنا، ان میں مکلف ہوئے کی جست سے مدد نہ کوئی اختیار نہیں ہے۔

ہاں نہ تیراں کا تحقق حقوق، بلکہ اس سے ہے مثلاً، میں، میرا، غیب کی وجہ سے سامان، پس سرا، شفعہ کی بنیا، پس ہی تیرے کو حاصل سرا، اس طرح کی مرتبہ میں، اس میں بندے کو اختیار ہے، ناشی فرماتے ہیں، "حقوق اللہ میں مکلف کو کسی حال میں کوئی اختیار نہیں، بندہ کا جو پہلے ہو اس میں سے اختیار حاصل ہے" (۱)، یہ اختیار بھی اسے اللہ تعالیٰ کے دے سے حاصل ہوا ہے اس طور پر نہیں کہ اسے ارتداد اختیار حاصل ہو" (۲)۔

ب اختیار رکھا بھی۔ حال چیزیں ہوتی ہیں، اس حالت میں

اختیار کرنے والا ان میں سے کسی ایک کو اختیار کرتا ہے۔  
 کسی اختیار کا عمل، حرام چیزیں ہوتی ہیں، یہی صورت میں اگر  
 کسی شخص کو ان میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے پر مجبور کیا گیا تو اس  
 کے لئے لازم ہے کہ ان دونوں میں سے جو کم ضرر رساں ہو اسے  
 اختیار کرے، کیونکہ ہونیا و ضرر، لے سے بڑے کے سے کم ضرر  
 والے کا انتخاب کرنا ہے<sup>(۱)</sup>۔

بھی اختیار کا محل وہی چیزیں ہوتی ہیں جن میں سے ایک حلال ہے اور دوسری حرام، ایسی حالت میں حرام چیز کو اختیار کرنا درست نہیں ہے۔

ثواب اور عذاب ملنے کے لئے اختیار کی شرط:

۹- آیت میں ثواب اور عذاب مرتب ہونے کے لئے اختیار شرط ہے، اسی طرح، یا میں فعل پر نہ مرتب ہونے کے سے بھی اختیار شرط ہے، اس باتوں کی جگہ ”تراویح“ کی اصطلاح ہے۔

اختیار کے شروع ہونے کی حکمت:

۱۰۔ بندوں کے مصالح کو پورا کرنا شریعت اسلامی کا ایک اہم مقصد ہے، اختیار کی مشروعیت بھی بندوں کے مصالح کو پورا کرنے کے لئے ہوئی ہے، یہ مصلحت کبھی اختیار کرنے والے کی اپنی یا کسی اور کی انفرادی ہوتی ہے جب کہ اختیار کا محمل کسی تک محدود ہوتا ہے، اور کبھی مومصلحت جس کا جو اختیار میں ضروری ہے جتنا ہی ہوتی ہے۔

### بحث کے مقدمات:

۱۱۔ احتیاء کرنے والے کا اختیار کو دہرائی کا استعمال کرے یا کسی

(۱) الشاہ نظام الدین حکیم مع حلیہ القویۃ ۱۲۱۰ الشاہ نظام الدین ۷۰  
طبع ممبائی ۱۲۱۰۔

(١) المرافقات من ٢٨٥، ليطبقه الزمانيه.

(۴) انکوائیاتی رپورٹ ۲۰۰۸ء۔

اختیار ۱۱

اور کہ تفسیر کا اس کا دریافت نے کتاب الفتح کے باب الاستیفاء میں یہ ہے۔

منفرد و گاہی اختیار رکھو جو جہی نمازوں میں زہر سے قتل نہ کیا  
جس سے اس کا فرق ہے کتاب الصلاۃ میں آیا ہے۔

جس شخص کو دہنروں کو جمع کرنے یا نہ کرنے کے سلسلے میں  
رخصت دی گئی ہے اس کے اختیار و رفقاء نے کتاب الصلوة  
(بہار صلاۃ المسافر) میں کیا ہے۔

جس نے نماز میں سجدہ کی آیت پڑھی اس کا یہ اختیار کہ وہ فوراً سجدہ کرے یا کچھ دیر کے بعد کرے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الحلاۃ (باب سجود الحلاۃ) میں کیا ہے۔

حاجی کا یہ اختیار کہ وہ حج نذر کرے یا حج تمتع یا حج قرآن۔  
 سر موٹنے کی صورت میں اس کا نذر یہ دونوں کی شکل میں ادا کرے یا  
 صدقہ کی شکل میں یا قربانی کی شکل میں، نیز حاجی کا یہ اختیار کہ وہ بال  
 منہ و کراہم متم کرے یا بالکفر، اگر کسی سے ۱۰۰۰ روپے بھل آئے یا  
 تیسرے دن آئے، ان سب کا وہ رفقاء نے کتاب ان میں کیا ہے۔

۱۔ ہ کی زکاة میں بعض فقہاء کے نزدیک زکاة دینے والے کا یہ  
 اختیار کہ اگر وہ مظلوم پر عمر کا جو فرق پائے تو اس سے کم عمر کا جانور دے  
 دے اور انہوں کی قیمت کا فرق جو سی درم میں دے دے یا مظلوم  
 عمر سے زیادہ عمر کا جانور دے دے یہ فرق لے لے، اس کا ارتقاء  
 ہے کتاب الزکاة میں یہ ہے۔

بعض فقہاء کے نزدیک مسافر کا یہ اختیار کہ وہ روزہ رکھے یا نہ رکھے توڑے، اس کا اثر فقہاء کے کتاب الھدایم میں پایا ہے۔

قسم میں ثابت ہوے، لے گا یہ اختیار کفار و منکران میں غلام یا بادی  
 آزاد کرے یا کیڑ پھنٹے یا کھٹا کھٹا ہے، اس کا اکر مقبلا ہے کتاب  
 الایمان میں یہ ہے۔

طاق رجعی میں شوم کا یہ اختیار کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کر لے یا اس کی طاق بائیں یونے دے ، جس بیوی کو طاق و نفع کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دیا گیا ہو اس کے اختیار کا، کرکب فقہ کی کتاب الطلاق میں ہے۔

بعض فتواء کے ر ایک مبالغہ چمہ کا یہ اختیار مدت ضمانت پوری ہونے پر وادیں میں سے کسی ایک کے یہاں رہے، اس کی مراحت کتب فقہ کی کتاب ۴ ص ۱۷ میں ہے۔

صاحب حق کا یہ اختیار کہ وہ امیل سے مطالبہ کرے یا وکیل سے یہ  
.. سیلوں میں سے کسی سے بھی مطالبہ کرے، اس کا وکرتب فقہ کے  
کتاب احوال اور کتاب الفوائد میں ہے۔

ماہانہ شادی شدہ عورت کا یہ اختیار کہ وہ بائع ہونے پر نکاح پر تیار رہنے دے یا فسخ کرادے، اس کا بیان کتب فقہ میں خیار بلوغ کی بحث میں ملتا ہے۔

شادی شدہ باندی کا یہ اختیار کہ آزاد ہونے پر نکاح بے اثر اور رکھے یا  
 ختم کر دے، اس کا ذکر کتب فقہ میں خیار حق کے عنوان سے ہوتا ہے۔  
 محقق میں عیب پائے جانے یا سودا کے بکھر جانے (تفرق مصلحتہ)  
 وغیرہ کی وجہ سے شریدار کو بیع کو باقی رکھنے یا ختم کرنے کے اختیار کا  
 ذکر کتاب الحیاء میں ہوتا ہے۔

صاحب حق شمع کا یہ ہتیار کہ دوشمع کی بنا پر نور و صحت کروڑوں میں  
.. مکان کو لے لے یا چھوڑ دے، اس کا بیان کتب فقہ کی کتاب الفہم  
میں ہوتا ہے۔

پہرہ رحلت فتح لی جی زمینوں کے بارے میں امام کا یہ اختیار رک  
 انہیں تقسیم کر دے یا وقف کر دے، اس کا وفاق نے کتاب عہد  
 کے باب اہتمام میں کیا ہے، جہاد کے موقع پر امام کا یہ اختیار رک  
 ”مالِ تیمت لی تقسیم میں کسی کے لئے اضافہ“ کا عدل کرے پند

## اختیال ۱-۲

کرے، یہ بھی اسی باب میں مذکور ہے۔

”امام کا یہ اختیار کہ شمس سے مصافحت کرے یا نہ کرے، اس کا  
فہر بھی فقہاء کے یہاں کتاب جمود میں ہوتا ہے۔“

تقریر کے بارے میں تاضی کا یہ اختیار کہ ”کوئی ایسی سزا“ سے  
جو جرم سے روئے والی ہو، اس کا بیان کتب فقہ کے باب العویر میں  
ہوتا ہے۔

## اختیال

تعریف:

۱- اختیال لغت میں کبر کے معنی میں ہوتا ہے، اسی طرح عجب  
(جو پسندی) کے معنی میں بھی ہوتا ہے۔  
اختیال کا اصطلاحی معنی بھی اس، دوسری لغوی استعمالات سے مختلف  
نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف - کبر:

۲- یہ بات معلوم ہے کہ کبر کی دو قسمیں ہیں: کبر باطنی اور کبر  
ظاہری۔ کبر باطنی نفس انسانی کی ایک صفت ہے اور کبر ظاہری انسان  
کے ظاہری اعضاء سے صادر ہونے والے کچھ اعمال ہیں، کبر کا لفظ  
باطنی صفت کے لئے بولا جاتا زیادہ مناسب ہے، اعمال تو اس صفت  
کے ثمرات ہیں۔

کبر کی صفت کچھ اعمال کا تقاضا کرتی ہے، جب عشاء پر ان  
اعمال کا ظہور ہوتا ہے تو کہا جاتا ہے: ”تکبر فلاں“ (فلان نے تکبر  
کیا)، اور جب اعضاء پر ان اعمال کا ظہور نہ ہو تو کہا جاتا ہے: ”ظہر  
نفسہ کبر“ (اس کے نفس میں کبر ہے)، لہذا اصل کبر نفس کی  
صفت ہے، دو صفت یہ ہے کہ اپنے کو دوسرے شخص سے بلند سمجھنے کی  
طرف مائل ہو، اس میں راحت محسوس کرے۔





### اختیال ۳-۵

میں اپنے کو اچھا سمجھنے لگے، شکر کی توفیق کم ہو جانے، جو چیز دوسروں کی طرف سے ہے اسے بھی اپنی طرف منسوب کرنے لگے۔<sup>(۱)</sup>

ج۔ مختصر:

۴۔ تختہ ایک خاص قسم کی چال کا نام ہے، یہ منکر خود پسند شخص کی چال ہے، تختہ ٹاک کرنے والی قاتل میں سے ہے، کیونکہ یہ عجب (خود پسندی) اور بہ کا ایک مظہر ہے۔

۵۔ اس تشابہ الفاظ کا فرق یہ ہے کہ بہر منہ مت اور ارجمہ سے ہوتا ہے اور عجب فضیلت سے ہوتا ہے، مثلاً بہ کو عظیم سمجھتا ہے اور خود پسند اپنے فضل کو دیکھتا ہے۔<sup>(۲)</sup>

تبر کے لئے مشقہ علیہ (کوئی دوسرا شخص جس سے انسان اپنے کو بڑا سمجھے) کا ہونا ضروری ہے، کیونکہ اس کے بغیر کبر کا تحقق ہی نہیں ہوگا، لیکن عجب کے لئے ایسے شخص کا ہونا ضروری نہیں، کیونکہ عجب ایک غریبائی صفت ہے، کبھی انسان اپنے لباس یا چال یا علم کی وجہ سے خود پسند ہوتا ہے۔<sup>(۳)</sup> ایسی طرح کبھی اسباب بہر، مثلاً علم، عمل، نسب، جہل، مال وغیرہ کی وجہ سے انسان میں عجب پیدا ہوتا ہے، اور کبھی اسباب بہر کے بغیر بھی عجب پیدا ہوتا ہے، مثلاً اپنی غلط رائے کی وجہ سے عجب، جس رائے کو اپنی جہالت کی وجہ سے وہ بہت اچھا سمجھتا ہے۔<sup>(۴)</sup>

اختیال بہ کا ایک مظہر ہے خواہ وہ چال میں ہو یا سواری میں یا لباس میں یا غارت میں۔<sup>(۵)</sup>

کبھی کبھی خود پسندی کا مظہر خود انسان ہوا کرتا ہے، کیونکہ عجب

اس تفصیل سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کبر ”متعہ ملیہ“ (وہ شخص جس سے انسان اپنے کو بڑا سمجھے) کا تقاضا کرتا ہے، اس لئے کہ منکر کارہ یہ کسی دوسرے شخص ہی کے ساتھ اپنایا جاتا ہے جس سے آپ کو صفات مال میں بند رہے، جب انسان متعہ ہوگا، متعہ ہونے کے سے تقاضا ہی نہیں کہ وہ اپنے آپ کو عظیم سمجھے، کیونکہ کبھی کبھی انسان اپنے آپ کو عظیم سمجھتا ہے، لیکن دوسروں کو اپنے سے ریا دیا، اپنے پروردگار کو عظیم سمجھتا ہے تو وہ دوسروں پر تکبر کرنے والا نہیں ہوا، اسی طرح دوسرے کو حقیر سمجھنا بھی تکبر کے لئے کافی نہیں ہے، کیونکہ اگر وہ اس کے ساتھ دوسروں کو اپنی طرح سمجھتا ہو تو تکبر نہیں ہوا، بلکہ تکبر کے سے ضروری ہے کہ نہ ایک مرتبہ سمجھے اور دوسرے شخص کا ایک مرتبہ مرتبہ، پھر نہ مرتبہ دوسرے کے مرتبہ سے ملند سمجھے، اس میں خیالات کے پائے جانے پر اس میں تبر کی صفت پائی جاتی ہے، بلکہ اگر یہ فکر و خیال اس پر مسلط ہو جاتا ہے، اپنے دل میں اپنے کو دیکھو سمجھتے لگتا ہے، فرحت و ہمت و محسوس کرتا ہے، ”اس وجہ سے اپنے کو ملند سمجھتے لگتا ہے، تو یہی احساس برتری اور اہتر از کبر کی صفت ہے۔“<sup>(۱)</sup>

ب۔ عجیب:

۳۔ لغت میں عجب خود پسندی کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: ”و حال معجب“ (چنے ہر کام کو پسند کرنے والا شخص، خود اچھا کام ہو یا بُرا)۔<sup>(۲)</sup>

معاذ کے نزدیک عجب کی اصل اپنے نفس کی تعریف کرنا اور غفلت کو بھول جانا ہے کہ انسان اپنے نفس اور انحال کو دیکھنے لگے، یہ بات بھول جائے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کا احسان و انعام ہے، اس کے نتیجے

(۱) المدخل لابن الحاج ۳۴۳ھ۔

(۲) ادب اللہ نیو اللہ بن الرازی ج ۱ ص ۱۸۲۔

(۳) احیاء علوم الدین ۱۱/۲۲۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۱) حیا و علوم الدین صفحہ ۱۸۱۔

(۲) معجم العرب لابن منظور ۵/۵۸۳۔

## اختیال ۶-۷

تیز چلنے سے متوجہ کی رہنمائی ہو جاتی ہے)۔ اور نہ اس طرح تیز چلے دیا جتنا کہ اپنے کو مزہ ہو تو جھل خاہر نے، لوگوں کی طرح زمین پر رنگ رہا ہے۔

ان اے اللہ تعالیٰ نے رفتار میں میاندروی کا حکم دیا ہے، رشتہ رسانی ہے: ”وَالْفَصْدُ فِي مَشْيِكَ“ (پہلی چوٹی میں میاندروی اختیار نہ کر)۔ ان طرح اللہ تعالیٰ نے اس لوگوں کی تعریف کی ہے جو رفتار میں میاندروی اختیار کرتے ہیں اور حد اعتدال سے گزریں بڑھتے، ارشاد باری ہے: ”وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا“ (۲) (اور عباد اے) رحمان کے (خاص) بندے وہ ہیں جو زمین پر نرمی کے ساتھ چلتے ہیں اور جب ان سے جہالت والے لوگ بات چیت کرتے ہیں تو وہ کہہ دیتے ہیں خیر)۔

ان میں سے جب انسان حد اعتدال و میاندروی سے تجاوز کرتا ہے تو مدام چارہ کام یعنی اختیال میں مبتلا ہو جاتا ہے (۳)۔

اور اگر چلنے کی حرمت اور اس کے گناہ کبیرہ ہونے کی اصل دلیل یہ آیت ہے: ”وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا“ کُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا“ (۴) (اور زمین پر اتر کر نہ چلا، تو نہ زمین کو پیڑ ستا ہے اور نہ پہاڑوں کی لمبائی کو پہنچ سکتا ہے، یہ سارے برے کام تیرے پر مکرہ اور ایک بالکل ناپسند ہیں)۔

اس آیت کریمہ میں جس ”مرح“ سے منع کیا گیا ہے اس سے

کے سبب میں سے جہل، ہل، باس بھی ہیں، سواری اور چال بھی جہل اور رعیت میں سے ہیں، غصہ و عجب ایک نفسیاتی مرض ہے جو پے ظہور کے سے کار کا محتاج ہوتا ہے، ان لئے عجب (خود پسندی) کبھی چال یا لباس میں اتراہٹ کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔

تجربہ سیر عجب اور اختیال کا ایک مظہر ہے، وہ چل کے ساتھ مخصوص ہے، کہا جاتا ہے: ”فَلَا يَمْشِي الْبَخِيلُ“ (فلاں شخص ابھی چال چل رہا ہے)، اس اخلاق والوں میں لازماً فخر اور تکبر ہوتا ہے، مازہ و مزہ الا شخص اتر کر چلتا ہے۔

## اختیال کا شرعی حکم:

۶- اختیال میں صل یہ ہے کہ وہ حرام ہے اور گناہ کبیرہ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ نے اختیال سے منع فرمایا ہے، اختیال کے ہر مظہر کی حرمت کی دلیل اس کے بیان میں آئے لی۔

اختیال کے مظاہر بہت سے ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں: چلنے اور سواری میں اختیال، لباس میں اختیال، مکان میں اختیال۔

## نہ- چلنے میں اختیال:

۷- چلنے میں اختیال یہ ہے کہ انسان رفتار میں میاندروی، اعتدالی حد کو پار کر جائے، رفتار میں میاندروی یہ ہے کہ انسان نہ بہت تیز چلے، نہ بہت سست، اس کا حاصل یہ ہے کہ انسان نہ اپنی چال میں بہت سرعت کرے کہ چلوں کی طرح کوہ کر چلے، نہ نہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”سُرْعَةُ الْمَشْيِ نَدَبُ بَهَاءِ الْمُؤْمِنِ“ (۱) (بہت

(۱) حدیث: ”سُرْعَةُ الْمَشْيِ نَدَبُ بَهَاءِ الْمُؤْمِنِ“ کی روایت مجموعہ صلیۃ الاولیاء میں حضرت ابوہریرہ سے کی ہے صاحب میزان الاعتدال نے

فرمایا ہے: ”یحدّد حد درجہ مگر ہے“ (فیض القدیر ۳/۱۰۳)۔

(۱) سورہ لقمان ۱۸۔

(۲) سورہ لقمان ۳۱۔

(۳) تفسیر القرطبی ۷/۲۶۱۔

(۴) سورہ مائدہ ۷۷۔

## اختیال ۸-۹

اس کا کوئی (جائز) حرکت موجود نہیں ہوتا (۱)۔ اس سلسلے میں اصل قصہ وارد ہے۔

باس میں حد احتمال یہ ہے کہ لباس لباس کے بارے میں رو شدہ آراء صحیح کی تباہ کرے۔ اس کے باب میں جن چیزوں سے روٹا گیا ہے اس سے احتیاط کرے۔ اس میں عرف کا بہت دخل ہے جب تک کہ شریعت اس عرف کو مستند نہ کرے۔

"ادواس" میں ہے: جو کچھ دین، (فخر و تکرار) کے طور پر ہو جس کی حرمت میں کوئی شک نہیں ہے، "جو کچھ طور و انتہا ہو وہ حرام نہیں جب تک کہ یہ عادت کچھ نہ تھینے ہوئے چنے تک نہ پہنچ جائے جس کی ممانعت آتی ہے، فاضل میاض نے علماء سے نقل کیا ہے کہ پہننے والے کے طبقہ میں جس لباس کا رواج ہے اس سے زیادہ لمبا دراز میل: حلال لباس پر نامہ وارد ہے (۲)۔

کون سا لباس زینت جائز ہے اور وہ کبر کے دائرہ میں نہیں آتا؟

۹- آراء کے لئے خوبصورت کپڑوں کا استعمال صحیح ہے۔ یہ تکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قل من حرم زینۃ اللہ الّتی اخرج لعبادہ والطّیبات من الزّرویٰ (۳) "پس کہے: اللہ کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے اس نے حرم کر دیا ہے" رکھنے کی پابندی چیز میں کوئی نہیں حضرت عبد اللہ بن مسعود رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

(۱) لباس میں اختیال کو جائز کرنے والے عمرات میں سے ایک جگہ کا حرکت ہے دھر حرکت یہ ہے کہ صرف اللہ کی نعمت کے اظہار کے لئے انہیں ہی جیسا کہ آئندہ آئے گا۔

(۲) شرح ابن کثیر علی سوطا مالک ۲/۲۷۳۔

(۳) سورہ اعراف ۳۲۔

مرہ: کز رچھا ہے، یعنی اللہ تعالیٰ نے اس پر چلنے سے منع فرمایا ہے اور توضع کا حکم دیا ہے، علماء نے اس آیت سے اختیال کی حرمت پر استدلال کیا ہے، طریقہ استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے "مرح" سے منع کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ یہ نہ مانا جائے کہ کام ہے۔ ارشاد: ربائی ہے: "مکن دسک کان سینہ عند دسک مکر وھا"۔ اس سے اختیال کا حرام ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اسی طرح زنا، قتل، ارتسام بڑے گناہوں کے ساتھ اس کا ذکر اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اختیال بھی ان ہی بڑے گناہوں میں سے ہے (۱)۔

"مرح" کا ایک معنی تکبر کرنا اور انسان کا اپنی حد سے آگے بڑھنا ہے، یہ بھی مذموم چیز ہے (۲)۔

اختیال کے حرام ہونے کی ایک دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "من نعص فی نفسه، واحمال فی مشیتہ، لقی اللہ وهو علیہ غضبان" (۳) (جو شخص اپنے دل میں اپنے کو: سمجھے اور کز کر چلے اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملے گا کہ اللہ تعالیٰ اس پر ناراض ہوں گے)۔

ب- لباس میں اختیال:

۸- لباس میں اختیال اس وقت پیدا ہوتا ہے جب انسان لباس کے بارے میں اعتدال اور میانہ روی کی حد سے آگے بڑھتا ہے، حالانکہ

(۱) تفسیر القرطبی ۷/۲۶۶۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) حدیث: "من نعص فی نفسه واحمال فی مشیتہ" کی روایت امام احمد نے بڑے سند میں ابو امام بخاری نے الادب المفرد میں حضرت عمر بن خطاب سے کی ہے سید علی نے اس کے ضمن ہونے کا اثبات کیا ہے مناوی کہتے ہیں یہ حدیث حسن ہے یا اس سے بھی اعلیٰ ہے چنانچہ نے کہا ہے اس حدیث کے روایت صحیح بخاری کے روایت ہیں مندرجہ کہتے ہیں اس کے روایتوں سے صحیح بخاری میں اسناد کی گئی ہے (فیض الباری ۱/۱۰۶)۔

## اختیال ۹

بعضہ علی عبہ“<sup>(۱)</sup> (بیشک اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند فرماتا ہے کہ اپنی نعمت کا اثر اپنے بندہ پر دیکھے)۔ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ جب اللہ تعالیٰ بندے کو نعمت عطا فرماتا ہے تو اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اس کے لحاظ سے پڑے میں پٹی نعمت کا اثر دیکھے، کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کا شکر یہ ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ جب ضرورت مندا سے اچھی دوست میں دیکھیں گے تو اس کے پاس آئیں گے تاکہ وہ اس پر مدد کرے، تیسری بات یہ ہے کہ شرب و رزق و عید و نیت میں ہونا زبان حال فقر کا اظہار و راست سوال اور زکریا ہے، اسی لئے بعض شعراء نے کہا ہے:

ولسان حال بالشکایۃ بطق

(میری زبان حال کو بیانے شکایت ہے)

ایک اور شاعر نے کہا ہے:

و کھاک شاہد مظری عن معیری<sup>(۲)</sup>۔

(میر انعام میری حقیقت کی غماز ہے)

بہ کبھی کبھی لباس کے درمیان اپنے کو رستہ کرنا واجب ہوتا ہے جیسے کہ دوسرے حس میں کسی واجب کو مانہ کرنا جیسے لباس پر موقوف ہو، مثلاً حکام اور ولایت وغیرہ، اس لئے کہ معمولی اور شرب و نیت کے ساتھ حکام و ولایت سے عام مصالح حاصل نہیں ہو پاتے۔

کبھی کبھی لباس ریت یا ناسخ تخب ہوتا ہے، مثلاً نماز میں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”خذوا زینکم عند کل مسجد“<sup>(۳)</sup>

(۱) حدیث: ”لا بدخل الجحیم...“ کی روایت ترمذی (۱۰۵۹) طبع مطبوعہ

الصلی (۱) نے حضرت ابن عمر سے کی ہے اور ابو ہریرہ سے حدیث جس ہے اس باب میں ابو الاحوص سے ہے اور عمران بن حصیب سے بھی روایت ہے۔

(۲) المدخل لابن الحاجۃ، ص ۱۳۱، مدخل الاموال، شرح بلوغ المرام لابن حجر، احتقر فی ۱/۲۶۔

(۳) سورہ احزاب ۱۳۔

”لا بدخل الجحیم من کان فی قلبہ مثقال ذرۃ من کبر“، فقال رجل: یا رسول اللہ! ان الرجل ما یحب ان یکون ثوبہ حسناً، وبعلمہ حسناً، قال علیہ الصلاۃ والسلام: ”ان الله جمیل یحب الجمال، الکبر بطر الحق، وعظم الناس“<sup>(۱)</sup> (نت میں وہ شخص داخل نہ ہوگا جس کے دل میں ذرہ برابر کبر ہوگا، ایک شخص نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم میں سے ایک شخص چاہتا ہے کہ اس کا کپڑا اچھا ہو، اس کا ہوتا اچھا ہو، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ صاحب جمال ہے، جمال کو پسند کرتا ہے، ”بطر حق“ (حق کو پسند نہ کرنا) اور ”عظم الناس“ (لوگوں کو حقیر سمجھنا) ہے) اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے۔

نودی کے مطابق ”بطر حق“ سے مراد اپنے کو بلند اور باجہ و مت سمجھتے ہوئے حق کو دفع کرنا اور اس کا انکار کرنا ہے۔ ”انماوس الجیلا“ میں ہے کہ ”بطر حق“ یہ ہے کہ حق کو تکبر کی وجہ سے قبول نہ کرے۔ غلط نیز غصہ یک ہی معنی میں ہیں<sup>(۲)</sup>، ایک قول یہ ہے کہ غصہ الناس لوگوں کو حقیر سمجھنا ہے<sup>(۳)</sup>۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اچھا کپڑا، اچھا ہونا پہننے کی خواہش اور اچھا لباس اختیار کرے کا کبر سے کوئی تعلق نہیں ہے، نہ کافی نہ مانتے ہیں: میرے علم کی حد تک اس بارے میں علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے<sup>(۴)</sup>۔

سبل السلام میں ارشاد مذکور ہے: ”ان الله یحب ان یری اثر

(۱) حدیث: ”لا بدخل الجحیم...“ کی روایت مسلم نے حضرت عبد اللہ بن

مسعود سے روایت کی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبد الباقی، ص ۹۳ طبع عیسیٰ کبھی ۱۳۸۳ھ)۔

(۲) سبل لاوطار، ص ۲/۹۲۔

(۳) انوار البروق علی حاشی البروق، ص ۲۲۵۔

(۴) سبل لاوطار، ص ۲/۹۲۔

## اختیال ۱۰

”قالمرأة يا رسول الله! قال تروخيه شبرًا، قالت أم سمية  
ابن يكشف عنها، قال: فلواغًا، لا تروخيه“ (۱) (۲)  
رسول اللہ ﷺ عورت کیا کرے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ایک  
بائشت از او رکھنا گئی، ام سلمہ نے عرض کیا: تب تو اس کا جسم کھل  
جائے گا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پھر ایک ذرا (ہاتھ)  
ٹکا لے۔ اس سے زیادہ نہ ٹکا لے) کیونکہ ایک درخت ٹکانے سے  
اس بات کا اطمینان ہو جاتا ہے۔ جسم نہیں ٹھٹھے گا۔

خلاصہ یہ ہے کہ عورت کے لئے از رو یک باشت رکھنا مستحب  
ہے۔ (رایک درخت رکھنا مجاز ہے۔)

نام رکنا فرماتے ہیں: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے  
کہ عورت کے لئے ایک درخت کے بقدر از رو رکھنا یعنی سے زمین پر  
رکھنا مجاز ہے، اس سے مراد ہاتھ کا از رو ہے (یعنی باشت کے  
بقدر) کیونکہ ابن ماجہ نے حضرت بن عمرؓ سے روایت کی ہے:  
”رخصت لا مہات المؤمنین شبرًا، ثم استزدہ  
فراہن شبرًا“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے از رو ج مطہرات کو  
ایک باشت کی اجازت دی، انہوں نے مزید اجازت چاہی تو رسول

(ہم نماز کے وقت پنا لباس پہن یا نہ)۔ اور جماعتوں کے موقع پر  
بھی لباس رخت مستحب ہوتا ہے، کیونکہ حدیث میں ہے: ”ابن اللہ  
یحب ان یروی اثر معہ علی عبہ“ (بے شک اللہ تعالیٰ اس  
بات کو پسند فرماتا ہے کہ اپنی نعمت کا اثر اپنے بندے پر پڑے)۔ ایک  
اور حدیث ہے: ”ابن اللہ جمیل یحب الجمال“ (۱) (بیشک اللہ  
تعالیٰ صاحب جمال ہے جمال کو پسند فرماتا ہے)۔ امام مسلم نے اس  
حدیث کی روایت کی ہے۔ بنگلوں کے موقع پر، غسل کو مستحب کرنے  
کے لئے لباس رخت مستحب ہے، اسی طرح شہ کو رغب کرنے کے  
لئے بیوی کے لئے آرائشی لباس کا استعمال مستحب ہے، علماء کے لئے  
بھی اچھا لباس مستحب ہے تاہم لوگوں کے بلوں میں علم کی تعظیم پیدا ہو۔  
حضرت عمرؓ بن الخطاب نے فرمایا: ”أحب أن أنظر إلى قادی  
القرآن ایض الثياب“ (مجھے یہ بات پسند ہے کہ قرآن کے قاری  
کو سفید کپڑوں میں ملبوس دیکھوں)۔

لباس رخت کبھی حرام ہوتا ہے جب کہ دوسری حرام کا رعب ہو،  
مثلاً کوئی مرد، جنسی عورت کے لئے، یا کوئی عورت، جنسی مردوں کے  
لئے آرائشی لباس استعمال کرے (۲)۔

عورت کا اپنے پٹروں کو مہیا کرنا:

۱۰۔ عورتوں کے سے روبرو کپڑوں کو نکالنا (در از رو) اور موج  
مردوں کے جوان کے پورے بدن کو چھپا دے، اس کی دلیل حضرت  
ام سلمہؓ کی حدیث ہے کہ جب از رو رکھا تو انہوں نے عرض کیا:

(۱) حدیث: ”ابن اللہ جمیل...“ کی روایت مسلم نے کی ہے (۱/۳۳ طبع عینی  
بکس مع تحقیق محمد فواد عبدالباقی) امام احمد نے بھی اسے روایت کیا ہے  
(۳/۳۳ طبع المکتبۃ المدینہ)۔

(۲) تہذیب الفروق ۲/۲۳۵، ابن ماجہ ۲/۲۳۱، ترمذی ۲/۲۳۱، ترمذی  
بخاریۃ الفوائد المجدیہ ۲/۲۳۱، ۲/۲۳۱۔

(۱) یہ الفاظ سولما (مع شرح زرکانی ۲/۲۴۳) کے ہیں، اس حدیث کی روایت  
ابوداؤد ترمذی و حذافی نے بھی کچھ دوسرے الفاظ کے ساتھ کی ہے، مناوی  
نے کہا اس کی سند صحیح ہے (تخیر المواکک شرح حل مؤلف ۱۰۵۳، مطبع  
کردہ مکتبۃ المدینہ، حوزۃ المدینہ ۱۱۱ طبع المکتبۃ المدینہ ۲۰۰۹)۔  
مناوی نے کہا اس کی سند صحیح ہے (تخیر المواکک شرح حل مؤلف ۱۰۵۳، مطبع  
کردہ مکتبۃ المدینہ، حوزۃ المدینہ ۱۱۱ طبع المکتبۃ المدینہ ۲۰۰۹)۔  
۱۳۵۷ جامع الاصول ۱/۳۰۰، ۳۰۰ طبع کردہ مکتبۃ المدینہ (۱۳۹۲ھ) اور  
حدیث از رو جو دراصل حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے، بخاری و مسلم میں ہے  
وہ یہ ہے: ”لا یسظر اللہ الی من جرد ثوبہ عبلاً“ (اللہ تعالیٰ اس شخص کی  
طرف نظر نہیں فرمائے گا جو کپڑے لپٹے کپڑے کے بغیر) (مع المکیر ۲/۲۳۱)۔  
(۲) زرکانی ۲/۲۳۱، ابن ماجہ ۲/۲۳۱، ترمذی ۲/۲۳۱، ترمذی ۲/۲۳۱،  
شبرا نہیں ہے۔



ہے، یوالیہ قرار دینے کے لئے شخص کو اس کے پانچ ہونے کی وجہ سے خادم  
 ، بے کار (یعنی اگر وہ پانچ مریض ہو، رفقہ کے مدد و خادم کا بھی  
 محتاج ہو یا اس کا منصب خادم کا تعلق نہ ہو) "تھیس" کی بحث  
 میں آتا ہے۔ جب اس شخص کے مال کے بارے میں شکوک جاتی ہے  
 جس پر یوالیہ ہو جانے کی وجہ سے تصرفات کی پابندی یا مدد کی گئی  
 ہو، ان طرح، یوالیہ قرار دینے کے سلسلے میں جس شخص کو قید نہ کیا  
 ہوا ہے خادم، بے کار اس موقع پر آتا ہے جب یوالیہ قرار دینے  
 کے لئے شخص کو اس مقصد سے قید کرنے کا یہاں ہوتا ہے، وہ اپنے  
 واجب حق کا ترادار نہ لے، یا اس مال کا ترادار نہ لے جس کا چھپنا  
 ثابت ہے۔

## اِخْدَام

تعریف:

۱- لغت میں اِخْدَام خادم دینے کو کہتے ہیں (۱)۔ فقہاء کا استعمال بھی  
 اس معنی سے نہیں ہے (۲)۔

جملہ حکم:

۲- خادم دینا تو شوہر کی طرف سے بی بی کے لئے ہوگا کہ اس جیسی  
 عورتوں کے لئے خدمت گزار ہونا ہے یا کسی اور کی طرف سے ہوگا۔  
 صہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر بیوی ایسی ہو کہ اس جیسی عورت  
 کو خادم دینا جائز ہے تو شوہر کے یہاں بیوی کے لئے خادم مہیا کرنا  
 اور اس خادم کا نفقہ، کسالا اور ہوگا، چونکہ خادم کا نفقہ، اگر بیوی  
 سے اس کے رکھنے کا مقصد حاصل ہوتا ہے (۳)۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء و ائمہ ام (خادم: یہ) کا یہ مقامات پر تذکرہ کرتے ہیں،  
 شوہر کا بیوی کو خادم، یہی کا تذکرہ تفصیلات کے جواب میں کیا جاتا



(۱) لمصباح المہیر، جامع الفوائد، لسان العرب، المصباح۔

(۲) الشرح الکبیر مع الدرر، ۱۰، ۱۱، طبع بمصر، مصری۔

(۳) بدائع الصنائع، ۲۲۱، ۲۲۲، طبع ۱۳۵۴ھ، الشرح الکبیر مع الدرر، ۱۰، ۱۱، ۱۲،

الاتحاف بشری، ۱۵۲، طبع محمد علی مصطفیٰ، ۱۳۷۹ھ، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱

## اخراج

تعریف:

۱- لغت میں اثراتِ مدر سے نکالنا، بقاء (دور رسا) اور تخریب (کنارے کرنا) بھی ہے<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء کے یہاں بھی اثرات کا یہی مفہوم ہے<sup>(۲)</sup>۔

متعلقہ الفاظ:

تخریج:

۲- فقہاء اثرات و تخریج میں فرق کرتے ہیں، ان دونوں کے درمیان عموم و خصوص کی نسبت قرار دیتے ہیں (یعنی اثرات عام ہے اور تخریج خاص)، تخریج کو اس صورت کے لئے مخصوص کرتے ہیں جب میت کے درياء اپنے میں سے بعض کو ترک میں کچھ متعین چیز دے کر میراث سے نکالنے پر صرح کر لیں<sup>(۳)</sup>۔

جدید حکم اور بحث کے مقامات:

۳- اجراج کیسے ہوتا ہے؟

فقہاء کے کلام کا مطالعہ کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ دو لوگ۔ بیچ کا اثرات اس کے حالات کے اعتبار سے مانتے ہیں۔

(۱) سہل العرب: مادہ رخرج ک۔

(۲) مفتی بخشاج ص ۳۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۳) شرح السیر بدیعہ ص ۷۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ص ۳۳۔

ایک کھڑے ہوئے شخص کا گھر سے اثرات بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ دونوں قدم گھر سے باہر نکال دے، اور بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ ایک قدم باہر نکال دے بشرطیکہ اسی قدم پر کھڑا ہو، اور اگر کوئی شخص گھر میں بیٹھا ہو ہے تو اس کا اثرات یہ ہے کہ اپنے دونوں قدم اور بدن گھر کے باہر نکال دے اور اگر میت بیٹھا ہو ہے تو اس کا اثرات یہ ہے کہ اکثر بدن گھر سے باہر نکال دے<sup>(۱)</sup>۔ فقہاء نے اس کی تفصیل "کتاب الاثبات" میں درج کرنے اور وہ بھی جسے کی قسم کھانے پر بحث کرتے ہوئے نہیں ہے۔

ب- کسی شے سے اثرات یہ ہے کہ چہ جسم کے ساتھ اس شے کی آوازی سے آگے بڑھ جائے۔

ج- رماشی مکان سے اثرات یہ ہے کہ اس میں رہائش اختیار کرنے والا اپنے جسم، ملبا، سامان، موبوں بچوں سمیت اس سے نکال دیا جائے<sup>(۲)</sup>۔

۱- رباۃ اور کنارات کا اثرات بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ فقیہ کو اس کا مالک بنا دیا جائے حتیٰ کہ شریعت کو مالک بنانے سے پہلے رباۃ کنارات مالک ہو گئے تو دوبارہ مکان و جسم ہوگا، بعض فقہاء نے فقہاء کے نزدیک رباۃ کنارات کا اثرات یہ ہے کہ تمام مالک کر دیا جائے، مالک بنانے کی شرط نہیں ہے حتیٰ کہ اگر رباۃ ملک پر لیے کے بعد کسی ریائی اور کوئی کے بغیر ضائع ہوئی تو زکاۃ نکالنے والے پر بارہ زکاۃ کا اطلاق لازم نہ ہوگا<sup>(۳)</sup>، جیسا کہ فقہاء نے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۷۴ طبع یو لاق، جامعۃ لکھنؤ علی شرح المسیح ۵ ص ۳۰۲ طبع دار احیاء التراث۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ص ۷۴ طبع ۷۹۔

(۳) ملاحظہ ہو: جامعۃ الہدیٰ ص ۵۰۲ طبع عیسیٰ الدبی عیسیٰ، ص ۶۸۱ طبع سوم اہلناں المکرم ص ۵۱۶ طبع ۳۵۷، جامعۃ لکھنؤ ص ۷۴ طبع ۷۹۔



### اخراج ۳، إخفاء

کے کتب فقہ کی کتاب الزکاۃ اور کتاب لکھارت میں مذکور ہے، اسی طرح جو شخص حد شرعی (شرعی حد) کا مستحق ہے اس پر حد جاری کرنے کے لئے اسے مسجد سے نکالنا واجب ہے، کیونکہ کتب فقہ کی ”کتاب الحد“ میں مذکور ہے، اسی طرح جو لوگ مسجد میں کوئی پیشہ کرتے ہیں انہیں مسجد سے نکالنا واجب ہے۔<sup>(۱)</sup>

”رکھی نکالنا حرام ہوتا ہے مشا مدت گذرنے والی عورت کو اس کے گھر سے مانتا نکالنا جیسا کہ کتب فقہی ”کتاب حدۃ“ میں، اور کتب تفسیر میں ”لا تخرجونہن من بیوتہن“<sup>(۲)</sup> (مت نکالو ان کو ان کے گھروں سے) کی تفسیر مذکور ہے، اسی طرح چوری کی نیت سے ”حرز“ سے سامان کا نکالنا حرام ہے جیسا کہ کتب فقہ میں حد سرقہ کے تحت مذکور ہے۔

”کتاب الزکاۃ“ اور ”کتاب لکھارت“ میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔  
 چوری کر دہ مال کا ”حرز“ سے اخراج حنفیہ کے نزدیک مکمل طور پر سے نکالنے سے ہوتا ہے، لیکن حنفیہ کے طاہد و ہمرے فقہاء کے یہاں مکمل طور پر نکالنے کی شرط نہیں ہے۔ پس جس شخص نے سوتی گل یہ ”حرز“ سے لئے رہا چاہے یا تو اس کا ہاتھ حنفیہ کے نزدیک نہیں ہٹا جائے گا، ورنہ ہمرے فقہاء کے یہاں ہٹا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔ جیسا کہ فقہاء نے ”کتاب اسرقہ“ میں ذکر کیا ہے۔

حنفیہ کے برخلاف جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اگر اخراج کا غرض کسی شخص کی طرف سے پایا جائے تو مکمل ارجحیت اس کی فاعل کی طرف منسوب ہوگا، اس سے فرق نہیں پڑتا کہ اس فاعل نے فعل اخراج کی تکمیل نہ کی ہو، اسی لئے جمہور فقہاء کہتے ہیں کہ کسی شخص سے اگر چوری کر دہ مال حرز سے نکال کر دہ مال یا پھر اسے لئے یا تو اس کا ہاتھ ہٹا جائے گا، اس کی تفصیل فقہاء نے ”حرز“ سے ارجحیت کی شرطوں پر گفتگو کرتے ہوئے ”باب اسرقہ“ میں کی ہے<sup>(۲)</sup>۔

## إخفاء

### اخراج کا حکم شرعی:

۳۔ اخراج سے متعلق احکام کو دیکھنے سے واضح ہوتا ہے کہ اخراج کا کوئی ایک حکم نہیں ہے بلکہ مختلف احوال کے اعتبار سے مختلف احکام ہیں۔

اخراج کبھی، حسب (یعنی فرض) ہوتا ہے، مثلاً زکاۃ اور کفارات کا نکالنا، نیز اس چیز کو نکالنا جس کی فرضیت پر دلیل قائم ہے، جیسا کہ ص ۶۰ طبع مطبعہ عبد اللطیف جاری، جلد ۵، ص ۲۳۵ طبع امیر بہ مصنف من بابہ ۳۷، رب (مخطوطہ منہول)۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ص ۷۷، باب الجلیل ۸/۸۸، ص ۸۸، مکتبہ مکتبۃ البیاض لیبیا۔

(۲) الفتاویٰ الہدیہ ص ۸۰، جلد ۸، ص ۵۵، حلیۃ القلیبی ص ۱۹۵، طبع عینی الربیع، الدوسلی ص ۳۸۳۔

(۱) اکل ص ۱۱۳، جلد ۱، ص ۱۶۸، ص ۵۵۹، مصنف عبد الرزق ص ۴۶۶۔

(۲) ص ۳۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ص ۱۱، ص ۱۱، کتاب الاحکام باب من حکم فی المسجد، ص ۱۱، ص ۱۱، ص ۱۱۔

(۳) مکرر احوال حدیث نمبر ۳۱، ص ۳۱، طبع الدوسلی ص ۱۱۔

(۴) سورۃ طلاق، ص ۱۱۔

بہرے سے الگ قرار دیا ہے انہوں نے عہد کو ال چیزوں کے ساتھ خاص کیا ہے جنہیں اللہ تعالیٰ نے واجب یا حرام قرار دیا ہے، اور وعدہ کا تعلق ان کے علاوہ سے قرار دیا ہے۔

## اخلاف

### اخلاف کا حکم شرعی:

۴- عہد اور وعدہ میں فرق کرنے کی صورت میں ”اخلاف عہد“ (عہد کے خلاف کرنا) حرام ہوگا، جہاں تک اخلاف وعدہ (وعدہ کی خلاف ورزی) کا تعلق ہے تو اس کے بارے میں تو یہی نے کہا ہے: علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس شخص نے کسی انسان سے کسی ایسی چیز کا وعدہ کیا جو ممنوعہ نہیں ہے تو اسے اپنے وعدہ کو پورا کرنا چاہئے، جہاں تک یہ سہل ہے کہ وعدہ کو پورا کرنا واجب ہے یا نہ؟ جب اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ وعدہ پورا کرنا مستحب ہے، اگر اس نے وعدہ پورا نہیں کیا تو تارک فیضیت ہوا اور شدید مکروہ تنزیہی کا ارتکاب یا، لیکن نہ گناہ نہیں ہوگا۔ ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ وعدہ پورا کرنا واجب ہے، امام ابو بکر بن عبد اللہ بن مالک فرماتے ہیں: اس مذہب کو اختیار کرنے والے سب سے جلیل القدر فقیہ حضرت عمر بن عبد العزیز ہیں، مالکیہ نے ایک تیسرے مذہب اختیار کیا، وہ یہ ہے کہ اگر وعدہ کسی سبب سے مربوط ہو، مثلاً یہ کہ کسی نے کہنے آپ کو تا اس کا یا اس بات کی قسم کھا جائے کہ مجھے سب قسمیں میں کریں گے تو آپ کو اتنا ملے گا، یا اسی طرح کی کوئی اور صورت ہو تو وعدہ پورا کرنا واجب ہے، اور اگر مطلق وعدہ دیا تھا تو ایفاء وعدہ واجب نہ ہوگا، ایفاء وعدہ کو واجب قرار دینے والے اس طرح استدلال کرتے ہیں کہ یہ وعدہ بیہ کے معنی میں ہے، عربیہ جمہور فقہاء کے نزدیک قبضہ کے بغیر لازم نہیں ہوتا، اور مالکیہ کے نزدیک بیہ قبضہ سے پہلے لازم

تعریف:

۱- لغت میں اخلاف کا ایک معنی عہد کا پورا نہ کرنا ہے (۱)، نزاجات نے کہا ہے: عقود عہد سے زیادہ سو کہ میں اس لئے کہ عہد اتمام ہے، اور ”عقد“ چلتی اور مضبوطی کے ساتھ اتمام ہے، یہ باتوہ ہے فقہاء میں بغیر دے، جس کے معنی ہیں: ایک چیز کو دوسری چیز کے ساتھ باہم دینا جس طرح یک ریہ دوسری ریہ سے باہم چماتی ہے۔ فقہاء کا استعمال بھی مذکور لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ غلط:

کذب:

۲- بعض فقہاء کے کذب اور اخلاف کو برابر قرار دیا ہے، اور بعض نے انہوں کے درمیان یہ فرق کیا ہے کہ کذب کا تعلق ماضی اور حال سے ہے، اور اخلاف وعدہ کا تعلق مستقبل سے ہے (۲)۔

خلاف کس چیز میں واقع ہوتا ہے؟

۳- خلاف کا بقول وعدہ اور عہد میں ہوتا ہے، بعض فقہاء نے وعدہ اور عہد کو یک قرار دیا ہے، اور بعض فقہاء نے وعدہ اور عہد کو ایک

(۱) لسان العرب، القاموس المکرم: مادہ (خلف)۔

(۲) ملاحظہ ہو: لغزوق لغزوق، نیز حاشیہ ابن عثام علی لغزوق ۲۳۴ (کچھ تبدیلی کے ساتھ) طبع دار المعرفہ بیروت۔

## ۱۔ خلاف ۵

ہوتا ہے ۔

حد و خلائی کی تو اسے حد و کی تعین پر مجبور کیا جائے گا۔ کتابہ میں سے رصبائی نے صراحت کی ہے کہ حد الیقینی طور پر ایفاء عہد کو لازم نہیں قرار دیا جاسکتا (اس کو انہوں نے اپنے قول ”فی الظاہر“ سے تعبیر کیا ہے)۔ حنا بلہ کا صحیح قول یہی ہے<sup>(۱)</sup>۔

ثانیہ کے محد و خلائی کو مکرر دہرائے جانے کا تقاضا یہ ہے کہ ”حد و خلائی“ نہ رہے، بلکہ حد و کی تعین پر مجبور نہ کیا جائے<sup>(۲)</sup>۔

ب۔ اخلاف شرط (شرط کی خلاف ورزی):

شرط میں اصل یہ ہے کہ اسے لازم کیا جائے، جب کوئی شرط کی خلاف ورزی کرے گا تو اس سے یہ تو عقد میں صلہ پیدا ہوتا ہے، یہ دوسرے فریق کو عقد ختم کرنے کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے، اس سے صرف نکاح میں عائد کردہ بعض شرطیں مستثنیٰ ہیں کہ ان کی خلاف ورزی بالکل مبراہ میں ہوتی، یہ تک یہ شرطیں کانے کے مرتد ہی میں بعض مقتدا کے رد، ایک لغو قرار پاتی ہیں، جیسا کہ س کو نقباء نے ”کتاب النکاح“ میں دہرایا ہے۔



لیکن یہ بات ذہن میں رہنی چاہئے کہ محد و خلائی کی نیت سے محد و رہے والا قطعاً گمراہ ہے، اور اس کے بارے میں کہا جاسکتا ہے کہ ”وہ منافق کے ایک شعبہ پر ہے۔ چونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”آیۃ المنافق ثلاث: إذا حدث کذب، وإذا وعد وعد أحلف، وإذا أؤتمن خان“<sup>(۳)</sup> (منافق کی نشانیاں تین ہیں، جب بات کرے جھوٹ بولے، جب وعدہ کرے اس کی خلاف ورزی کرے، جب یمن بنایا جائے تو خیانت کرے)۔

خلاف کے آثار:

نف۔ خلاف وعدہ (وعدہ کی خلاف ورزی):

۵۔ خفیہ کا مسلک یہ ہے کہ وعدہ حد الیقینی طور پر لازم نہیں ہوتا الا یہ کہ ”محقق صورت میں کیا گیا ہو“<sup>(۴)</sup>۔

ما لہذا کے نزدیک ایک روایت میں عقد کا وعدہ وعدہ کرنے والے کے سے حد الیقینی طور پر لازم ہوتا ہے بشرطیکہ اس وعدہ عقد کی بنا پر دوسرے فریق سے چنے دہ کوئی مالی ذمہ داری لے لی ہو، مثلاً کسی شخص سے اس سے کہا: تم ہمارا گھر مہم کر، میں اس کی قیہ کا صرفہ تمہیں بطور اوصار مہیا کر دوں گا<sup>(۵)</sup> (اس وعدہ کی بنا پر اس شخص نے مکان مہم کر دیا)۔

(خفیہ اور مالکیہ کی عائد کردہ شرطوں کے مطابق) جب اس نے

(۱) اللہ کا رحم، ۲۸، ۲۸۲۔

(۲) حدیث ”آیۃ المنافق ثلاث“ بخاری اور مسلم دونوں میں ہے (المؤلف) و امر جاہل ۲۔

(۳) الاشیاء والظاہر ۲/۱۱۰، لا حکر، علی حیدر نور محمد خالد تاسی کی شرح مجلہ الاحکام الشرعیۃ ۶۰ (۸۲)۔

(۴) لغوی ۲، ۲۵۲۔

(۱) مطالب ولی النبی ۱/۳۳۳، کتاب النکاح ۲/۲۸۳، ص ۱۱۱/۵۲۔

(۲) روح المعانی للشیخ ۵/۹۰، شرح اللہ کا ۲/۲۵۸، ۲۵۹، اقصیٰ بی

کیا تاکہ زکاة، امانات، منذورات اور کفارات کی ادائیگی بھی "ء" میں شامل ہو جائے، اسی طرح اداء واجب اور نفل دونوں کی انجام دہی کو شامل ہے۔

مجاز شرعی کے طور پر "ء" رتقاء میں سے ہر ایک کا اطلاق "ہرب" کے لئے ہو جاتا ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فاداء قصصہ مما سکتکم" (۱) "تو سب تم اپنے من سب" (اگر چلو) (اس آیت میں تشبہ کا استعمال "ء" کے معنی میں ہے) اور مثلاً "پس نہیں: تو بیت اداء ظہر الایمیں" (۲) (میں نے گزشتہ کل کی ظہر د کرنے کی نیت کی) (اس جملہ میں اداء مجبور قضاء کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے)۔

۴- اداء یا تو خالص ہوگا، خواہ کامل ہو، مثلاً فرض نماز جماعت کے ساتھ "آریا یا کاسر ہو، مثلاً تنہا فرض نماز ادا کرنا یا اداء غیر خالص ہوگا یعنی جو تشبہ کے مشابہ ہوگا، مثلاً اس لائق کا عمل جو جماعت کی نماز میں شریک ہو تھا لیکن اس کی بقید رکعات (کسی عذر کی بنا پر) فوت ہو گئیں، لہذا اس نے امام کے سامنے پھیرنے کے بعد پٹی مار مکمل کی، تو اس کا فعل اس اعتبار سے اداء ہے کہ وہ وقت کے اندر ہی مار پڑا جو رہا ہے لیکن اس اعتبار سے تشبہ ہے کہ اس نے امام کے ساتھ مارا "ا" کرنے کا جو التزام کیا تھا اسے پورا نہیں کر سکا، امام کی تعبیر تحریر جس چیز کے لئے ہوئی تھی، یعنی متابعت اور امام کے ساتھ مشارکت لائق اس کی قضاء اس کے مثل کے ذریعہ کر رہا ہے (۳)۔

## اداء

تعریف:

۱- اداء ایصال (پہنچانے) کا نام ہے کیا جاتا ہے "ادى الشيء" (چیز پہنچانے کی) "ادى دیہ" (یعنی پناہ دینا) "آریا" "اس" "اس" کا اسم مصدر ہے، اداء اور قضاء کا اطلاق لغت میں موقت (جس کا وقت متعین کر دیا گیا ہو) ورنہ موقت (جس کا وقت مقرر نہ کیا گیا ہو) دونوں کی انجام دہی کے لئے ہوتا ہے، موقت کی مثال فرض نماز کا "ء" اور قضاء، کسب، غنیمت موقت کی مثال زکاة "ء" امانت کی "ء" اٹلی، حقوق کی قضاء (انجام دہی) وغیرہ (۱)۔

جمہور اہل اصول و فقہاء کی اصطلاح میں اداء جس کام کا وقت آچکا ہے، اس کے وقت کے نکلنے سے قبل اس کام کے پلٹنے "ء" ایک قول کے مطابق تمام اجزاء کو عمل میں لانا ہے خواہ وہ کام واجب ہو یا مستحب۔ شریعت نے جن چیزوں کے لئے کوئی زمانہ مقرر نہیں کیا ہے، مثلاً نفل، نذر مطلق اور زکاة، ان کی انجام دہی کو نہ اداء کہا جائے گا، نہ قضاء (۲)۔

حنفیہ کے نزدیک اداء بھیہ اس چیز کا حوالہ کرنا ہے جو اس کے ذریعہ ثابت ہو، حنفیہ نے اداء کی تعریف میں ہفت کی قید کا اعتبار نہیں

(۱) لسان العرب، لمصباح البصر، الخرج علی الخرج ۱۶۰ طبع مسجد کشف اصطلاحات الفنون ۱۰۰۔

(۲) معجم لجام شرح کلمات صحیحہ الثانی ۱۰۹ طبع دار البیروت، المبدعی مع الاسوی ۱۶۳ طبع مسجد الخرج ۱۶۰ طبع مسجد۔

(۱) سورۃ بقرہ ۲۰۰۔

(۲) الخرج ۱۶۱-۱۶۲، شرح المنار ۱۵۰، ۱۵۳ طبع المصباح، کشف اصطلاحات الفنون ۱۰۲ طبع المیزان، کشف الاسرار ۳۵، اور اس کے بعد کے صفحات طبع مکتبہ المصباح۔

(۳) الخرج ۱۶۶، کشف اصطلاحات الفنون ۱۰۲۔

متحدہ نقطہ:

غ- قضا:

۳- لغت میں قضا کا معنی "وہی ہے فقہاء نے وضع لغوی کے خلاف قضا کو درست ذیل اصطلاحی معنی میں استعمال کیا ہے تاکہ قضا اور "میں تمیز ہو سکے:

قضا کا اصطلاحی مفہوم ہے: "وہ وقت نکلنے کے بعد ماسبق کی تالی کے سے جو کچھ یہاں سے سابقہ سبب کی بنا پر قضا میں امر کی تعریف ہے "امر کے درجہ جو چیز اسبب ہوئی تھی اس کے مثل کی ہو گئی "جبکہ اسبب نے تعریف کی ہے۔

جمہور فقہاء کے نقطہ نظر سے قضا "امر" میں فرق یہ ہے کہ "امر" میں وقت کی قید ہے اور قضا میں یہ قید نہیں اور حسب کے نقطہ نظر سے وہوں میں فرق یہ ہے کہ "امر" میں اسبب کی حواکی ہوتی ہے اور قضا میں مثل واجب کی، کیونکہ جمہور کے نزدیک "امر" مامور پر کو وقت کے اندر انجام دینا ہے ان چیزوں کے تیس دن کا وقت مقرر ہے اور حسب کے نزدیک "امر" مامور پر کو کسی بھی وقت میں انجام دینا ہے غیر موقت و امر کے تیس۔

ب- مرد:

۴- لغت میں عادی سے کوہا بار دہرایا ہے، "اصطلاح میں عادی وہ عمل ہے جو وقت "امر" میں بار دہرایا جائے کہ پہلی بار کرنے میں کوئی خلل واقع ہو یا تھا، اور یک قول یہ ہے کہ مذرئی "چہ سے "بار دہرایا، لہذا تہنہ ریز ہونے کے بعد جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا اس عذر سے عادی ہوگا کہ فضیلت کا طلب نما ایک عذر ہے (۱)، عادی اور اداء میں فرق یہ ہے کہ اداء میں اس سے پہلے کام ہو نہیں سکتا ہے اور عادی میں ایک بار کام ہو چکا ہوتا ہے۔

(۱) الخراج ۶، جمع الجوامع ۹، الحدیثی ۳۳۔

عبادات میں اداء:

۵- جن عبادات کے لئے وقت مقرر نہیں ہے اس کو اصطلاحی معنی میں "امر" نہیں کہتے ہیں جو قضا کا مقابل ہے، یہ حسب کے علاوہ "امر" متبایا کا مسلک ہے البتہ یہ فقہاء ان کے لئے اور کا مستحق لغوی معنی میں کرتے ہیں یعنی مامور پر کو انجام دینا "امر" اس سے عام ہے جو قضا کا مقابل ہے، اس سے "امر" اس کا اصطلاحی معنی نہیں کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "امر" اس کا اصطلاحی معنی نہیں ہے، یہ تکہ زکاۃ کا کوئی متعین وقت نہیں ہے جس کے نکلنے سے وہ قضا ہو جائے (۱)، حسب کے نزدیک غیر موقت کو شریعت و عرفی "امر" کہا جاتا ہے "امر" حسب موقت کے ساتھ مخصوص ہے (۲)۔

وقت اداء کے اعتبار سے عبادات کی قسمیں:

۶- وقت "امر" کے اعتبار سے عبادات کی قسمیں ہیں: مطلق و موقت۔

مطلق وہ عبادات ہیں جن کی "انگی کے سے کوئی ایسا محدود وقت متعین نہ کیا یا ہو جس کے "امر" سے (غیر اختتام) ہوں، کیونکہ مطلق عبادات میں پوری عمر وقت کے درجہ میں ہے، خواہ واجب عبادات ہوں، مثلاً زکاۃ، کفارات، یا مستحب عبادات ہوں، مثلاً مطلق نفل (۳)۔

موقت عبادات وہ ہیں جن کی ادائیگی کے لئے شریعت نے یک وقت متعین کیا ہے جس سے پہلے ادائیگی درست نہیں ہوتی و اگر

(۱) نہایہ الکناج ۳۳، الخراج ۶، ۱۶۰، جمع الجوامع ۱۰۔

(۲) کشف الامرار ۱۶، ۳۶، ابن ماجہ ۱۷، ۲۸، شیخ بلاق۔

(۳) کشف الامرار ۱۶، ۳۳، جمع الجوامع ۱۰، ۱۰۹، اور اس کے بعد کے صفحات، الخراج ۲۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

مطلوب چیز، جب ہوتی ہے موخر کرنے سے سہارا ہوتا ہے، مثلاً حج  
وقتہ نمازیں، رمضان کا روزہ۔

و کا وقت یا توسع (کشود) ہوگا یا مصیق (تک) ہوگا۔

مصیق: (تک) وہ ہے جس میں تنہا ہی فعل کی گنجائش ہو، اس  
کے ساتھ (ی جنس کا) دوسرا فعل اس وقت میں نہ ہو سکتا ہو، مثلاً  
رمضان، اس کے وقت میں (رمضان کے روزہ کے علاوہ) کوئی دوسرا  
روزہ داکر کرنے کی گنجائش نہیں ہوتی، اس کو معیار یا مساوی کہتے  
ہیں (۱)۔

موسع: (کشود) وہ ہے جس کا وقت اس کی ادائیگی سے بچ جاتا  
ہو یعنی اس کے وقت میں وہ فعل، یا ہی جنس کا دوسرا فعل، یا جاسکتا  
ہو، مثلاً ظہر کا وقت، اس میں نماز ظہر کے ساتھ دوسری نمازوں کی  
ادائیگی ہو سکتی ہے، اسی لئے وقت موسع کو ظرف کہا جاتا ہے (۲)، حج  
ان عبادات میں سے ہے جن کے وقت اداء کو "موسع" اور "مصیق"،  
دونوں سے مشابہت ہے، کیونکہ مکلف ایک ہی سال میں حج نہیں  
کر سکتا، اس اعتبار سے مصیق کے مشابہ ہے، بین، اقبال حج حج کے  
پورے وقت کا حافظ نہیں کرتے، اس اعتبار سے موسع کے مشابہ ہے،  
یہ اس وقت ہے جب کہ حج کو موقت عبادات میں شمار کیا جائے، ایک  
قول یہ ہے کہ حج مطلق عبادات میں سے ہے، کیونکہ زکوٰۃ کی طرح  
پوری عمر اس کی ادائیگی کا وقت ہے (۳)۔

(۱) کشف المہجۃ ۱/ ۲۱۳، الخلوخ ۲/ ۲۰۲، فوج المرحمت شرح مسلم المبیوت

(۲) فوج المرحمت ۱/ ۷۱، الخلوخ ۲/ ۲۰۲، شرح البدعی ۱/ ۸۹، طبع مسجد القواد

والمواکد الاصولیہ ص ۷۰، طبع المدینہ المنجہ بہ

(۳) شرح مسلم المبیوت ۱/ ۷۱، الخلوخ ۲/ ۲۰۲، البدعی ۱/ ۹۲، جمع الجوامع

## اداء کا شرعی حکم:

۷۔ عبادات فرض ہوں گی یا مستحب، فرض ہوں، مثلاً نماز روزہ،  
زکوٰۃ، حج، عمارت، نذر، کنارہ، تو اہل مکلف شخص پر، جب ہے کہ اس کی  
ادائیگی مشروع طریقہ پر کرے، جب ان عبادات کا سبب تحقق  
ہو جائے "رہن کی شرطیں پورے طور پر پائی جارہی ہوں۔

لہذا وہ عبادات جو اپنے دنوں، گھرے (آغاز و اختتام) کے  
ساتھ متعین ہو، خود وقت موسع ہو، مثلاً نماز کا وقت یا مصیق ہو، مثلاً  
رمضان کا وقت تو اس کو متعین وقت کے مدار، کرنا واجب ہے، وہ  
عبادت نہ تو اس وقت سے پہلے، کی جاسکتی ہے، نہ بعد اس کے  
بعد، کیونکہ متعین وقت میں "رہن کو" میں "کیا گیا" تو وہ عبادات فوت  
ہو جائے گی اور قضاء کرنے تک ذمہ میں واجب رہے گی۔

عبادت کا وقت مصیق ہونے کی صورت میں فقہاء کے درمیان  
اس وقت کی تحدید میں کوئی اختلاف نہیں جس میں ادائیگی واجب ہوتی  
ہے، کیونکہ اس میں تو پورا وقت عبادت میں مشغول ہوتا ہے، کوئی زمانہ  
اس عبادت سے قارٹ نہیں ہوتا، البتہ اس بارے میں فقہاء کے  
درمیان اختلاف ہے کہ ادائیگی کی صحت کے لئے تعین نیت ضروری  
ہے یا نہیں؟ حنفیہ کے نزدیک مطلق نیت کافی ہے، کیونکہ وقت چونکہ  
معیار ہے، لہذا اس میں ہی جنس کے بارے میں عمل کی گنجائش ہی نہیں  
رہی، اور جمہور کے نزدیک تعین نیت ضروری ہے، تعین میں کی تو  
عبادت "ادائیگی" (۱)۔

جس عبادت کا وقت موسع ہو اس کے بارے میں وقت کا وہ حصہ  
متعین کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے جس سے ادائیگی کا وجوب

(۱) الخلوخ ۱/ ۲۰۸، البدعی ۱/ ۸۹، کشف المہجۃ ۱/ ۲۳، بدعی المبیوت

۱/ ۹۱، المہجۃ ۱/ ۸۷، بدعی ۱/ ۸۷، بدعی ۱/ ۸۷، بدعی ۱/ ۸۷، بدعی ۱/ ۸۷

غائب کا اعتبار کرتے ہوئے اس کے لئے تاخیر کرنا حرام ہوگا، اگر اس نے بیات کو موثر کیا اور "اے ک بغیر اس کا اٹھنا ہو تو بلا لحاظ گنہ گار ہوگا۔ اگر اقبال میں ہو بلکہ زبردور، ورنہ وقت میں "اے کرلی تو یہ کاغذی اور باقائمی کے نزدیک قضاء ہے اور جمہور کے نزدیک "اے ہے، یونکہ اس پر "اے کی تعریف صاق آری ہے اور اس ظن غائب کا اعتبار میں جس کا غلط ہونا واضح ہے۔

مختصین حسیہ کے نزدیک وقت "اے ورنہ ہے جس میں فعل واقع ہوتا ہے۔ ماز اول وقت میں تعیین کے ساتھ واجب نہیں ہوتی بلکہ وقت غیر تعیین کے کسی حصہ میں واجب ہوتی ہے، تعیین عمل کے اعتبار سے مصلیٰ کے ہاتھ میں ہے، اگر وہ اول وقت میں شروع کرتا ہے تو اسی وقت میں واجب ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اگر رمیوں وقت میں یہ آخر وقت میں شروع کرتا ہے تو اسی وقت میں واجب ہوتی ہے، اور جب اس نے نماز شروع کر کے وقت وجوب کی تعیین میں کی، یہاں تک کہ اتنا ہی وقت باقی بچا جس میں دو صرف چار رکعت، سرسکتا ہے (جب کہ دو مقیم ہو) تو اس پر "اے کے سے عمل کے درمیان اس وقت کی تعیین واجب ہو جائے گی ورنہ ترک تعیین سے گنہ گار ہوگا۔

بعض عراقی علماء حسب کے نزدیک "اے کا وجوب آخر وقت سے ثابت ہوتا ہے، ان حضرات کے مسلک کے اعتبار سے اگر اس نے آخر وقت سے پہلے "اے کر لی اور آخر وقت آنے سے پہلے اس کی اہلیت رائل ہوئی تو "اے کی ہوئی نماز نفل ہوگی۔ بعض فقہاء ثنائیہ کے نزدیک وجوب اول وقت سے ثابت ہوتا ہے، لہذا اگر اس نے اس کو موثر کیا تو وہ قضاء ہے، یہ دونوں فریق وجوب میں توسع کا انکار کرتے ہیں (۱)۔

(۱) شرح المبدیٰ فی الاموال، ج ۱، ص ۲۰۷، ج ۲، ص ۱۰۸، اور اس سے بعد کے صفحات، اقوالہ و اقوالہ الاصول، لابن الحاجم، ص ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸

وقت ٹگ ہونے پر، نیگیس چیز سے متعلق ہوگی؟

۸- فقہ وکا اس بارے میں اختلاف ہے کہ ہفت تک ہونے کی صورت میں فرض کا پانچ طرح ہوگا؟ جمہور کے نزدیک ہفت کے بعد اگر ایک رکعت وہ دنوں بدوں کے ساتھ ملنی تو نماز ملنی، البتہ کسی شخص نے اگر ہفت کے بعد ایک رکعت پڑھ لی۔ پھر ہفت تک کیا تو وہ پوری نماز ادا کرنے والا مانا جائے گا کیونکہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "من ادرک رکعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرک الصبح، ومن ادرک رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرک العصر" (۱) (جس نے فجر کی ایک رکعت سورج نکلنے سے پہلے پائی اس نے نماز فجر پائی، اور جس نے سورج غروب ہونے سے پہلے عصر کی ایک رکعت پائی اس نے عصر پائی)۔ ابہب مالکی کی رائے یہ ہے کہ تنہا رکوع مل جانے سے ہی نماز پانے والا مان لیا جائے گا، حنفیہ اور بعض حنبلیہ کے نزدیک اگر ہفت کے بعد صرف یکہ تحریر مل گئی تو نماز پانے والا ہو گیا، کیونکہ حضرت ابوہریرہؓ نے رسول اکرم ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا: "اذا ادرک احدکم اول سحرة من صلاة العصر قبل ان تغرب الشمس فليتم صلاته، واذا ادرک اول سحرة من صلاة الصبح قبل ان تطلع الشمس فليتم صلاته" (۲) (اگر تم میں سے کسی نے فجر کی پہلی رکعت سورج نکلنے سے پہلے پائی تو نماز پانے والا ہو گیا، اور اگر عصر کی پہلی رکعت غروب سے پہلے پائی تو نماز پانے والا ہو گیا)۔

سے کسی نے غروب شمس سے پہلے نماز عصر کا پابا عہد پالی تو وہ پٹی نماز پوری کر لے اور اگر طلوع شمس سے پہلے نماز فجر کا پابا عہد پالی تو پٹی نماز پوری کر لے) ایک روایت میں ہے: "عقدہ ادرک" (اس نے نماز پالی) نیز اس لئے کہ سب پالینے سے نماز کا کوئی حکم مست ہوا اس میں ایک رعت اور ایک رعت سے کم برابر ہے۔ بعض حنفیہ اور ثنائیہ کے نزدیک اس نے جتنی نماز وقت کے بعد پڑھی وہ "و" ہوئی اور جتنی نماز وقت کے بعد پڑھی وہ وقف ہوئی، نماز کے ہر حصہ میں اس کے زمانہ کا اعتبار کرتے ہوئے (کہ اس نے طلوع شمس سے پہلے پوری نماز پڑھ لی ہو) اور حنفیہ نے اس سے نماز فجر کو مستثنیٰ رکھا ہے۔ چونکہ طلوع شمس سے پہلے نماز مکمل کے بغیر پوری نماز کا پانے والا قرار نہیں پائے گا، حنفیہ اس کی سلسلہ یہ بیان کرتے ہیں کہ (نماز فجر کے دوران سورج نکلنے سے) ناقص وقت کامل وقت پر ماری ہو گیا، اس لئے حنفیہ نے اسے (کامل وقت پر ناقص وقت کے ماری ہونے کو) نماز کو باطل کرنے والی چیزوں میں شمار کیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

جس عبادت کا وقت مطلق ہو، مثلاً زکوٰۃ، کفارات، نذر مطلق اس کے وجوب اداء کے وقت کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔ یہ اختلاف امر کے بارے میں ان کے اس اختلاف پر مبنی ہے کہ امر کی تعمیل فوری طور پر واجب ہے یا اس میں تاخیر کی گنجائش ہے؟ اس میں اسی نوع کا اختلاف ہے جس طرح کا اختلاف اس عبادت کے بارے میں تھا جس کا وقت موسع تھا کہ بالین ممکنہ وقت میں فوری طور پر اس کی ادائیگی واجب ہوتی ہے اور کرنے کے عزم کے بغیر اگر مکلف اسے موخر کرتا ہے تو گنہ گار ہوگا؟ یا اس میں موخر کرنے کی

[illegible]



گنجی ش ہے، فوری طور پر رہا واجب نہیں، لیکن ممکنہ وقت سے بعد رموثر کرنے کی بنا پر اس سبب گناہ نہیں ہوگا، بین، دونوں مردوں اس بات پر متفق ہیں کہ "غری عمر میں سب ایسا وقت آیا کہ ظن غالب کے شمار سے موت سے پہلے ہی طرح واجب کی، انگلی کی جاسکتی ہے تو وجوب واجب ہو جاتا ہے، ہر اہل نے اب بھی، انہ یہ در تقاب ہو گیا تو اس کے ترک کرنے کی وجہ سے شمار ہوتا ہے (۱)۔ یہ پوری تفصیل مہارت و حبیہ کے بارے میں ہے۔ خواہ موقت ہوں یا مطلق۔

۹۔ مستحب عبادت کے بارے میں طے ہے کہ اس کے کرنے پر ثواب ملتا ہے، ترک پر، امت نہیں کی جاتی، بین اس کا کرنا اس کے ترک سے زیادہ بہتر ہے۔

بعض مستحب بھی موقت ہوتے ہیں، مثلاً شہر سے پہلے کی "درختیں، درختوں کے جھکے، درختوں، معرب، درختوں کے بعد کی، درختوں، فجر سے پہلے کی، درختوں، بعض مستحبات کسی خاص سب سے، بہت ہوتی ہیں، مثلاً چاند گھٹن، سورت گھٹن کی نماز، بعض مستحبات مطلق ہوتی ہیں، مثلاً تہجد کی نماز۔ اسی طرح روزوں میں بھی بعض روزے موقت ہوتے ہیں، مثلاً عرفہ کے دن کا روزہ وغیرہ حاجی کے سے درعاشار، کارمرو، بعض روزے غلی ہوتے ہیں کہ آدمی جس دن چاہے رکھے۔ جو ہر وقت فرض سے راند ہوں، خواہ نماز ہوں یا روزے، زکوٰۃ ہوں یا حج۔ س کی فضیلت کے بارے میں بہت سے "کار" ہیں، مثلاً رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "الفصل الصلاة"

(۱) درخت لکھ ۹۶، ۱۰۳، ۱۱۸، ۱۲۸، ۱۳۸، ۱۴۸، ۱۵۸، ۱۶۸، ۱۷۸، ۱۸۸، ۱۹۸، ۲۰۸، ۲۱۸، ۲۲۸، ۲۳۸، ۲۴۸، ۲۵۸، ۲۶۸، ۲۷۸، ۲۸۸، ۲۹۸، ۳۰۸، ۳۱۸، ۳۲۸، ۳۳۸، ۳۴۸، ۳۵۸، ۳۶۸، ۳۷۸، ۳۸۸، ۳۹۸، ۴۰۸، ۴۱۸، ۴۲۸، ۴۳۸، ۴۴۸، ۴۵۸، ۴۶۸، ۴۷۸، ۴۸۸، ۴۹۸، ۵۰۸، ۵۱۸، ۵۲۸، ۵۳۸، ۵۴۸، ۵۵۸، ۵۶۸، ۵۷۸، ۵۸۸، ۵۹۸، ۶۰۸، ۶۱۸، ۶۲۸، ۶۳۸، ۶۴۸، ۶۵۸، ۶۶۸، ۶۷۸، ۶۸۸، ۶۹۸، ۷۰۸، ۷۱۸، ۷۲۸، ۷۳۸، ۷۴۸، ۷۵۸، ۷۶۸، ۷۷۸، ۷۸۸، ۷۹۸، ۸۰۸، ۸۱۸، ۸۲۸، ۸۳۸، ۸۴۸، ۸۵۸، ۸۶۸، ۸۷۸، ۸۸۸، ۸۹۸، ۹۰۸، ۹۱۸، ۹۲۸، ۹۳۸، ۹۴۸، ۹۵۸، ۹۶۸، ۹۷۸، ۹۸۸، ۹۹۸، ۱۰۰۸، ۱۰۱۸، ۱۰۲۸، ۱۰۳۸، ۱۰۴۸، ۱۰۵۸، ۱۰۶۸، ۱۰۷۸، ۱۰۸۸، ۱۰۹۸، ۱۱۰۸، ۱۱۱۸، ۱۱۲۸، ۱۱۳۸، ۱۱۴۸، ۱۱۵۸، ۱۱۶۸، ۱۱۷۸، ۱۱۸۸، ۱۱۹۸، ۱۲۰۸، ۱۲۱۸، ۱۲۲۸، ۱۲۳۸، ۱۲۴۸، ۱۲۵۸، ۱۲۶۸، ۱۲۷۸، ۱۲۸۸، ۱۲۹۸، ۱۳۰۸، ۱۳۱۸، ۱۳۲۸، ۱۳۳۸، ۱۳۴۸، ۱۳۵۸، ۱۳۶۸، ۱۳۷۸، ۱۳۸۸، ۱۳۹۸، ۱۴۰۸، ۱۴۱۸، ۱۴۲۸، ۱۴۳۸، ۱۴۴۸، ۱۴۵۸، ۱۴۶۸، ۱۴۷۸، ۱۴۸۸، ۱۴۹۸، ۱۵۰۸، ۱۵۱۸، ۱۵۲۸، ۱۵۳۸، ۱۵۴۸، ۱۵۵۸، ۱۵۶۸، ۱۵۷۸، ۱۵۸۸، ۱۵۹۸، ۱۶۰۸، ۱۶۱۸، ۱۶۲۸، ۱۶۳۸، ۱۶۴۸، ۱۶۵۸، ۱۶۶۸، ۱۶۷۸، ۱۶۸۸، ۱۶۹۸، ۱۷۰۸، ۱۷۱۸، ۱۷۲۸، ۱۷۳۸، ۱۷۴۸، ۱۷۵۸، ۱۷۶۸، ۱۷۷۸، ۱۷۸۸، ۱۷۹۸، ۱۸۰۸، ۱۸۱۸، ۱۸۲۸، ۱۸۳۸، ۱۸۴۸، ۱۸۵۸، ۱۸۶۸، ۱۸۷۸، ۱۸۸۸، ۱۸۹۸، ۱۹۰۸، ۱۹۱۸، ۱۹۲۸، ۱۹۳۸، ۱۹۴۸، ۱۹۵۸، ۱۹۶۸، ۱۹۷۸، ۱۹۸۸، ۱۹۹۸، ۲۰۰۸، ۲۰۱۸، ۲۰۲۸، ۲۰۳۸، ۲۰۴۸، ۲۰۵۸، ۲۰۶۸، ۲۰۷۸، ۲۰۸۸، ۲۰۹۸، ۲۱۰۸، ۲۱۱۸، ۲۱۲۸، ۲۱۳۸، ۲۱۴۸، ۲۱۵۸، ۲۱۶۸، ۲۱۷۸، ۲۱۸۸، ۲۱۹۸، ۲۲۰۸، ۲۲۱۸، ۲۲۲۸، ۲۲۳۸، ۲۲۴۸، ۲۲۵۸، ۲۲۶۸، ۲۲۷۸، ۲۲۸۸، ۲۲۹۸، ۲۳۰۸، ۲۳۱۸، ۲۳۲۸، ۲۳۳۸، ۲۳۴۸، ۲۳۵۸، ۲۳۶۸، ۲۳۷۸، ۲۳۸۸، ۲۳۹۸، ۲۴۰۸، ۲۴۱۸، ۲۴۲۸، ۲۴۳۸، ۲۴۴۸، ۲۴۵۸، ۲۴۶۸، ۲۴۷۸، ۲۴۸۸، ۲۴۹۸، ۲۵۰۸، ۲۵۱۸، ۲۵۲۸، ۲۵۳۸، ۲۵۴۸، ۲۵۵۸، ۲۵۶۸، ۲۵۷۸، ۲۵۸۸، ۲۵۹۸، ۲۶۰۸، ۲۶۱۸، ۲۶۲۸، ۲۶۳۸، ۲۶۴۸، ۲۶۵۸، ۲۶۶۸، ۲۶۷۸، ۲۶۸۸، ۲۶۹۸، ۲۷۰۸، ۲۷۱۸، ۲۷۲۸، ۲۷۳۸، ۲۷۴۸، ۲۷۵۸، ۲۷۶۸، ۲۷۷۸، ۲۷۸۸، ۲۷۹۸، ۲۸۰۸، ۲۸۱۸، ۲۸۲۸، ۲۸۳۸، ۲۸۴۸، ۲۸۵۸، ۲۸۶۸، ۲۸۷۸، ۲۸۸۸، ۲۸۹۸، ۲۹۰۸، ۲۹۱۸، ۲۹۲۸، ۲۹۳۸، ۲۹۴۸، ۲۹۵۸، ۲۹۶۸، ۲۹۷۸، ۲۹۸۸، ۲۹۹۸، ۳۰۰۸، ۳۰۱۸، ۳۰۲۸، ۳۰۳۸، ۳۰۴۸، ۳۰۵۸، ۳۰۶۸، ۳۰۷۸، ۳۰۸۸، ۳۰۹۸، ۳۱۰۸، ۳۱۱۸، ۳۱۲۸، ۳۱۳۸، ۳۱۴۸، ۳۱۵۸، ۳۱۶۸، ۳۱۷۸، ۳۱۸۸، ۳۱۹۸، ۳۲۰۸، ۳۲۱۸، ۳۲۲۸، ۳۲۳۸، ۳۲۴۸، ۳۲۵۸، ۳۲۶۸، ۳۲۷۸، ۳۲۸۸، ۳۲۹۸، ۳۳۰۸، ۳۳۱۸، ۳۳۲۸، ۳۳۳۸، ۳۳۴۸، ۳۳۵۸، ۳۳۶۸، ۳۳۷۸، ۳۳۸۸، ۳۳۹۸، ۳۴۰۸، ۳۴۱۸، ۳۴۲۸، ۳۴۳۸، ۳۴۴۸، ۳۴۵۸، ۳۴۶۸، ۳۴۷۸، ۳۴۸۸، ۳۴۹۸، ۳۵۰۸، ۳۵۱۸، ۳۵۲۸، ۳۵۳۸، ۳۵۴۸، ۳۵۵۸، ۳۵۶۸، ۳۵۷۸، ۳۵۸۸، ۳۵۹۸، ۳۶۰۸، ۳۶۱۸، ۳۶۲۸، ۳۶۳۸، ۳۶۴۸، ۳۶۵۸، ۳۶۶۸، ۳۶۷۸، ۳۶۸۸، ۳۶۹۸، ۳۷۰۸، ۳۷۱۸، ۳۷۲۸، ۳۷۳۸، ۳۷۴۸، ۳۷۵۸، ۳۷۶۸، ۳۷۷۸، ۳۷۸۸، ۳۷۹۸، ۳۸۰۸، ۳۸۱۸، ۳۸۲۸، ۳۸۳۸، ۳۸۴۸، ۳۸۵۸، ۳۸۶۸، ۳۸۷۸، ۳۸۸۸، ۳۸۹۸، ۳۹۰۸، ۳۹۱۸، ۳۹۲۸، ۳۹۳۸، ۳۹۴۸، ۳۹۵۸، ۳۹۶۸، ۳۹۷۸، ۳۹۸۸، ۳۹۹۸، ۴۰۰۸، ۴۰۱۸، ۴۰۲۸، ۴۰۳۸، ۴۰۴۸، ۴۰۵۸، ۴۰۶۸، ۴۰۷۸، ۴۰۸۸، ۴۰۹۸، ۴۱۰۸، ۴۱۱۸، ۴۱۲۸، ۴۱۳۸، ۴۱۴۸، ۴۱۵۸، ۴۱۶۸، ۴۱۷۸، ۴۱۸۸، ۴۱۹۸، ۴۲۰۸، ۴۲۱۸، ۴۲۲۸، ۴۲۳۸، ۴۲۴۸، ۴۲۵۸، ۴۲۶۸، ۴۲۷۸، ۴۲۸۸، ۴۲۹۸، ۴۳۰۸، ۴۳۱۸، ۴۳۲۸، ۴۳۳۸، ۴۳۴۸، ۴۳۵۸، ۴۳۶۸، ۴۳۷۸، ۴۳۸۸، ۴۳۹۸، ۴۴۰۸، ۴۴۱۸، ۴۴۲۸، ۴۴۳۸، ۴۴۴۸، ۴۴۵۸، ۴۴۶۸، ۴۴۷۸، ۴۴۸۸، ۴۴۹۸، ۴۵۰۸، ۴۵۱۸، ۴۵۲۸، ۴۵۳۸، ۴۵۴۸، ۴۵۵۸، ۴۵۶۸، ۴۵۷۸، ۴۵۸۸، ۴۵۹۸، ۴۶۰۸، ۴۶۱۸، ۴۶۲۸، ۴۶۳۸، ۴۶۴۸، ۴۶۵۸، ۴۶۶۸، ۴۶۷۸، ۴۶۸۸، ۴۶۹۸، ۴۷۰۸، ۴۷۱۸، ۴۷۲۸، ۴۷۳۸، ۴۷۴۸، ۴۷۵۸، ۴۷۶۸، ۴۷۷۸، ۴۷۸۸، ۴۷۹۸، ۴۸۰۸، ۴۸۱۸، ۴۸۲۸، ۴۸۳۸، ۴۸۴۸، ۴۸۵۸، ۴۸۶۸، ۴۸۷۸، ۴۸۸۸، ۴۸۹۸، ۴۹۰۸، ۴۹۱۸، ۴۹۲۸، ۴۹۳۸، ۴۹۴۸، ۴۹۵۸، ۴۹۶۸، ۴۹۷۸، ۴۹۸۸، ۴۹۹۸، ۵۰۰۸، ۵۰۱۸، ۵۰۲۸، ۵۰۳۸، ۵۰۴۸، ۵۰۵۸، ۵۰۶۸، ۵۰۷۸، ۵۰۸۸، ۵۰۹۸، ۵۱۰۸، ۵۱۱۸، ۵۱۲۸، ۵۱۳۸، ۵۱۴۸، ۵۱۵۸، ۵۱۶۸، ۵۱۷۸، ۵۱۸۸، ۵۱۹۸، ۵۲۰۸، ۵۲۱۸، ۵۲۲۸، ۵۲۳۸، ۵۲۴۸، ۵۲۵۸، ۵۲۶۸، ۵۲۷۸، ۵۲۸۸، ۵۲۹۸، ۵۳۰۸، ۵۳۱۸، ۵۳۲۸، ۵۳۳۸، ۵۳۴۸، ۵۳۵۸، ۵۳۶۸، ۵۳۷۸، ۵۳۸۸، ۵۳۹۸، ۵۴۰۸، ۵۴۱۸، ۵۴۲۸، ۵۴۳۸، ۵۴۴۸، ۵۴۵۸، ۵۴۶۸، ۵۴۷۸، ۵۴۸۸، ۵۴۹۸، ۵۵۰۸، ۵۵۱۸، ۵۵۲۸، ۵۵۳۸، ۵۵۴۸، ۵۵۵۸، ۵۵۶۸، ۵۵۷۸، ۵۵۸۸، ۵۵۹۸، ۵۶۰۸، ۵۶۱۸، ۵۶۲۸، ۵۶۳۸، ۵۶۴۸، ۵۶۵۸، ۵۶۶۸، ۵۶۷۸، ۵۶۸۸، ۵۶۹۸، ۵۷۰۸، ۵۷۱۸، ۵۷۲۸، ۵۷۳۸، ۵۷۴۸، ۵۷۵۸، ۵۷۶۸، ۵۷۷۸، ۵۷۸۸، ۵۷۹۸، ۵۸۰۸، ۵۸۱۸، ۵۸۲۸، ۵۸۳۸، ۵۸۴۸، ۵۸۵۸، ۵۸۶۸، ۵۸۷۸، ۵۸۸۸، ۵۸۹۸، ۵۹۰۸، ۵۹۱۸، ۵۹۲۸، ۵۹۳۸، ۵۹۴۸، ۵۹۵۸، ۵۹۶۸، ۵۹۷۸، ۵۹۸۸، ۵۹۹۸، ۶۰۰۸، ۶۰۱۸، ۶۰۲۸، ۶۰۳۸، ۶۰۴۸، ۶۰۵۸، ۶۰۶۸، ۶۰۷۸، ۶۰۸۸، ۶۰۹۸، ۶۱۰۸، ۶۱۱۸، ۶۱۲۸، ۶۱۳۸، ۶۱۴۸، ۶۱۵۸، ۶۱۶۸، ۶۱۷۸، ۶۱۸۸، ۶۱۹۸، ۶۲۰۸، ۶۲۱۸، ۶۲۲۸، ۶۲۳۸، ۶۲۴۸، ۶۲۵۸، ۶۲۶۸، ۶۲۷۸، ۶۲۸۸، ۶۲۹۸، ۶۳۰۸، ۶۳۱۸، ۶۳۲۸، ۶۳۳۸، ۶۳۴۸، ۶۳۵۸، ۶۳۶۸، ۶۳۷۸، ۶۳۸۸، ۶۳۹۸، ۶۴۰۸، ۶۴۱۸، ۶۴۲۸، ۶۴۳۸، ۶۴۴۸، ۶۴۵۸، ۶۴۶۸، ۶۴۷۸، ۶۴۸۸، ۶۴۹۸، ۶۵۰۸، ۶۵۱۸، ۶۵۲۸، ۶۵۳۸، ۶۵۴۸، ۶۵۵۸، ۶۵۶۸، ۶۵۷۸، ۶۵۸۸، ۶۵۹۸، ۶۶۰۸، ۶۶۱۸، ۶۶۲۸، ۶۶۳۸، ۶۶۴۸، ۶۶۵۸، ۶۶۶۸، ۶۶۷۸، ۶۶۸۸، ۶۶۹۸، ۶۷۰۸، ۶۷۱۸، ۶۷۲۸، ۶۷۳۸، ۶۷۴۸، ۶۷۵۸، ۶۷۶۸، ۶۷۷۸، ۶۷۸۸، ۶۷۹۸، ۶۸۰۸، ۶۸۱۸، ۶۸۲۸، ۶۸۳۸، ۶۸۴۸، ۶۸۵۸، ۶۸۶۸، ۶۸۷۸، ۶۸۸۸، ۶۸۹۸، ۶۹۰۸، ۶۹۱۸، ۶۹۲۸، ۶۹۳۸، ۶۹۴۸، ۶۹۵۸، ۶۹۶۸، ۶۹۷۸، ۶۹۸۸، ۶۹۹۸، ۷۰۰۸، ۷۰۱۸، ۷۰۲۸، ۷۰۳۸، ۷۰۴۸، ۷۰۵۸، ۷۰۶۸، ۷۰۷۸، ۷۰۸۸، ۷۰۹۸، ۷۱۰۸، ۷۱۱۸، ۷۱۲۸، ۷۱۳۸، ۷۱۴۸، ۷۱۵۸، ۷۱۶۸، ۷۱۷۸، ۷۱۸۸، ۷۱۹۸، ۷۲۰۸، ۷۲۱۸، ۷۲۲۸، ۷۲۳۸، ۷۲۴۸، ۷۲۵۸، ۷۲۶۸، ۷۲۷۸، ۷۲۸۸، ۷۲۹۸، ۷۳۰۸، ۷۳۱۸، ۷۳۲۸، ۷۳۳۸، ۷۳۴۸، ۷۳۵۸، ۷۳۶۸، ۷۳۷۸، ۷۳۸۸، ۷۳۹۸، ۷۴۰۸، ۷۴۱۸، ۷۴۲۸، ۷۴۳۸، ۷۴۴۸، ۷۴۵۸، ۷۴۶۸، ۷۴۷۸، ۷۴۸۸، ۷۴۹۸، ۷۵۰۸، ۷۵۱۸، ۷۵۲۸، ۷۵۳۸، ۷۵۴۸، ۷۵۵۸، ۷۵۶۸، ۷۵۷۸، ۷۵۸۸، ۷۵۹۸، ۷۶۰۸، ۷۶۱۸، ۷۶۲۸، ۷۶۳۸، ۷۶۴۸، ۷۶۵۸، ۷۶۶۸، ۷۶۷۸، ۷۶۸۸، ۷۶۹۸، ۷۷۰۸، ۷۷۱۸، ۷۷۲۸، ۷۷۳۸، ۷۷۴۸، ۷۷۵۸، ۷۷۶۸، ۷۷۷۸، ۷۷۸۸، ۷۷۹۸، ۷۸۰۸، ۷۸۱۸، ۷۸۲۸، ۷۸۳۸، ۷۸۴۸، ۷۸۵۸، ۷۸۶۸، ۷۸۷۸، ۷۸۸۸، ۷۸۹۸، ۷۹۰۸، ۷۹۱۸، ۷۹۲۸، ۷۹۳۸، ۷۹۴۸، ۷۹۵۸، ۷۹۶۸، ۷۹۷۸، ۷۹۸۸، ۷۹۹۸، ۸۰۰۸، ۸۰۱۸، ۸۰۲۸، ۸۰۳۸، ۸۰۴۸، ۸۰۵۸، ۸۰۶۸، ۸۰۷۸، ۸۰۸۸، ۸۰۹۸، ۸۱۰۸، ۸۱۱۸، ۸۱۲۸، ۸۱۳۸، ۸۱۴۸، ۸۱۵۸، ۸۱۶۸، ۸۱۷۸، ۸۱۸۸، ۸۱۹۸، ۸۲۰۸، ۸۲۱۸، ۸۲۲۸، ۸۲۳۸، ۸۲۴۸، ۸۲۵۸، ۸۲۶۸، ۸۲۷۸، ۸۲۸۸، ۸۲۹۸، ۸۳۰۸، ۸۳۱۸، ۸۳۲۸، ۸۳۳۸، ۸۳۴۸، ۸۳۵۸، ۸۳۶۸، ۸۳۷۸، ۸۳۸۸، ۸۳۹۸، ۸۴۰۸، ۸۴۱۸، ۸۴۲۸، ۸۴۳۸، ۸۴۴۸، ۸۴۵۸، ۸۴۶۸، ۸۴۷۸، ۸۴۸۸، ۸۴۹۸، ۸۵۰۸، ۸۵۱۸، ۸۵۲۸، ۸۵۳۸، ۸۵۴۸، ۸۵۵۸، ۸۵۶۸، ۸۵۷۸، ۸۵۸۸، ۸۵۹۸، ۸۶۰۸، ۸۶۱۸، ۸۶۲۸، ۸۶۳۸، ۸۶۴۸، ۸۶۵۸، ۸۶۶۸، ۸۶۷۸، ۸۶۸۸، ۸۶۹۸، ۸۷۰۸، ۸۷۱۸، ۸۷۲۸، ۸۷۳۸، ۸۷۴۸، ۸۷۵۸، ۸۷۶۸، ۸۷۷۸، ۸۷۸۸، ۸۷۹۸، ۸۸۰۸، ۸۸۱۸، ۸۸۲۸، ۸۸۳۸، ۸۸۴۸، ۸۸۵۸، ۸۸۶۸، ۸۸۷۸، ۸۸۸۸، ۸۸۹۸، ۸۹۰۸، ۸۹۱۸، ۸۹۲۸، ۸۹۳۸، ۸۹۴۸، ۸۹۵۸، ۸۹۶۸، ۸۹۷۸، ۸۹۸۸، ۸۹۹۸، ۹۰۰۸، ۹۰۱۸، ۹۰۲۸، ۹۰۳۸، ۹۰۴۸، ۹۰۵۸، ۹۰۶۸، ۹۰۷۸، ۹۰۸۸، ۹۰۹۸، ۹۱۰۸، ۹۱۱۸، ۹۱۲۸، ۹۱۳۸، ۹۱۴۸، ۹۱۵۸، ۹۱۶۸، ۹۱۷۸، ۹۱۸۸، ۹۱۹۸، ۹۲۰۸، ۹۲۱۸، ۹۲۲۸، ۹۲۳۸، ۹۲۴۸، ۹۲۵۸، ۹۲۶۸، ۹۲۷۸، ۹۲۸۸، ۹۲۹۸، ۹۳۰۸، ۹۳۱۸، ۹۳۲۸، ۹۳۳۸، ۹۳۴۸، ۹۳۵۸، ۹۳۶۸، ۹۳۷۸، ۹۳۸۸، ۹۳۹۸، ۹۴۰۸، ۹۴۱۸، ۹۴۲۸، ۹۴۳۸، ۹۴۴۸، ۹۴۵۸، ۹۴۶۸، ۹۴۷۸، ۹۴۸۸، ۹۴۹۸، ۹۵۰۸، ۹۵۱۸، ۹۵۲۸، ۹۵۳۸، ۹۵۴۸، ۹۵۵۸، ۹۵۶۸، ۹۵۷۸، ۹۵۸۸، ۹۵۹۸، ۹۶۰۸، ۹۶۱۸، ۹۶۲۸، ۹۶۳۸، ۹۶۴۸، ۹۶۵۸، ۹۶۶۸، ۹۶۷۸، ۹۶۸۸، ۹۶۹۸، ۹۷۰۸، ۹۷۱۸، ۹۷۲۸، ۹۷۳۸، ۹۷۴۸، ۹۷۵۸، ۹۷۶۸، ۹۷۷۸، ۹۷۸۸، ۹۷۹۸، ۹۸۰۸، ۹۸۱۸، ۹۸۲۸، ۹۸۳۸، ۹۸۴۸، ۹۸۵۸، ۹۸۶۸، ۹۸۷۸، ۹۸۸۸، ۹۸۹۸، ۹۹۰۸، ۹۹۱۸، ۹۹۲۸، ۹۹۳۸، ۹۹۴۸، ۹۹۵۸، ۹۹۶۸، ۹۹۷۸، ۹۹۸۸، ۹۹۹۸، ۱۰۰۰۸، ۱۰۰۰۹، ۱۰۰۱۰، ۱۰۰۱۱، ۱۰۰۱۲، ۱۰۰۱۳، ۱۰۰۱۴، ۱۰۰۱۵، ۱۰۰۱۶، ۱۰۰۱۷، ۱۰۰۱۸، ۱۰۰۱۹، ۱۰۰۲۰، ۱۰۰۲۱، ۱۰۰۲۲، ۱۰۰۲۳، ۱۰۰۲۴، ۱۰۰۲۵، ۱۰۰۲۶، ۱۰۰۲۷، ۱۰۰۲۸، ۱۰۰۲۹، ۱۰۰۳۰، ۱۰۰۳۱، ۱۰۰۳۲، ۱۰۰۳۳، ۱۰۰۳۴، ۱۰۰۳۵، ۱۰۰۳۶، ۱۰۰۳۷، ۱۰۰۳۸، ۱۰۰۳۹، ۱۰۰۴۰، ۱۰۰۴۱، ۱۰۰۴۲، ۱۰۰۴۳، ۱۰۰۴۴، ۱۰۰۴۵، ۱۰۰۴۶، ۱۰۰۴۷، ۱۰۰۴۸، ۱۰۰۴۹، ۱۰۰۵۰، ۱۰۰۵۱، ۱۰۰۵۲، ۱۰۰۵۳، ۱۰۰۵۴، ۱۰۰۵۵، ۱۰۰۵۶، ۱۰۰۵۷، ۱۰۰۵۸، ۱۰۰۵۹، ۱۰۰۶۰، ۱۰۰۶۱، ۱۰۰۶۲، ۱۰۰۶۳، ۱۰۰۶۴، ۱۰۰۶۵، ۱۰۰۶۶، ۱۰۰۶۷، ۱۰۰۶۸، ۱۰۰۶۹، ۱۰۰۷۰، ۱۰۰۷۱، ۱۰۰۷۲، ۱۰۰۷۳، ۱۰۰۷۴، ۱۰۰۷۵، ۱۰۰۷۶، ۱۰۰۷۷، ۱۰۰۷۸، ۱۰۰۷۹، ۱۰۰۸۰، ۱۰۰۸۱، ۱۰۰۸۲، ۱۰۰۸۳، ۱۰۰۸۴، ۱۰۰۸۵، ۱۰۰۸۶، ۱۰۰۸۷، ۱۰۰۸۸، ۱۰۰۸۹، ۱۰۰۹۰، ۱۰۰۹۱، ۱۰۰۹۲، ۱۰۰۹۳، ۱۰۰۹۴، ۱۰۰۹۵، ۱۰۰۹۶، ۱۰۰۹۷، ۱۰۰۹۸، ۱۰۰۹۹، ۱۰۱۰۰، ۱۰۱۰۱، ۱۰۱۰۲، ۱۰۱۰۳، ۱۰۱۰۴، ۱۰۱۰۵، ۱۰۱۰۶، ۱۰۱۰۷، ۱۰۱۰۸، ۱۰۱۰۹، ۱۰۱۱۰، ۱۰۱۱۱، ۱۰۱۱۲، ۱۰۱۱۳، ۱۰۱۱۴، ۱۰۱۱۵، ۱۰۱۱۶، ۱۰۱۱۷، ۱۰۱۱۸، ۱۰۱۱۹، ۱۰۱۲۰، ۱۰۱۲۱، ۱۰۱۲۲، ۱۰۱۲۳، ۱۰۱۲۴، ۱۰۱۲۵، ۱۰۱۲۶، ۱۰۱۲۷، ۱۰۱۲۸، ۱۰۱۲۹، ۱۰۱۳۰، ۱۰۱۳۱، ۱۰۱۳۲، ۱۰۱۳۳، ۱۰۱۳۴، ۱۰۱۳۵، ۱۰۱۳۶، ۱۰۱۳۷، ۱۰۱۳۸، ۱۰۱۳۹، ۱۰۱۴۰، ۱۰۱۴۱، ۱۰۱۴۲، ۱۰۱۴۳، ۱۰۱۴۴، ۱۰۱۴۵، ۱۰۱۴۶، ۱۰۱۴۷، ۱۰۱۴۸، ۱۰۱۴۹، ۱۰۱۵۰، ۱۰۱۵۱، ۱۰۱۵۲، ۱۰۱۵۳، ۱۰۱۵۴، ۱۰۱۵۵، ۱۰۱۵۶، ۱۰۱۵۷، ۱۰۱۵۸، ۱۰۱۵۹، ۱۰۱۶۰، ۱۰۱۶۱، ۱۰۱۶۲، ۱۰۱۶۳، ۱۰۱۶۴، ۱۰۱۶۵، ۱۰۱۶۶، ۱۰۱۶۷، ۱۰۱۶۸، ۱۰۱۶۹، ۱۰۱۷۰، ۱۰۱۷۱، ۱۰۱۷۲، ۱۰۱۷۳، ۱۰۱۷۴،

## صحیح عذار (عذروا لوں) کی ادائیگی:

۱۰- عذروت کے سے مکان "رقد رت کے ساتھ ہلیت" اور بھی ٹرط ہوتی ہے، فقہاء کے درمیان اس شخص کے تیس وجوب اور کے بارے میں مختلف ہے جو اول وقت میں "ارنے کا اہل تھاچہ" حشر وقت میں سے عذر پیش کیا مثلاً ایک شخص آٹھ وقت میں نماز ادا کرنے کا اہل تھا مگر اس نے نماز نہیں کی پھر آخر وقت میں اسے کوئی ایسا عذر پیش آگیا جو اول وقت سے مانع ہے، مثلاً کوئی پاک عورت حشر وقت میں حائضہ یا نفساء ہوگئی یا عاقل شخص آخر وقت میں مجنوں ہو گیا، یا اس پر بے ہوشی جاری ہوگئی یا مسلمان نعوذ باللہ آخر وقت میں مرتد ہو گیا، اور بھی وقت تا باقی ہے کہ اس میں فرض نماز ادا کی جاسکتی ہے۔

مجبور فقہاء کے نزدیک مذکورہ بالا لوگوں پر نماز فرض لازم ہوگی، کیونکہ اول وقت میں وجوب اور ہلیت دونوں موجود تھے، لہذا ان کے ذمہ قضا لازم ہوگی۔

حنفیہ کے نزدیک نماز پر فرض لازم نہ ہوگا، کیونکہ اگر آخری وقت سے پہلے "نہ کر لی جائے تو آخر وقت میں وجوب متعین ہوتا ہے، لہذا، آخر وقت میں ہلیت ہوئی چاہئے، کیونکہ با اہل ہے، واجب رہا محال ہے اور آخر وقت میں ہلیت نہیں پائی گئی، لہذا اس پر قضا واجب نہ ہوگی، یہی رائے امام مالک، ابن حبان، ابن عوف کی بھی ہے، اس کے برخلاف بعض اہل مدینہ اور حافظ ابن عبد البر کے نزدیک قضا و کر ایما زیادہ حیات کی بات ہے۔

جو شخص اول وقت میں اہل نہ ہو، پھر آخر وقت میں عذر رائل ہو جائے، مثلاً کوئی عاقلہ عورت آخر وقت میں پاک ہو جائے، کافر مسلم لائے، بچہ بالغ ہو جائے، مجنون اور بے ہوش شخص خلیف ہو جائے، مسافر قیام کر لے، یا مقیم شروع کرے، تو اس کے

## بارے میں حنفیہ کے قول میں:

ایک قول امام حنفی کا ہے، "وہ یہ ہے کہ فرض واجب نہ ہوگا ورنہ او متغی ہوگا" یہ کہ اتنا وقت باقی ہو جس میں فرض کا "عزمائس ہو۔" دوسرا قول امام حنفی اور ان کے متفقیوں کا ہے، "وہ یہ کہ اگر صرف آخر وقت کے بعد رہا وقت باقی ہو تو بھی فرض کا لازم ہو جائے گا اور "متغی ہو جائے گا" یہی قول کتابلہ اور بعض شافعیہ کا بھی ہے، مالکیہ کے نزدیک اگر اتنا وقت باقی ہو کہ طہارت حاصل کرنے کے ساتھ یک رکعت نماز پر بھی جاسکتی ہو تو فرض نماز لازم ہو جائے گی، بعض شافعیہ کا بھی یہی قول ہے، اور شافعیہ کا ایک دوسرا قول یہ ہے کہ اگر صرف اتنا وقت باقی ہو جس میں ایک رکعت نماز پر بھی جاسکتی ہو تو نماز فرض کا لازم ہو جائے گا (۱)۔

یہ بعض جہاتی عبارات میں ہلیت "وہ کے معتبر ہونے کی مثالیں ہیں، تنسیلات جانے کے لئے اس اصطلاحات کا مطالعہ کیا جائے "ہلیت" "ج" "ساق" "صدم"۔

۱۱- جہاں تک اداء پر قدرت کی بحث ہے تو اس بارے میں شریعت کو یہ مطلوب ہے کہ عبادت اس طرح ادا کی جائے جس طرح شریعت میں وارد ہے، مثلاً نماز میں واجب ہے کہ اس طرح نماز پڑھی جائے جس طرح نبی اکرم ﷺ نے نماز ادا فرمائی، کیونکہ ارشاد نبوی ہے "صلوا کما رآتمونی اُصلی" (۲) (اس طرح نماز پڑھو جس طرح مجھے نماز پڑھتے ہوئے تم نے دیکھا)۔

لیکن جو شخص مشروع طریقہ پر نماز کرنے سے عاجز ہو اس کے لئے اس طرح نماز "را جائز ہے جس طرح نماز ادا کرنے پر وہ

(۱) جامع الصغیر ۱/۵۵، ۹۶، المہذب ۱/۶۰، ۶۱، ص ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶

استطاع إليه مَيْلًا<sup>(۱)</sup> (اور لوگوں کے ذمہ ہے حج کرنا اللہ کے لئے اس مکان کا) (یعنی) اس شخص کے ذمہ جو وہاں تک پہنچنے کی طاقت رکھتا ہو)۔

۱۳۔ دیات مالیہ مثلاً زکاة کے بارے میں اہلیت اداء کے پیش نظر مبالغہ بچے اور مجنوں پر زکاة واجب ہونے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک مبالغہ اور مجنوں کے مال میں زکاة واجب ہوئی، یہ تک یہ مال سے تحقیق حق ہے اس بات کی طرف سے اس کا مالی "اور لے گا" زکاة نکالنے میں ولی کی نیت معتبر ہوئی، "اور تحقیق کے نزدیک مبالغہ اور مجنوں پر زکاة واجب نہیں، کیونکہ زکاة دیات ہے اور مردہ، متوں اس کے بل میں ہیں<sup>(۲)</sup>۔

اسی طرح اگر کسی پر کفارہ واجب تھا، مردہ، جوپ کے وقت اس کے "اور لے گا" سے عاثر رہا، (یعنی "میں یا" پھر اس کا حال یہ ہے کہ تو اس سلسلے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک وقت اداء کا اعتبار ہے، وقت وجوب کا اعتبار نہیں، مثلاً غیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، لہذا اگر وہ وجوب کے وقت مال، ارتقا (بعد میں تک دست ہو یا) تو اس کے سے مردہ کے "رہو کفارہ" اس امر درست ہے۔

مثال کے کر، یک وقت وجوب کا اعتبار ہے، وقت اداء کا اعتبار نہیں، مثلاً غیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، مثلاً غیہ، رخصتہ کا "اور لے گا" یہ ہے کہ کفارہ واجب ہونے کے وقت سے لے کر کفارہ دینے کے وقت تک میں جو سب سے زیادہ سخت حالت ہوں اس کا اعتبار ہوگا<sup>(۳)</sup>۔

(۱) سورہ آل عمران ۹۷۔

(۲) الحنفی ۴/۲۲۲، مخ ۱/۲۲۲، اہلبیت ۲/۳۷، جامع المحتاج ۵/۳۷۲۔

۵/۳۷۲۔

(۳) جامع المحتاج ۵/۹۷، الاثر ۵/۵۳، نہیہ المحتاج ۸/۳۷۲، اہلبیت ۱۱/۲۱۶، الحنفی ۷/۸۱۲۔

تاد رہو، اہل جو شخص کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکتا ہو وہ بیٹھ کر نماز کرے گا، جو بیٹھ کر نماز نہ کر سکتا ہو وہ پہلو پر لیٹ کر نماز پڑھے گا، اس پر سب کا اتفاق ہے، یہ تکہ نبی، ارم علیہ السلام نے حضرت عمر ابن حصینؓ سے فرمایا: "صل قائمًا، فإن لم تستطع فقعدًا، فإن لم تستطع فعنٰی جب"<sup>(۱)</sup> (کھڑے ہو کر نماز پڑھو، اگر اس کی استطاعت نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھو اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو پہلو پر لیٹ کر نماز پڑھو) اسی طرح "اور تعصیوات میں<sup>(۲)</sup>۔

اسی طرح جو شخص زیادہ تر حائضہ کی وجہ سے یا ناقابل شفا مرض کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاجز ہو اس پر روزہ واجب نہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وما جعل عليكم في الدين من حرج"<sup>(۳)</sup> (اور اس نے تم پر دین کے بارے میں کوئی بوجھ نہیں کیا)۔

اس بارے میں اختلاف ہے کہ نذر یہ واجب ہوگا یا نہیں؟ ایک قول یہ ہے کہ ہر دن کے روزے کے بدلے میں ایک رکعت کیوں واجب ہوگا، "اور قول یہ ہے کہ نذر یہ واجب نہیں ہوگا"<sup>(۴)</sup>، حج کی "یگی بھی اسی شخص پر واجب ہوتی ہے جسے مالی "اور بی استطاعت ہو، عورت کے سے یہ بھی شرط ہے کہ حرم یا قاتل، اطمینان دینا سے سزا ہو، جو شخص ان باتوں سے عاجز ہو اس پر حج واجب نہیں<sup>(۵)</sup>، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ولله على الناس حج البيت من

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری اور سنن ابی داؤد میں ہے (تفصیل لمیر ۲۲۵)۔

(۲) معنی ۳۳۳ طبع اہلبیت، اہلبیت ۱/۱۰۸ طبع دار الفکر، ص ۱۰۸، مخ ۱/۲۲۲، جامع المحتاج ۵/۳۷۲، جلیس ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳ اور اس کے بعد کے صفحات، ج ۱، ص ۱۰۶۔

(۳) سورہ حج ۸۷۔

(۴) اہلبیت ۱/۱۰۸، حنفی ۱/۲۲۲، طبع دار الفکر، مخ ۱/۲۲۲، جلیس ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳ اور اس کے بعد کے صفحات، ج ۱، ص ۱۰۶۔

(۵) اہلبیت ۱/۱۰۸، حنفی ۱/۲۲۲، طبع دار الفکر، مخ ۱/۲۲۲، جلیس ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳ اور اس کے بعد کے صفحات، ج ۱، ص ۱۰۶۔



يصوم احد عن احد، ولا يصلي احد عن احد“ (۱) کوئی کسی کی طرف سے روزہ نہ رکھے اور نہ کوئی کسی کی طرف سے نماز پڑھے۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے کے روزے رکھنے یا نماز پڑھنے کی وجہ سے فریضہ سے سدّ ثبوت نہیں ہو سکتا۔ ثاب کے حق میں یہ بات نہیں ہے۔

وہ وفات کے بعد بھی حنفیہ ہر مالکیہ کہنے، ایک یہی حکم ہے۔ اہل مالکیہ میں سے صرف ابن عبدالحکم نے فرمایا ہے کہ میت کی فوت شدہ نماز یا قضاء کرنے کے لئے کوئی نہ پڑھتا ہے (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک نماز میں میت کی طرف سے نیابت درست نہیں۔ روزہ میں نیابت کے بارے میں شافعیہ کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ جس شخص کا رمضان مبارک کا کوئی روزہ فوت ہو گیا اور امکان قضاء سے پہلے اس کا انتقال ہو گیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے، یعنی اس کی طرف سے نہ نذر دیا جائے گا اور نہ اس پر گناہ ہوگا، اور اگر اسے قضا کا موقع ملے، پھر بھی اس سے روزہ کی قضا نہیں کی، اس کا انتقال ہو گیا تو اس کے بارے میں یہ قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ اس کی طرف سے روزہ رکھنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ یہ بدنی عبادت ہے اور بدنی عبادت میں جس طرح مرد کی میں نیابت درست نہیں اسی طرح وفات کے بعد بھی نیابت درست نہیں، دوسرا قول یہ ہے کہ اس کی طرف سے اس کے ولی کا روزہ رکھنا جائز بلکہ مستحب ہے کیونکہ

بخاری و مسلم کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من مات وعليه صوم صام عنه وليه“ (۱) (جس شخص کا اس حال میں انتقال ہو جائے کہ اس پر روزہ لازم ہو تو اس کی طرف سے اس کا ولی روزہ رکھے)۔ یہ رائے زیادہ قوی ہے، یہی فرماتے ہیں: یہ بات متعین ہے کہ یہ قول مختار اور مستحب ہے، یہی دونوں اس صورت میں بھی ہوں گے جب اس وفات شدہ شخص نے نذر کے روزہ نہ رکھے ہوں (۲)۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جس نماز اور روزے کو حدیث شریعت نے لازم کیا (مثلاً فرض نمازیں اور رمضان کے روزے) ان میں میت کی طرف سے نیابت جائز نہیں، کیونکہ عبادت میں زندگی میں نیابت نہیں ہوتی، لہذا وفات کے بعد بھی نیابت نہ ہوگی، مگر جس نماز اور روزہ کو نہ ماں نہ باپ نے اپنے پر لازم کیا ہے اگر نہیں کرنے کا موقع نہیں ملا، مثلاً کسی شخص نے کسی متعین مہینہ کے روزہ کی نہ رمانی ضرورت مہینہ آنے سے پہلے اس کا قضا ہو گیا تو اس پر کچھ لازم نہیں، دوسرا اسے روزہ کرنے کا موقع ملے، پھر بھی وہ نہیں پڑھتا حتیٰ کہ انتقال ہو گیا تو اس کے ولی کے لئے اس نماز رمانی ہونی عبادت کا میت کی طرف سے انجام دینا مستحب ہے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے: ”جاءت امرأۃ النبی رسول اللہ ﷺ فقالت: یا رسول اللہ! ان امی ماتت وعليها صوم بدر أقاصوم عنہا“ قال: ”أرأیت لو کان علی أمک دین فقصیتہ أکان يؤذی دلیک عنہا؟“ قالت: نعم، قال: ”فصومي عن أمک“ (۳)

(۱) بخاری و مسلم، روایت حضرت عائشہؓ (تخلیص الجملہ ۲۰۹/۲)۔

(۲) نہایۃ الحاج ۳/۱۸۴، ۱۸۵۔

(۳) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: ”جاءت امرأۃ...“ کی روایت مسلم نے کی ہے (۸۰۲/۲)، تخلیص الجملہ (عبداللہ) بعض الفاظ کے اختلاف کے ساتھ بخاری و مسلم نے بھی روایت کی ہے (۲۲۳/۳) طبع محمد علی صبح۔

(۱) اس حدیث کی روایت عبدالمذاقی نے حضرت ابن عمرؓ سے سونوا کی ہے، ترمذیہ ۲۸۳/۱، امام مالک نے ”مسنی“ کے متن سے لے کر حضرت ابن عمرؓ کے قول کے طور پر ذکر کیا ہے (سوط امام مالک، تحقیق محمد عبدالمہدی ۳/۳۰۳)۔

(۲) مدخل لاصناف ۲/۲۱۲ طبع مکتبہ المطبوعات العلمیہ، ابن ماجہ ۱/۵۳، ۱۳۱/۲، ۳۰، ۹۶/۵، طبع سوم بلاق، طباطبائی ۵۳۳، ۵۳۲، تاریخ کردہ مکتبہ الخواجه لغزوق ۲/۵۰۵، ۱۸۸/۳، مکتبہ دارالحدیث ۱۵۰/۱۔

(یک خاتون رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور انہوں نے سوال کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! میری ماں کا انتقال ہو گیا اور میں پرندہ رکاز رہ رہتی رہتی ہوں تو کیا میں ان کی طرف سے روزہ رکھ لوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارا کیا خیال ہے اگر تمہاری ماں پر کسی کا مالی حق ہوتا تو تم ماں کی طرف سے اس کو ادا کرتی تو کیا یہ اونگھتی اس کی طرف سے ہوجاتی؟ اس خاتون نے عرض کیا: ”جی ہاں“ تو آپ ﷺ نے فرمایا: تو تم اپنی ماں کی طرف سے روزہ رکھ لو۔ اور اس سے بھی کہ عبادت جس قدر ملے ہوگی اسی قدر اس میں نیابت کی گنجائش ہوگی اور نہ عبادت جتنا زیادہ حنیف ہے، چونکہ سے خدا شاکر ہے، جب نہیں یا ہے میت کے ذمہ جو عبادت لازم ہے اس کی اونگھنے والی کے علاوہ اور شخص بھی کرتا ہے جو اس کی جائز سے ہو اس کی جائز کے بغیر ہو<sup>(۱)</sup>۔

۱۶- حج میں چونکہ مالی پہلو بہ رتبہ بنی پہلو بنی ہیں اس لیے حج میں نیابت کے سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ حج میں نیابت جائز نہیں، باقی فقہاء کے نزدیک حج میں نیابت درست ہے، مگر اس جوہر کے لیے ان فقہاء کے عذر کی قید لگائی ہے، یعنی اس شخص کا حج کرے سے عذر ہونا، کیونکہ حضرت بن عباسؓ کی روایت ہے: ”ان امرأۃ من حننہ قامت یا رسول اللہ! ان فریضة اللہ علی عبادہ فی الحج اذ رکت ابی شیخا کبیرا لا یتطیع ان یشیت علی امرأۃ الفاحیح عہۃ“ قال: ”نعم“<sup>(۲)</sup> (قبیلہ حننہ کی ایک خاتون نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اللہ کا اپنے بندوں پر فرض کیا ہوا حج

(۱) شرح فقہی الارادات ۱/۳۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹

رہے گا<sup>(۱)</sup>۔

حنا بلہ کے نزدیک دوسرے کا کیا ہوا حج کافی ہوگا اور جس کی طرف سے حج کیا گیا ہے اس سے فریضہ حج ساقط ہو جائے گا، کیونکہ اس نے صم شریعت پر عمل کیا، لہذا ذمہ داری سے بری ہو گیا، جیسا کہ سرہود شفیق نہ ہوتا (تو دوسرے کا کیا ہوا حج کفایت کرتا) لیکن اس کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کو شغل یا بی اور عافیت اس وقت نصیب ہونی ہو جب اس کا نائب حج کر کے فارغ ہو چکا ہو۔ اگر نائب کے فارغ ہونے سے قبل اصل کو شفا اور عافیت حاصل ہوگئی تو نائب کا کیا ہوا حج اس کی طرف سے کافی نہ ہونا چاہئے، کیونکہ بدل کے مکمل ہونے سے پہلے وہ اصل پر قادر ہوتا ہے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ کافی ہو جائے اور اگر نائب کے احرام باندھے سے پہلے اصل شغل یا بی ہو گیا تب تو کسی حال میں بھی نائب حج کافی نہیں ہوگا۔

یہ بحث مسئلہ میں ثنائیہ کے بقول میں ایک قول یہ ہے کہ نائب کا کیا ہو حج کافی ہو جائے گا، اور قول یہ ہے کہ کافی نہیں ہوگا۔

جس مریض کا مرض رمل ہوے کی امید ہو، اور جو شخص قید میں ہو یا اس طرح کے کسی مریض سے سرہود طرف سے حج کر یا ذمہ داری کے نزدیک یہ حج موقوف رہے گا، جس شخص کی طرف سے حج کیا گیا ہے اگر اس کا انتقال ہی مرض یا اسیری کی حالت میں ہو گیا تو حج درست ہو گیا اور اگر وفات سے قبل مرض یا اسیری رامل ہوئی تو حج درست نہیں ہو۔

حنا بلہ کا مسلک وراثیہ کا ایک قول یہ ہے کہ مذکور بالا شخص کے سے نائب بنانا جائز نہیں، کیونکہ وہ خود حج کرنے سے مایوس نہیں ہے، لہذا اس میں نیابت جائز نہیں ہے، جس طرح تندرست شخص کا

(۱) بدائع الصالح ۲/۲۲۲، ابن بطون ۲/۲۲۲، ۲۲۵، ۲۲۷۔

کسی کو حج کے لئے نائب بنانا درست نہیں، اگر اس نے حکم شرع کی مخالفت کرتے ہوئے اپنی طرف سے حج کر لیا تو وہ حج کافی نہیں ہوگا اور چہ و مرض سے شغل یا بی نہ ہو، کیونکہ سے اس بات کی امید تھی کہ وہ خود حج کر سکتا تھا، لہذا اسے نائب بنانے کا حق نہ تھا، اس پر لازم ہے کہ اپنی طرف سے دوبارہ حج کرے ثنائیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا انتقال ہو گیا تو اس کی طرف سے یہ حج کافی ہوگا کیونکہ جب اس کا انتقال ہو گیا تو معصوم ہو گیا وہ خود حج کرنے سے مایوس تھا<sup>(۱)</sup>۔

ثنائیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ حج میں سرے سے نیابت درست ہی نہیں ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ غیر مستطیع کے سے نیابت درست ہے، باقی فرماتے ہیں: بالکل معذور شخص، مثلاً پانچ ورثہ فانی کے لئے نیابت درست ہے، اگرچہ فرماتے ہیں: اگر کسی تندرست شخص نے اپنی طرف سے حج کرنے کے سے کسی کو ایچ رکھا تو اس کے سے یہ معاملہ لازم ہے، کیونکہ اس مسئلہ کے بارے میں اختلاف ہے<sup>(۲)</sup>۔

مذکورہ مسائل میں حج فرض اور حج نذر کا حکم یکساں ہے، اور اس بارے میں عروج حج کی طرح ہے<sup>(۳)</sup>۔

۱۷۔ نقلی حج کے بارے میں حنفی کا مسلک یہ ہے کہ اس میں کسی کو نائب بنانا مذکر کے ساتھ اور بلائذ کے دونوں طرح درست ہے، حنا بلہ کا مسلک یہ ہے کہ مذکر کی وجہ سے نائب بنانا درست ہے، اور بلائذ کی صورت میں درست نہیں ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ بلائذ بھی نائب بنانا جائز ہے، کیونکہ یہ ایسا حج ہے جو خود اس پر لازم نہیں ہو

(۱) الہی ۳/۲۲۷، ۲۳۰، لہذا ۱/۲۰۶، منی الکناج ۱/۲۶۰۔

(۲) منی الجلیل ۱/۲۲۹، ۲۵۵، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰۔

(۳) بدائع الصالح ۲/۲۲۲، ۲۲۵، ۲۲۷، ابن بطون ۲/۲۲۲، ۲۲۵، ۲۲۷ کے بعد کے صفحات، منی الکناج ۱/۲۶۰، ۲۶۳، ۲۶۴، الہی ۳/۲۲۷، ۲۲۸ کے بعد کے صفحات۔

ہے، لہذا اس میں کسی کو نام نہاد بنانا ہے، جس طرح انتہائی معذور  
بضعیف شخص کسی کو نام نہاد بناتا ہے، وہ مری روایت یہ ہے کہ جائز  
نہیں ہے، کیونکہ وہ خود حج کرنے پر قادر ہے، لہذا حج فرض کی طرح حج  
نفل میں بھی کسی کو نام نہاد نہیں بناتا۔

معذور کی صورت میں نام نہاد بنانے میں شافعیہ کے بقول یہ:  
یک قول یہ ہے کہ نام نہاد جائز نہیں ہے۔ کیونکہ وہ نفل حج میں کسی کو  
نام نہاد بنانے پر مجبور نہیں ہے، لہذا اس میں نام نہاد درست نہیں ہوگا  
جس طرح تندرست شخص کے لئے نام نہاد درست نہیں ہوتا، اور  
قول یہ ہے کہ نام نہاد جائز ہے، یہ قول صحیح ہے۔ کیونکہ جس کو کسی  
مہارت کے فرض میں نیابت درست ہے اس کے نفل میں بھی نیابت  
درست ہے، مالکیہ کے نزدیک نفل میں نام نہاد صحیح ہے<sup>(۱)</sup>۔

۱۸- مذکورہ بالا بحث زندہ شخص کے بارے میں تھی، وفات شدہ شخص  
کے بارے میں حنا بلہ "شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کا انتقال  
اور نیکی حج پر قدرت سے پہلے ہو گیا اس کا فرض ساتھ ہو یا، اس کی  
طرف سے قضاء واجب نہیں، اور اگر ادائیگی حج پر قدرت کے بعد  
انتقال ہوا اور اس نے حج کو پورا نہیں کیا تو اس کا فرض ساتھ نہیں ہوا،  
اس کے ترک میں سے حج کی قضا، رما لازم ہوگا، کیونکہ حضرت نہ یہ و  
کی روایت ہے: "انت الہی ﷺ امرأۃ فقلت: یا رسول  
اللہ! ان امی ماتت ولم تحج فقال الہی ﷺ: صحیح عن  
امک"<sup>(۲)</sup> (نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی  
اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میری ماں کا انتقال ہو گیا اور  
انہوں نے حج نہیں کیا؟ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: اپنی ماں کی

طرف سے حج کرلو) نیز اس لئے کہ یہ حق ہے جس میں زندگی  
میں کسی نیابت روپائیتی ہے، لہذا موت سے یہ حق ساتھ نہیں ہوگا،  
جس طرح انسان پر واجب مالی حق اس کی موت سے ساتھ نہیں ہوتا،  
حج نذر کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ حضرت ابن عباس کی روایت ہے:  
"قمت رجل الہی ﷺ، فقال لہ: ان اُحتی بددت ان  
تحج، وانہا ماتت، فقال الہی ﷺ: لو کان علیہا دین  
اکنت قاصیہ؟ قال: نعم، قال: فافض الہ فہو احق  
بالقضاء"<sup>(۱)</sup> (ایک شخص نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا  
اور آپ ﷺ سے عرض کیا: میری بہن نے حج کی نذر مان لی تھی (حج  
کرنے سے پہلے) اس کا انتقال ہو گیا تو میں کرم ﷺ نے فرمایا:  
اُمّ تمباری، بہن پر کسی کا مالی حق ہوتا تو یا تم اس کو "کرتے؟ انہوں  
نے عرض کیا: جی ہاں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا حق،  
کر، اللہ تعالیٰ حق "اکیسے جانے کے زیادہ لائق ہے)۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک جس شخص کا تقاضا ہو اور اس نے حج  
نہیں کیا اس کی طرف سے حج کرا واجب نہیں ڈالایہ کہ اس نے حج کی  
ہمیت لی ہو، اُرمیت کی ہو تو اس کے ترک سے حج کر یا جائے گا۔  
اور اگر حج کی ہمیت نہ کی ہو اور وارث نے تمہارا اس کی طرف  
سے حج کر یا یا حج کرنا واجب ہے، بین مالکیہ کے نزدیک یہ  
جواز راہت کے ساتھ ہے<sup>(۲)</sup>۔

ادائیگی کو وقت وجوب سے مؤخر کرنا:

۱۹- عبادت الہی (ادائیگی کو بلا تاخیر وقت وجوب سے مؤخر کرنا) کا

(۱) حدیث ابن ابی لیل: "فی روایت بخاری ہے کہ ۷۷۷  
طبع محمدی ص ۷۷

(۲) ابن ماجہ ص ۵۱۳، ۵۱۵، ۵۱۷، ۵۱۹، ۵۲۱، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷



باعث ہے، اگر یہی عبادت ہو جس کا ایک متعین محدود وقت ہو، مثلاً نماز، روزہ تو اس کی قضاء لازم ہے، اسی طرح اگر نذر جین کو، انیس یا تو اس کی قضاء لازم ہے، اور اگر ایسی عبادت ہو جس کی ادائیگی کا وقت پوری عمر ہو (مثلاً زکوٰۃ اور حج) اور اس کے امکان کے باوجود، انیس کی تو مال اس کے مدلل لازم ہو گیا، اسی طرح اگر مالی ضرورتی استطاعت پائی جائے کے باوجود حج، انیس یا تو حج اس کے ذمہ ماقی رہے گا۔

اسی طرح اس وجہ کا حکم ہے جن میں وقت کی پابندی نہیں ہے مثلاً نذر، رکعتیں، فقہاء اس شخص کے بارے میں اختلاف ہے جس کا تقب ہو یا اس نے زکوٰۃ یا حج یا کفارہ یا کسی بھی وجہ مالی حق کی، جتنی نہیں کی حالانکہ اس کے لئے ارما ممکن تھا، پھر بھی اس شخص نے نہیں کیا، اس کا انتقال ہو یا تو مہیہ وراثت کے بعد، ایک اس شخص کے ترک میں سے اس کی ادائیگی نہیں کی جائے گی، والا یہ کہ اس نے وفات سے قبل وصیت کر دی ہو، جب اس نے وصیت نہیں کی تو احکام دنیا کے تین اس کا لازم ساتھ ہو یا، حناجہ وراثت کے نزدیک اگر مرنے والے نے وصیت نہ کی ہو تو بھی اس کے ترک سے اس واجب مالی کی ادائیگی کی جائے گی (۱)۔ یہ جمالی حکم ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاحات: "قضاء، حج، زکوٰۃ، نذر"۔

یہ حکم ہوتا ہے جبکہ ہے، خواہ موقت ہو یا غیر موقت۔

۲۰۔ غل خواہ مطلق ہو یا کسی سبب یا وقت سے وابستہ ہو، اگر وہ فوت ہو جائے تو اس کی قضاء کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

۱/ ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱،

کے سنن مؤکدہ کی قضاء کی جائے گی<sup>(۱)</sup>، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاةٍ أَوْ سَهَا فَلْيَصِلْهَا إِذَا ذَكَرَهَا“<sup>(۲)</sup> (جو شخص کسی نماز سے سو جائے یا سے ہو جائے تو جب یاد آئے اسے پڑھ لے)۔

۲۱- حنفیہ کے نزدیک فوت ہونے پر سنت فجر کی قضاء نہیں کی جائے گی۔ والا یہ کہ فجر کی فرض مار کے ساتھ فوت ہو تو اس کی قضاء کی جائے گی۔ اور تہا فوت ہو تو اس کی قضا نہیں کی جائے گی۔ جمہور فقہاء کے نزدیک سنت فجر کی قضاء کی جائے گی، خواہ تہا فوت ہو یا فجر کی فرض مار کے ساتھ فوت ہو۔

سنت فجر کی قضاء اس وقت تک کی جائے گی کہ اس پر سورے میں اتفاق ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک زہا اس تک قضا کی جائے گی، حنبلیہ کے نزدیک چاشت کے وقت تک اور ثانیہ کے ایک ہمیشہ قضا کی جائے گی<sup>(۳)</sup>۔

یہ زمانی حکم ہے، اس کی تسخیر و سرے مقام پر دیکھی جائے گی (۱) کہ جسے ”نفل“ اور ”تثاویب“۔

۲۲- مطلق نفل کو جب شرعاً کر دیا تو اس کو پورا کرنا واجب ہے، اور اگر قاسد ہو جائے تو اس کی قضا کرے گا، یہ حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے، حنبلیہ اور ثانیہ کے نزدیک پورا کرنا واجب نہیں بلکہ تجب ہے، اسی طرح قاسد ہو جانے کی صورت میں قضا کرنا مستحب ہے

رکعتوں کی قضا کو اس صورت میں پسندیدہ سمجھ سب فجر کی رعت فرض بھی فوت ہوئی ہو، کیونکہ رسول کریم ﷺ نے قرآن کی رات میں فرض کے ساتھ رعت سنت بھی پڑھی<sup>(۱)</sup>، ہم بھی رسول کریم ﷺ کی پیروی کرتے ہوئے یہی کریں گے نماز کا مسئلہ اس سے مختلف ہے، کیونکہ تمام ابوحنیفہ کے نزدیک واجب ہے اور واجب کا حکم عمل کرنے کے حق میں فرض کی طرح ہے<sup>(۲)</sup>۔

اس مسئلہ میں حنبلیہ کا مسلک یہ ہے۔ امام احمد نے فرمایا: ہمیں یہ بات نہیں پتہ کہ نبی کریم ﷺ نے کسی نفل کی قضا کی ہو یا نہ ہو فجر کی دو رعتوں اور عصر کے بعد دو رکعتوں کے ”قاصی (ابوحنیفہ) اور بعض دوسرے حنبلی فقہاء کہتے ہیں: ”سرف فجر کی دو رکعتوں اور عصر کی دو رکعتوں کی قضا کرے گا“، ابن حبان فرماتے ہیں: ”تمام سنن مؤکدہ کی قضا کی جائے گی، کیونکہ رسول کریم ﷺ نے بعض سنن مؤکدہ کی قضا کی، اور باقی کو ہم نے اسی پر قیاس کر لیا،“ شرح مختصر الارواء میں ہے: تمام سنن مؤکدہ کا قضا کرنا مسنون ہے، والا یہ کہ فرض نمازوں کے ساتھ فوت ہوئی ہو، اور ریشہ ہو تو اس کا ترک کر دینا زیادہ بہتر ہے، سوئے سنت فجر کے، کیونکہ سنت فجر بہت زیادہ مؤکدہ ہے، اس کی مطلقاً قضا کرے گا۔

ثانیہ کے قول میں: ایک قول یہ ہے کہ سنن مؤکدہ کی قضا نہیں کی جائے گی، کیونکہ وہ علی نماز ہے، رطل کی قضا نہیں کی جاتی، جیسے نماز رکعت اور نماز مستقاة کی قضا نہیں ہوتی، اور قول یہ ہے

(۱) ابھی ۱۲۸/۲، حنفی الادب ۱۳۰/۱، المہذب ۹۱/۱۔

(۲) ابن القاد کے ساتھ اس حدیث کا ذکر صاحب المہذب نے کیا ہے (۹۱/۱)، کتب حدیث میں یہ الفاظ ہیں: ”مَنْ لَیَّ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكَفَّ رُفْعُهَا“ ”اِنْ یُصَلِّیْهَا إِذَا ذَكَرَهَا“... اس کی روایت احمد، بخاری، مسلم، ترمذی اور نسائی نے کی ہے (الفتح المبر ۳۳۲)۔

(۳) ابن ماجہ ۴۷۲، مسیح الجلیل ۱۰۱، مجمع شرح مہذب ۳۰۳، ۳۲ طبع المبر یہ ابھی ۱۲۸/۲۔

(۱) اس حدیث کی روایت معنی کے اعتبار سے امام مسلم نے کی ہے (۱۷۱/۲) تحقیق محمد عبدالمالک، ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے (۱۷۱/۲) (۲) ابن خزمہ، ابن حبان اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے (الدر المنثور ۸)۔

(۳) مجمع المصنف ۲۸، مسیح الجلیل ۱۰۱، الدوسقی ۱۹۱۔

میں انقلی حج و عمرہ شروع کرنے کے بعد ان کا پورا کرنا واجب ہے<sup>(۱)</sup>۔

دلیگی سے باز رہنا:

۲۳۔ جب عروہ تخر وہ سب بھٹی ہوں یا وہ سب علی الکفایہ مثلاً  
نہر در رہے، رکۃ حج جہاد نماز جنازہ، انہیں امام کے فرائض  
میں شمار کیا جاتا ہے ورضہ وریات دین میں مامور ہوتا ہے۔ ان کا حکم  
بہت سی قرآنی آیات میں ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَقِمُوا  
الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ" (نماز قائم کرو، زکوٰۃ دو) اور اللہ  
تعالیٰ کا ارشاد ہے: "كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ" (تمہارے) یہ  
جہاد فرض کیا گیا ہے۔ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "بني الإسلام  
عسى خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول  
الله، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم  
رمضان" (۳) اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے: اس بات کی دہائی  
دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، محمد ﷺ اللہ کے رسول  
میں نہر قائم کرنا، رکۃ دینا، حج کرنا، رمضان کا روزہ رکھنا۔

ہر مکلف پر ان عبادت کی یہی طرح، ایسی ہی طرح ہے جس طرح شریعت میں وہ ہے، جو شخص ان کی ایسی نہیں کرتا اور وہ ان عبادت کو اتنا ہی نہیں ہے، بلکہ ان کا نکار کرتا ہے تو اسے مفسد قرار دیا جائے گا، اس سے توبہ کرنے کے لئے کہا جائے گا، اور توبہ نہیں کرتا

( ) تاریخ تصنیف ۱۲۸۷ھ، مبنی علیہ ۱۳۳۳ھ، شرح المستغیر ۳۰۸، ختمی  
الادب و انوار ۱۳۱۴، المصوب ۱۹۵۱۔

(۳) سورہ یوسف ۱۲۳۔

(۳) سورہ یٰقین ۴۱۶

(۳) اس حادثہ کی روایت بخاری نے کی ہے اور ۱۰ طبع محمد علی مہجہ مسلم نے بھی لفظ کے کچھ فرق کے ساتھ اس کی روایت کی ہے اور ۵ تصحیح محمد عبدالمطہر۔

ہے اور قتل ہو چکا ہے۔

اور اگر سستی کی وجہ سے لوٹ نہیں کر رہا ہے تو بدلی عبادت، مثلاً نماز میں اسے ۱۲ ایک ہفتے کی جائے کی اور اسے چھوڑ دیا جائے گا۔ یہاں تک کہ نماز کا وقت انتہائی تک پہنچ جائے تب بھی اگر وہ نماز نہ پڑھنے پر مصر ہے تو اسے طور پر قتل کر دیا جائے گا کفر کی وجہ سے نہیں، یہ جمہور فقہاء کا مسلک ہے خلیفہ کے نزدیک سے اس وقت تک کے لئے قید کر لیا جائے گا جب تک وہ نماز نہ پڑھ لے، مالی مبادیات، مثلاً زکوٰۃ کی ادائیگی اگر کوئی شخص غل کی وجہ سے نہیں کر رہا ہے تو اس سے ریہوتی زکوٰۃ لے لی جائے گی اور اسے پینے کے سے قتال یا جائے گا، جیسا کہ حضرت ابو بکر صدیق نے مانعیں زکوٰۃ کے ساتھ یا تھا۔ جو شخص سستی کی وجہ سے حج نہیں کر رہا ہے، خواہ حج کی فرضیت علی العور ہو یا ترافعی کے ساتھ ہو اسے چھوڑ دیا جائے گا، لیکن اسے حج کا حکم دیا جائے گا، معاملہ اس کی دیانت پر چھوڑ دیا جائے گا۔ کیونکہ حج کی شرط استطاعت ہے اور اس لئے کہ کبھی کبھی انسان کو کوئی باطنی بند رہتا ہے جسے لوگ نہیں جانتے۔

۲۴- ہمارا ایک غیہ واجب عبادت کا معاملہ ہے، جسے مندرجہ بالا سنت یا نفل کہتے ہیں، ہمیں کرنے والا اب کا مستحق ہوتا ہے، ترک کرنے والا مستحق مذمت نہیں ہوتا، لیکن یہ ایک جمالی حکم ہے (سب سنتیں ایک طرح نہیں)، چونکہ بعض سنتیں دین کا ظہار، شعار مافی جاتی ہیں اور ان کا ترک سخت بُرا اور ناپسندیدہ ہوتا ہے مثلاً جماعت، اذان، اقامت، مارِ عیدین، یہ سنتیں عدم کے شعار میں سے ہیں، ان کو ترک کرنا شریعت کو ہیئتِ زندقہ ہے، اسی لئے اگر کسی شخص کے لوگ نہیں ترک کرنے پر اتفاق لیں تو ان سے قتال کرنا واجب ہوگا، دوسرے مندرجہ بالا کا یہ حکم نہیں، چونکہ ہمیں یہاں تک انجام

دیجاتا ہے (۱)۔

بری الذمہ ہو جانے سے ثواب لمن لازم نہیں آتا، چونکہ اللہ تعالیٰ کام کرنے سے کبھی بری الذمہ نہ دیتا ہے اور بعض صورتوں میں اس پر ثواب نہیں آتا۔ یہی قبولیت کا مفہوم ہے، یہ تو اس قاعدہ پر مبنی ہے کہ قبولیت اور ثواب جزاء اور فعل صحیح سے مختلف چیز ہیں۔

اور قول یہ ہے کہ شریعت میں ہر وہ چیز جو خیر ہو مقبوض ہوتا ہے۔ اس پر ثواب ملتا ہے جیسا کہ ثواب کی وصفت کے قاعدہ کا تقاضا ہے اور اس آیت "وَمَا يَمُوتُ كَاتِبًا" کا تقاضا ہے جن میں وصفت کرنے والے کے لئے ثواب کا بعد دیا گیا ہے (۲)۔

## اداء شہادت

اداء شہادت (گوہی دینے) کا حکم:

۲۶- "اداء شہادت فرض کفایہ ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَاتَّقُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ" (۱) (اللہ تعالیٰ کے سے شہادت قائم کرنا)۔ اور ارشاد ہے: "وَلَا يَأْتِ الشُّهَدَاءُ إِذًا مَّا ذُكِّرُوا" (۲) (اور وہاں نہ نکار کریں جب ان کو یاد دہرایا جائے)۔ جب ایک جماعت نے شہادت (کوئی) کا حق کر لیا اور ان میں سے تین لوگوں نے وہی دے دی تو ان کا وہی دینا کافی ہے تو باقی لوگوں کے لئے "اداء شہادت" کا فرض ساقط ہو گیا، چونکہ شہادت کا مقصد حقوق کی حفاظت ہے اور یہ مقصد بعض لوگوں کے کوئی دے دے سے حاصل ہو جاتا ہے اور اگر سب لوگ کوئی دے دے سے نکار کر دیں تو سب گناہگار ہوں گے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَكْفُرُوا"

عبادت میں ادائیگی کا اثر:

۲۵- شریعت کے بتائے ہوئے طریقہ پر، ارکان ہر ایک کی پوری پابندی کرتے ہوئے عبادت کا "اداء" اور "اداء" کو مستلزم ہے، اور "اداء" کا مفہوم مامور بجا لانا، یہ کہ وہ اپنے فرض "اداء" کے بری الذمہ ہو گیا۔ یہ جائے قبولیت "اداء" کو مستلزم ہوگا اور "اداء" کی تشریح شریعت کے ساتھ ہونے سے کی جائے تو رائج و پسندیدہ قوں کے مطابق ہندو رہا ہر ایک کی رعایت کے ساتھ مبادات کی ادائیگی "اداء" کو مستلزم ہے، عباد، بیمار، معذوری، دھرم کے معنیوں کے اعتبار سے "اداء" کو مستلزم نہیں مانتے۔

شریعت کے مطابق ادائیگی کے ہوئے عمل کو "صحیح" کہا جائے گا، جو عمل شریعت کے مطابق انجام نہیں دیا گیا، اسے "قاسد" یا "باطل" کہا جائے گا، حقیقہ قاسد و بطل کے درمیان فرق مرتے ہیں۔ صحت (صحیح ہونا) اور "اداء" سے زیادہ عام ہے، چونکہ صحت عبادت اور عبادت دونوں کی صفت ہوتی ہے اور اور "اداء" صرف عبادت کی صفت ہوتی ہے (۳)۔

اس بات پر اتفاق ہے کہ تمام شرائط ارکان کے ساتھ مبادات کی انجام دہی سے انسان بری الذمہ ہو جاتا ہے، اس عبادت پر ثواب کے ملنے اور نہ ملنے کے بارے میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ

(۱) الاقرار ۱/۱۰۳، بوالفتح المصباح ۱/۱۳۱، ۱۱۳، المحبوب ۱/۵۸، ۶۲، ۱۲۵، ۱۸۳، ۲۲۸، ۲۴۸، ختمی الارادات ۱/۱۷۱، ۱۲۲، ۳۰۵، ۳۳۶، مع الجلیل ۱/۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، علی الخرج ۳/۱۲۲، شرح المبدع ۱/۷۷، ابن ماجہ ۱/۷۲، المشرح المکیر ۱/۲۳۶۔  
(۲) مع الجلیع ۱/۱۰۰-۱۰۵، طبع دوم مصطفیٰ المکشی، المبدع ۱/۵۷-۶۰، ابن کثیر کے بعد کے صفحات طبع مکتبہ مسلم الشیخ ۱/۱۲۰، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱



کے لئے کسی مخصوص لفظ کی شرط نہیں لگاتے بلکہ اس کا کہنا یہ ہے کہ شہادت کا ہر ایک ایسے لفظ کے استعمال پر ہے جس سے معلوم ہوتا ہو کہ کوئی اپنے دلائل کو اس بات کا پوراہم ہے جس کی وہ کوئی دے رہا ہے، مثلاً یہ کہنے "میں نے فلاں چیز دیکھی، میں نے فلاں بات سنی"، یہی قول مالکیہ کے یہاں زیادہ رائج مانا جاتا ہے (۱)، شہادت "اور" شہادت کے لئے کچھ شرطیں ہیں، جن کی تفصیل "شہادۃ" کی اصطلاح میں ملے گی۔

اداءین

دین کا مفہوم:

۲۹- دین میں ثابت ہونے والا ایک وصف ہے، یہ کسی سبب سے دین میں مال کا واجب ہونا ہے، خواہ وہ سبب کوئی عقد ہو جیسے بیع، کنالہ، صلح، درخلع، یا کسی عقد کے تابع ہو، مثلاً نقد، یا کوئی دھرم سبب ہو، مثلاً غصب، رکاۃ، رتلف کی نئی چیزوں کا ضمان، مجاز ذمہ میں واجب ہونے والے مال کو بھی دین کہا جاتا ہے، کیونکہ اس کا انجام مالی ہی ہے (۲)۔

اداءین کا حکم:

۳۰- دین جس طرح واجب ہو ہو ہی طرح کرنا بلا حرج فرض ہے، یہ تکد ارشاً باری ہے: فلیؤد الادی اوتمس امانہ (۳)۔

(۱) دراجع المصالح ۱/۲۷۳، ۲/۱۸۲، اشرح المفہم ۲/۳۳۸، مجمع المصالح، المثنیٰ ۲/۲۱۶، منیٰ المحتاج ۲/۵۲۔

(۲) دراجع المصالح ۷/۲۷۳، الاغناء ۱/۳۸۹، الاشیاء المستعین فی رخص ۳۲۹، کتاب اصطلاحات المصنوع ۲/۵۰۲، ابن ماجہ ۲/۶۷، ۲/۲۳۳، المثنیٰ ۲/۹۳، ہر اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) سورۃ بقرہ ۲۸۳۔

مقصد پہنچنے کا خطرہ ہو تو اس شخص کے ذمہ کوئی دین لازم نہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا يُصَادُّ كَذِبٌ وَلَا شَهِيدٌ" (۱) (قاتب دیکھو، کوستاہ نہ جائے)۔ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لا صور ولا ضوار" (۲) (نہ نقصان پہنچایا جائے نہ نقصان اٹھایا جائے)۔ نیز اس سے کہ اس کے لئے یہ لازم نہیں کہ ہرے کے نفع کے سے نہ نقصان کرے۔

یہ طرح بعض فقہاء نے فرمایا ہے: اگر حاکم عادل نہ ہو تو "ا" شہادت واجب نہیں ہے، امام احمد نے فرمایا: جو شخص خود عادل نہیں ہے اس کے پاس میں کیسے کوئی دوں، میں کوئی نہیں، اس کا (۳)۔

د شہادت کا طریقہ:

۲۸- حضور فقہاء کے نزدیکی، شہادت میں لفظ شہادت کا اعتبار ہے، مثلاً کوئی دے والا کہے "میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ فلاں شخص سے اس بات کا قرض لیا"، کیونکہ شہادت شہد یشہد کا مصدر ہے، لہذا شہادۃ سے مشتق ہوئے والے کسی فعل کا استعمال "شہادت میں مضمری ہے، نیز اس لئے کہ لفظ شہادۃ میں ایک ایسا معنی ہے جو ہرے لفظ میں نہیں ہے، اگر یہ کہا کہ "میں جانتا ہوں" یا "مجھے یقین ہے" یا "مجھے معلوم ہے" تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا، اس کی کوئی قبول نہیں کی جائے گی، برعکس مالکیہ "شہادت

(۱) سورۃ بقرہ ۲۸۳۔

(۲) اس حدیث کی روایت امام مالک نے سوطانی مرسل کی ہے، ابن ماجہ نے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عبادہ بن الصامتؓ سے اس کی روایت کی ہے اس کی روایت حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی، عز دقطنی نے کی ہے (الاشیاء المستعین فی رخص ۵/۶۷) طبع التجار یہ (طبع المصنوع ۲/۳۲۹، ۲/۳۳۲، طبع التجار یہ) میں لکھا ہے: میں نے فرمایا اس حدیث کے ردوی نقد ہیں، ثرونی نے لکھا: ذکر میں فرمایا یہ حدیث ضعیف ہے۔

(۳) منیٰ المحتاج ۲/۲۵۱، المثنیٰ ۱/۲۵۱، اشرح المفہم ۲/۲۸۵۔

(تو جس کا شمار یہاں ہے سے چاہے کہ دھرم کی ممانعت کا حق) اور (روے)۔ بعض فقہاء کی صراحت کے مطابق دین کا شمار حوثِ اصلیہ میں ہے، اگر دین فوری طور پر واجب الادا ہو تو مطالبہ کرنے پر فوری طور سے اس کا ادا کرنا لازم ہے، اسے ”دین مغل“ کہا جاتا ہے، فوری طور پر ادا کرنا اس وقت لازم ہے جب کہ انسان اس پر قادر ہو، یونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”مطل العسی طعم“ (مال دار کا مال منول کا ظم ہے)۔

گردین موحل ہو تو مقررہ وقت آنے سے پہلے اس کو ادا کرنا واجب نہیں، لیکن اگر اس وقت سے پہلے ”روے“ دینے ہوگا، اور بدیوں (جس پر دین لازم ہے) کے ذمہ سے دین ساقط ہو جائے گا۔ کبھی کبھی دین موحل (جس دین کی ادائیگی کے لئے آمندہ کا کوئی وقت مقرر ہو، فوری طور پر واجب الادا ہو جاتا ہے تو اس کو فوراً ادا کرنا واجب ہوتا ہے، جیسا کہ روایت ”عن ابی ہریرہ“ میں ہے: ”جائے (تفہیم) کی صورت میں ہوتا ہے“ (۲)۔

فقہاء کے یہاں اس مسئلہ میں بہت تمایلات ہیں جنہیں ”دین“، ”مغل“، ”مطل“ کی معنیات کے تحت دیکھا جاسکتا ہے۔

#### دین کا طریقہ:

۳۱- اور حق دار کو حق حوالہ کرنے کا نام ہے، دیون میں حق کی حوائج ان کے مثل کے ذریعہ ہوگی، یونکہ دین کی ادائیگی کا اس کے سوا کوئی اور طریقہ نہیں ہے، اس لئے فقہ صرف ”ربیع سلم میں قبضہ سے ہوے“

(۱) حدیث: ”مطل یعنی ظم“ کی روایت بخاری نے کی ہے ۷۳۷۷ طبع محمد علی صبیح مسلم (۱۹۷۷ء تحقیق محمد عبدالماتی)۔

(۲) قرطبی ۳۵۳، الترمذی و المعجم ۱۸۲، ابن ماجہ ۶۲۲، الترمذی ۱۱۲۳، الطحاوی ۵۹۵، کتبہ الطالب ۳۹۰، ابن ماجہ ۳۸۱۔

مال کو عین حق کا حکم حاصل ہوتا ہے، کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو یہ قبضہ سے پہلے بدل صرف سلم کے اس المال اور مسلم قبضہ سے بدلہ کرنا ہوگا، جو حرام ہے، اسی طرح فقہ صرف اور ربیع سلم کے علاوہ میں بھی اسے عین حق کا حکم حاصل ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ صاحب دین (دان) کو اس پر قبضہ کرنے پر مجبور کیا جاتا ہے، اگر یہ عین حق میں ہوتا تو صاحب دین کو اس پر قبضہ کرنے پر مجبور نہیں کیا جاتا تھا، اور جو چیزیں وہ مال میں سے نہیں تھیں اور وہ میں واجب ہوتی ہیں اس میں قیمت واجب ہوتی ہے، جیسا کہ غصب رواہاں و تلف رواہ شیعہ میں ہوتا ہے۔

ایک رائے یہ ہے کہ یہ قرض میں ہوتا ہے، اگر مثل کا ملنا دشوار ہو تو ایسی چیز کی واپسی واجب ہوگی جو خلقت اور صورت میں قرض میں لی گئی چیز کے مثیل ہو، یونکہ حضرت ابو رافع کی حدیث میں ہے کہ ”ان النبی سکتہ امرہ ان یقضی البکر بالبکر“ (انہیں نبی اکرم ﷺ نے ”بکر“ (نوع عمر جوان اونٹ) کے بدلے میں ”بکر“ د کرنے کا حکم فرمایا) نیز اس لئے کہ عقد سلم کے ذریعہ جو چیز ذمہ میں لازم ہوتی ہے، وہی عقد قرض کے ذریعہ بھی ثابت ہوتی، ذوات و امثال پر قیاس کرتے ہوئے (۱)۔

جو چیز واجب ہے اس سے افضل و بہتر کے ذریعہ ادائیگی بھی درست ہے اگر اس کی شرط تنگی نہ ہو، اس لئے کہ روایت میں ہے کہ ”ان النبی ﷺ استخلف من رجل بکراً فقدمت عنہ ایل من ایل الصدقة فامر ابا رافع ان یقضی الرجل بکراً، فروح الیہ رافع فقال: لم أجد فیہا إلا خیاراً وباعیہا، فقال اعطہ ایاه، ان خیار الناس أحسنهم قضاء“ (۲)۔

(۱) کشف الاستار ۱۶۰، الخوارزمی ۶۸، جامع الترمذی ۵۰، ۳۹۵۔

۳۹۶، ابن ماجہ ۵۲۳، الترمذی ۵۲۶، الترمذی ۵۲۶، الترمذی ۵۲۶، الترمذی ۵۲۶۔

(۲) حدیث: ”استخلف من رجل“ کی روایت مسلم نے حضرت رافع سے

نرماتھوری ہے۔ کن میں خنہ مری نہیں۔ کن دیوں میں یہ شکیں جاز  
 میں کن میں جاز نہیں۔ اس کے علاوہ ہم نے شہر کا  
 تفصیل کے لئے ان اصطلاحات کا مطالعہ کیا جائے ("امراء"،  
 "دین"، "حوالہ" اور "مہ" وغیرہ)۔

دین کی ادائیگی نہ کرنا:

۳۳۔ جس شخص کے ہمدیں ہو، وہ شخص ماں و بہو اس پر دین کو  
 داتا ہے، اگر ہمد مال و مال نہ ہو، اور نہ ترے تو غلام  
 (جن لوگوں کا دین ہے) کے مقابلہ کرنے پر قاضی سے دین  
 کرنے کا حکم لے گا، اس کے باوجود اگر اس نے ایسی یا تو قاضی  
 سے قید نہ لے گا، چونکہ اس نے بائیس مجبوری کے حق "کرتے ہیں  
 تاخیر کر کے ظلم کیا ہے، اس لئے کہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "اللی  
 الواحد یحل عرصہ و عفوینہ" (۳) (مساعب ماں کا دین کی  
 "انہی سے پہلو تہی کر ماں کی آمد و اور سزا کو جائز نہ دیتا ہے)۔ قید  
 سزا بھی ایک سزا ہے، قید کیے جانے کے باوجود اگر اس نے "ایس  
 کیا اور اس کے پاس کھلا ہوا مال ہے (یعنی ایسا مال جس کو سب لوگ

(نبی ﷺ نے ایک شخص سے ایک ہنجر انت ہنجر یا، اس کے بعد  
سپ ﷺ کے پاس صدقہ کے کچھ انت آئے، تو آپ نے  
اور رفع کو حکم دیا کہ اس شخص کو اپنی شخص کے انت کی طرح انت  
دے وہ، اور رفع سپ ﷺ کے پاس واپس آئے اور عرض کیا کہ  
صدقہ کے ہنجر میں اس شخص کے انت سے بہت سی تین چار انت  
ملے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس شخص کو دے دے، چونکہ  
بہت تین لوگ وہیں جو "ارے میں ستر تین ہوں۔"  
جس شخص سے سی دہرے شہ میں "گنگی کا مطالبہ کیا جائے،  
جہاں ہو گنگی میں نہ بار برداری کا مسئلہ ہو۔ نہ اخراجات کا تو اس پر  
"گنگی لازم ہے"۔)

جو چیزیں دماغی کے قائم مقام ہوتی ہیں:

۳۲- اگر مدیون دین کو اسی طرح ادا کر دے جس طرح واجب ہے تو اس سے دین ساتھ ہو جائے گا اور وہ بری الذمہ ہو جائے گا، دین ساتھ کرے اور بری الذمہ کرنے میں دقت و ٹیل چیزیں بھی ۱۱۱ کے قائم مقام ہیں، صاحب دین کا مدیون کو دین سے بری کر دینا، ۱۱۱ سے دین بہتر کر دینا، اس پر دین صدق کر دینا، اسی طرح فی الغلہ و ربح، ٹیل چیزیں بھی، ۱ کے قائم مقام ہیں، دین کو کسی دوسرے کے حوالہ کر دینا (عقود حوالہ کے تحت) چس کا حساب برائہ سرایما، مدت کا گدہر جانا، بام صلح سرایما، مکاتب غلام کا اپنے کو بدل کتابت کی ادائیگی سے عاجز کر دینا، س تمام شکلوں کی کچھ خاص شطیں میں مشہیں مقبوضہ و سرایما ہے، مثلاً کن شکلوں میں فریق ثانی کا قبول

---

۱۱۱ کی ہر صبح مسلم سر ۱۳۳۳، تحقیق محمد ذوالعبد المالی طبع عین اٹلی ۱۳۷۵ھ، اس مضمون کی روایت بخاری اور مسلم دونوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کی ہے (تحقیق اخیر سر ۳۳)۔

( ) تاريخ المصنف ٥٩٥ هـ / النسخ ٥٥٦ هـ الموافق ١٢٤٣، الطبعة  
١

(۱) ابن ماجه، ۵۲۱، ۳، ۲۵۱، ۲۳۳، جامع الصالح، ۵۱، ۶، ۵۰،  
۲۹۵، المشرح الكبير، ۲۹۰، المجموع، ۵۵۵، ۵۱۲، المشي  
- ۶۰۶-۵۷۷/۳

(۲) حدیث سنن الترمذی الواجد... کی روایت ابو داؤد سنن، ابن ماجہ سے حضرت  
شریعہ سے استفادہ کیا ہے بخاری نے تصدیق و توثیق کی ہے صاحب اس تحریر  
کہ غلو حدیث احمد اسحاق نے اپنی مشنوں میں موصوف اور ابو داؤد سنن  
نے حضرت عمرو بن لشریعہ بن حسن ثقفی عن ابیہ سے اشیاء الفاظ میں روایت کیا  
ہے۔ اس کی سند حسن ہے طبرانی نے ذکر کیا ہے کہ اس کی روایت اس سند کے  
علاوہ سے نہیں ہے (مختصر سنن ابو داؤد للحدادی ۱۶/۵ ص ۳۷ مع کردہ دار  
المعرفہ ۱۴۰۰ھ سنن سنائی ۱۶/۳ ص ۳۱۶ مع کردہ المکتبۃ البیتہ النکری، سلسل  
ابن ماجہ تحقیق محمد نوید عبدالباقی ۸/۱۱ ص ۱۸۱ ع ۱۳۷۳ طبع اسلامی  
۱۴/۶ طبع المنصور۔



جانتے ہیں) تو قاضی اس کا مال نہ ہشت کر کے، یہ "اُسر" کرے گا۔  
 یونکہ حدیث میں ہے: "ان المبیعۃ بعت علی معاہدہ مالہ  
 وقصی دیونہ" (نہی رم عیبت نے معاہدہ بن جیل کا مال  
 نہ ہشت کر کے اس کے دیوں کو رو پیے) اتنی طرح مہی ہے کہ  
 حضرت عمرؓ بن الخطاب نے بیع کا مال نہ ہشت کر کے اس کے قرض  
 کو دیوں کے درمیان تقسیم نہ کیا (۲)۔

۳۴- اگر مدیون کے پاس مال ہے لیکن اتنا مال نہیں ہے جس کے ذریعہ تمام دیون ادا ہو سکیں اور غرماء (جن کا دین لازم ہے) نے مطالبہ کیا کہ مدیون پر حجر کر دیا جائے (یعنی اس کے تصرفات پر پابندی عائد کر دی جائے) تو وہ اس کو تصرفات سے روک سکتا ہے تاکہ غرماء کو نقصان نہ پہنچا سکے، اور اگر مدیون اپنا مال فروخت نہ کرے تو قاضی اس کا مال فروخت کر کے اس کی قیمت غرماء کے درمیان ان کے حصص کے مطابق تقسیم کر دے گا، یہ شافعیہ، حنابلہ، مالکیہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک ہے، امام ابو حنیفہ نے اس مسئلہ سے اجتناف کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ مدیون کے تصرفات پر پابندی عائد نہیں کی جائے گی، کیونکہ اسے تصرفات سے روکنا اس کی انسانیت کی توہین ہے، بلکہ اگر اس کے پاس مال ہے تو قاضی اسے قید بردار یہاں تک کہ وہ مال فروخت کر کے دین ادا کرے، اس اثر اس کا مال وراثت یا دانیہ کی شکل میں ہو اور دین بھی وراثت یا دانیہ ہو تو

(۱) حدیث: ”بیع مال معاذ“ کی روایت دہلوی محدث حاکم نے ابن القاضی کے ساتھ کی ہے ”اللہ ربنا“ حجت علی معاذ و باع علیہ مالہ، یعنی نے اسی سے ملے جتنے الفاظ کے ساتھ اس حدیث کی روایت کی ہے ابن القاضی نے اذکار میں لکھا ہے بابت شدہ حدیث ہے (تحقیق الجیر ۳۷۷)۔  
(۲) اس اثر کی روایت امام مالک نے سوطی میں سند منقطع کے ساتھ کی ہے دہلوی نے اصل میں اس کی سند متصل ذکر کی ہے ابن ابی شیبہ، یعنی، عبد اللہ بن ابی اس کی روایت کی ہے (تحقیق الجیر ۳۷۷، ۳۷۸)۔

قاضی اس کی اجازت کے بغیر بھی درہم و دمانیر سے دیوں و  
کرو۔ گا۔ یونکہ اس (ایس و ایس) قاضی کے حکم کے بغیر بھی پناہ دیں  
ہصول کرنے کے لئے اسے لے سکتا تھا تو قاضی اس کے لینے میں اس  
کی اعانت کروا گا۔

۳۵- اُتر رہیوں تک است ہو و اس کا تک است ہوا ثابت ہو جائے تو کاغذی اسے رہا نہ گئے گا، ہر سے بہت دینا، جب ہوگا۔

یہ کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأِنْ كَانَ دُونَ عَشْرَةٍ نَّظَرْنَا إِلَيْهِ  
مَعْسُورَةً" (۱) (اور اگر مقررہ حد تک دست ہو تو کشتہ دل تک مہمت دے)۔

۳۶۔ تک دست دیوں پر واجب ہے۔ چاہے پر لازم، عین کو، کرنے کے لئے ماہ، عین، سے مانے پر مجبور نہیں کیا جائے گا، نہ یہی، "رصد کات کو قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا، عین، وہ شخص نہ کہ جو مال حاصل کرے گا اس سے غرا کا حق، دست ہو جائے گا" (۴)۔

۷۳- اگر یہ شخص نے گناہ کے علاوہ کسی اور مقصد سے دین حاصل یا تو اس کا دین راقۃ کے مال سے ادا کیا جاسکتا ہے، کیونکہ وہ بھی راقۃ کے مصارف میں سے ہے (۳)۔

۳۸- یہ سب زندہ شخص پر واجب دین کا حکم ہے اور اگر کسی شخص کا انتقال ہو گیا اور اس کے ذمہ دین لازم ہے تو یہ: ۱۔ ین ترک (میت کا چھوڑا ہوا مال) سے وابستہ ہو جائے گا، میت کی وصیتوں کو نافذ کرنے اور مرثیہ میں ترک تقسیم کیے جانے سے پہلے ترک میں سے دین کا ادا کرنا واجب ہے، چونکہ ین اس میت پر لازم ہے، نہ اس سے کہ اس کی سب سے اہم ضرورت اس کا ذمہ غارت کرنا ہے، نہ بی برم صلی اللہ علیہ وسلم نے

سورۃ فرقان (۱)

(۲) جناح المصانع ۷۳۷ طبع الحالیہ، الاختیار ۹۶۲، ۹۷۸ طبع درمہ رفہ  
میرتہ لطاف ۸۵۲، ۸۵۸، ۸۵۹ طبع درمہ رفہ، مثنیٰ الحیج ۱۳۶،  
۷۳۷ طبع درمہ رفہ، مثنیٰ ۸۵۲، ۸۵۸، ۸۵۹ طبع درمہ رفہ

(۳) قلیوٹی سر ۱۹۷۱ء، انجی ۱۹۷۷ء، افریقار ۱۹۷۸ء

اللہ تعالیٰ کے ایوں مثلاً زکاۃ کی رات نذر، غیر دتواں کا یا ب فقر و  
نمبر ۱۲، ۱۳ میں گزر چکا۔

اداء قرأت

قرأت میں اداء کا معنی:

۳۹- قرأت کے نزدیک «اداء» کا مفہوم ہے: «مثلاً» سے قرأت سمجھنا،  
اس میں اور تلاوت قرأت میں فرق یہ ہے کہ تلاوت اور «اداء» کے  
کی طرح سلسلے اور قرأت پڑھنا ہے اور «مثلاً» سے سمجھنا ہے  
قرأت کا اطلاق اداء اور تلاوت دونوں پر ہوتا ہے، لہذا قرأت  
دونوں سے عام ہے۔

قرأت میں اداء حسن یہ ہے کہ الفاظ کی صحیح اور حروف کی ادائیگی  
اسی طرح کی جائے جس طرح اگر قرأت سے سیکھا گیا ہے اور اگر  
قرأت نے اس طریقہ کو سند متصل کے ساتھ رسول اکرم ﷺ سے  
سیکھا ہے، جس کی مخالفت اور اس سے عدول کرنا جائز نہیں، اسی نے  
لحن خفی کی بعض صورتیں وہ ہیں جنہیں علماء قرأت اور ائمہ ادویہ  
جانتے ہیں، جنہوں نے علماء کے قول سے انہیں سیکھا، اور ان  
اہل اداء کے الفاظ منضبط کیے جن کی تلاوت امت میں پسند کی  
جاتی ہے اور ان کی عربیت پر اختیار کیا جاتا ہے، راویوں نے قواعد  
صحیحہ کے باب قدم نہیں نکالا، حرف کو تجوید، تقان کے اعتبار سے  
اس کا پورا حق دیا۔

قرأت میں حسن اداء کا حکم:

۴۰- شیخ امام ابو عبد اللہ بن نصر ملی بن محمد شیرازی اپنی کتاب (اموض  
فی جود اقراءات) میں لکھتے ہیں: قرأت میں حسن و فرض ہے،  
تکلیف پر واجب ہے کہ اچھی طرح قرأت کی تلاوت کرے تاکہ قرأت

رثا فرمایا: «المنین حائل بیہ و بین الجہۃ»<sup>(۱)</sup> (میت اور جنت  
کے درمیان دین حائل رہتا ہے) اور فرض کی ادائیگی تمہارے  
زیادہ قائل ترجیح ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو میراث کی تقسیم پر مقدم کیا  
ہے، رثا دہاری ہے: «من یغد وصیۃ یؤصی بہ او دین»<sup>(۲)</sup>  
(اس وصیت کی قبیل کے بعد جو میت نے کی ہو یا اس قرآن کی ادائیگی  
کے بعد جو اس نے چھوڑا ہو)۔

غیر میں جلدی کرتے ہوئے میت کے دین کو جلد سے جلد اور اکرا  
واجب ہے، چونکہ حدیث شریف میں آیا ہے: «نفس المؤمن  
معدۃ ہدیہ حتی یفصی عنہ»<sup>(۳)</sup> (مومن کی جان اس کے دین  
سے معلق رہتی ہے یہاں تک کہ اس کا دین اور کر دیا جائے)۔

یہ بحث صرف آدمی کے دیون کے بارے میں ہے، رہے

(۱) اس حدیث کو الاذنیہ بتحسین الخار (۸۶/۵) کے مصنف نے ذکر کیا ہے من  
لفاظ کے ساتھ یہ حدیث ہمیں کتب احادیث میں نہیں ملی، امام احمد بن حنبلہ  
طبرانی، حاکم نے اور ابو نعیم نے المعروف میں اسی مفہوم کی ایک حدیث روایت  
کی ہے وہ حدیث یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «من قرأ القرآن  
وہدی لیسى بیدہ لو أن رجلاً قیل فی سبیل اللہ تم احیی، ثم  
لحق تم احیی، ثم قیل وعلیہ دیں ما دخل الجنة حتی یفصی عنہ  
دیہ» (اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر کوئی شخص راو  
حدائش قتل کیا گیا، پھر زندہ کیا گیا، پھر قتل کیا گیا، پھر قتل کیا گیا  
اس حال میں کہ اس پر دین ہے تو اس وقت تک جنت میں داخل نہ ہو سکے گا  
جب تک اس کا دین ادا نہ کر دیا جائے) (کنز العمال ۲۳۵/۱، تاریخ کردہ  
مکتبہ التراث، اسلامی طلب ۱۳۹۷ھ)۔

(۲) سورۃ نساء ۱۱۔

(۳) کنز العمال ۲۴۲/۱، شرح البیہر ۶۱۸/۳ طبع دار طعارف الاختیار  
۸۵/۸، ۸۶/۱، ۸۷/۲، ۸۸/۳، حدیث نفس المؤمن معلقہ کی روایت  
ترمذی نے کی ہے اسے حدیث حسن قرار دیا ہے ۸۹/۳، ۹۰/۳  
حدیث ۹۰/۱، طبع النجاشی، ابن ماجہ ۸۰۶/۲، حدیث ۲۱۳/۲ طبع النجاشی،  
لفاظ ترمذی اور ابن ماجہ کے ہیں امام احمد (۲/۳۰۵، ۳۰۶/۲ طبع المکتبہ)  
وردی (۲/۳۰۳ طبع محمد احمد عثمان) نے بھی اس کی روایت کی ہے۔

میں سن رہی تھی وہ نہ پڑ جائے۔

معاذ اللہ! بہت خٹاف ہے کہ حسن و اکمل حالات میں وہ اسباب  
ہے؟ جہض معاذ اللہ! مسک یہ ہے کہ فرض نمازوں میں جہاں قرآن  
پڑھنا لازم ہے، وہیں حسن و اکمل اسباب ہے، چونکہ صرف وہیں پر  
الفاظ کا چمکی طرح اور سزا و جزا کی درستی و اسباب ہے۔

جہض و جہڑ معاذ اللہ! کے نزدیک حسن و اکمل اس شخص پر وہ اسباب  
ہے جو قرآن کا کوئی بھی تیز، کسی بھی موقع پر پڑھے۔ چونکہ قرآن کے  
نطق میں تہدیلی کرنے اور اس میں لحن کرنے کی کوئی بھی اجازت نہیں  
ہے (۱) الا یہ کہ جہاں واقعی مجبوری ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَرَأَا  
عُرْبًا عِزُّوْا دِي عَوْج“ (۲) (قرآن عربی جس میں کوئی تیز نہیں)۔  
تفصیل کے لئے تجویز اور تلاوت کی اصطلاحات کا مطالعہ کیا  
جائے۔

## ادب

تعریف:

۱۔ لغت میں لفظ ”ادب“ کا اصل معنی ”جمع کرنا“ ہے (۱)، اسی سے  
ادب ظرف کے معنی میں اور اچھی طرح لینے کے معنی میں آتا ہے (۲)۔  
اسے ادب اس لئے کہا گیا کیونکہ وہ لوگوں کو حکام (اچھا یوں) کی طرف  
جمع کرتا ہے (۳)۔

فقہاء کے یہاں اس لفظ کا معنی اصطلاحی معنی لغوی کے اردو سے  
خارج نہیں ہے، فقہاء اور اہل اصول کے یہاں ادب کے چند  
استعمالات ہیں:

الف۔ کمال ابن ہمام فرماتے ہیں: ادب اچھی خصاتوں کا نام  
ہے (۴)، اسی لئے فقہاء نے ”ادب لغاضی“ کا ادب قائم کیا، اور اس  
باب میں اس موضوع پر گفتگو کی کہ قاضی کے سے یہ کرمانا سب ہے  
اور کیا کرنا مناسب نہیں، اسی طرح فقہاء نے ”ادب الاستیفاء“ اور  
”ادب البصاۃ“ کے جی عناوین قائم کیے، بعض فقہاء نے ادب کی  
تعریف کی ہے: اشیاء کو ان کی جگہوں پر رکھنا (۵)۔

## اداة

دیکھئے ”ادب“

(۱) اساس لغت لاہورین فارسی مادہ (ادب)۔

(۲) القاموس المحیط مادہ (ادب)۔

(۳) لسان العرب مادہ (ادب)۔

(۴) فتح القدر ۵/ ۲۵۳ طبع بیروت ۱۳۱۶ھ، لاہور دار الفکر ۱۳۷۷ھ طبع

المطبعة العظمیٰ، حاشیہ ابن ماجہ ۵/ ۲۶۳۔

(۵) معجم الخطاوی علی مرآۃ اصلاح ۲۱ طبع المطبعة المملوکیہ

۳۰۲۔

(۱) کتب اصطلاحات لغویہ ۱۰۲، ۱۰۳ طبع بیروت، ہندوستانی لٹریچر کا  
نکس میڈیشن، انٹرنیٹ اشاعت اشرف ۲۱۰ ورہ کے بعد کے صفحات  
طبع معطلی محمد۔

(۲) سورہ دھر ۲۸۔

## ادب ۲-۳

اور اس کے نہ کرنے پر ملامت کا مستحق نہیں ہوتا۔

### بحث کے مقامات:

۳- فقہاء نے آداب کو فقہ کے مختلف ادواب پر بھیج دیا ہے، ہر باب میں اس باب کے مخصوص آداب کا ذکر کیا ہے، مثلاً استنجاء کے باب میں آداب استنجاء، طہارت کے تمام آداب میں آداب طہارت، قضاء کے باب میں آداب قضاء کا ذکر آیا ہے، بلکہ بعض حضرات نے آداب شریعہ کے موضوعات پر مستقل کتابیں تصنیف کی ہیں، مثلاً ابن مفلح کی "الآداب الشرعية"، ماہر ای کی "آداب الدین والدین" اور دوسرے حضرات کی تصانیف۔



ب۔ فقہاء اور اہل اصول فقہ "آداب" کا اخلاق مسائل مندرجہ پر بھی کرتے ہیں (۱)، اور اس کی تعریف متعدد الفاظ سے کرتے ہیں، نہیں میں سے یہ الفاظ ہیں: "غل، مستحب، تطوع"، یہ تعریف اب بھی کی گئی ہیں: جس کا کرنا نہ کرنے سے بہتر ہے، جس کے نہ کرنے سے مکلف کی تعریف و جاتی ہے، اور سے ترک کرنے پر مذمت نہیں کی جاتی، جس کا کرنا شرعاً مطلوب ہو مگر اس کے ترک پر مذمت نہ ہو، یہ سب تعریف ایک دوسرے سے قریب قریب ہیں (۲)۔

ج۔ بعض فقہاء فقہ "آداب" کا اخلاق ہر اس چیز پر کرتے ہیں جو شرعاً مطلوب ہو، خواہ مندوب ہو، یا واجب (۳)، اسی لئے فقہاء نے "آداب" لفظ، الاستنجاء کا باب قائم کر کے اس باب میں واجب اور مندوب دونوں کا ذکر کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ فقہ "آداب" سے مراد وہ عمل ہے جو مطلوب ہے۔

د۔ فقہاء کبھی کبھی (آداب) کا اخلاق رتبہ حادیث پر کرتے ہیں، تحریر کے معنی میں (دیکھئے: فقہر)۔

### دب کا حکم:

۲- دب فی جملہ حکم شرعی کا ایک درجہ ہے، مثلاً دو مندوب کے مرتب ہونا ہے، اس کا کرنا اور نہ کرنا مستحب ہوتا ہے،

(۱) شرح المنار لابن کمال موراس کے حواشی ص ۵۸۸ طبع مطبعہ احسانہ ۱۳۱۵ھ طبع المنار شرح المنار ۶۶/۲ طبع مصطفیٰ المہلبی المجلد ۱۳۵۵ھ الفتاویٰ الجزا ئریہ بمشاش الفتاویٰ البندیہ ۲۵/۳ طبع ملاق ۱۳۱۰ھ جامعۃ اسلامیہ بیروت ۳۸ طبع مصطفیٰ المہلبی المجلد ۱۔

(۲) جامعۃ الخطاوی علی مرتبہ اخلاق ص ۳۱-۳۲۔

(۳) جامعۃ حلیہ البحر علی صحیح المطالب ۵۱، ۵۱۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ بیروت دیکھئے: ص ۱۔

(۱) مرتبہ اخلاق جامعۃ الخطاوی ۲۲ طبع احسانہ۔

ہے کہ ملکہ اور اس جیسی کوئی ”رجحہ“ دے دیا اور اس کو قیمت بڑھانے کے وقت تک روکے رکھنا<sup>(۱)</sup>۔ تو ”ادّخار“ ”احکام“ سے عام ہے، اس لئے کہ ”ادّخار“، جن چیزوں کے لئے بولا جاتا ہے جس کا روکنا نقصان دہ ہو یا نقصان دہ نہ ہو۔

## ادّخار

تعریف:

۱- ”ادّخار“ کی صلت میں ”ادّخار“ ہے۔ مال ”ادّخار“ سے جس چیز کو روک دیا گیا تو ”ادّخار“ ہو گیا۔ ”ادّخار“ کے معنی ہیں کسی چیز کو ضرورت کے وقت کے لئے چھپا کر رکھنا (ک)۔

صدا، حی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

سب - کتناز (مال جمع کرنا):

۲- اکتناز: لغت میں مال کو کسی جہ میں جمع کرنا یا اس کو زمین میں گاڑنا<sup>(۲)</sup>۔ اور شرعاً اس مال کو کہتے ہیں جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی گئی ہو اگرچہ اس کو زمین میں نہ یا دیا ہو۔ تو ”ادّخار“ لغت میں اکتناز سے عام ہے۔

ب - احکام:

۳- احکام لغت میں یہ ہے کہ کسی چیز کو اس کے گناہوں کے لئے روک دیا جائے، اور شریعت کی اصطلاح میں احکام یہ

(۱) دیکھئے مسان العرب، نتائج المروء، اساس الفہم، الکتابۃ المادہ (دختر)۔

(۲) لمصباح لسان العرب (کنز)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۵/۲۷۸، المصباح المہیر (مکر)۔

(۲) التتائیل الجندیہ ج ۵/۳۳۳ طبع یوٹوق، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۷۸ طبع یوٹوق، دیکھئے احکام سلطانہ لابی بیلی رص ج ۲۳۷، اور تفسیر القرطبی ج ۸/۲۵۸، احکام سلطانہ للماوردی ج ۲۱۵ طبع مکتبۃ الریاضی، مجمع الماری ج ۳/۲۱۱ طبع مکتبۃ المصطفیٰ۔



اس لئے کہ نصاب سے کم مال قلیل ہے اور آئی قلیل مال جمع کرنے سے مستغنی نہیں ہو سکتا اور نہ ہی اس کی ضرورت اس کے بغیر پوری ہوتی ہے۔

۷- اگر وہ مال نصاب سے زیادہ ہو اور اس کے مالک نے اس کی زکوٰۃ نہ ادا کی ہو تو یہ حرام و غیرہ اندوزی ہے اور بالاتفاق اکتناز ہے (۱)۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”ای مال اذیت زکاتہ فلیس بکنز“ ان کاں مدفوناً فی الارض وای مال لم تزد زکاتہ فلیس بکنز“ (۲) کوئی بھی مال جس کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی ہو وہ نہ نہیں ہے اگرچہ زمین میں دفن کر دیا گیا ہو اور وہ مال جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی گئی ہو وہ نہ ہے جس سے اس کے مالک کو غامضے کا اثر چھوڑ دین کے ہو (۳)۔ اسی طرح سے حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت حاتم بن عبد اللہؓ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے منقولاً یہ روایتیں ہیں (۴)۔

التمار مال نص قرآن سے حرام ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُوا فِي سَبِيلِ

(۱) دیکھئے تفسیر لفظی، تفسیر طبری اور حکام القرآن للجصاص میں سورہ توبہ کی آیت نمبر ۳۴ کی تفسیر، وہ یہ آیت ہے ”وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ“۔

(۲) حدیث: ”ای مال... کوئی بھی اور سعید بن منصور نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ، ابن ابی نعیم، ابو النبیخ اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عمرؓ کے واسطے سے اس لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے ”ما اذی زکاتہ فلیس بکنز“ (الدر المنثور ۳/۲۳۲) اور ابو داؤد اور حاکم نے ”ما منع ان نوذی زکاتہ فرکھ“ فلیس بکنز“ کے لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا ہے کہ بخاری کی شرط کے مطابق صحیح ہے اسی طرح در قطنی اور بیہقی نے اس حدیث کی روایت کی ہے دیکھئے نصب الراية ۲/۴۲۲۔

(۳) دیکھئے تفسیر ابن کثیر ۳/۳۸۸ طبع دار الفکر بیروت۔ حلیۃ النحل ۲/۲۵ طبع دار حیات التراث مصر بیروت۔

اللہ فبشرهم بعذاب الیم، یوم یحییٰ عبہا لہی مار جہنم فیکونی بہا جہنم و جہنم و جہنم و جہنم ہلما ما کثرتم لانفسکم فلو فوا ما کسم نکمرون“ (۱) اور جو لوگ کہ سونا اور چاندی جمع کرنے کے رکھتے ہیں اور اس کو ذخیرہ نہیں کرتے ہیں اللہ کی راہ میں آپ انہیں ایک دریا کا مذاب کی خبر دیتے ہیں (جو) اس روز (واقع ہوگا) جب کہ اس (سونا چاندی) کو ذخیرہ کی جگہ میں پیدا جائے گا پھر اس سے اس کی جیتا نبیوں کو اور اس کے پیروں اور اس کی پشتوں کو اٹھا جائے گا، یہی ہے وہ جسے تم چاہتے تھے جمع کرتے رہے تھے اب اپنے جمع کرنے کا مزد بکھو)۔

۸- اگر ذخیرہ مال نصاب سے زیادہ ہو اور اس کے مالک نے اس کی زکوٰۃ ادا کر دی ہو اور وہ مال اس شخص کی حوت صلیہ سے بہت زیادہ ہو تو اسے جمع کر کے رکھنے کے حکم میں اختلاف ہے، یہی پیر و غیرہ میں سے جمہور علماء اس کے جواز کے قائل ہیں، ان میں جاز سنیہ و لوں میں سے حضرت عمرؓ، ان کے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم ہیں۔ ان حضرات کا استدلال میراث والی آیت سے ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے میت کے ترکہ میں اس کے ورثوں کے حصہ مقرر کیا ہے، اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب کہ مرنے والے لوگ جمع شدہ مال چھوڑیں، جاز کہنے والے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی اس مشہور حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”انک ان تدع ورثک عیاء خیر من ان تدعہم“ (۲) ”تم اپنے ورثوں کو

(۱) سورہ توبہ ۳۴-۳۵۔

(۲) حدیث: ”انک ان تدع...“ کی روایت بخاری نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے کی ہے (صحیح البخاری ۳/۳۲ طبع بیروت)۔

مار و چھوڑ دیہاں سے ستر ہے کہ تم ان کو محتاج چھوڑو جو لوگوں کے سامنے پاتھ پھینکتے پھریں۔ یہ حدیث اس بارے میں صریح ہے کہ جب مالی حقوق جی رفاۃ وغیرہ ان کے لئے کے بعد وراثت کے لئے کچھ مال جمع کر لیا وراثت کے لئے کچھ نہ چھوڑنے سے بہتر ہے۔ حضرت ابو ذر غفاریؓ کی رائے<sup>(۱)</sup> یہ ہے کہ مالک کی ضرورت (یعنی اس کا نفقہ و اس کے بال بچوں کا نفقہ) سے زائد مال جمع کرنا حرام ہے اگرچہ اس کی رفاۃ و رزق کی ہو حضرت ابو ذرؓ یہی فتویٰ دیتے تھے اور لوگوں کو اس پر ابھارتے تھے کور تمام حضرت امیر معاویہؓ نے ان کو یہ فتویٰ دینے سے روکا کیونکہ انہیں خوف تھا کہ لوگ اس فتویٰ کی وجہ سے حضرت ابو ذرؓ کو کھو رہے ہیں۔ حضرت معاویہؓ کے منع کرنے کے باوجود حضرت ابو ذرؓ اپنے فتویٰ پر قطع نظر کے اظہار سے باز نہ آئے۔ تو حضرت معاویہؓ نے ان کی شکایت امیر المومنین حضرت عثمان بن عفان سے کی، حضرت عثمانؓ نے ان کو عین مورد طلب کیا اور مقام ربذہ میں ان کی رہائش کا نظم فرمایا، چنانچہ حضرت ابو ذرؓ بھر بھر مدینہ میں رہے، حضرت ابو ذرؓ نے اپنے مسلک پر ان دلائل سے استدلال کیا، ان میں سے ایک وہیل سورۃ توبہ کی یہ آیت ہے: "وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُمْسِكُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَبِئْسَ لَهُم بَعْدُ الْمَالُ" (اور جو لوگ کو سونا اور چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور اس کو خزانہ نہیں کرتے ہیں فتہ فی راویں، آپؐ ان میں سے ایک کو مذہب کی خبر نہ دیجئے)۔

اور فرماتے تھے کہ یہ بیت محکم ہے ہنسنا نہیں ہے اور اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں جو امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت علیؓ سے روایت کی ہے کہ اہل صند میں سے ایک شخص کی وفات ہوئی اور اس سے ۱۰۰ دینار یا ۱۰۰ درہم چھوڑے تو رسول اللہ ﷺ نے

حقیقت میں حد ۲۲۶/۳ معمولی ترمیم کے ساتھ۔

فرمایا: "کُتِبَ عَلَيْكَ صَلَواتُ عَلٰی صَاحِبِکُمْ" (۱) (ان دونوں کے ذریعہ انعام جائے گا، اپنے ساتھی پر نماز پڑھو) اور اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں جس کی روایت ابن ابی حاتم نے رسول اللہ ﷺ کے امام حضرت ثبابؓ سے کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "مَا مِنْ رَجُلٍ يَمُوتُ وَعِنْدَهُ أَحْمَرٌ أَوْ أَبْيَضٌ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ بِكُلِّ قِرَاطٍ صَعْفَةٌ مِنْ مَارٍ يَكْوَى بِهَا مِنْ قَدَمِهِ بِلَى دَفْنِهِ" (۲) (جو بھی شخص مرتا ہے اس کا ہاں میں اس کے پاس سرخ یا سفید (دینار یا درہم) ہو تو اللہ تعالیٰ ہر قیراط کے بدلہ میں گ کی ایک جنتی بنا دیتا ہے جس کے ذریعہ اس کو اس کے پیر سے اس کی نھدی تک انعاما جاتا ہے)۔

حضرت ثبابؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ: "كُنَّا فِي سَفَرٍ وَبَحْنُ نَسِيرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ الْمُهَاجِرُونَ: لَوْ دَرَدْنَا لَمَّا عَلِمْنَا أَنَّ الْمَالَ مَتَّعَهُ، إِذْ نَزَلَ فِي الْمَدِينِ وَالْقَصَّةُ مَا نَزَلَ، فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّ شَنْتُمْ سَأَلْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالُوا: أَجَلٌ، فَانْطَلَقَ، فَتَبِعْنَاهُ أَوْضَعَ عُمَرُ بَعِيرِي، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ الْمُهَاجِرِينَ لَمَّا نَزَلَ اللَّهُ

(۱) حدیث: "کُتِبَ عَلَيْكَ صَلَواتُ عَلٰی صَاحِبِکُمْ" کی روایت امام احمد نے کی ہے اور مجمع الزوائد میں بھی یہ حدیث ہے (۱۰/۱۲۲۰)، امام احمد اور اس کے بیٹے عبد اللہ نے اس حدیث کی روایت کی، ان کی روایت میں ایک دینار یا ایک درہم ہے اور بخاری میں بھی اسی طرح روایت کی ہے اس کے ایک راوی حضرت العسریؓ ہیں جو کہ مجہول ہیں اور یقیناً رجال ثقات ہیں، احمد نے اس کے بارے میں سند ضعیف ہے (مسند احمد بن حنبل ۸۸/۲، مدار الطارف ۶۸/۱۳۶۸)۔

(۲) حدیث: "مَا مِنْ رَجُلٍ يَمُوتُ... کی روایت ابن ابی حاتم نے حضرت ثبابؓ سے کی ہے (تقریر ابن کثیر ص ۳۹۳ طبع ۱۳۸۳)۔ مسلم نے اس کی روایت ابن القاطم سے کی ہے: "وَعِنْدَهُ أَحْمَرٌ أَوْ أَبْيَضٌ..." (۱۰۰۰)۔ اس کے پاس سونا ہے اور نہ چاندی ہے (مسلم کے الفاظ میں قیراط کا لفظ نہیں ہے) صحیح مسلم ۶۸۰/۱ طبع ۱۳۸۰۔



حضرت علیؓ کا مسلک یہ ہے کہ کسی شخص کے سے چار ہزار روپے یا اس سے زیادہ جمع کرنا جائز نہیں، اگرچہ اس نے اس کی زکوٰۃ ادا کر دی ہو، حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: "ربعة آلاف درهم وما دونها نفقة وما فوقها كنز" (۱) (چار ہزار روپے اور اس سے کم نفقہ ہے اور چوں سے زائد ہو وہ کنز ہے)۔

گویا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا خیال تھا کہ بہتر سے بہتر طور پر اس کی بیانی ضرورتیں پوری کرنے میں چار ہزار روپے سے زائد کی ضرورت نہیں ہوتی (۲)، تو اگر وہ شخص چار ہزار روپے سے زائد رقم رکھ لے تو اس نے لوگوں سے خصوصاً ان سے خیر کوریہ اور یہ بیچ جائز نہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: "إن الله لم ير على الأغنياء في أموالهم ما يكفي فقراءهم وإن جاعوا وعروا وجاهدوا لبيع الأغنياء، وحق على الله أن يحاسبهم يوم القيامة ويعلبهم عليه" (۳) (کہ اللہ تعالیٰ نے مال داروں پر ان کے مال میں اتنی مقدار فرض کی ہے جو ان کے فقراء کے لئے کافی ہو اور اگر وہ بھوکے ہوں اور تشنگے ہوں اور مشقت میں مبتلا ہوں تو مال داروں کی طرف سے حق کے روکے جانے کی وجہ سے ایسا ہوتا ہے، اور اللہ کے ذمہ یہ حق ہے کہ قیامت کے دن اغنیاء کا محاسبہ کرے اور فقراء کا حق نہ دینے پر انہیں عذاب دے)۔

في الغلب والفصة ما أقول قالوا: وددنا أننا علمنا أي المال خير نتحدثه، قال: نعم، فيحدث أحدكم لسانًا ذا كبراء، وقلبا شاكرا، وروجة تعين أحدكم على إيمانه" (۱) (ہم سفر میں تھے اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چل رہے تھے وہ مہمانہ میں نے کہا کہ ہم جاننا چاہ رہے تھے کہ کس مال کو ہم میں، انی، رمین، س نے اور چاندی کے بارے میں مشہور آیت مازل ہوئی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: اگر آپ لوگ چاہیں تو میں اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے دریافت کروں، مہمانہ بن نے کہا: ضرور دریافت کریں، چنانچہ حضرت عمرؓ چلے، میں بھی اپنے اس کو یہ انکاران کے پیچھے ہولیا، حضرت عمرؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! سونے اور چاندی کے بارے میں آیت مازل ہونے کے بعد مہمانہ بن جاننا چاہتے ہیں کہ وہ کون سا مال حاصل کریں تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ما تم میں سے ہر ایک ایک کر کے وہ مال بیان اور شرط کہہ کر قلب اختیار کرے اور یہی بیوی نہ سے جو زبان میں اس کی مدد کرے)۔

۹۔ بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ مال کو جمع کرنا حرام ہے اگرچہ جمع کرنے والے نے اس کی زکوٰۃ ادا کر دی ہو جب کہ اس کا مالک اس میں پیش آنے والے حقوق کو ادا نہ کرے، جیسے کہ بھوکے کو کھانا کھانا اور قیدی کو زکوٰۃ اور غازی کا سامان سفر تیار کرنا اور اس طرح کے دوسرے کام (۲)۔

(۱) دیکھئے تفسیر طبری اور ابن کثیر تفسیر طبری اور صاحب کی احکام القرآن اس آیت کے تحت "واللین یکنزون اللہب والفصة"، نیز مہملہ القای ۲۳۹/۸، حضرت علیؓ کی حدیث کی روایت عبد اللہ بن ابی بکر (اصد) ۱۰۹/۳ طبع ۱۰۳۵ء)۔

(۲) کمٹی کے خیال میں یہ دالے موجود حالات میں زیادہ مناسب ہے کیونکہ چار ہزار روپے عام طور سے ایک انسان کی ضرورت کے لئے کافی ہے۔

(۳) کنز العمال، ج ۱، ۱۶۸۳۰، طبع طب، ۱۳۵۵ھ، سوال لاہی، ۵۹۵۔

(۱) تفسیر ابن کثیر، تفسیر طبری، ترمذی، احکام القرآن للجصاص میں آیت "واللین یکنزون اللہب والفصة" کے تحت حدیث القاری ۳۳۸/۸، فتح الباری ۲۰۳/۳، حضرت عمرؓ کے حدیث کی روایت امام احمد نے اپنی مسند میں کی ہے (۵/۸ طبع المکتبہ، ابن ماجہ (۵۹۶/۱ طبع المکتبہ) و ترمذی (۲۳۸/۱ طبع المکتبہ) نے بھی محدثوں کے اختلاف کے ساتھ اس حدیث کی روایت کی اور اسے حدیث حسنہ قرار دیا۔

(۲) تفسیر طبری ۱۲۵/۸ طبع دار الکتب، المجموع ۲۷۲/۵۔

## ذخار کا شرعی حکم:

۱۰- ذخار کا عام شرعی اس کے سبب "مخزک کے اعتبار سے الگ" مگر ہوتا ہے، مگر نفع حاصل کرنے کے لئے ایسی چیز کا "خار" (ذخیرہ ندوہی) ہو جس کے رہائے سے لوگوں کو ضرر پہنچ رہا ہو یا یہ حکار کے تحت "ے گا (دیکھئے: حکار)، "اور ذخیرہ دسرا اپنے "اور اپنے اہل و عیال کی ضرورت کا نظام کرنے کے لئے ہو تو یہ "خار ہے، فقہاء نے جمعہ و حار کے جو ز پر متفق ہیں۔ جمہور کے "یک اس کے سے کی مدت کی پابندی نہیں ہے "ریکی ثانیہ کے "یک زیا، قوی قوی ہے، "و ثانیہ کا وہ قول یہ ہے کہ ایک سال کے لئے جو مال کافی ہو اس سے زیادہ جمع کرنا مکروہ ہے (۱)۔

اس دہرے قول کی دلیل صحیح بخاری "کتاب المسقات" میں مروی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ہے، انہوں نے فرمایا کہ: "کان رسول اللہ ﷺ یمنع علی اہلہ نفقۃ سنتہم من ہذا المال ثم یأخذ ما بقی لیمعلہ فجعل مال اللہ وعمل ہذا لک رسول اللہ ﷺ حیاتیہ" (۲) (حضور ﷺ اس مال میں سے اپنی ازواج مطہرات کو سال بھر کا نفقہ دیتے تھے، پھر جو مال بچ جاتا تھا اس کو وہ کے مال میں ڈال دیتے تھے، اس پر حضور ﷺ سے اپنی حیاتیہ مبارکہ تک عمل کیا)۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بھی دلیل ہے: "ان رسول اللہ ﷺ کان یبیع لعل بیہ البصیر ویحبس لأہلہ قوت

(۱) حاشیہ رقم ۳۳، شرح لفظ علی محمد طویل ۳۷، ۴۲۸، ۴۲۹، مطالب وں ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱



زالضر سے نہیں یہ جاتا (۱)۔

گر خود ضرورت مند نہ ہو تو دوسرے ضرورت مند شخص کو نہ دے  
سے انس سگوار ہوگا لیکن علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ وہ  
قیمت لے کر دے یا بد قیمت دے۔ اس کی تفصیل ”نظر ازل“ کی  
اصطلاح میں ملے گی اس حال میں شیخ و رد مال کے پنے کا  
وجوب درج ذیل حدیث سے ثابت ہے: حضرت ابو سعید خدریؓ کی  
روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من كان عنده فصل  
زاد لم يعد به علي من لا زاد له“ (۲) (جس کے پاس زاد تو شدہ  
ہو وہ اس شخص کو دے دے جس کے پاس تو شدہ نہیں)۔

حضرت جابرؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ  
ﷺ نے ایک شہر ساحل کی جانب بھیجا جن پر حضرت ابو عبیدہؓ  
الخرج کو میر بنا دیا، وہ تین سو لوگ تھے، ان میں میں بھی تھا، تو ہم  
نظر یہاں تک کہ ہم راستہ میں ہی تھے کہ وہ لوگ تم ہو یا تو حضرت  
ابو عبیدہؓ نے اس لشکر کے تو شوں کو جمع کرنے کا حکم دیا تو سب کا زور اور  
جمع کیا گیا، سب کے تو شے کھجور کے دو تو شے دانوں کے پندرہ  
ہوئے، وہ کم کور، نہ تیزی تیزی دور تک، جتے تھے یہاں تک کہ  
جمع کر، وہ تو شے بھی ختم ہوئی، ہم کو صرف ایک ایک کھجور ملتی تھی (راوی  
کہتے ہیں) میں نے عرض کیا ایک کھجور سے یا نہ ہوگا؟ تو انہوں  
نے فرمایا: جب کھجور ختم ہوئی تب ہم کو اس ایک کھجور کی اہمیت معلوم

(۱) الاصحیح شرح مختصر ۷ طبع مکتبۃ المذاہب، حاشیہ الحدیث ۱۱۱/۲-۱۱۲  
طبع المکتبۃ، اسنی المطالب شرح روض الطالب ۵۷۳، ۵۷۴ طبع المکتبۃ،  
بغی ۱۰۳/۸ طبع مکتبۃ المذاہب، موافق طبع سوہ، المرقی المکتبۃ لابن القیم  
۱۱/۲ طبع المکتبۃ المطالب بولی اسی ۱۵۳۔

(۲) حدیث ”من كان عنده فضل زاد“ کی روایت مسلم اور ابوداؤد سے  
حضرت ابو سعید خدریؓ سے مرفوعہ کی ہے الفاظ ابوداؤد کے ہیں (صحیح مسلم  
تصحیح محمد قزوینی مرقاۃ ۱۳۵۳ طبع مکتبۃ المذاہب، مختصر سنن ابوداؤد والحدیث  
۲۲۳/۲ فتح کردہ و المعرف)۔

ہوئی، اس حدیث کی روایت امام بخاری نے ”کتاب اشربة“ کے  
شروع میں کی ہے۔

عمدة القاری میں ہے: کہ امام قرطبی نے فرمایا کہ حضرت ابو عبیدہؓ  
کا زور اور او کو جمع کرنا اور اس کو برہی سے تقسیم کرنا یا تو قضاء ہوگا،  
انہوں نے اس کا فیصلہ اس وقت کیا ہوگا جب انہوں نے ضرورت کا  
مشاہدہ کیا اور اس کو خوف ہو کہ جن کے پاس زور اور انہیں پی و ملاک  
ہو جائیں گے، اس سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ ساتھ والا شخص جس کے  
پاس زور اور وہ ہو، ہواں پر اس شخص کی عمر خوری و مرد لازم ہے۔  
جس کے پاس زور اور وہ ہو، ہواں انہوں نے اس سب کی رضا مندی سے  
تو شے جمع کرنے اور برہی تقسیم کرنے کا عمل کیا ہوگا، خود رسول اللہ  
ﷺ نے ایسا متعدد بار کیا (۱)۔

خوراک کے علاوہ دوسری چیزوں کا ذخیرہ کرنا:

۱۳- ضروری غذائی اشیاء کے علاوہ دوسری چیزوں کا جمع کرنا بلا تاق چار  
ہے، مثلاً سامان اور برتن اور اس جیسی دوسری چیزیں (۲)۔

حکومت پر ضروری ہے کہ وہ ایسی غیر ضروری چیزوں کا ذخیرہ  
کرے جو کسی بھی وقت ضروری ہو جاتی ہوں، جیسے گھوڑے، گدھے  
اور ہتھیار اور اس طرح کی چیزیں، یہ چیزیں ان کے وقت میں غیر  
ضروری ہیں لیکن جنگ کے اوقات میں یہ چیزیں ضروری ہو جاتی ہیں،  
اور حکومت پر لازم ہے کہ ضرورت مند شخص کو یہ چیزیں مہیا  
کرے (۳)۔

(۱) عمدة القاری ۵۲/۳ طبع المکتبۃ المطبوعہ۔

(۲) حاشیہ التحل ۹۳/۳، حاشیہ ابن ماجہ ۴۱۸/۵، الفتاویٰ الہدیہ  
۳۳۳/۵

(۳) انبی ۱۵/۱

## اڈعاء

دیکھئے ”دھوی“۔

## اڈھان

تعریف:

۱- لغت میں اڈھان دھن (چرب داربیز) سے لپ کرنے کا نام ہے اور ”دھن“ اس چیز کو کہتے ہیں جس سے دھن پیا جائے، خواہ تیل ہو یا کوئی اور چیز، ”اڈھا“ ”اڈھا“ ”اڈھا“ سے عام ہے، یہ تک اڈھا، (مالش کرنا، لپ سنا)، دھن (دھن) سے بھی ہوتا ہے اور ”دھن“ کے علاوہ سے بھی ہوتا ہے اور سے (۱)۔

مثلاً، کے یہاں بھی لغوی معنی سے لگ معنی میں اس کا استعمال نہیں ہوتا۔

اجمانی حکم:

۲- خوشبو، اور دھن یا بے خوشبو دار دھن جو پاک نہ ہو اس کا لگانا فی دھلہ انسان کے لئے مستحب ہے، کیونکہ یہ اس جمل (جسم کو اچھا اور خوبصورت بناتا) میں شامل ہے جو ہر مسلمان سے مطلوب ہے، نیز یہ اس زینت میں شامل ہے جس کا درجہ دہل ارشاد باری میں تذکرہ ہے: ”قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ“ (۲) (آپ کہے کہ جس نے حرم کیا اس چیز کو جسے اللہ نے اپنے بندوں کے لیے پیدا کیا ہے)۔



(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، المعرب۔

(۲) سورہ احزاب ۳۲۔

اڈھان پر تادہ رنے کے سلسلے میں بہت سی احادیث مرہی ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے: ”استاکوا عرصًا واذھوا غبا“ (چوڑائی میں مسواک کر، رانہ کے ساتھ تیل کی مالش کر) ایک روایت میں ہے: ”کان یمکثر دھس داسہ ولحیہ“ (رسول اکرم ﷺ کثرت سے سر اور داڑھی میں روغن کا استعمال کرتے تھے)۔

مستحب یہ ہے کہ ماں باں رانہ سے ہو۔ اس کی مثل یہ ہے کہ تیل لگانے کے بعد پھر چھوڑ دے یہاں تک کہ تیل خشک ہو جائے۔ پھر وہ روغن تیل لگانے کے بعد لگایا جائے کہ ایک دن تیل لگائے اور ایک دن نہ لگائے (۳)۔

(۱) حدیث: ”استاکوا عرصًا...“ کا آخری حصہ ”واکھلوا ولبوا“ ہے اس حدیث کے بارے میں نووی نے شرح لمہذب (۱/۳۱۳ طبع الحلیہ) میں لکھا ہے: ”یحدیث ضعیف اور غیر معروف ہے ابن الصلاح نے فقرہ ”لا“ میں سے اس حدیث کی جنہو کی تو اس کی کوئی اصل نہیں پائی، اور نہ کتب حدیث میں اس کا کوئی ذکر ہے۔“

(۲) حدیث: ”کان یمکثر دھس“ کی روایت ترمذی نے کتب المسائل میں حضرت انس بن مالک سے ابن القاضی میں کی ہے ”کان رسول اللہ ﷺ یمکثر دھس داسہ ودریج لحیہ ویمکثر الفصاع کان فوبہ فوب دین“ (رسول اللہ ﷺ کثرت سے اپنے سر میں تیل لگاتے اور داڑھی میں کٹھن کرتے اور کثرت سے اپنے سر کو اٹھا کرتے، گویا آپ کا کپڑا تیل والے کا کپڑا ہو) شعب ابناؤط نے کہا اس کی سند میں درج بن مسیح سنی الخط ہیں، اور یحییٰ بن لان الاشی ضعیف ہیں حدیث کی تصحیف حافظ عراقی نے کی ہے (شرح السنن للبیہقی شعب ابناؤط ۱/۲۸۲ طبع کریم المکتب الاسلامی ۱۳۹۸ھ زاد المعاد للحمین شعب ابناؤط وعبد القادر ابناؤط ۳/۷۳۷ طبع کریم مکتبۃ المنار اسلامیہ ۱۴۳۹ھ)۔

(۳) اس پر حضرت عائشہ کی درج دہی دولت کرتی ہے ”کان رسول اللہ ﷺ اذا اراد ان یمحرم یطیب ما یجف ثم یجد ویبض دھس فی داسہ ولحیہ بعد ذلک“ (رسول اللہ ﷺ جب احرام کا ارادہ فرماتے تو اچھی سے اچھی جو خوشبو میسر ہوتی اسے استعمال فرماتے، پھر میں اس کے بعد آپ ﷺ کے سر اور داڑھی میں روغن کی چمک محسوس

نماز جمعہ، نماز عید اور لوگوں کے مجمع کے لئے اڈھان (تیل لگانا) زیادہ مستحب ہے، اس حکم میں مرد، بچے اور غلام برابر ہیں، لیکن جو عورتیں جمعہ کی نماز میں شریک ہونا چاہیں ان کے لئے اڈھان جائز نہیں ہے (۱)۔

حکم اڈھان سے بعض حالات مستثنیٰ ہیں جن میں اڈھان حرام و مکروہ ہوتا ہے، مثلاً حج یا عمرہ کے احرام کی حالت، اعتکاف و روزه کی حالت اور عورت کے لئے اڈھان (سنگ منانا) کی حالت (۲)۔

۳- خیر مساں کو روغن لگانا، مشرہی، گاڑی کا پیہ، کشتی ورجوتے وغیرہ میں روغن لگانا جائز ہے بشرطیکہ اب روغن لگایا جائے جس میں مپانی نہیں ہے، مپا پاک روغن لگانے کے بارے میں اختلاف ہے، یونکہ مپا پاک چیز سے شیعہ اٹھانے کے روز کے بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے (۳)۔

### بحث کے مقامات:

۴- ایمان کے متعدد احکام بہت سے مسائل میں پائے جاتے ہیں، ان کے احکام کی تفصیل ان کے متعلقہ ابواب میں ہے، ان میں سے چند یہ ہیں: محرم کے روغن لگانے کا حکم ”بوب“ میں،

= کرتی، اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (۸۳۸/۲ طبع عیسیٰ النہسی)، نیز خط حنفیہ تعمیر الحضری ۷/۱۸۸ طبع دارالکتب المصریہ، الآداب الشرعیہ لابن مفلح ۲/۲۱ طبع الدیان، رد المحتار ۳/۳ طبع مکتبۃ النہسی، فیض القدیر ۵/۲۳ طبع مکتبۃ النہسی، المجموع ۱/۲۸۰، ۲/۹۳ طبع مہر پر نفی ۴۳ طبع المپا۔

(۱) المجموع ۳/۵۳، نفی ۲/۲۰۲ طبع الدیان، مجمع، الجلیل ۱/۲۳ طبع کریم المپا۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۴۰۲، ۶۱ طبع بیروق، النہسی ۳/۳۰۰، ۵/۱۸، مجمع، الجلیل ۱/۲۳ طبع المپا۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۲۲۰، الخطاب ۱/۱۷ طبع المپا، النہسی ۱/۳۸۔

## ادراک ۱

مختلف کا ”باب الاعتكاف“ میں، مرد وادراک کا ”باب الصوم“ میں، سوگ کرنے والی عورت کا ”باب العدة“ میں طے گا، اسی طرح ناپاک رہن سہن استعمال کرنے کا حکم ”باب الطهارة والنجاسة“ میں مذکور ہے۔

## ادراک

### تعریف:

۱۔ لغت میں ادراک بول کر لاحق ہونا، حیوں کا بالغ ہونا، بچوں کا چکنا اور نینامرا ہونا ہے، اس کا اسم مصدر درک (ر، د کے رسم کے ساتھ) ہے، ”ملوک“ (میم کے ضمہ کے ساتھ) مصدر اسم زمان اور اسم مکان ہے، آپ کہتے ہیں: ”ادركته ملوكاً“ یعنی ”ادركته ادراكاً“ ”هدا ملوكه“ یعنی یہ اس کے پالنے کی جگہ یہ زمانہ ہے (۱)۔

مقما، نے بھی ادراک کو انہیں لغوی معانی میں استعمال کیا ہے، مثلاً مقما، کہتے ہیں: ”ادركه الثمن“ یعنی فلاں شخص کے ذمہ ثمن لازم ہو گیا، لازم ہونا بھی معنوی طور پر لاحق ہونا ہے۔ اسی طرح فقہاء استعمال کرتے ہیں: ”ادرك الغلام“ یعنی لڑکا بالغ ہو گیا، ”ادركت الثمار“ (چال پک کر تیار ہو گئے) درک (دال و راء پر زبر کے ساتھ) ”ادركت الشئ“ کا اسم ہے، ”درک“ میں ایک لغت راء کے سکون کے ساتھ ہے، اسی سے ”صمان درک“ لی اصطلاح ہے (۲)۔

بعض مقما، ادراک بول رہیں کا توڑنے کے لائق ہونا مراد لیتے ہیں (۳)۔



(۱) لسان العرب، اساس البلاغة، المصباح المیز۔

(۲) المعجم المصوب، ۳۳۹ طبع کتب، المصباح المیز: ۱۰۵ (درک، ادرك، ادرك)۔

(۳) اقلید، ۳۳ طبع معصی کتب۔

اہل اصول اور فقہاء نے ”ادراک شرع“ کا لفظ احکام ۳۱۵ کرنے کی جگہوں کے معنی میں استعمال کیا ہے، یعنی نصوص سے احکام پر استدلال کرنے کے طریقے، مثلاً انتہاء، یہ ادراک شرع میں سے ایک ادراک ہے (۱)۔

متحدہ غلط:

الحق مسبوق:

۲۔ بعض فقہاء نماز کے ادراک، لاحق اور مسبوق میں فرق کرتے ہیں، حالانکہ لغت میں ”ادراک“ اور ”لاحق“ مترادف الفاظ ہیں، ادراک نماز اس شخص کو کہتے ہیں جس نے پوری نماز امام کے ساتھ پائی ہو یعنی اس کو نماز کی تمام رکعتیں امام کے ساتھ پائی ہوں، خواہ سے تحریمہ پائی ہو یا پہلی رکعت کے رکوع میں امام کے ساتھ شریک ہو گیا ہو، اور لاحق وہ شخص ہے جسے امام کی اقتداء کرنے کے بعد عذر پیش کیا ہو اور عذر کی وجہ سے تمام رکعتیں یا بعض رکعتیں فوت ہوئی ہوں، اور مسبوق وہ شخص ہے جو تمام رکعتوں یا بعض رکعات میں امام سے پیچھے رہ گیا ہو (۲)۔

جہاں حکم:

۳۔ درک کا حوالہ حکم فقہی، اصولی، شمولیات کے تحت مختلف ہوتا ہے، ”درک“ کے اصولی استعمال کی طرف اشارہ درک شرعیہ پر یکلام کرتے وقت گذر چکا، اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں آئے گی۔

ادراک کا فقہی استعمال متعدد امور کے لئے ہوتا ہے، ”ادراک الفریضۃ“ فرض نماز کو پالینا، کامل طور پر اسے ادا کر کے اس کا پورا ہونا حاصل کر لینا ہے، اس سلسلے میں اختلاف ہے کہ ”ادراک الفریضۃ“

(۱) المصباح البصیر: مادہ درک ک

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۹۹، ۲۰۰ طبع بلاق۔

اس چیز سے ہوتا ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک نماز جماعت کی فضیلت کا ادراک (پالینا) اس طرح ہوتا ہے کہ مقتدی امام کے ساتھ نماز کے کسی جز میں شریک ہو جائے، خواہ سلام پھیرے جانے سے پہلے تعدد اخیر وہی میں شریک ہوا ہو، اگر اس نے امام کے سلام پھیرنے سے پہلے بغیر تحریمہ کہہ لی تو جماعت کی فضیلت حاصل ہوگئی (۱)، مالکیہ کے نزدیک مقتدی کو جماعت کا ثواب اس وقت حاصل ہوگا جب اس نے (کم درکم) ایک کامل رکعت امام کے ساتھ ادا کی ہو (۲)۔

۴۔ معاملات میں ہمیں درج ذیل قاعدہ ملتا ہے: جس شخص نے حیوہ اپنا مال دوسرے کے پاس پالیا، وہ شخص کے مقابلہ میں اس مال کا سب سے زیادہ حق دار ہے، جب کہ حیوہ کے ذریعہ یہ بات ثابت ہو جائے کہ یہ اسی کا مال ہے، یا جس کے قبضہ میں وہ مال ہے وہ شخص اس کی تصدیق کر دے (۳)۔

اسی قاعدہ کے تحت (ضمان درک) کا مسئلہ بھی آتا ہے، ضمان درک کا مفہوم ہے: فروخت کردہ چیز پر کسی دوسرے کا استحقاق ثابت ہونے کی صورت میں بیچنے والے سے قیمت واپس لینا (۴)، جمہور فقہاء کے نزدیک ضمان درک صحیح ہے، یہ نہ کہ بی کریم علیہ السلام کا ارشاد ہے: ”من وجد عین مالہ عند رجل فهو أحق بہ، ویمنع البیع من باعہ“ (۵) (جس نے حیوہ اپنا مال کسی کے پاس پالیا وہ اس کا سب سے زیادہ حق دار ہے اور خریدار اس کا چچھا کرے گا جس نے اس کے

(۱) مجمع ۱۰/۱، ۱۲۳، المصباح البصیر، الاقناع فی حل اللغات فی الفہام ص ۶۲ طبع محمد علی سمیع، الطبع ۱۹۲۱ طبع استنبول۔

(۲) مواہب الجلیل ص ۸۲، ۸۳ طبع لیبیا۔

(۳) تیل و طار ص ۵/۲۳۰، المصباح البصیر ص ۱۸۲۔

(۴) ابن ماجہ ص ۲۶۳۔

(۵) حدیث ”من وجد عین مالہ“ کی روایت امام احمد (۵/۱۲)، ابوداؤد



باتھن، دھتیا)۔ یہ ضد ورت بھی نہان و رک کا تقاضا کرتی ہے<sup>(۱)</sup>۔

### بحث کے مقدمات:

۵۔ فقہاء ”اوراک“ کی اصطلاح کے بارے میں بہت سے مقامات پر بحث کرتے ہیں، ”اوراک صلاۃ“ پر بحث ”کتاب الصلاۃ“ میں شری وقت میں ایک رکعت پانے کے ذیل میں کرتے ہیں (إدراک الفریضة، صلاة الجمعة، صلاة الجماعة، صلاة الحواف) اوراک قوف عرفہ کا مسئلہ ”کتاب الحج“ میں قوف عرفہ کے ذیل میں آتا ہے، پھل تیار ہو جانے کی صورت میں پھلوں میں زکاة کا مسئلہ ”کتاب الزکاة“ میں پھلوں کی زکاة کے تحت آتا ہے، ضمان درک کا مسئلہ شافعیہ کے یہاں ضمان میں مالکیت کے یہاں بیع میں اور حنفیہ کے یہاں کنالہ میں آتا ہے، حنابلہ ضمان درک کو ”عہدۃ المبیع“ کا نام دیتے ہیں اور اس پر بیع سلم کے تحت ”عہدۃ لمبیع“ پر ضمان لینے کے عنوان سے بحث کرتے ہیں، کے اور شکی کے اوراک (پایع ہونے) کا مسئلہ ”کتاب الحجر“ میں، کے کے ہوٹ پر فنگلو کے، اور ان، اوراک (پکنے، تیار ہونے) سے پہلے اور اس کے بعد درست پر گئے ہوئے پھلوں کی فروختگی کا مسئلہ ”کتاب المساقاة“ میں ”إدراک ثمر“ پر فنگلو کے، اور ان، شکار کو زندہ پا لینے (إدراک الصيد حیاً) کا مسئلہ ”کتاب الصيد، الذی یح“ میں پر بحث آتا ہے۔

= (۲۵۹۲) کُنائی (۱۷/۳۳) کُن صُن کُن صُن (۱۷) کے صُن کے صُن  
 سے صُن کے صُن میں اختلاف ہے اس صُن کے صُن کے صُن کے صُن  
 (شیل الاوطار ۱۵/۳۶۰) نیز امام احمد نے اس صُن کے صُن کے صُن  
 روایت لفظ کے کچھ فرق کے ساتھ صُن کے صُن کے صُن (صُن کے صُن  
 صُن کے صُن ۱۲/۹۱)۔

( ) ابن ماجہ ص ۴۶۳، حاشیہ المدخل ص ۱۱ طبع عیسیٰ الخلیلی، المکتب  
۱۲۴۴ طبع معتمد الخلیلی، انش ص ۵۱ طبع المکتب

اولاد

تقریباً

۱۔ لغت میں "ادلی الملو" کا معنی ہے: "میں میں" اور "الانکار" اس سے پائی گئی ہے، اور "ادلی بمعنیہ" کا معنی ہے: "پنی دلیل پیش کی"۔ اور "ادلی الیہ بمعالہ" کا معنی ہے: "اس کو مان دیا"۔ "ادلی الی المیت بالموت" کا معنی ہے: "میت تک پہنچ گیا ہو" کے درجہ، "لا" کا اصل مفہم "تو" میں "من" "انا" ہے، پھر محو ہر چیز کے: "اے" کے لئے اس کا استعمال کیا جائے گا۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- فقہاء نے لفظ اولاء کا اکثر استعمال میراث اور حضانت کے ابواب میں کیا ہے، چنانچہ فقہاء ”اولاء بالنسب“ کا ذکر کرتے ہیں اور ان کی مراد ”دورشت“ اور ربط ہوتا ہے جو انسان کو میت سے یا پرورش کیے جانے والے بچے سے جوڑتا ہے، اور فقہاء میت اور بچے سے براہ راست رشتہ رکھنے والوں کو ان لوگوں پر مقدم کرتے ہیں جن کا میت اور بچے سے رشتہ کسی دوسرے کے واسطے سے ہے، اور جس کا رشتہ وہ جہتوں سے ہے اس شخص پر مقدم کرتے ہیں جس کا رشتہ

(۱) لسان الخریب، الخریج، الخریج، الخریج -

(۲) دستورالعملها ۱۱/۶، ۱۳-۱

صرف یک جہت سے ہے (۱)۔

## ادمان

دیکھئے ”غمر“ اور ”مخدر“۔

## اذی

تعریف:

۱۔ لغت میں ”اذی“ کا اطلاق اس چیز پر ہوتا ہے جسے آپ مایوس کرتے ہوں اور اسے بد قرار نہ مانتے دینا چاہتے ہوں (۲)۔ اسی سے ”تذیر“ (۳) (ما پاک اور گندی چیز) ہے، اذی کا اطلاق اس مایوسیدہ چیز کے چھوڑے ہوئے اثر پر بھی ہوتا ہے، جبکہ معمولی اثر ہو، ”ما جہر میں“ میں شیطانی کے حوالہ سے اس سے مراد ہے کہ ”اذی معمولی مایوسیدہ چیز ہے“ (۴)۔

فقہاء کے استعمال میں بھی اذی انہیں دونوں معانی کے لئے آتا ہے (۵)۔ مولوگ ایذا پہنچانے والی چیز کے لئے اذی کا استعمال کرتے ہیں، حدیث میں ”راہ“ ہے: ”وَأَذَاهَا بِمَاطَةِ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ“ (۵) (ایمان کے شعبوں میں سے سب سے ذلی شعبہ راہ سے) ”اذی“ (مودی چیز) کو بتاتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

ضرر:

۴۔ ”معمولی“ ہو تو اذی لغت سے ”اذی“ کہتے ہیں، ”شر“ پر ”راہ“

(۱) اسامی لفظ ابن فارس: مادہ (اذی) (دیکھ تواریک کے ساتھ)۔

(۲) المصباح المیزان: مادہ (اذی)۔

(۳) تاج المعروس، المرجع الاحادیث: مادہ (اذی)۔

(۴) مفردات القرآن، المصباح المیزان: مادہ (اذی)۔

(۵) حدیث ”وَأَذَاهَا بِمَاطَةِ الْأَذَى“ کی روایت مسلم سے مطہر الاحقرت

زیادہ ہونے کی صورت میں اسے ”خضہ“ کہتے ہیں، ”تاجِ احمدی“ میں ہے: ”کافی خفیف ٹر ہے، ۱۱ ٹریڈ ریڈ، ۱۱ موتو و خضہ رہے“ (۱)۔

فقہاء کے ”ذاتی و رضائی“ کے عام استعمال سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرات بھی وہوں کے مذکورہ بالا فرق کو مانتے ہیں۔ اور اپنے کلام میں یہ فرق ملحوظ رکھتے ہیں، چنانچہ فرماتے ہیں: خانہ کعبہ کے روبرو طواف کرنے والے پر لازم ہے کہ اپنے طواف کے دوران ہی کو یزیدؓ کو پہنچائے“ (۲)۔ یہ فرماتے ہیں: مسلمانوں پر لازم ہے کہ اہل بدندہ (ان غیر مسلموں سے صلح اور جنگ بندی ہوگئی ہے) میں سے کسی کو یزیدؓ کو پہنچائیں جب تک ان کا بدندہ (صلح و جنگ بندی) برقرار رہے“ (۳)۔ وی اور یزیدؓ کا اس طرح کا استعمال کتب فقہ میں باعث ہے، جب کہ فقہاء کہتے ہیں: مریض کے لئے مرد و عورت کا ہاتھ نہیں گرہ روزہ سے صبر نہ پہنچے رہا ہو“ (۴)۔ فقہاء ”ضمان“ صرہ کہتے ہیں ”ضمان“ نہیں کہتے، جیسا کہ کتب فقہیہ کے ”کتاب الضمان“ میں معروف ہے۔

اؤئی کوخرو سے وہی نسبت ہے جو نسبت صفار کو کبار سے ہے۔

جہاں قلم اور بحث کے مقامات:

غ- ذکی معمولی ضرر کے معنی میں:

۳۔ بالاتفاق دی حرام ہے ورتک ہوئی: بیب ہے (۵) جب تک

= البیہودہ کی حدیث سے مرفوعا کی ہے (صحیح مسلم شعبہ فقہ فقہاء محمد بن عبدالمطلبی  
۱/ ۳۳ طبع عینی نجفی)۔

(۱) تاج المروءۃ بارہ روزی کے

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۶ طبع اول بروقی۔

(۳) حالیہ اقلیتی سر ۲۳۸ طبع مصطفیٰ الہابی لکھی۔

(۴) افروغ ۳/۳ طبع مطبعه فخر ۱۳۳۱ هـ

(٥) لا تخلف يوم المرد اختيار عاتية ابن طاهر بن ١٦٦/٢ طبع قول بلاق، حاشية

تصویر ۳۳، ۳۳۸، خروج ۳۸۸

کہ اس کے مقابلہ میں اس سے سخت "کی نہ ہو" اس کے مقابل  
 میں اس سے زیادہ شدید "ٹی ہو" فرقہ کے درجہ، میل متفقہ قاعدہ پر عمل  
 کرتے ہوئے بلکہ "ٹی کا" کتاب سیاہ بنے گا، "و قاعدہ یہ ہے:  
 "یومکب احف الصریس لانشاء شہما" (دوسرے میں  
 سے شدید ضرر سے بچنے کے لئے خفیہ ضرر کا "کتاب سیاہ بنے گا)،  
 فقہاء نے یہ بات بہت سے مقامات میں ذکر کی ہے۔ چند مقامات یہ  
 ہیں: "کتاب اہل" میں تحریر اس کے چھوٹے پرنسٹون کرتے ہوئے،  
 "کتاب ارق" میں مایم کے ساتھ برتاؤ کی بحث میں، خفیہ کے  
 بیان "کتاب اہل" میں اس قسم کے بہت سے مسائل ہیں۔

ب۔ اوٹی موڈی چیز سے معنی میں:

۴۔ مسلمانوں کو ایذا پہنچانے والی اشیاء کا جتنا تمب ہے، جنہیں بھی وہ اشیاء پانی جا میں، رسول اکرم ﷺ نے راستے سے بندہ رساں چیز کے بنانے کو ایمان میں شمار کیا ہے، آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الإيمان بصع وسبعون شعبة، فصلها لا إله إلا الله وأنها بإمالة الأدي عن الطريق“<sup>(۲)</sup> (ایمان کے ستر سے زائد شعبے ہیں، ان میں سب سے فصل شعبہ ”لا إله إلا الله“ اور سب سے ادنیٰ شعبہ راستے سے ”یت رساں چیز کا بنانا ہے۔)

حضرت ابوہریرہؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے کوئی ایسا عمل بتا دیجو جو مجھے جنت میں داخل کر دے، آپ ﷺ نے فرمایا:

(۱) ملحقہ نوٹ: شاہ مظفر الدین محمد شاہی کوئی رس ۱۲۰۔

(۲) حدیث ۳۳ ایمان بضع و سبعون شعبہ... کی روایت مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت امیر یہ دے مرثوما کی ہے (صحیح مسلم ترمذی ص ۱۷۵) طبع عینی، فیض القدیر ۳-۱۸۵۵ مع کردہ المکتبۃ التجارية الکبریٰ ۱۳۵۶ھ۔

## ۵۔

۵۔ سوہی اشیاء اور اُخرب میں پانی جا میں تو اس کا زائل نہیں کیا جائے گا تاکہ جنگجو کفار کو کمزور کیا جاسکے، لہذا اوار اُخرب کے شرہوں میں سوہی قتل نہیں کیا جائے گا<sup>(۱)</sup>، جیسا کہ فقہاء نے ”کتاب اہلباء“ میں سرامت کی ہے۔



”اعرب الاذی عن طریق المسلمین“<sup>(۱)</sup> (مسلمانوں کے رستے سے اذیت دینے والی چیز ہٹاؤ)۔ جو شخص پناہ دینے والے جگہ سے لے کر گزرتا ہے جہاں لوگ شہادت سے ہوں تو اس کے ذمہ لازم ہے کہ تیرے ہاتھ پر رکھ کر گزرتے ہوئے کسی مسلمان کو بزدل نہ پہنچ جائے<sup>(۲)</sup>۔

جس شخص نے اپنے بھائی پر ”امت رساں چیز“ لکھی اس پر لازم ہے کہ اس بھائی سے دو روئے۔ یونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”بن احمدکم مراءۃ احمہ فبن دای بہ اذی فلیمطہ عہہ“<sup>(۳)</sup> (پیشہ تم میں سے ہر شخص اپنے بھائی کا آئینہ ہے۔ اگر اس کے ساتھ کوئی امت رساں چیز دیکھتے تو اس سے دو چیز روئے)۔ یوں لوہہ کا دل ساتویں دن صوفیہ حائے گا اور اس سے امت رساں چیز دور کی جائے گی<sup>(۴)</sup>۔

نیوان سوہی کو قتل کیا جائے گا<sup>(۵)</sup>، اگرچہ وہ حرم ہی میں ہو تاکہ اس کی امت سے لوگوں کو بچایا جاسکے۔

(۱) حدیث: ”اعرب الاذی...“ کی روایت مسلم نے کی ہے طحاوی نے شرح النووی لکھ کر ۱۶/۱۷ طبع مطبوعۃ الادبیہ امام احمد نے سند میں اس کی روایت کی ہے ۳۲۳ طبع مول۔

(۲) شرح النووی لکھ کر ۱۶/۱۷۔

(۳) حدیث: ”بن احمدکم مراءۃ احمہ...“ کی روایت امام ترمذی نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے ورنہ ملا ہے ”یحییٰ بن عبد اللہ کوشمہ نے ضعیف قرار دیا ہے اس باب میں حضرت انسؓ سے بھی روایت ہے“ بطریق فی الاوسط میں اس کی روایت کی ہے ضیاء مقدسی نے ان الفاظ میں روایت کی ہے ”سنن من مراءۃ المؤمن“ متاوی نے اس کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے (تحت الاحوذ کی ۳۱۶ طبع ہجادیہ)۔

(۴) سند الامام احمد ۳۸۸۳، ابی ۳۶۸ طبع سوم المطبوعۃ۔

(۵) مشکوٰۃ لکھ کر ۵۲۸ طبع مصطفیٰ دہلوی، تہذیبی لکھ کر ۲۵۲ طبع بولاق، المطبوعۃ ۲۵۷ طبع مصطفیٰ دہلوی، ابی ۳۲۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۰ طبع بولاق، جامعہ البیروتی علی التقریب ۲۰۸ طبع مصطفیٰ دہلوی۔

استقامت اور اظہارِ ارادہ منہ سے ہونے کو کھڑ کرنا۔

شریعت میں اقامہ کا مفہوم ہے: متعین الفاظ کے وسیعہ پورسوں  
ازم سے منقول میں خاص طریقہ پر جماعت شروع ہونے کی  
اطاعت دینا<sup>(۱)</sup>۔

## اذان

ج- تہویب:

۴- لغت میں تہویب لوٹنے کو کہتے ہیں، اور اذان میں تہویب غلب  
کے بعد دوبارہ اعلان کرنا ہے، تہویب کی صورت یہ ہے کہ فجر کی اذان  
میں ”حی علی الصلاۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ کے بعد دوبارہ  
”الصلاۃ حیر من الیوم“ (مازینہ سے بہتر ہے) کا اضافہ  
کیا جائے، اس پر سارے فقہاء کا اتفاق ہے، فقہاء حنفیہ کے نزدیک  
تہویب کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان  
”حی علی الصلاۃ“ ”حی علی الفلاح“ کہا جائے<sup>(۲)</sup>۔

اذان کا شرعی حکم:

۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اذان اسلام کی خصوصیات اور  
اس کے نمایاں شعار میں سے ہے، اگر کسی شہر کے لوگ اذان کے  
چھوڑنے پر اتفاق کر لیں تو ان سے قتال کیا جائے گا، لیکن اذان کے  
حکم کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے  
کہ اذان فرض کفایہ ہے، حنبلیہ کا حنفیہ کے بارے میں اور مالکیہ کا  
اہل تشیع کے بارے میں صحیح قول یہی ہے، بعض مالکیہ نے جماعت والی  
مسجدوں کے بارے میں اسی قول کو قوی قرار دیا ہے، شافعیہ کی ایک  
راے اور امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے، اسی طرح بعض حنفیہ

تعریف:

۱- لغت میں اذان غلب کرنا کہتا ہے، یعنی میں ہے، اللہ تعالیٰ  
کا ارشاد ہے: ”وَذُنُّ فِی السَّاسِ بِالْحَنَنِ“<sup>(۱)</sup> یعنی لوگوں کو حج کے  
بارے میں بتا دیجئے<sup>(۲)</sup>۔

شریعت میں اذان کی حقیقت ہے: متعین الفاظ کے وسیعہ جو  
رسول اکرم ﷺ سے منقول ہیں، خاص طریقہ پر فرض نماز کے  
وقت کی اطلاع دینا، وقت قریب ہونے کی اطلاع دینا، یہ بات  
صرف نماز فجر کے وقت سے فرض ہونے کے نزدیک ہے<sup>(۳)</sup>۔

متعلقہ الفاظ:

الف- دعوۃ اذان:

۲- یہ دونوں الفاظ عمومی مفہوم میں اذان کے ساتھ ہم آہنگ  
ہیں، یعنی پکارنا، بلانا، توجہ طلب کرنا<sup>(۴)</sup>۔

ب- قامت:

۳- لغت میں قامت کے چند معانی ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں:

(۱) سورۃ بقرہ ص ۱۱۰

(۲) لسان العرب، المصباح المہیر۔

(۳) شرح تفسیر الارادات ۱/ ۱۲۲ طبع دار الفکر، بیروت ۱۳۲۷ طبع دار المعرفہ

بیروت، طبع الجلیل، ۱۳۷۱ھ مطبع کردہ مکتبۃ الخیر علیا۔

(۴) لسان العرب، المصباح المہیر۔

(۱) لسان العرب، شرح تفسیر الارادات ۱/ ۲۲، معنی الحجاج، ۳۳ طبع النہج۔

(۲) لسان العرب، شرح تفسیر الارادات ۱/ ۱۲۷، معنی الحجاج، ۳۶،

ابن ماجہ ۲/ ۲۶۰، ۲۶۱ طبع بیروت۔

## اذان ۶

”ہوں آراء کے مطابق اگر کسی قوم نے اذان کے بغیر نماز ادا کی تو اس کی نماز درست ہو جانے کی یقین ہو لوگ سنت و امر بڑی کی مخالفت کی بنا پر گناہگار ہوں گے۔“

ایک تیسرا قول یہ ہے کہ صرف جمعہ کے روز فرض کنا یہ ہے۔ دوسری نمازوں کے لئے نہیں ثنائیہ و کتابہ کی ایک رائے یہی ہے۔ چونکہ اذان جماعت کے لئے بدلتا ہے اور جماعت جمہور کے لئے ایک جمعہ میں واجب ہے۔ دوسری نمازوں میں سنت ہے۔“

### اذان کی شریعت کا آغاز:

۶۔ ریا و شیخ قول کے مطابق مسجد میں مدینہ منورہ میں اذان شروع ہوئی۔ چونکہ اس کے بارے میں متعدد صحیح روایات ہیں، امام مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”مسلمان صبح میں آئے تو وہ لوگ جمع ہوتے اور نماز کے وقت کا انتظار کرتے، کوئی نماز کا اعلان نہیں کرتا تھا، ایک روز مسلمانوں نے اس بارے میں باہم گفتگو کی، بعض نے کہا: میں یوں کے ناقوس کی طرح ناقوس بنایا جائے، بعض نے کہا: یہودی طرح ٹنگھ بٹالی جائے، حضرت عمرؓ نے فرمایا: پہلے ایک آدمی کو بھیجو وہ نماز کا اعلان کرے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یا ہلال قم لباد بالصلاة“ (بابل اخبار مار مار کا بیان کرے) پھر عبداللہ بن ریح کا خواب سامنے آیا، انہوں نے بیان کیا کہ جب رسول اکرم ﷺ نے ناقوس بنانے کا حکم دیا تاکہ لوگوں کو نماز کے لئے جمع کرنے کے مقصد سے سے بجایا جائے، اذان وہ زمان میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص ناقوس

سے منقول ہے کہ اذان واجب علی اللہ ہے، یہ قول واجب کے بارے میں خبیث کی اصطلاح پر مبنی ہے، اذان کو فرض کنا یہ یا واجب کنا یہ کہنے والوں کا استدلال رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد سے ہے: ”اذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم احدكم وليؤمكم اكبركم“ (۱) (جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم میں سے ایک شخص تمہارے لئے اذان کہے اور تم میں سے جو شخص بڑا ہو وہ تمہاری امامت کرے)۔ اس حدیث میں امر کا صیغہ وجوب کنا یہ کا نشانہ ملتا ہے، نیز اس لئے بھی کہ اذان اسلام کے نمایاں شعائر میں سے ہے، لہذا اجماع کی طرح یہ بھی فرض کنا یہ ہوئی۔

ایک قول یہ ہے کہ اذان سنت مؤکدہ ہے، حسب کے یہ ایک رائج قول و رشافیہ کے یہاں اصح قول یہی ہے، بعض مالکیہ بھی اس جماعت کے لئے اذان کو سنت مؤکدہ مانتے ہیں جو دوسروں کے انتظار میں ہوتا کہ وہ لوگ بھی ان کے ساتھ نماز میں شریک ہوں۔ حنابلہ کے یہاں صحیح قول یہ ہے کہ حالت سفر میں اذان سنت مؤکدہ ہے، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اذان مطلقاً سنت مؤکدہ ہے، شریقی نے اسی روایت کو اختیار کیا ہے۔

اذان کو سنت مؤکدہ قرار دینے والے حضرات نے اس امر پر اپنی حدیث سے استدلال کیا ہے جس نے شریک طریقہ پر نماز پڑھنی تھی، رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا: ”اعل کذا و کذا“ (تم یہ کر، تم یہ کر)، رسول اکرم ﷺ نے ان کا انہیں کیا، حالانکہ آپ ﷺ نے وضو، استقبال قبلہ اور ارکان نماز کا کرنا (۲)۔

(۱) حدیث: ”اذا حضرت الصلاة...“ کی روایت امام بخاری نے کی ہے (۱/۵۳، طبع مسیح) یہاں پر بخاری کے الفاظ درج ہیں ”مسلم نے اس حدیث کی روایت مالک بن حویرث سے کی ہے (تحقیق الخیر ۱/۱۹۳)۔“  
(۲) خواب طریقہ پر نماز ادا کرنے والے امر ابی کی حدیث بخاری اور مسلم دونوں میں ہے (المواضع والرجحان، حدیث نمبر: ۲۲۲)۔

(۱) الاصابۃ ۱/۲۰۷ طبع اولہ، انبی ۱/۲۱۸، طبع اولہ، الطب (۲۲۳/۲۲۳ طبع مکتبۃ البیاض، المجموع ۸/۸۱، طبع مکتبۃ المستقیمین، سورہ، منیٰ الحج ۱/۳۳ طبع المجلد، فتح القدیر ۱/۲۰۹، طبع ۱/۲۱۰، طبع ۱/۲۱۱، اثرات المعرفۃ ۲۲۲ طبع دار المعرفۃ)۔

اذان کے مشروع ہونے کی حکمت:

۷- اذان کی مشروعیت کے مقاصد یہ ہیں: نماز کا وقت شروع ہونے کی اطلاع کرنا، عجمیہ کے ذریعہ اللہ کے نام کی سرہندی، اللہ کی شریعت کو غائب کرنا، رسول خدا کے نام کو بلند کرنا، لوگوں کو نذاح و کامیابی کی طرف بلانا<sup>(۱)</sup>۔

اذان کی فضیلت:

۸- اذان ان بہترین اعمال میں سے ہے جن کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوتا ہے، اس کی بڑی فضیلت و عظیم اہمیت ہے، اس کی فضیلت کے بارے میں متعدد احادیث وارد ہوئی ہیں، اس میں سے چند یہ ہیں: حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ رسول کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لو بعث الناس ما في السماء والارض الا ان يستمعوا عليه لاستمعوا“<sup>(۲)</sup> (اگر لوگوں کو معصوم ہونا کہ اذان و صرف اہل میں سے تقدیر فضیلت ہے، پھر قرآن و حدیث کے حیران کا موقع نہ پاتے تو قرآن و حدیث ازی کرتے) رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”المؤمنون اطول الناس فصلاً يوم القيامة“<sup>(۳)</sup> (ذان دینے والے قیامت کے روز سب سے زیادہ مٹی رات والے (سر بلند) ہوں گے)۔ بعض ضعیف، ماکی اور شافعی فقہاء نے اذان کی فضیلت میں وارد احادیث کی بنا پر اذان کو امامت پر فضیلت دی ہے،

(۱) البحر الرائق ۲/۹۰ طبع المکتبۃ العلمیۃ قاہرہ۔

(۲) حدیث ”لو بعثت“، بخاری و مسلم دونوں میں ہے حضرت ابو ہریرہؓ کے روای میں (تحقیق البحر ۲/۹۰)۔

(۳) ابن ابی ۳۰۲/۱، الخطاب ۳۲۲/۱، المہذب ۱/۱۶۱، حدیث ”المؤمنون اطول“ کی روایت امام مسلم نے حضرت سعید بن جبیرؓ کی سند سے (تحقیق البحر ۲/۹۰)۔

۷- میرے پاس چڑھ کر رہا ہے، میں نے اس سے کہا: اے بندو خدا! کیا تم یہ ناقوس فروخت کرو گے؟ اس نے کہا: تم اس ناقوس کو کیا کرو گے؟ میں نے کہا: اس سے نماز کے لئے بلا میں گئے، اس شخص نے کہا: کیا میں تمہیں اس سے بہتر بات نہ بتاؤں؟ میں نے کہا: ہاں نہیں ضرور بتاؤں۔ اس نے کہا: تم اس طرح کہو: ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ پھر اس شخص نے اذان و اقامت کے الفاظ ہے صبح کو میں رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنا خواب بیان کیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”انہا لروایا حق فی شاء اللہ، فقم مع ہلال فائق علیہ ما راہت فلیؤذن بہ“<sup>(۱)</sup> (انشاء اللہ یہ سچا خواب ہے، تم بدل کے ساتھ کھڑے ہو کر انہیں دو جملے بتاؤ جو تم نے خواب میں سنے ہیں تاکہ ہلال اذان کے ذریعہ ”ان“ دیں)۔

ایک قول یہ ہے: اذان صحیحہ میں مشروع ہوئی۔

ایک قول یہ ہے کہ اذان مکہ مکرمہ میں ہجرت سے پہلے مشروع ہوئی لیکن یہ قول احادیث صحیحہ کے مخالف ہونے کی وجہ سے ناقابل قبول ہے۔

اذان کے مشروع ہونے پر امت مسلمہ کا اتفاق ہے اور وہ بروی سے دور ضرر تک بلا اختلاف اس پر عمل چلا آ رہا ہے<sup>(۲)</sup>۔

(۱) حضرت عبداللہ بن ربیع کے خواب و حدیث کی روایت ابو داؤد نے اپنی سنن میں محمد بن اسحاق کی سند سے کی ہے ترمذی نے اس حدیث کی روایت کر کے اسے ”صحیح“ قرار دیا ہے اور کھایا ہے کہ میں نے اس حدیث کے بارے میں بخاری سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: ”یہ حدیث میرے نزدیک صحیح ہے“ اس کی روایت ابن حبان اور ابن خزیمہ نے بھی کی ہے بخاری نے اس کے بارے میں فرمایا ہے کہ یہ حدیث ثابت صحیح ہے (مضبہ المزیہ ۲/۵۹)۔

(۲) ملاحظہ ہو: صحیح مسلم مع شرح نووی ۵/۳۵، سبل السلام ۱/۱۸۸، طبع اخبار یہ ابن ماجہ ۱/۲۵۷، طبع بیروت، الخطاب ۳۲۱/۱، طبع اخبار علیہ، فتح المندیر ۱/۱۶۲، ابن ابی ۳۰۳/۱، طبع المزیہ۔





ذان میں ترجیع:

۱۱- ترجیع یہ ہے کہ مؤذن پلے شہادتیں (اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمداً رسول اللہ) کو پست آواز سے کہیں طور پر کہ حاضرین سن میں پھر دوبارہ بلند آواز سے کہیں خفیہ کے ایک رجب یہ ہے کہ ترجیع مکروہ تنزیہی ہے، اس لئے کہ حضرت مالؓ اپنی اذان میں ترجیع نہیں کرتے تھے نیز آسمان سے نازل ہونے فرشتے کی ذب میں ترجیع نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

مالکیہ کے نزدیک، نیز شافعیہ کے صحیح قول کے مطابق ترجیع سنت ہے، کیونکہ حضرت ابو محمد ورہ کی حدیث میں ترجیع ہے، نبی اکرم ﷺ نے اذان کا وہ طریقہ حضرت ابو محمد ورہ کو سکھایا تھا، سلف اور خلف اذان کے اسی طریقہ پر ہیں<sup>(۲)</sup>۔

حنابلہ نے کہا کہ ترجیع جاری ہے، مکروہ نہیں ہے، کیونکہ حضرت ابو محمد ورہ کی حدیث میں ترجیع وارد ہے، بعض فقہاء حنفیہ نیز شافعیہ اسحاق بن راہویہ بھی اسی کے قائل ہیں<sup>(۳)</sup>، کاظمی حسین شافعی نے کہا کہ ترجیع اذان میں رکن ہے<sup>(۴)</sup>۔

تہویب:

۱۲- تہویب یہ ہے کہ مودب "ان فجر میں" اسی علی الصلاة "ا" "ا" اسی علی الفلاح" کے بعد دوبارہ "الصلاة خیر من النوم" کا اضافہ کرے، یا "ان فجر کے بعد دوبارہ" الصلاة خیر من النوم" کہے جیسا کہ بعض صحیح کا قول ہے۔ یہ تمام قیام کے نزدیک

(۱) ابن ماجہ ۱/۲۵۹۔

(۲) مع الجلیل ۱/۱۱۹ طبع بیروت الخواصر الدوائی ۱/۲۰۱، ۲۰۲، المجموع ۳/۹۰، ۹۱، منی بیروت ۱۳۶۷ھ۔

(۳) منی ۲/۵۰۵، ۵۰۶، ۵۱۲، ۵۱۵۔

(۴) المجموع ۳/۹۰، ۹۱۔

سنت ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے حضرت ابو محمد ورہ سے فرمایا تھا: "فإذا كان صلاة الصبح قلت الصلاة خیر من النوم، الصلاة خیر من النوم" (صبح کی نماز بہتر ہے: الصلاة خیر من النوم، الصلاة خیر من النوم) (نماز بہتر ہے نیند سے، نماز بہتر ہے نیند سے)<sup>(۱)</sup>۔ ان طرح جب حضرت جس رضی اللہ عنہ رسول اکرم ﷺ کے پاس نماز فجر کی اطلاع دینے آئے اور آپ ﷺ کو سویا ہوا پایا تو دوبارہ کہا: "الصلاة خیر من النوم" یہ سن کر رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "ما أحسن هذا يا بلال! احصه فی أدانک" (بلال یہ کتنا اچھا جملہ ہے، اسے اپنی اذان میں شامل کرلو)۔ تہویب نماز فجر کے ساتھ اس لئے خاص ہے کہ سونے والے کو سونے کی وجہ سے سستی لاحق ہوتی ہے<sup>(۲)</sup>۔

بعض حنفیہ اور بعض شافعیہ نے فجر، درمیں، دنوں میں تہویب کو درست قرار دیا ہے، کیونکہ فجر کی طرح عشاء کا وقت بھی نیند و غفلت کا وقت ہے<sup>(۳)</sup>۔

بعض شافعیہ نے تمام اوقات میں تہویب کی اجازت دی ہے، کیونکہ ہمارے زمانے میں لوگوں کے اندر غفلت بہت زیادہ ہے<sup>(۴)</sup>۔ مالکیہ "حنابلہ کے نزدیک فجر کے بعد دوبارہ تہویب مکروہ ہے، حنفیہ "شافعیہ کے یہاں بھی مذہب یہی ہے، کیونکہ حضرت بلالؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: "رسول اللہ ﷺ نے مجھے فجر

(۱) "الصلاة خیر من النوم" موطا حدیث کی روایت انہیں الفاظ میں ابو داؤد نے کی ہے اسی طرح کی روایت ابن ابی شیبہ و درہم حبان سے بھی کی ہے ابن خزیمہ نے ابن جریر کی سند سے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (سنن ابی داؤد ۱/۱۹۶، طبعة الحیاء، ص ۸، ۲۶۵)۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۲۶۰، بیروت ۲۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ منی بیروت ۱۳۶۷ھ، مع الجلیل ۱/۱۱۸، حنفی بیروت ۱۳۶۷ھ، ۱۴۷۔

(۳) البدیع ۱/۳۸، المجموع ۳/۹۰، ۹۱۔

(۴) المجموع ۳/۹۰، ۹۱۔

معاملات اور مصالح میں مشغول ہوں مثلاً امام وراثتی وغیرہ اس کو نماز کی طرف متوجہ کرنے کے لئے تھویب جاری ہے مؤذن ذال کے بعد کہے گا:

”السلام علیک یاہذا الامیر، حی علی الصلاۃ، حی علی الفلاح، الصلاۃ یوحکمک اللہ“ (۱) (سلامتی ہو آپ پر اب امیر۔ نماز کے لئے آئیے، کامیابی کے لئے آئیے نماز تیار ہے۔ فقد آپ پر رحم کرے۔) امام ابو یوسف کی اس رائے سے شافعیہ اور بعض مالکیہ نے اتفاق کیا ہے، حنبلیہ نے بھی سے جرح کیا ہے اور امام غزالی نے اس سے بھی (۲) امام محمد بن حسن نے امام ابو یوسف کی مذکورہ بالا رائے سے اختلاف کیا ہے، یہ تکمیل لوگ جماعت کے معاملہ میں یہ رائے میں بعض مالکیہ بھی امام محمد کے ہم خیال ہیں (۳)۔

۱۴۔ بعض مؤذنین رات کے آخری حصہ میں تسبیح، دعا اور ذکر کرتے ہیں، بعض مالکی فقہاء نے بدعت حسنہ قرار دیا ہے اور حنبلیہ نے اسے مکروہ بدعات میں شمار کیا ہے، حنبلیہ نے کہا ہے کہ چونکہ یہ تسبیح دعا، ذکر بیک وقت ہے، لہذا حرج متفتر کرنے والے نے اس کی شرط لگانا ہی تو بھی اس کا کمالاً ریم میں ہوگا (۴)۔

اذان کے بعد نئی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود:

۱۵۔ شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مؤذن کے لئے مسنون ہے کہ

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۱۱، فتح القدیر ج ۱ ص ۲۱۵، البدیع ج ۱ ص ۳۸۔

(۲) محبوب ج ۱ ص ۶۶، مجمع والکلیل ج ۱ ص ۲۷۷، کشف القناع ج ۱ ص ۱۵۸۔

(۳) خطاب ج ۱ ص ۳۳۱۔

(۴) خطاب ج ۱ ص ۳۳۰، کشف القناع ج ۱ ص ۲۲۱۔

میں تھویب کا حکم دیا، رعشہ میں تھویب سے منع فرمایا“ (۱)۔ حضرت اس عمر تک مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے داخل ہوئے، ایک شخص کو اذالہ ظہر میں تھویب کہتے ہوئے سنا تو اس مسجد سے باہر نکل آئے۔ اس سے دریافت کیا گیا کہ اس شخص نے کیا فرمایا، مجھے بدعت نے نکال دیا“ (۲)۔

یہ سب اس تھویب کی تفصیل ہے جو حدیث میں وارد ہے۔

۱۳۔ کوفہ کے علماء حنفیہ نے عہد صحابہ کے بعد ایک اور تھویب ایجاد کی، وہ یہ کہ فجر میں اذان و قنوت کے درمیان ”حی علی الصلاۃ، حی علی الفلاح“ کہا جائے۔ معتقدین حنفیہ کے ایک صرف فجر میں یہاں کرنا پسند ہے، دوسرا اور باقی نمازوں میں مکروہ تھا اور متاثرین حنفیہ نے مغرب کے علاوہ دوسری تمام نمازوں میں اسے پسند یہ دکر رد کیا۔ مغرب میں اس لئے پسند یہ نہیں ہے کہ مغرب کا وقت ٹھک ہے، کیونکہ تمام مہوردیہ میں سستی غائب ہو چکی ہے، ان فقہاء نے یہ بھی کہا ہے کہ نمازوں میں ”ان“ قنوت کے درمیان تھویب ہر شہر کے عرف کے اعتبار سے ہوگی کھائیں کر، یا ”الصلاۃ الصلاۃ“ (نماز نماز) کہہ کر یا اس کے علاوہ جو طریقہ معروف ہو، اسی طرح امام ابو یوسف نے فرمایا کہ تمام وہ لوگ جو مسلمانوں کے

(۱) حضرت بلالؓ کی حدیث ہے ”امویہ...“ کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے یہاں پر ابن ماجہ کے لحاظ نقل کیے گئے ہیں ترمذی نے بھی اس کی روایت کی ہے اور لکھا ہے کہ اس حدیث کو ہم صرف ابو ہریرہؓ کی روایت سے جانتے ہیں، کوئی قوی نہیں ہیں، انہوں نے حکم سے نہیں سنا، بخاری نے بھی اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے اور اسے مطلق قرار دیا ہے انہوں نے لکھا ہے کہ عہد الرضیٰ کی حضرت بلالؓ سے ملاقات نہیں ہوئی ہے (نصب الراية ج ۱ ص ۹۷، سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۳ طبع المکتب)۔

(۲) کشف القناع ج ۱ ص ۱۵۵، المغنی ج ۱ ص ۳۰۸، خطاب ج ۱ ص ۳۱۱، المجموع ج ۱ ص ۹۸، البدیع ج ۱ ص ۳۸، بدایہ ج ۱ ص ۱۸۱، یہ درجہ بالا سے مروی ہے یہ جامع لاصول ج ۱ ص ۲۸۷ میں ہے۔

نے اپنے رسالہ ”الصحفة السیة فی أجوبة الأسئلة المرصیة“ میں لکھا ہے کہ ”ہاں کے محدثی رو پر نبی کریم ﷺ پر اور وہام کا اضافہ سب سے پہلے سلطان المنصور حاجی بن طلائف شعبان کے دور میں کیا گیا، اس کا آغاز شعبان ۱۰۷۵ھ میں ہوا، اس سے پہلے سلطان یوسف صلاح الدین بن ایوب کے دور میں مصر و شام میں اذان فجر سے پہلے ہر شب میں ”السلام علیک یا رسول اللہ“ کہا جانے لگا تھا، یہ سب سے پہلے کتب و کتب میں محاسب صلاح الدین بن ایوب کے حکم سے ”الصلوة“ کا اضافہ کیا گیا اور یوں کہا جانے لگا: ”الصلوة والسلام علیک یا رسول اللہ“ پھر ۱۰۷۵ھ سے پہلے درود و سلام ہر اذان کے بعد پڑھا جانے لگا (۱)۔

### گھروں میں نماز کا اعلان:

۱۶- تحت بارش: تیز ہوا یا سخت ٹھنڈک کے وقت مؤذن کے لئے جائز ہے کہ اذان کے بعد یہ اعلان کرے ”الصلوة فی حالکم“ (اپنے گھروں میں نماز پڑھ لو) ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے سخت ٹھنڈک اور تیز ہوا والی رات میں نماز کے لئے اذان کہی، پھر اذان یا: ”أَلَا صَلُّوا فِي الْوَحَال“ (گھروں میں نماز پڑھ لو) پھر فرمایا کہ ٹھنڈک اور بارش والی رات میں رسول کریم ﷺ مؤذن کو یہ اعلان کرنے کا حکم فرماتے تھے: ”أَلَا صَلُّوا فِي الْوَحَال“ (۲)۔ یہ بھی مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”إِذَا ابْتَلَّتِ السَّحَابُ فَالْصَّلَاةُ فِي الْوَحَال“ (۳) (جب جرتے تر

اذان کے بعد نبی کریم ﷺ پر درود بھیج، ان حضرات کے روایات مؤذن کے لئے یہ بھی مستحب ہے کہ ”اذان سننے والے کی طرح اذان کے کلمات مستحب سے وہ نے تاکہ اذان ہر اس کا جواب دے دے ہو جائے، امام احمد کے بارے میں مروی ہے کہ سب وہ اذان دیتے تو جب اذان کا ایک جملہ کہتے تو اسے آہستہ سے ”اتے تھے تاکہ وہ سب سے کہے ہوئے کلمات اذان ہر نماز کا باوجود ہو جائیں ہر آہستہ کہے ہوئے کلمات اللہ کا ذکر ہو جائیں تاکہ مؤذن بھی سننے والے کی طرح ہو جائے۔

اس طرح یہ ممکن ہے کہ مؤذن رسول اکرم ﷺ کے اس حکم کے دائرے میں آجائے: ”إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ، ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مِنْ صَلَّيَ عَلَيَّ صَلَاةٌ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا، ثُمَّ صَلُّوا اللَّهُ لِي الْوَسِيلَةَ فَإِنَّهَا مَنْوَلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ، فَمَنْ سَأَلَ اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ“ (۱) (جب تم مؤذن کی آواز سنو تو جس طرح وہ پڑھا ہے تم بھی کہو، پھر مجھ پر درود بھیجو، کیونکہ جس نے مجھ پر ایک بار درود بھیجا اللہ تعالیٰ اس کے بدلے میں اس پر دس بار رحمت بھیجتے ہیں، پھر میرے لئے اللہ سے وسیلہ مانگو، کیونکہ وسیلہ جنت کا ایک خاص درجہ ہے، وہ اللہ کے ہی ایک مخصوص بندے ہی کو ملے گا، اور میں امید کرتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہی ہوں، جس شخص نے میرے لئے اللہ سے وسیلہ کی دعا مانگی وہ میری شفاعت کا مستحق ہوگا)۔

حسب و مالکیہ سے اس کے بعد مؤذن کے (بلند آواز سے) درود پڑھنے کو بدعت حسنہ (اچھی بدعت) قرار دیا ہے، شیخ احمد شیشی

(۱) مشکوٰۃ لأثرات ۱۳۰۹ھ، ص ۲۸۸، مشکوٰۃ الحاشیہ ۱۳۱، حدیث ۳۱۳۱  
معجم المؤذن، ۱۳۰۹ھ، ص ۲۸۸، حدیث ۲۸۸۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۲۶۱، السنن ۱/۱۳۳، طبع دار الفکر۔

(۲) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ”اللہ اذن۔“ کی روایت سنائی دے گی ہے (۱۵/۳)۔

(۳) حاشیہ لطلاب ۱/۲۷۷، حدیث ۲۸۸، المجموع ۱۳۹/۲، ۱۳۹/۳، ۱۳۹/۴۔

ہو جائیں تو نماز گھروں میں پڑھنی جائے۔

سُیَا تَحَا۔

ذُن کی شرطیں:

نماز کے سے ذُن میں درج ذیل شرطیں ہیں:

نماز کے وقت کا داخل ہونا:

۱۔ اس فرض نماز کے وقت کا داخل ہونا ان کے لئے شرط ہے۔ لہذا وقت سے پہلے ان کا نماز درست نہیں ہے (اس میں صرف ان فجر کا استثناء ہے جیسا کہ بعد اس کی تفصیل آئے گی)۔ یونکہ ان وقت شروع ہونے کی طاعت دینے کے لئے شروع ہوتی ہے تو جب وقت سے پہلے کر دی جائے تو اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ اگر وہ دن نے وقت سے پہلے دے دیا ہے تو وقت آئے کے بعد ان کا عذر کرے، اس لئے کہ لوگ وقت کے بعد نماز پڑھ چکے اور ان وقت سے پہلے ہوتی تھی تو بے اعادہ نہیں کیا جائے گا۔ ایک روایت میں ہے کہ ایک بار حضرت بلالؓ نے طلوع فجر سے پہلے ان دے دیے۔ ان کو رسول کریم ﷺ نے حکم دیا کہ لوٹ کر جاؤ، یہ ایمان کریمہ "الَا اِنَّ الْعَبْدَ قَدْ دَامَ" (یہ عبد سو یا تھا) چنانچہ اسوں نے "وَجَسَّ جَسْرُ عِلَاتِ يَٰ اِنَّ الْاَلَا اِنَّ الْعَبْدَ قَدْ دَامَ" (۱) (یہ عبد

مستحب یہ ہے کہ ان کا وقت شروع ہونے پر اس وقت میں ان دے دے تاکہ لوگوں کو وقت ہوجانے کی اطلاع ہو جائے اور لوگ نماز کی تیاری کر لیں، حضرت بلالؓ ان کو اس وقت سے موثر نہیں کرتے تھے (۱)۔

فجر کے بارے میں امام مالک، امام شافعی، امام احمد و حنفیہ میں سے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے۔ فجر کی طاعت کا ہابلہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک وقت شروع ہونے سے پہلے رات کے آخری آدھے حصہ میں اور مالکیہ کے نزدیک رات کے آخری چھ حصہ میں درست ہے۔ اور فجر کا وقت شروع ہونے پر بارود ان دے دینا مستحب ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "اِنْ هَلَا يَوْداً بَلِيلَ فُلْجُوْا وَاشْرَبُوْا حَتّٰى يَوْداً اِسْ اَمْ مَكُوْمٌ" (۲) (یہ شب بلال رات میں دے دے، یہ ہیں، لہذا کھاتے پیتے رہو، یہاں تک کہ دین دم ملتوم ان دے دیں)۔

امام ابو یوسف کے علاوہ امرے برصغیر کے نزدیک نماز فجر کے لئے بھی ان وقت شروع ہونے کے بعد ہی جائز ہے، فجر اور امرے میں ماروں میں کوئی فرق نہیں، کیونکہ عیاض بن عامر کے نزاد برود امام شافعی نے روایت کی کہ نبی اکرم ﷺ نے چڑھ سے

نفس علی الریاض ۱۳۳ طبع دار المعرفۃ حدیثیہ "اِذَا بَسَلْتَ الْعَالَمَ" لفظ کے ساتھ کب احادیث میں نہیں آئی ہے ابن الاثیر نے انہما میں اس کا ذکر کیا ہے شیخ تاج الدین بن قاری نے "الاکلید" میں لکھا ہے کہ حدیث کی ہر روایت میں مجھے یہ حدیث نہیں ملی، اس کا ذکر نزل عربیت نے کیا ہے اس حدیث کا ایک اور شاہد ہے "اِذَا كَانَ مَطَرٌ وَابِلٌ فَصَلُّوا فِیْ بَعْدِکُمْ" (جب پیر بادش ہو تو اپنے جوتوں میں نماز پڑھو، اس حدیث کی روایت حاکم اور عبد اللہ بن امام احمد نے کی ہے اس حدیث کے ایک روایت ماسح بن اعطاء کو بخاری نے منکر الحدیث کہا ہے ابن حبان کے نزدیک ماسح بن اعطاء سے استدلال جائز نہیں ہے ابو داؤد نے اس کی توثیق کی ہے، (تحفہ الخیر ص ۳۱)۔

(۱) خطاب ص ۲۸۸ کتاب کتاب ص ۲۲۰، المجموع ص ۷۷۷، البدیع ص ۱۵۳،

= حدیث "اِنْ هَلَا اَذْنٌ... تَنْکِی رُوایت ابو داؤد نے کی ہے اور لکھا ہے کہ ایوب سے اس حدیث کی روایت صرف عمار بن ملجم نے کی ہے ترمذی نے اس حدیث کے الفاظ ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ حدیث غیر محفوظ ہے (سنن ابی داؤد ص ۲۱۰ طبع دار احکام حاکم بن حنبل، نصب الراية ص ۲۸۵)۔

(۱) ابنی ص ۱۲۴ حضرت بلالؓ کے مرنے کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے ص ۲۳۶ طبع بیروتی۔

(۲) البدیع ص ۱۵۳، مفتی کتاج ص ۱۳۹، حنفی الارادات ص ۱۳۹، ابن کثیر ص ۲۸۸ حدیث "اِنْ هَلَا یَوْداً... بخاری مسلم دونوں میں ہے (نصب الراية ص ۲۸۸)۔

نردیہ: "لا تؤذن حتی یسب لک الفجر" (۱) "ان نہ"۔  
جب تک کہ فجر بالکل واضح نہ ہو جائے۔

۱۸- جمعہ و ہری ناروں کی طرح ہے، وقت آنے سے پہلے جمعہ کے  
سے اذان جاری نہیں ہے جمعہ کی وہ "انہیں میں، پہلی" ان وقت  
شرع ہوئے پر، یہ اذان مسجد کے باہر، منہ نہ (۱) ان کی مخصوص جگہ  
وغیرہ سے کہی جاتی ہے اس دن کا حکم حضرت عثمانؓ نے، یا قاسب  
مدینہ کی تہذیب بہت بڑھتی، و ہری "ان اس وقت کہی جاتی ہے  
جب امام منبر پر چڑھتا ہے یہ اذان مسجد کے اندر خطیب کے سامنے  
ہوتی ہے، عہد ہری، عہد صحابی، "عہد فاروقی میں تنہا ہی "ان تھی  
یہاں تک کہ حضرت عثمانؓ نے اپنے عہد میں، و ہری "ان (جو آثار  
وقت پر کہی جاتی ہے) شروع کی۔

یہ "ہو" میں شروع میں، ماں امام ثانی سے مروی ہے کہ  
انہوں نے اس کو پسند کیا کہ جمعہ کی ایک ہی "ان ہر روز کے پاس (۲)۔  
علاوہ ازیں جمعہ کی "نوں" "نوں" سے بہت مسائل، احکام کے  
بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ  
پہلی اذان پر شروع و فرغت ممنوع ہوگی یا و ہری اذان پر (دیکھتے: منہ،  
صداق جمعہ)۔

### ذان کی نیت:

۱۹- "ان لہ" اور "ان لہ" کے نزدیک "ان کی نیت اس کے صحیح ہوئے کے  
(۱) "شراک عہدہ" "لا تؤذن حتی" کی روایت، ہر دو سے اس اضافہ کے  
ساتھ کی ہے "ان لہ" و "ان لہ" ہر دو اس حدیث کے بارے میں  
مکوت کیا ہے، پہلی نے اسے منقطع قرار دیا ہے و ہری کو میں لکھا ہے عیاض  
کے سوا شراک نے حضرت بلالؓ کو نہیں پایا، ابن قنن نے کہا ہے کہ شراک  
محمل ہیں، ان سے صرف حضرت عمرؓ نے روایت کی ہے (سنن ابی داؤد  
ار ۳۱۶، ص ۲۸۳)۔

(۲) صحیح بخاری، ۱۱۸، البدیع، ۱۵۲، انہی ۳۷۷، المجموع، ۲۲۲۔

لئے شرط ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "بما  
الأعمال بالنيات" (۱)، اسی لئے اگر کوئی شخص "اللہ اکبر" کہہ کر  
اللہ کا ذکر کر رہا ہے پھر اسے "ان" کہنے کا خیال آیا تو وہ از سر نو اذان  
کہے گا، جو بھی کہہ چکا ہے اس پر نیا نہیں کرے گا۔

زیادہ رائج قول کے مطابق ثانیہ کے بعد ایک نیت شرط نہیں  
ہے، بلکہ شجب ہے، "ان ثانیہ کے یہاں یہ شرط ضرور ہے کہ کلمات  
"ان کو "ان سے پیچھے نہ، "ان کوئی چیز نہ پانی جائے کہ بعد اس کی  
و ہری کو سنانے کے لئے "ان کے کلمات کہے تو اس کا اعتبار نہیں  
یا جائے گا۔

حنفی کے یہاں صحت "ان کے لئے نیت کی شرط نہیں ہے مگر چہ  
"ان پر اب ملنے کے لئے نیت کی شرط ہے (۲)۔

### عربی زبان میں اذان دینا:

۲۰- حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق یہ بھی شرط ہے  
کہ اذان عربی زبان میں کہی جائے، کسی اور زبان میں اذان دینا  
درست نہیں، خود لوگوں کو معلوم ہو کہ یہ "ان ہے۔

ثانیہ کے بعد ایک "ان وہ کسی جماعت کے لئے اذان کہہ رہا ہے  
اور اس جماعت میں ایسا کوئی فرد ہے جو اچھی طرح عربی میں اذان  
نہہ سکتا ہے تو عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں اذان درست نہ ہوگی  
اور اگر کوئی عربی میں "ان کہنے والا نہیں ہے تو ثانیہ عربی میں "ان  
ہو جائے گی اور اگر اپنے لئے "ان کہہ رہا ہے تو اگر وہ اچھی طرح

(۱) حدیث "بما الأعمال بالنيات" بخاری اور مسلم دونوں میں ہے، اس کے  
روایت حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ہیں، الطحاوی، بخاری کے ہیں (۱۱۶۶)  
والمرجان، ۳۹۶۔

(۲) حنفی اور روایت، ۱۳۹، لوطی، ۳۲۳، ثناء، ۳۹۳، المجموع، ۲۲۲، الاشہ  
والنظار، ۱۱۸، کتب، ۱۱۸، طبع، ۱۱۸۔

عربی میں ذن کہہ سکتے ہیں تو غیر عربی میں ان کا کافی نہ ہونی اور اگر  
چھٹی طرح عربی میں ذن نہیں کہہ سکتا تو غیر عربی میں ان کا کافی  
ہوگی (۱)۔ اس مسئلہ میں مالکیہ کی کوئی صراحت نہیں ملی۔

ذن کا لحن سے خالی ہونا:

۲۱۔ جس خطی سے ذن کا معنی بدل جاتا ہے، اس سے ذن باطل  
ہو جاتی ہے، مثلاً ”اللہ اکبر“ کے ہمزہ یا ”باؤ“ کو پھینچنا، اگر معنی تبدیل  
نہ ہو تو مکروہ ہے، یہ جمہور کا مسلک ہے، حنفیہ کے یہ ایک نکتہ مکروہ  
ہے، ابن عابدین نے لکھا ہے: جس لحن سے کلمات بدل جائیں اس کا  
کرنا حلال نہیں ہے (۲)۔

کلمات ذن کے درمیان ترتیب:

۲۲۔ ترتیب کا مقصد یہ ہے کہ مؤذن کلمات اذان کو حدیث میں  
اور ترتیب کے مطابق زبان سے ادا کرے، کسی کلمہ یا جملہ کو آگے یا  
پچھے نہ کرے، جمہور کا مسلک یہ ہے کہ ترتیب واجب ہے، اگر مؤذن  
اس کی حدت دہری کی تو ”رو“ ان کہے گا، یہ نکتہ ترتیب ترک  
کرے سے عذر کے مقصد میں غلط پڑے گا، نیز اس لئے کہ ان  
یک معتبر ذکر ہے، لہذا اس کی ترتیب میں غلطی دہری درست نہیں  
ہوگی، یک قول یہ ہے کہ ”باؤ“ کے جتنے جملے ترتیب سے کہے تھے ان  
پر بنا کر سکتا ہے، مثلاً ”شہد ان محمد رسول اللہ“  
”اشہد ان لا الہ الا اللہ“ سے پہلے کہہ دیا تھا تو ”اشہد ان  
محمد رسول اللہ“ کو دوبارہ کہہ دے، لیکن شروع سے ”ان

ان لا الہ الا اللہ“ ہے (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک ترتیب سنت ہے، لہذا اگر کوئی جملہ دہرے  
جملہ سے پہلے کہہ دیا تو صرف اسی جملہ کا اعادہ کرے گا جسے پہلے کہہ  
تھا، ”ان“ سے ”ان“ نہیں دہرائے گا (۲)۔

کلمات اذان کے درمیان موالاة:

۲۳۔ ذن میں موالاة یہ ہے کہ اذان کے کلمات اس طرح کیے بعد  
دہرے کہے جائیں کہ ان کے درمیان کسی قول یا عمل کے ذریعہ فصل  
نہ ہو، فصل کی بعض شیطیں تصدوہ کے حیرت پیش ہو جاتی ہیں، مثلاً  
یہوش ہوا، پسیر چوٹا یا ہنوں کا جاری ہو جاتا۔

کلمات اذان کے درمیان فصل، خوں کسی بھی چیز سے ہو، مثلاً  
سکوت، نیند، غفلت، بے ہوشی وغیرہ اگر معمولی ہے تو اس سے ذن  
باطل نہ ہوگی، اذان کے جو کلمات فصل سے قبل کہہ چکا ہے اسی پر ہوتی  
کلمات اذان کی بنا کرے گا، یہ حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مسلک  
ہے، شافعیہ کے یہ ایک سکوت اور غفلت کے علاوہ فصل کی دہری  
شیطوں میں اور ”ان“ انہام مستنون ہے، اس بات پر فقہ کا اتفاق  
ہے کہ بلا سبب یا باغیر ”ان“ کے ”ان“ تہوری غفلت مکروہ ہے۔  
کلمات ”ان“ کے درمیان شرطیہ فصل ہو گیا اس طور پر کہ  
”ان“ ”ان“ ”ان“ وغیرہ تہوری، خواہ مجبوری میں غفلت کی ہو، مثلاً تمہارے  
کو بچانے کے لئے یا دیر تک نیند یا ہنوں یا بے ہوشی طاری رہی تو  
”ان“ باطل ہو جاتی ہے اور اس کا ”ان“ واجب ہوتا ہے، یہ حنفیہ،  
مالکیہ اور حنبلیہ کا مسلک ہے، فقہاء شافعیہ میں سے ہل شریعت کی  
بھی یہی رائے ہے، رافضی کہتے ہیں: زیادہ مناسب بات یہ ہے کہ

(۱) مرقی المصلح ص ۱۰۶، ابن ماجہ ص ۲۵۶، کتاب الفتح ص ۲۱۵،  
المجموع ص ۱۳۹۔

(۲) مختصر الوصیات ص ۱۳۰، کتاب ص ۳۸، المجموع ص ۱۰۸، ۱۱۰، ابن  
ماجد ص ۲۵۹، الاختیار ص ۳۳۔

(۱) مفتی محمد سعید رحمہ اللہ، فتاویٰ رضویہ، ج ۲، ص ۳۴۵۔

(۲) فتاویٰ رضویہ، ج ۲، ص ۳۴۵۔

فصل طویل ہونے پر وہ مانا واجب ہوگا اہل عراق شافعیہ کے نزدیک طویل فصل سے اذان باطل نہیں ہوتی ہیں وہ ان میں مانا مستحب ہو جاتا ہے۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر تھوڑی گنگو کے درمیان فصل ہو تو بین گنگو بے ہودہ ہو، مثلاً گالی گلوچ کرنا، تہمت لگانا تو وہ ان مائل ہو جائے گی اور اس کا عادی واجب ہوگا (۱)۔

بند آواز سے اذان دینا:

۲۴- شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک بلند آواز سے اذان کہنا واجب ہے تاکہ وہ مقصد یعنی لوگوں کا سننا حاصل ہو حنفیہ کے یہاں بھی یکسر سے کہی ہے، یہ اس وقت ہے جب کہ وہ ان کا مقصد غیر حادہ لوگوں کو نماز پہنچانے کی خاطر کر رہا ہو جو شخص اپنے لئے وہ کہہ رہا ہے یہ اپنے پاس موجود شخص کے لئے وہ کہہ رہا ہے اس کے لئے تکرار سے وہ کہنا کافی ہوگا کہ وہ خود اور اس کے پاس موجود شخص وہ ان سے لے، بلند آواز سے اذان کہنے کی دلیل یہ ارشاد ہی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے جو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے فرمایا: "إني أراكم تحب العلم والهداية، فإذا كنت في غمك وباديتك فأدب بالصلاة فأرفع صوتك بالنداء، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن حتى ولا إسم إلا شهد له يوم القيامة" (۲) (میں تمہیں دیکھتا ہوں کہ تم بکریوں اور جنگل کو پسند

(۱) بحوالہ ابن ماجہ ۴۷۲، ابن ماجہ ۴۶۰، ۴۶۱، البدائع ۴۹۱، الخطاب ۴۷۲، مفتی المسیح ۴۷۲، المجموع ۴۳، کشاف الفتاویٰ ۴۷۸، بھی ۴۳۳۔

(۲) فتح الباری ۴۹۱، کشاف الفتاویٰ ۴۷۲، حاشیہ الجمل علی شرح المسیح ۴۹۸، ۴۹۹، ابن ماجہ ۴۶۱، البدائع ۴۹۱، مفتی المسیح ۴۷۲، الخطاب ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، طبع بوقرۃ الجوامع ۴۶۱، حدیث

کر رہے ہو، جب تم اپنی بکریوں اور جنگل میں ہو، نماز کے لئے اذان ہو تو بلند آواز سے کہو، چونکہ جو جنات یا انسان مومن کی آواز سنتا ہے وہ قیامت کے روز مومن کے حق میں کوئی دے گا۔ مالکیہ کے نزدیک اذان میں آواز بلند کرنا سنت ہے حنفیہ کا بھی راجح قول یہی ہے، چونکہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت عبداللہ بن زید سے فرمایا: "علمه بلالا فإنه امدى و امد صوتا منك" (بدر کو وہاں سناؤ، چونکہ اذان کی آواز تم سے زیادہ بلند اور مہم کی ہے)۔

۲۵- اس کے باوجود فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مومن کے لئے اپنی حالت سے زیادہ آواز بلند کرنے کی کوشش کرنا من سب نہیں ہے، چونکہ اس سے بعض مہم پید ہونے کا خطرہ ہے۔

۲۶- اس مقصد سے کہ اذان کسی جگہ اور اس کا مقصد پورا ہو فقہاء نے اس بات کو تہیہ قرار دیا ہے کہ اس بلند جگہ سے کہی جائے جس سے آواز کے پھیلنے میں مدد ملے تاکہ لوگوں کی بڑی سے بڑی تعداد اسے سن سکے، مثلاً اذان کے منارہ وغیرہ سے کہی جائے۔

اذان کی سنتیں:

استقبال قبلہ:

۲۷- اذان کے دوران استقبال قبلہ مستنون ہے، یہی حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے، مالکیہ کا راجح قول بھی یہی ہے، اگر اذان میں مومن قبلہ رو نہیں کھڑا ہو تو اذان ہو جائے گی میں ایسا کرنا مکروہ ہے، چونکہ اس نے سنت متواترہ کو ترک کر دیا، اس سے کہ نبی اکرم ﷺ کے مودعین قبلہ رہے، ان دیا کرتے تھے (۱)۔

(۱) ابی لؤاک "کی روایت بخاری کے ہے (۵۰۰) فتح المسیح ۴۷۲، مالک و تہجدی نے بھی اس کی روایت کی ہے (تحفہ المسیح ۴۷۲)۔

(۲) حدیث "کالوا المؤذنون مستقبلی القبلة" کی روایت ابن عدی اور حاکم سے عبدالرحمن بن سعد انقرطی کی سند سے کی ہے عبدالرحمن نے کہا کہ مجھ سے

بعض مالکیہ اور بعض حنبلیہ کے نزدیک "ان کے دوران سمت قبلہ سے گھوم جانا جائز ہے اگر کوئی اس سے "ان کی آواز زیادہ سنی پڑے، اس سے مقصد سامعی ہے، وغیرہ بعض مالکیہ کے نزدیک شرط کا مقصد صرف اس سے حاصل نہ ہو کہ "حی علی الصلاۃ، حی علی الفلاح" کے وقت صرف پہلے قبلہ کی سمت سے پھیر جائے اور پانچ اپنی جگہ برقرار رہیں تو مسئلہ نہ (اذان گاہ) میں پورا جسم سمت قبلہ سے پھیر لے گا (۱)۔

"حی علی الصلاۃ" اور "حی علی الفلاح" کہتے وقت مسنون ہے کہ دائیں طرف چہرہ پھیر کر (جسم پھیرے بغیر) دوبارہ "حی علی الصلاۃ" کہے، پھر بائیں طرف چہرہ پھیر کر "حی علی الفلاح" دوبارہ کہے، حضرت ہلال رضی اللہ عنہ اسی طرح "ان" جیتے تھے، مثافعیہ، حنا بد، بعض مالکیہ اسی کے قائل ہیں۔

### ترسل یا ترتیل:

۲۸- ترسل کا مفہوم پھر پھر کر اور اطمینان سے اذان کہنا ہے۔ "ان" کے ہر دو جملوں کے درمیان اتنا سکتہ کیا جائے جس میں جواب دیا جائے، صرف دو پھر دوں (اللہ اکبر اللہ اکبر) کو ایک ساتھ بجا جائے گا، باقی تمام جملوں کو ایک دوسرے سے الگ کیا جائے گا، یہ تکہ رسول

= میرے پاپے ہے آہستہ آہستہ کرتے ہوئے بیان کیا کہ حضرت بلال جب اذان کہتے ہوئے پھیر کہتے تو قبلہ کی طرف رخ کرتے، یحییٰ بن معین سے عبد الرحمن بن سعد کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا مدنی اور ضعیف ہیں، حضرت بلال کے علاوہ نبی اکرم ﷺ کے کسی اور مؤذن کے یہاں کرے کے بارے میں کوئی روایت ہم کو نہیں ملی (لہذا یہ ارجح ہے)۔

(۱) ابن ماجہ ۲۵۹، ۲۶۰، البدیع ۱۳۹، البحر الرائق ۲۷۲، طحاوی ۱۳۱، الدرر النوری ۱۹۶، المجموع ۱۰۶، منی المساجد ۳۶، ۳۷، کشف القناع ۱۷۲، ۱۷۳، انصاری ۲۶۱۔

اکرم ﷺ نے اس کا حکم دیا ہے آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "اذا اذنت ہرسل" (۱) (ببتم "ان" دو تو پھر پھر کر دو، نیز "ان" کا مقصد غائب لوگوں کو اذان کا وقت شروع ہونے کی اطلاع دینا ہے اور جلدی جلدی اذان دینے کے مقابلہ میں پھر پھر کر اذان دینا اس مقصد کے لئے زیادہ مفید ہے، ابن ماجہ میں نے بھی یہ روایت کی، حرکت کے بارے میں بحث کا خلاصہ اس طرح پیش کیا ہے: "حاصل یہ ہے کہ اذان کی دہری پھر پھر کر، ساکن رہے، یہ تکہ اس پر پھر پھر کر، "ان" پر پیش دینا ملطی ہے، اذان کی ہر دو پھر پھر کر پھر پھر کر، اقامت کی ہر پھر پھر کر ایک قول کے مطابق فتح رہے گا، تنف کی نیت کے ساتھ، ایک قول یہ ہے کہ ضمہ (پیش) رہے گا، اعراب کے طور پر، ایک قول یہ ہے کہ ساکن رہے گا، کوئی حرکت نہیں آئے گی، جیسا کہ امداد الفلاح، زیلعی اور بدائع کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے، مثافعیہ کی ایک جماعت کا بھی یہی مسلک ہے، جو لوگ اعراب ظاہر کرتے ہیں ان کی دلیل وہ بات ہے جسے شارح (صاحب اللہ، اختار) نے "طلبة الطلبة" کے حوالہ سے دیا ہے، نیز ایک وجہ یہ ہے جس کو جراحہ نے "الاحادیث المستنہرة" میں ذکر کیا ہے کہ سیوطی سے اس حدیث: "الاذان جرم" کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: یہ حدیث ثابت نہیں ہے، جیسا کہ حنفیہ ابن حجر نے فرمایا ہے، یہ حدیث نفعی قاتل ہے، اس کا مفہوم

(۱) حدیث: "اذا اذنت ہرسل" کی روایت ترمذی، حاکم، بیہقی اور ابن عدی نے کی ہے، حاکم کے علاوہ باقی حضرات نے اسے ضعیف قرار دیا ہے، حاکم نے کہا ہے اس حدیث کی اسناد میں عمرو بن قاعد کے علاوہ کوئی مطعون روایت نہیں ہے، یہ روایت صرف حاکم کی روایت میں ہے، باقی حضرات کی روایت میں عبدالمجہد صاحب دعاء ہیں، حدیث کو ضعیف قرار دینے کے لئے وہ کافی ہیں، محدثین نے ان کی تمام روایات کو ضعیف قرار دیا ہے، (تحفہ صغیر ۲۰۰)۔



(جیسے کہ ایک جماعت سے یہاں کیا ہے جس میں رافعی اور ابن ملائکہ بھی ہیں) یہ ہے کہ نہیں یہاں جائے گا۔ جزم کا اطلاق عربی درست حذف کرنے پر صدر اول میں مروج نہیں تھا بلکہ یہی اصطلاح ہے، لہذا روایت میں مذکور لفظ ”جزم“ کو اس پر محمول نہیں کر سکتے“ (۱)۔

### موذن کی صفات

موذن میں کیا صفات شرط ہیں؟

سدم:

۲۹- اذان کی صحت کے لئے موذن کا مسلمان ہونا شرط ہے، لہذا کافر کی اذان درست نہ ہوگی، کیونکہ وہ مبادت کا اہل نہیں ہے، اس لئے کہ اس نمازی پر اس کا اعتقاد نہیں ہے، جس کے لئے اذان بلاوا ہے، لہذا اس کا اذان کہنا ایک طرح کا مذاق ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۲) کہ اس کی اذان کا اعتبار نہ ہوگا، انہی نے سے ہر کو مسلمان قرار دیا جائے گا یا نہیں؟ اس بارے میں ”اسلام“ کی اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

مرد ہونا:

۳۰- موذن کے لئے ایک لازمی شرط یہ ہے کہ وہ مرد ہو، لہذا عورت کی اذان درست نہیں ہے، کیونکہ عورت کا آواز بلند کرنا مباحثہ فقہ ہے، مجموعی طور پر یہ جمہور کا مسلک ہے، اگر عورت نے اذان دی تو اس کی اذان کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

حعیب سے مراد وہ ہے کوئی ایسی سنتوں میں شمار کیا ہے اور عورت کی

اذان کو مکروہ قرار دیا ہے، اگر عورت نے اذان دی تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اذان کا اعادہ واجب ہے، بدلتے میں ہے، اگر عورت نے قوم کے لئے اذان دی تو کافی ہو جائے گی، اس کا اعادہ نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اذان کا مقصد حاصل ہو چکا، بعض شافعیہ نے عورتوں کی جماعت کے لئے عورت کی اذان کو واجب نہ بلکہ بغیر درست قرار دیا ہے (۱)۔

### حق:

۳۱- موذن کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ عاقل ہو، لہذا مجنون و رشع اذانی نہیں کی اذان درست نہیں ہے، کیونکہ اذانوں میں تمہیری صلاحیت نہیں ہوتی، اگر اذانوں نے اذان دی تو اذان کا اعادہ واجب ہے، کیونکہ اذانوں کا کلام بغیر ہے، فی ان اذانوں مبادت کے اہل نہیں ہیں (۲)، یہ جمہور کا مسلک ہے، حنفیہ نے غیر عاقل کی اذان کو مکروہ قرار دیا ہے، ظاہر الروایہ میں اس کی اذان کے اعادہ کو مستحب کہا ہے (۳)۔

### بلوغ:

۳۲- غیر عاقل بچہ (جس میں تمہیری صلاحیت نہ ہو) کی اذان بالاتفاق درست نہیں ہے، کیونکہ اس کا کوئی عمل شرعاً معتبر نہیں ہے، اور جس بچے میں تمہیری صلاحیت پیدا ہو چکی ہو اس کی اذان حعیب کے نزدیک درست ہے (امام ابوحنیفہ راہبہت کے ساتھ بچہ مز کہتے ہیں)، شافعیہ کا بھی یہی مسلک ہے، حنابلہ کے یہاں بھی ایک روایت یہی

(۱) فتاویٰ دارالافتاء، ۱۲۵ھ، ص ۲۰، ج ۱، ص ۲۶۳، البدیع ۱۵۰ھ، مفتی لکھنؤ، ۱۲۵ھ، ص ۳۷۔

(۲) فتاویٰ دارالافتاء، ۱۲۵ھ، ص ۲۰، ج ۱، ص ۲۶۳۔

(۳) البدیع، ۱۵۰ھ، ص ۲۶۳۔

(۱) ابن ماجہ، ۱۲۵ھ، ص ۲۶۳، ب ۱۲۶، ص ۲۶۳، مفتی لکھنؤ، ۱۲۶ھ، ص ۲۶۳، مفتی دارالافتاء، ۱۲۶ھ، ص ۲۶۳۔

(۲) فتاویٰ دارالافتاء، ۱۲۵ھ، ص ۲۰، ج ۱، ص ۲۶۳، ابن ماجہ، ۱۲۶ھ، ص ۲۶۳۔

۲۶۳، ۲۶۳۔

ہے، لکھیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ شطیلہ دو بچہ مقت شرمون نے کے بارے میں کسی عادل باغ شخص پر، غتا، رے (۱)۔

مؤلف کے منتخب صفحات:

۳۳- مستحب ہے کہ مومن حدیث اصغر اور حدیث اکبر سے پاک ہو،  
یونکہ ذال ایک قابل تعظیم و ازر ہے لہذا طہارت کے ساتھ اس کی  
انجام دی تعظیم سے قریب تر ہوگی۔ حضرت ابوہریرہؓ کی مرفوع  
حدیث ہے: "لا یؤذن إلا معوضی" (۲) (پانچ شخص ہی) ان  
وے)۔ ترمذی نقلاً کے نزدیک کراہت کے ساتھ حدیث اکبر والے  
شخص کی ذال (جس پر غسل واجب ہے) درست ہے اور مالک  
وشافعیہ کے نزدیک حدیث اصغر والے شخص کی ذال بھی (جس پر  
واجب ہے) کراہت کے ساتھ درست ہے (۳)۔

۳۴۔ "تجب یہ ہے کہ مومن عادل ہو، کیونکہ وہ" قاتل ہمارا، امین ہے، نیز اس سے کہ یہ اطمینان رہے کہ وہ لوگوں کی پروا دینی چیزیں نہیں دیکھے گا، فاسق کی "ان کرست کے ساتھ درست ہے۔" حنا بلہ کے ایک قور کے مطابق جس شخص کا نسب کھلا ہو، وہ اس کی "ان کا اعتبار نہ کیا جائے گا، کیونکہ اس کی خبر قبول نہیں کی جاتی، "مگر قبول یہ ہے کہ اس کی دین کا اعتبار یہاں نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس کا لوگوں کو ہمارے احسان

( ) اشقی از ۳۳-۱۳۴۳ مفتی الحاج ار ۳۳، اہلوب از ۳۳، مخ اہلیل  
از ۳۳، اہلوب از ۳۳، اہلیل از ۳۳، اہلیل از ۳۳

(۲) حدیث: ”لا یؤذن إلا بموضع“ کی روایت ترمذی نے امام بیہقی سے روایت کی ہے۔  
انہوں نے حضرت ابیہریرہؓ سے کی ہے یہ حدیث منقطع ہے بیہقی سے اس کی روایت کرنے والا رووی ضعیف ہے ترمذی نے پولس سے، انہوں نے حضرت ابیہریرہؓ سے سونوا بھی اس کی روایت کی ہے اور سونوا روایت علیہ السلام سے (تحقیقیں ۱/۲۰۶)۔

(۳) مجمع الجليل، ۱۳۰۶، غنیمت و دولت، ۱۲۷، مفتی الحجاج، ۱۳۸، البدیع

درست ہے تو اس کی "اس بھی درست ہوگی"۔

۳۵- مومن کا بلند آواز ہوا مستحب ہے، یونکہ رسولِ مرم ﷺ نے حضرت عبداللہ بن زید سے فرمایا: "نقم مع ہلال، فائق علیہ ما رأیت، فیاہ اندی صوتاً ملک" (۲) (دیل کے ساتھ کھڑے ہو اور جو خواب میں دیکھیں ہے سے نہیں تارا، یونکہ وہ تم سے زیادہ بلند آواز میں)۔ نیز اس سے کہ اس سے جانب کرنے کا مقصد ریا و حاصل ہونا ہیں "اب میں گانا اور رکا زیادہ بھیچنا مقرب دے" (۳)۔

۳۶۔ یہ بات بھی متنب ہے کہ "اے ال کے دور ال پٹی وہ نظریات  
 "میں کاؤں میں: اے ال ہے، یونکہ رسول اللہ ﷺ نے کہا کہ  
 "اے ال کا حکم، یا تمنا، اور یا تمنا: "اے ال وضع لصوتک" (۳) (ایہ  
 "اے ال نے سے تمہاری آواز (اے ال) بلند ہو جائے گی)۔

۷۳- کھڑے ہو کر اذان دینا مستحب ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا: "قم فأذن بالصلاة" (۵)

(۱) مفتی کماج، ص ۳۸، انہی، ص ۱۳۴، ابن طاووس، ص ۲۶۳، الکتاب، ص ۲۳۶۔

(۲) حدیث ”مظہم مع ہلال...“ کی روایت ابو داؤد (۱۸۸۸) میں معبود طبع المصنفہ الانصار دیوبند (۱۸۸۸) (حدیث نمبر ۶۰۶) طبع عیسیٰ الخلیفہ (۱۸۸۹) (حدیث نمبر ۱۸۹) طبع مصطفیٰ الخلیفہ نے کی ہے۔ ترجمہ کے اس حدیث کو ”حسن صحیح“ کہا ہے۔

(۳) بخشی از دولت ایران ۱۳۵۰، مشق کتب ج ۱۳۸، ابن جابرین ۱۳۵۹،  
الخطاب ۱۳۳۷

(۲) کشف الخصال ص ۲۱۸، المہجوب ص ۶۳، لفظ ابی ۳۳۹، البدیع ص ۱۵۱، حاشیہ "جعل الإصبعی... ثقیل روایت ابن ماجہ نے سنن میں اور حاکم نے المستدرک میں کی ہے حاکم نے اس پر نکوت کیا ہے طبرانی نے اپنی معجم میں اس کی روایت کی ہے ابن ابی حاتم نے اسے ضعیف قرار دیا ہے (نصب المروءہ ص ۲۷۸)۔

(۵) حضرت اہم فائدہ: ”بخاری و مسلم دونوں میں صیغہ یہ ساق کے لفظ ہیں۔“

(کھڑے ہو ورنماز کے لئے "ان نبوا") ابن المذہب لکھتے ہیں: "جن لوگوں سے ہم مسائل یاد کرتے ہیں ان سب کا اس بات پر جہاد ہے کہ کھڑے ہو رافا ال دینا سنت ہے" یہ تک کھڑے ہونے سے رافا ال ریا و وہ رنگ سائی پڑتی ہے بیٹھ رہی کی بنا پر "ان دے گا یا اس وقت جب اپنے ہی لئے "ان کہ رما یو، عیسا کہ عیہ کہتے ہیں سو رہوئے کی حالت میں "ان، یا مکر وہ ہے۔ والا یہ کہ "دی سفر میں ہو، امام ابو یوسف "رما لکھتے ہیں نصر میں بھی سوار ہونے کی حالت میں رافا ال دینے کو جہاد قرار دیا ہے (۱)۔

۳۸- مستحب ہے کہ مومن نمازوں کے اوقات حاکم ہو تاکہ اس وقت میں "ب دے" ہی لئے مومن کے منصب کے لئے جہاد شخص مابین سے افضل ہے، یہ تک مابین کو وقت میں ہوئے عالم نہ ہوئے گا (۲)۔

۳۹- مستحب ہے کہ مؤذن ہی اقامت کہے کیونکہ رافا ال بن الحارث صدائی کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے ان دی تھی، حضرت بلالؓ نے "قامت کہنی چاہی تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "ان احا صلاء قد اذن، ومن اذن لہو یقیمہ" (۳) (صدائی بھائی نے ان کی کہی = صحیحین کے الفاظ یہ ہیں "ثم یا بلال لعل بالصلا" (تحفیں الخیر در ۲۰۳)۔

(۱) کشف القناع ۱/ ۱۶۶، طباطبائی ۲/ ۱۴۱، المہذب ۱/ ۳۳، البدائع ۱/ ۱۵۱، ابن ماجہ ۱/ ۲۳۳۔

(۲) المغنی ۱/ ۳۳، البدائع ۱/ ۱۵۰، طباطبائی ۲/ ۳۶، مفتی الحق ج ۱/ ۳۷۔

(۳) البدائع ۱/ ۱۵۱، مفتی الخیر ج ۱/ ۲۸، المہذب ۱/ ۶۶، مجمع الجلیل ۱/ ۱۲۲، حدیث: "ان احا صلاء" کی روایت احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ و ترمذی نے کی ہے، الفاظ ترمذی کے ہیں ترمذی لکھتے ہیں یہ حدیث صرف عبد الرحمن بن بکر و فریق کی سند سے چلی جاتی ہے انہیں ظان و غیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے، محدثین نے محمد بن اسماعیل (امام بخاری) کو دیکھا کہ وہ عبد الرحمن کے ساتھ کوفت پہنچاتے تھے، ورنہ مانتے تھے وہ مقارب اللہ سے ہیں ترمذی کہتے ہیں اکثر اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے (تحفیں الخیر ۲۰۹)۔

ہے اور جس نے "ان کہی ہے وہی قامت کہتا ہے)۔  
۳۰- مستحب ہے کہ مومن صرف شہاد کی نیت سے "ان دے" اور اس پر اہت نہ ملے، یہ تک رافا ال پر اہت نہ ملے، اہت پر اہت طلب کرنا ہے، حدیث شریف میں ہے: "من اذن سبع سنین محتسباً کتبت لہ براءۃ من النار" (۱) (جس شخص نے سات سال تک اللہ کے لئے ان دی اس کے لئے آگ سے براءت لکھ دی جاتی ہے)، جب کوئی رضا کار مؤذن نہ ملے تو امام بیت المال سے تنخواہ دے، مومنوں کا انتظام کرے، کیونکہ یہ مسئلہ لوگوں کی ضرورت ہے۔

۳۱- "ان پر اجارہ کو متاثرین حبیب نے حاجت کی وجہ سے جہاد قرار دیا ہے، اسی طرح امام مالک اور بعض شافعیہ نے بھی اسے جہاد کہا ہے، امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے (۲) (دیکھئے: اجارہ)۔

کن نمازوں کے لئے ان شروع ہے؟

۳۲- اصل یہ ہے کہ "ان فرض نمازوں کے سے شروع ہوتی ہے، جو فرض ماریں حشر میں "ان کی جہاد میں، جہاد کے ساتھ "ان کی جہاد یا تنہا "ان کی جہاد، یا تنہا، "ان پر فتویٰ کا اتفاق ہے (۳)، مالکیہ نے فوت شدہ مار کے سے دن مکر و تراری ہے، بعض مالکیہ نے کہا ہے کہ حشر میں منفرد کے سے ان کہیں ہے،

(۱) حدیث: "من اذن" کی روایت ابن ماجہ کے ہے (حدیث نمبر ۷۴۷) طبع یعنی المغنی ۱/ ۱۵۱، حدیث کے بارے میں بیرونی نے لکھا ہے: "اس کی روایت ترمذی نے کی ہے، ورنہ کہا ہے کہ چاروں پرچہ میں کوئی حدیث سے ضعیف قرار دیا ہے، یعنی اس حدیث کی سند کے ایک روایت کو۔

(۲) البدائع ۱/ ۱۵۲، المغنی ۱/ ۱۵۱، المہذب ۱/ ۶۶، طباطبائی ۲/ ۳۵، ابن ماجہ ۱/ ۲۳۳۔

(۳) البحر الرائق ۱/ ۲۷۶، طبع المطبعہ المطبوعہ، الاصابہ ۱/ ۲۰۶، طبع ۱/ ۲۰۶، نہایت الحق ج ۱/ ۳۸۲۔

اسی طرح اس جمعیت کے لئے "ان نہیں ہے جو حالت غ میں نہ ہو اور دلوگت یک جگہ جمع ہوں" اور وہیں کو نماز کے لئے بلانے کا ارادہ نہ ہو، یہ نکتہ اہل غائب کو بدلنے کے لئے بنائی گئی ہے۔ یہاں کوئی غائب نہیں ہے جس کو بدیدہ جائے، ان کے لئے "ان میں" ان شب ہے (۱) اس صل پر بعض مسئلہ مفتاح میں جن کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، وہ یہ ہیں:

### نوت شدہ نمازوں کے لئے اذان:

۳۳- یہ بات "پر گزر چکی ہے کہ مالکیہ نوت شدہ نمازوں کے لئے اذان کو مکروہ قرار دیتے ہیں، فقہاء میں سے حسب اہل حنابلہ کے ہر ایک ایک نوت شدہ نماز کے لئے "ان ہی حائے کی" شافعیہ کا بھی معتقدوں میں ہے، کیونکہ حضرت ابو قتادہ انساری رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ہے، جس میں انہوں نے فرمایا: "رسول اللہ ﷺ رستہ سے کنارہ ہٹ گئے، اپنا سر رکھا اور فرمایا: "احفظوا علیہا صلاحاً" (ہماری نماز کی حفاظت کرنا) سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ بیدار ہوئے جب آپ کی پیچ میں وہ آپ محسوس ہوئی، حضرت ابوقحافہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ گھبرا کر اٹھ کر آپ ﷺ سے فرمایا: "ارکبوا" (سو رہو جاؤ)، ہم لوگ سہارہ ہو چل پڑے، یہاں تک کہ جب سورت بند ہوئی تو رسول کریم ﷺ نے نرمی فرمایا، پھر میرا ہنسوا کاہش مٹا دی جس میں کچھ پانی تھا، حضرت ابوقحافہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے اس سے ملکا ہنسوا فرمایا، اس میں کچھ پانی بچ بھی گیا، پھر حضرت ابوقحافہ سے فرمایا: "احفظ علیہا مصلحتک، فسیکون لہا مباح" (پناہ دے گا کہ اس سے ہمارے لئے محفوظ رہو، چنانچہ یہ اس کی خبر ہوئی) پھر حضرت بلالؓ نے نماز کے لئے اذان دی، رسول

اکرم ﷺ نے اور عتس پر نہیں پھر فجر کی نماز کی، اور اسی طرح کیا جس طرح ہر روز کرتے تھے (۱)۔

۳۴- اُرفوت شدہ نمازیں متعدد ہوں تو حنفیہ کے ہر ایک زیادہ بہتر یہ ہے کہ نماز کے لئے "ان" اور اقامت کہے، تاہم کے ہر ایک اور شافعیہ کے معتقدوں کے مطابق "تجب" یہ ہے کہ صرف پہلی نوت شدہ نماز کے لئے "ان" کہے، باقی نمازوں کے لئے اقامت کہے، حنفیہ کے یہ ایک بھی دیا کرنا جائز ہے۔ رسول کریم ﷺ نے خدیج کے ان نوت شدہ نمازوں کی آواز اس طرح کی؟ اس سلسلے میں روایات مختلف ہیں، بعض روایات میں ہے کہ نبی کریم ﷺ کے حکم پر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے ہر نماز کے لئے "ان" اور اقامت کہی، بعض روایات میں ہے کہ پہلی نماز کے لئے "ان" اور اقامت، دونوں کہی اور اس کے بعد ہر نماز کے لئے صرف اقامت کہی، بعض دوسری روایات میں ہے کہ انہوں نے ہر نماز کے لئے اقامت ہی پر اکتفا کیا (۲)۔ اس آخری روایت کو امام شافعی نے

(۱) لیلۃ القدر میں وہی حدیث کی روایت امام مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم، ۱/۳۷۲ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) ان روایات کا مطالعہ کیا جائے جن میں رسول اکرم ﷺ کے یوم خدیج کی نوت شدہ نمازوں کی قضاء کرنے کا ذکر ہے۔ نمازوں کی قضاء کی روایت کی دلیل ترمذی (۱/۳۳۷ طبع مکتبۃ المدینہ) کی حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی یہ روایت ہے: "ان الملوک کتبوا رسول اللہ ﷺ من أربع صلوات یوم الخدیج حتی ذهب من الليل ما شاء الله فامر بلالا فعلن ثم اقام فصلی الظهر ثم اقام فصلی العصر ثم اقام فصلی المغرب ثم اقام فصلی العشاء" (شریکین نے خدیج کے دن رسول اللہ ﷺ کو چار نمازوں سے مشغول کر دیا یہاں تک کہ رات کا کچھ حصہ گزر گیا، پھر آپ ﷺ نے حضرت بلال کو حکم دیا تو انہوں نے "ان" دی پھر اقامت کہی تو آپ ﷺ نے عصر پڑھی، پھر انہوں نے اقامت کہی تو آپ ﷺ نے مغرب پڑھی، پھر انہوں نے اقامت کہی تو آپ ﷺ نے عشاء پڑھی) ترمذی نے کہا اس بات میں ابو نعیم۔

لیکن مالکیہ کا زیادہ مشہور قول یہ ہے کہ دونوں میں سے ہر نماز کے لئے اذان کا (۱)۔

اس مسجد میں اذان جس میں جماعت ہو چکی ہو:

۳۶- اگر ایک مسجد میں جماعت ہو چکی ہے، اس میں ایسے لوگ آئے جنہوں نے نماز نہیں پڑھی ہے تو ثانیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ اس کے لئے اذان مستحب ہے بین التباس کے خوف کی وجہ سے، زہد نہ کریں، خواہ وہ راستے کی مسجد ہو، یا راستے کی مسجد نہ ہو، حنا بد کے زونیک دونوں صورتیں برآمد ہیں، چاہیں تو اذان و اقامت دونوں نہیں پڑھیں تو بغیر اذان کے نماز پڑھ لیں۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ وہ ایسی مسجد میں داخل ہوئے جس میں نماز ہو چکی تھی، انہوں نے ایک آدمی کو حکم دیا، اس نے اذان اور اقامت کہی، حضرت انسؓ نے اس سب کو جماعت سے ماوراء صانی (۲)۔

خفیہ اس مسئلہ میں یہ تفصیل کرتے ہیں کہ اگر مسجد ایسی ہے جس میں متعین لوگ ماریں پڑھتے ہیں، اور اس مسجد والوں کے علاوہ کچھ لوگوں نے اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھ لی تو مسجد والوں کے لئے مکروہ نہیں ہے کہ جب نماز پڑھیں تو دوبارہ اذان و اقامت کہہ لیں اور اگر اس مسجد والوں نے، یا اس میں سے کچھ لوگوں نے اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھ لی تو اس مسجد والوں کے علاوہ لوگوں کے لئے اور باقی مامور مسجد والوں کے لئے مکروہ ہوگا کہ نماز پڑھنے کے لئے اذان و اقامت دہرائیں، اور اگر اس مسجد میں متعین لوگ نماز نہیں پڑھتے ہیں، مثلاً راستے کی مسجد ہے تو اس میں اذان و اقامت کا بار بار کہنا مکروہ نہ ہوگا۔

انتہی رسیا، جیسے کہ ”کتاب الام“ میں ہے، بین مذہب شافعی کا معتقد قول اس کے برخلاف ہے، امام شافعی سے ”الاملاء“ میں وارد ہے کہ اگر لوگوں کے جمع ہونے کی امید ہو تو اذان و اقامت ہے اور اگر امید نہ ہو تو صرف اقامت ہے، چونکہ اذان کا مقصد لوگوں کو جمع کرنا ہے، جب جمع ہونے کی امید نہ ہو تو اذان کی کوئی وجہ موجود نہیں (۱)۔

ایک وقت میں جمع کی گئی دو نمازوں کے لئے اذان:

۳۵- اگر دو نمازیں ایک نماز کے وقت میں جمع کی جائیں، مثلاً میدان عرفات میں ظہر و عصر کو ظہر کے وقت میں جمع کرنا، یا جمعہ میں مغرب کو جمعہ کے ساتھ جمع کرنا تو صرف پہلی نماز کے لئے اذان کہے گا، چونکہ نبی کریم ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی مار ایک دن و رات اقامت کے ساتھ پڑھی تھی (۲)۔ یہ منہج اور مثالہ کا مسلک اور ثانیہ کا معتقد قول ہے، بعض مالکیہ کا بھی یہی قول ہے۔

جامعہ سے بھی روایت ہے اور کہہ عبد اللہ کی حدیث کی سند ٹھیک ہے البتہ عبد اللہ نے عبد اللہ سے نہیں سنا ہے احمد شاکر نے ترمذی کے حاشیہ (۱/۳۳۸ طبع استنبول) میں کہا ابن مسعود کی حدیث کی روایت احمد نے سند میں اور سنی دونوں نے ابو اسیر کے طریق سے کی ہے اور وہ منقطع ہے جیسا کہ ترمذی نے کہا لیکن ابو سعید خدری کی حدیث سے اس روایت کو قوت مل جاتی ہے جس کو ہم نے اوپر ذکر کیا اور صحیح بتایا ہے۔

(۱) البدیع ۱/۵۳، المغنی ۱/۱۹۹، تہذیب اور روایت ۱/۴۹، المہذب ۱/۶۲، مغنی ۱/۳۵۵۔

(۲) حدیث ”صلی المغرب والعشاء بمزدلفہ“۔ اس کی روایت مسلم نے کی ہے یہ حضرت جابرؓ کی طویل حدیث ہے جس میں انہوں نے نبی کریم ﷺ کے حج کا حال بیان کیا ہے حضرت ابن عمرؓ سے مروی بخاری کی روایت میں وہ ساتوں کا ذکر ہے اذان کا ذکر نہیں ہے بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے دونوں نمازیں دو اذان اور دو اقامت کے ساتھ پڑھیں (بخاری ۱/۲۹۰ طبع دار المعرفۃ لبنان، مسلم ۱/۹۱۲، تہذیب محمد عبدالمطی، ۵، حلیہ تحقیق الخیر ۱/۱۹۲)۔

(۱) البدیع ۱/۵۳، المجموع ۳/۵۳، المہذب ۱/۶۲، المغنی ۱/۳۵۵۔

(۲) اس کی روایت ابو یوسف نے کی ہے مجمع الزوائد ۳/۲۲ طبع القدس۔

ایک ساتھ ایک ہی جگہ "اے" کے بعد دُیڑے ذرا دینے میں اول وقت کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تو سب یک ہی دفعہ میں "اے" میں (۱)۔

متعدد مؤذن ہونا:

جن نمازوں کے لئے اذان مشروع نہیں ہے ان کے اذان کا طریقہ:

۴۸۔ فتا کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اذان صرف فرض نمازوں کے لئے مشروع ہوتی ہے اور ان کے علاوہ دوسری نمازوں کے لئے اذان نہیں کہی جائے گی، مثلاً نماز جنازہ، نماز ہر، نماز عیدین وغیرہ، اس لئے کہ اذان نماز کا وقت شروع ہونے کی اطلاع دینے کے لئے ہے اور فرض نمازوں ہی کے لئے متعین اوقات ہیں، تو نفل نمازیں کتاب و سنت میں اصل کی "اے" کو حسب تابع کی فرائض و ایما، نماز جنازہ و حقیقت مارا ہی نہیں ہے، یہ تکہ اس میں بہتر بات ہے، نہ رکوع، نہ سجود۔

اس سلسلے میں مسلم کی ایک روایت یہ ہے: حضرت جابر بن سمرہ فرماتے ہیں: میں نے رسول اکرم ﷺ کے ساتھ عید کی نماز میں بار بار "اے" اور بلا اقامت کے پڑھی (۲)۔

۴۹۔ جن نمازوں کے لئے "اے" میں ہے، ان کے لئے کس طرح بلایا جائے گا؟ اس سلسلے میں شافعیہ نے لکھا ہے کہ عیدین، کسوف، استسقاء کی ماریں، رتر، حج کی نماز جب جماعت سے "اے" کی جائے تو ان کے لئے اس طرح پکارا جائے گا "الصلاة جامعة" شافعیہ کے ایک قول کے اعتبار سے نماز جنازہ کے لئے بھی یہ علان یہ

(۱) المغنی ۱/۲۹۹، فوطی ۱/۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، مغنی المحتاج ۲/۳۹۹، المہذب ۱/۶۶، من طبعہ بن ۲/۶۶۔

(۲) حضرت جابر بن سمرہ کی حدیث مصلحت سے "اے" کی روایت مسلم (۲/۶۰۳) طبع عربی النسخی نے کی ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں: جو شخص نماز جماعت کے بعد آئے ہو بغیر "اے" کے نماز پڑھے (۱)۔

۴۷۔ یک ہی مسجد میں ایک سے زیادہ مؤذنین کا ہونا جائز ہے، "اے" سے زیادہ مؤذن رکنا مستحب نہیں ہے اس لئے کہ رسول اکرم ﷺ سے یہی ثابت ہے کہ آپ ﷺ کے دو مؤذن تھے، حضرت بلالؓ اور حضرت ابن ام مکتومؓ (۲)۔ ہاں ضرورت پڑنے پر ۱۰۰ سے زائد مؤذن رکھے جاسکتے ہیں حضرت عثمانؓ کے بارے میں مروی ہے کہ ان کے چار مؤذن تھے (۳)۔ اگر چار سے بھی زائد مؤذنین کی ضرورت ہو تو رکھے جاسکتے ہیں۔

متعدد مؤذنین کے "اے" کا طریقہ یہ ہے کہ اگر ایک مؤذن کی اذان تمام لوگوں کو نہ پہنچے تو مستحب یہ ہے کہ ایک مؤذن ایک کے بعد اذان دے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کے "مؤمن ایک دوسرے کے بعد اذان دیتے کرتے تھے" (۴) اور اگر ایک مؤذن کے "اے" دینے سے اطلاع کا مقصد حاصل نہ ہو تو حسب ضرورت اذان دینے پر دوبارہ ایک ایک مٹا دیا یک گوشہ میں "اے" کی سب

(۱) البدیع ۱/۵۳، المجموع ۸/۵۳، المغنی ۱/۲۹۹، فوطی ۱/۵۲۳۔

(۲) حدیث: "کان لہ مؤذنان..." کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے اس حدیث کے روایت کا نام ہیں انہوں نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے (تحفیں النہیر ۱/۲۰۸)۔

(۳) بہت صحیحین میں درج حضرت عمرؓ و حضرت عائشہؓ کی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے "ان ملاؤہ من بلبل..." (نصب المریۃ ۱/۲۸۸)۔

(۴) حضرت عثمانؓ کے نزدیک ایک جماعت نے ذکر کیا ہے ان میں سے صاحب المذہب بھی ہیں منذری و نووی نے اس کے لئے بیاض پھوڑ دی اس کی اصل معلوم نہیں ہے اس سے امام شافعی نے "اے" میں دو سے زائد مؤذنین کے جواز پر استدلال کیا ہے (تحفیں النہیر ۱/۱۲۱)۔

جائے گا، نماز عید، نماز کسوف اور نماز استسقاء کے بارے میں حجابہ کی بھی یہی رائے ہے، نماز کسوف کے بارے میں حنفی اور مالکیہ کا بھی یہی مسلک ہے، بعض مالکیہ کی نماز عیدین کے سلسلے میں بھی یہی رائے ہے۔ قاضی عیاض مالکی نے امام شافعی کی رائے پسند کی وہ یہ کہ جس نماز کے سے فرض نہیں اس کے لئے یہ مانا ان یا جائے: "الصلوة جامعة"۔

فقہاء نے اس بارے میں حضرات عاثرہ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے: رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کہیں نہ اُٹھا آپ نے ایک اعلان کرنے والے کو یہ اعلان کرنے کے لئے بھیجا "الصلوة جامعة" (۱)۔

ذُن کا جواب اور اذان کے بعد کی دعا:

۵۰۔ اذان سننے والے کے لئے مسنون ہے کہ مؤذن کے الفاظ پڑھائے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "اِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ" (۲) (جب تم مؤذن کی اذان سناؤ تو اسی طرح کہو جس طرح مؤذن کہہ رہا ہے)۔ مسنون یہ ہے کہ جب مؤذن "حی علی الصلوة" "حی علی الفلاح" کہے تو سننے والا "لا حول ولا قوة الا باللہ" کہے حضرت عمرؓ سے

مرہی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: جب مؤذن "اللہ اکبر، اللہ اکبر" کہے تو تم میں سے ہر شخص "اللہ اکبر، اللہ اکبر" کہے، جب مؤذن "شہد ان لا الہ الا اللہ" کہے تو وہ بھی "اشہد ان لا الہ الا اللہ" کہے، جب مؤذن "شہد ان محمداً رسول اللہ" کہے تو وہ بھی "شہد ان محمداً رسول اللہ" کہے جب "حی علی الصلوة" کہے تو وہ "لا حول ولا قوة الا باللہ" کہے، پھر جب مؤذن "حی علی الفلاح" کہے تو وہ "لا حول ولا قوة الا باللہ" کہے، جب مؤذن "اللہ اکبر، اللہ اکبر" کہے تو وہ "اللہ اکبر، اللہ اکبر" کہے، جب مؤذن "لا الہ الا اللہ" کہے تو وہ "لا الہ الا اللہ" کہے، اگر یہ سب اس نے دل سے کہا تو جنت میں داخل ہوگا" (۱)۔ نیز اس لئے کہ "حی علی الصلوة، حی علی الفلاح" خطاب ہے، لہذا اس کا "واضع" ثبت ہے، ان فجر میں جب مؤذن کو یہ یعنی (الصلوة خیر من النوم) کہنا کہ سننے والا کہے گا "صَلَّيْتُ وَبَرَزْتُ" (پہلی رات کے زیر کے ساتھ) پھر سننے والا نبی اکرم ﷺ پر درود بھیجے گا، اس کے بعد یہ دعا پڑھے گا: اللہم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعظتہ۔

اس بارے میں اصل حضرت ابن عمرؓ کی یہ مرفوع حدیث ہے: "اِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ، ثُمَّ صَبَرُوا عَمِي قَابَهُ مِنْ صَلَی عَلَی صَلَاةِ صَلَی اللہ عَمِیہ بِہَا عَشْرًا، ثُمَّ سَلُوا اللہ لَی الوَسِیْلَۃَ لِہَا مَرَلَۃٌ فِی الْجَنَّةِ لَا یَسْفِی اَنْ تَکُوْنَ اِلَّا لَعِبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللہ، وَلَوْ جِئْتُ اَنْ اَکُوْنَ اَنَا هُوَ، فَص

(۱) ابن ماجہ ۵۶۵، فتح القدیر ۴/۴۱۰، المجموع ۳/۷۷، بشریٰ علی الفہم ۳/۶۴، طبع دار صادر، خطاب ۳/۳۵، ۴/۴۱، المواقیہ ۱/۱۰۰، الحاشیہ ۱/۳۳، کشاف القناع ۱/۴۱۱، حضرت عائشہؓ کی حدیث "تخسعت بنفسی..." کی روایت مسلم نے کی ہے ۶۴۰، طحطاویء نصب الراية ۲/۲۵۷۔

(۲) حدیث: "اِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ..." کی روایت حاکم نے کی ہے ترمذی نے اسے حدیث حسن صحیح قرار دیا ہے۔ صحیحین میں یہ حدیث ان الفاظ میں ہے: "اِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ" (تجسس الخیر ۴/۴۱۱، مسند ابی یوسف ۲/۸۷، سنن ترمذی ۲/۴۰۷، طحطاویء الحاشیہ)۔

(۱) حضرت عمرؓ کی حدیث: "اِذَا قُلَّ الْمُؤَذِّنُ..." کی روایت مسلم نے کی ہے (۲۸۸، طبع عینی النسخ)۔







## اذن

کاٹی جائے گی، نہ اس کا درخت کاٹا جائے گا، نہ اس کا شکار بہ کایا جائے گا، نہ اس کا قطر اٹھایا جائے گا۔ اس شخص کے لئے جو اذن کا صلہ کرے۔ حضرت عباسؓ نے فرمایا: سوائے بذر کے ہمارے سارے درخت ہمارے قبہ کے لئے تو بنی ارم علیہ السلام نے فرمایا: ”الا الا دھو“ (سوائے بذر کے)۔ ایک اور روایت میں ہے: ”لقبورنا و بیوتنا“ (ہماری قبہ و گھر کے لئے)۔

بذر کا کاٹنا اور اس کا استعمال کرنا جائز ہے بین ثلث طیبہ کہ اس کا استعمال خوشبو کے لئے نہ ہو<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء نے بذر کا ذکر ”کتاب النجس“ میں منکورات جسم کے باب میں کیا ہے۔

تعریف:

- ۱۔ اذن: (۱) آل کے پیش اور ملک کے ساتھ) سننے کا مضمون ہے، اس معنی پر فقہاء اور اہل لغت متفق ہیں۔
- اذن سننے کا مضمون ہے اور معنی سننے والی آوازوں کے درک کا کام ہے<sup>(۲)</sup>، اس دنوں کے درمیان بہت بڑا فرق ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

- ۲۔ اذن سننے کا مضمون یعنی کان ہے، جسم میں عموماً دو کان ہو کرتے ہیں، اس پر درجہ اول احکام مرتب ہوتے ہیں:
- الحکم ثلث یعنی کو یہ بات مطلوب ہے کہ نومولود کے کان میں کان میں ان درجہ اول احکام میں اقامت کی جائے، تاکہ اذن جو توحید خالص کے مضامین پر مشتمل ہے سب سے پہلے بچے کے کان میں پڑے<sup>(۳)</sup>، اس بارے میں حدیث شریفہ<sup>(۴)</sup> ہے، فقہاء اس کا ذکر عموماً اذان کے بیان میں ان مواقع کا بیان کرتے ہوئے کرتے ہیں جس میں وہ منسنون ہے، بعض فقہاء نے اس کا ذکر ”کتاب الاذنیۃ“ میں قیصر کے ذیل میں کیا ہے۔

## اذکار

دیکھئے ”ذکر“۔

(۱) الفروق فی اللہ لابن ہلال اسکری رحمہ اللہ طبع دار الفکر حاقیہ بیروت۔  
(۲) تحفہ المردود فی احکام المردود ص ۷۱ طبع مطبعہ دار امام حریۃ القادیانی ۱۳۶۳ھ  
طبع مصطفیٰ المہلبانی الحلبی، حاشیہ ابن علی بن ۲۵۸ھ طبع اول بلاق، مصر  
۱۳۹۸ھ طبع سوم کتاب

(۱) بخاری و مسلم، الاماظ بخاری کے ہیں طبع مطبعہ فتح المبارکی شرح صحیح البخاری  
۱۶۶۳ھ طبع مطبعہ المہربیہ شرح بخاری فتح مسلم ۱۳۷۹ھ طبع  
مطبعہ المہربیہ  
(۲) فتح مبارکی ۱۶۶۳ھ

نیا دونوں کان سر کا حصہ ہیں؟

۳- اذین کان سر کا حصہ ہیں یا چہرے کا؟ اس سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے ان اختلاف کے نتیجے میں قانون کے مسج کے حکم کے بارے میں بھی اختلاف ہو ہے۔ قانون کا مسج جب ہے یا نہیں؟ سرہ لے پانی سے قانون کا مسج ہوتا ہے یا نہیں؟ فقہاء نے اس مسئلہ کی تفصیل فتوہ کے باب میں طرحہ مسج کے ذیل میں دیوں کی ہے (۱)۔

دونوں قانون کا اندرونی حصہ:

۴- کان کا اندرونی حصہ ”جوف“ میں شامل ہے یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ان بنا پر فقہاء میں اس سلسلے میں بھی اختلاف ہے کہ اگر کان کے اندرونی حصہ میں کوئی چیز داخل کی لیکن وہ چیز مطلق تک نہیں پہنچی تو روزہ دار کا روزہ ٹوٹا یا نہیں؟ (۲) اس کی تفصیل فقہاء نے ”کتاب الہیام“ میں منظر استصوم (روزہ توڑنے والی چیزیں) کے تحت کی ہے۔

نیا اذن بول کر پورا جسم مر دیا جاسکتا ہے؟

۵- فقہاء اس بات پر اتفاق ہے کہ ”اذن“ (کان) جسم انسانی کا ایک عضو ہے، اسے بول کر پورا جسم مر نہیں لیا جاسکتا، اس پر فقہاء نے یہ مسئلہ متفقہ کیا ہے کہ کسی شخص نے اگر طہارہ طلاق یا عتاق کی نسبت ”اذن“ کی طرف روی تو طہارہ طلاق، عتاق، قلع نہ ہوگا،

ب۔ فقہاء کے نزدیک مکررات کو سننا جائز نہیں ہے، مگر کے سننے سے پکڑنا نہ، جب ہے، حتیٰ کہ اگر انسان نے ایسی جگہ سے گذرے جہاں سے اس کا گذرنا مائزیر ہے اور وہاں کوئی مگر چیز ہو رہی ہو تو قانون میں اذین ذیل لے تاکہ وہ کوئی مکررات نہ سنے، جیسا کہ حضرت ابن عمرؓ نے یہاں مانع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے ایک چہرے کی بانسری کی آواز سنئی تو قانون میں اذین ذیل لیں اور اپنی سواری کا راستہ بدل دیا، وہ پوچھتے جاتے تھے، اسے مانع کیا، اب بھی اس رہے ہو؟ میں کہتا: ”ہاں“ تو حضرت ابن عمرؓ آگے بڑھ جاتے یہاں تک کہ میں نے کہا: ”نہیں“ تو انہوں نے اپنا ماتھو اٹھایا اور اپنی سواری کو راستہ پر لائے، ”فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے ایک چہرے کی بانسری کی آواز سن کر ایسا ہی کیا“ (۱)۔

ج۔ چونکہ اذن (کان) سماعت کے علاوہ ایک چیز ہے یعنی سماعت کا جگہ ہے، اس سے ایک کان پر جماعت اگر عمداً فی حق ہو تو تناسل لازم ہوتا ہے، مدح کی صورت میں آجی، بیت (خون بیا) لازم ہوتی ہے، خواہ سماعت محفوظ رہ گئی ہو، اگر ایک ہی جماعت میں کان کے ساتھ، صحت بھی ختم ہوئی ہو تو آجی، بیت (خون بیا) سے زیادہ لازم نہیں ہوتا۔

اس کی تفصیل فقہاء نے ”کتاب الجنایات“ اور ”کتاب الحدیث“ میں بیان کی ہے (۲)۔

(۱) نیل الاوطار ۸/۱۰۰ طبع مطبعہ احسانہ مصر یہ شکائی نے اس حصے کو، ام جہی ابو داؤد ابن ماجہ کی طرف منسوب کیا ہے اس کی تصدیق ہے (مسند احمد بن حنبل، تحقیق احمد محمد شاہ کراچی ۲۳۵)۔  
۲۔ دیکھئے حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶،

جیسا کہ مذکورہ جواب میں فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے۔

یہ کون قابل ستر عضو ہے؟

۶۔ فقہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عورت کا کان واجب استر عضو ہے یعنی اس کا چھپنا واجب ہے، جنسی مرد کے سامنے کان کو خفا کرنا جاری نہیں۔

کاب سے متصل زین پیرت (مٹا ہوا) بھی باطنی آرائش میں سے ہے جس کا اظہار جابر بن یوسف نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت قتادہ رضی اللہ عنہما کے بارے میں نقل کیا ہے کہ یہ لوگ باری کو ظاہری آرائش میں شمار کرتے تھے جس کا اظہار حار ہے <sup>(۱)</sup>۔

فقہ کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ کان صرف عورت کے لئے  
زیست کی جگہ ہے، مرد کے لئے نہیں، اسی لئے لڑکی کو باہلی پہنانے کے  
لئے اس کے کان میں سوراخ کرنا فقہاء نے جائز قرار دیا ہے<sup>(۱۲)</sup>۔  
کتاب فقہ میں اس مسئلہ کے لئے کوئی متعین جگہ نہیں ہے، حنفیہ نے اس  
کا ذکر ”کتاب النظر والاباحہ“ میں کیا ہے، بلیونی نے اس کا ذکر  
”کتاب ااصیل“ میں کیا ہے، بعض فقہاء نے اس کا ذکر ابن قیم  
کے تحت کیا ہے جن کا رساوی کے لئے اپنے زیرِ ولایت پے کے لئے  
لازم ہے۔

۷۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ”اُضحیہ“ (قربانی کا جانور) مردی“ (حج عمرہ وغیرہ کا جانور) میں ایسے جانور کا بچہ کرنا کافی نہ ہوگا جس کا کان کٹا ہوا ہو۔ کان اگر بہت عیب دار ہو گیا ہو تو وہ کافی ہے یا نہیں اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، بعض نے اسے کافی قرار دیا ہے بعض نے منع کیا ہے، کتب فقہ میں اس مسئلہ کی جگہ ”تاب لا ضاتی“ ہے۔

۸۔ مومنوں کے لئے منتخب ہے۔ اور یہ وہ ہے جو دونوں ہاتھ دونوں کانوں میں ڈالے<sup>(۲)</sup>۔ فقہاء نے اس کی صراحت ”کتاب فرائض“ میں ان اعمال کے تحت کی ہے جو مؤذن کے لئے منتخب ہیں۔

۹۔ بخش فناء کے راز، ایک عجیبہ تحریر اور نگہیرات اشغال کے وقت  
 دونوں ماحول کو کافوں تک ایسا ماحول کے سے مستوں ہے، بقول، نے  
 اس کا ذکر "کتاب المصداق" میں کیا ہے۔

۱۰۔ مثلاً، نے ذکر کیا ہے کہ کسی چارہ مقصد کے سے جانور میں کے جسم پر نشان لگانا جائز ہے، مثلاً اس مقصد سے کہ جانور دھرمے جانور میں میں مل رہا ہے، مثلاً فیہ کے نزدیک بکری وغیرہ میں نشان لگانے کی سب سے بہتر جگہ ان کے کان ہیں کیونکہ کان میں ہر کم جوتے ہیں (۳)۔

مقائم نے اس مسئلہ کا رتیم صدقات کے باب میں یہ ہے۔

۱۱- بیمار کی حالت میں کان سے بننے والا دماغ پاک ہے، راس سے ہضوء کے ٹوٹنے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے،

(۱) جولای ۱۹۳۳ء طبع کتابت انکلیات الارمنیہ ۶۲۵۸۸، حادیہ  
تخلیوی ۳۵۱-۳۵۲۔

(۲) مرتباً انقلاب عارضه الحظاوی مرض ۱۰۶ طبع لطیفه العارضة العنصرية، بعضی  
۵۳۴۸

(۳) جامعہ اقلیوں / ۱۹۳۷ء

(۲) تفسیر المیزان ۲۲۸/۱۴ طبع دارالکتب تعمیر المطبعی ۱۱۸/۱۸ طبع مصطفی  
المبانی الجلی، احکام القرآن للجصاص ۳۸۸ طبع المطبعه المیه المشریه  
۱۳۷۳ احکام القرآن لابن المطری ۳۵۷ طبع مکتب المبانی الجلی،  
مبانی التاج ۱۸۳/۶ طبع مصطفی المبانی الجلی، معانی الطائیف ۲۵۹ طبع  
دوم مصطفی المبانی الجلی، المیزان علی المکر ۱۶۷ طبع ج ۱۳۱۳

(۲) حاجیہ بین علیہ الرحمہ ۲۳۹۵ھ - ۲۴۵۰ھ تختہ الوصوفی احکام الملکورد میں ۱۵۳ء  
حاجیہ اقصیٰ فی ۲۴۰۹ھ - ۲۴۱۱ھ

اس مختلف فیہ موضوع پر مختلف ہے کہ کیا جسم انسانی سے نکلنے والی ہر ناپاک چیز سے وضو ٹوٹ جاتا ہے<sup>(۱)</sup>، اس مسئلہ پر فقہاء نے ”باب الوضوء“ میں نو آئیں وضوء کے تحت جگہ کی ہے۔

## اذن

تعریف:

۱- لغت میں اذن کا ایک معنی کام کی آزادی دینا اور کباحت ہے<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء کے یہاں اذن کا استعمال لغوی معنی سے ہمارے نہیں ہے<sup>(۲)</sup>۔

محتاجہ الفاظ:

الف- اباحت:

۲- اباحت کرنے اور ترک کرنے کا اس طور سے اختیار دینا ہے کہ نہ کرنے پر پابندی اور نہ ترک پر عقاب ہو، اہل اصول اس کا ذکر حکم اور اس کی قسموں کے، طیل میں کرتے ہیں، اس اعتبار سے کہ جبہ و اہل اصول کے نزدیک یہ بھی حکم شرعی کی قسموں میں سے ایک ہے<sup>(۳)</sup>، اباحت اور مباح کی تقسیم کے اعتبار سے اہل اصول کے یہاں اباحت کی بہت سی تنصیلات ہیں (دیکھئے: اصولی ضمیمہ)۔

(۱) لسان العربیہ الصحاح لہمیر، القاموس المفید، کتب اصطلاحات اصول  
۱۳-۱۴ طبع بیروت، الکلیات الملکیہ ۹۹ طبع منشورات دار الفکر،  
۱۴۰۰

(۲) ابن ماجہ ۱۰۱/۵-۲۲۱ طبع موسم بولاق، تکریم طبع ۲۰۰۸ طبع  
دار احیاء التراث العربیہ الدروی ۳/۳۰۳ طبع دار الفکر، مکتبہ الحاج ۲، ۹۹  
طبع مصطفیٰ لیبس۔

(۳) مجمع الجوامع ۸۳ طبع مولانا محمد باکری، ۵۰ طبع بولاق۔

### اؤن ۳-۵

اس کو مانڈ کر دے اور اس کو جائز کر دے "احرف العقد" میں نے  
متحد کو جائز و مانڈ قرار دیا۔

۱۔ اؤن کام کرنے کی اجازت کا نام ہے۔

اجازت اور اؤن دونوں کام کی موافقت پر دلالت کرتے ہیں، لیکن  
اؤن کام کرنے سے پہلے ہوتا ہے اور جائز کام کرنے کے بعد ہوتی  
ہے (۱)۔

ج- امر:

۴- لغت میں امر کا ایک معنی طلب ہے اور اصطلاح میں پتہ کو پڑ  
سمجھ کر کسی سے کوئی فعل طلب کرنے کا نام امر ہے، لہذا ہر امر بدرجہ  
اولیٰ اؤن کو شامل ہوتا ہے۔

### اؤن کی قسمیں

اؤن بھی عام ہوتا ہے، بھی خاص، یہ عموم و خصوص بھی ماؤن لہ  
(جس کو اجازت دی گئی ہے) کے اعتبار سے ہوتا ہے، بھی موضوع  
(جس چیز کی اجازت دی گئی ہے) کے اعتبار سے ہوتا ہے، بھی وقت  
یا زمانہ کے اعتبار سے ہوتا ہے۔

الف- سماؤن لہ کے اعتبار سے اؤن:

۵- اجازت دئے ہوئے شخص کے اعتبار سے اؤن بھی عام ہوتا ہے،  
مثلاً کسی نے کوئی چیز ڈالی اور کہا: جو شخص اس چیز کو لے لے وہ اس کی  
ہے، تو ہر وہ شخص جس نے اجازت سنی، یا اس تک اجازت پہنچی اس چیز کو  
لے سکتا ہے، اور مثلاً کسی نے اپنے دروازے پر پانی کا بندہ بست دیا تو

فقہاء و باحث کی وہی تشریح کرتے ہیں جو اصل اصول کے یہاں  
ہے (۱)۔

یہ فقہاء اؤن اور باحث کو ایک ہی معنی میں استعمال کرتے  
ہیں، دونوں کا مفہوم ہے: کسی تصرف کی آزادی دینا، نہ جانی نکلتے  
ہیں (۲) کسی امر کے بجالانے کی اجازت دینا جس طرح ماسر  
چاہے باحث ہے اور دین قدس کہتے ہیں (۳) کسی نے کوئی چیز  
لوگوں پر بکھیر دی تو یہ بکھیرے والے کو اجازت دینا ہے، اس  
کا سما جائز ہوگا شیخ میمن نے "مباح" کی تشریح "مادوں لہ"۔  
(اجازت دی ہوئی شے) سے کی ہے (۴)۔

اؤن کا استعمال باحث کے لئے اس لئے ہوتا ہے کہ باحث کا  
مربع اؤن ہے، لہذا اؤن ہی باحث کی اصل ہوتی، اور اؤن پر  
دلالت کرنے والی چیز نہ اپنی حقیقی و فعل کا سرا حار نہ ہوتا، لہذا اثری  
باحث محبوب ال اصول کے نزدیک ایک حکم شرعی ہے جس کا جو  
شریعت پر موقوف ہے (۵)۔

اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ باحث اؤن کا تقاضا ہے،  
خود اؤن صریح ہو، ضمنی، خواہ ثار کی طرف سے ہو، یا بندوں کی  
طرف سے ایک امر کے لئے ہو۔

ب- رجازت:

۳- جائزہ کے معنی مانڈ کر دینا، کہا جاتا ہے: "احار امرہ" جب

(۱) ابن ماجہ ۲۲۱/۵۔

(۲) تعریفات للبرجانی ص ۳ طبع مصنفی لکھنؤ۔

(۳) امس ۶۰۳/۵ طبع مکتبہ ریاض۔

(۴) مجمع بحلیں ۵۱۶/۵ طبع مکتبہ انوار طرابلس، لبنان۔

(۵) مجمع بحلیں ۷۵۰/۵، مجمع بحلیں ۱۰۰۰/۵، المصنفات للعالمی ۱۸۶/۱ طبع مکتبہ

انوار مصر۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، ابن ماجہ ۲۲۱/۵۔

وہاں سے گزرنے والے ہر امیر و غریب کے لئے اس پانی میں سے چٹا مباح ہوگا، اسی طرح کسی شخص نے ایسی جگہ درخت لگایا جو ان کی ملکیت نہیں ہے اور نہ اس نے درخت لگانے سے زمین کو قائل کاشت بنانے کا ارادہ کیا تو تمام لوگوں کے لئے اس درخت کا پھل کھانا مباح ہوگا، اور مثلاً امام المسلمین مسلمانوں کے چو پائیوں کو کھڑا کرنے کے لئے کوئی جگہ مخصوص کر دے تو ہر مسلمان کو اس میں چو پائے کھڑا کرنے کا اختیار ہے، کیونکہ سلطان کی طرف سے اس کی اجازت ہے (۱)، ایسے کی عمومی دعوت بھی اسی طرح کی چیز ہے۔ اس میں ہر شخص شرکت کر سکتا ہے۔

کبھی اجازت (۱۰۱) کسی شخص کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے، مثلاً کوئی شخص کہے: ”یہ چیز مذہب شخص کے لئے صدقہ ہے“ یا کسی شخص مذہب والوں کے لئے وقف کرنا کہ اس وقف کی آمدنی اسی مذہب والوں پر صرف کی جائے، یا کسی ایک مہمان کے لئے کوئی کھانا مخصوص کرنا، یا صرف بعض لوگوں کی دعوت کرنا (۲)۔

ب۔ تصرف، وقت اور مکان کے اعتبار سے اذن:

۶۔ تصرف، وقت اور مکان کے اعتبار سے اذن بھی عام ہوتا ہے اور کبھی خاص، اگر مالک نے غلام کو تجارت کی اجازت دی تو حنفیہ کے نزدیک اور مالکیہ کے معتقد قول کے اعتبار سے اسے اذن عام مانا جائے گا، اس کی بنا پر اجازت یافتہ غلام کو ہر طرح کی تجارت کا اختیار ہوگا، تجارت کا اختیار نہ ہوگا، حتیٰ کہ اگر مالک

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳۳ منی المساج ص ۳۲۸، ابی ۵/۶۰۳، طحاوی ص ۶۳ طبع انوار علیا، الاختیار ص ۳۸ طبع دار المعرفۃ، خشی و ردات ص ۸۵ طبع دار الفکر

(۲) ابن ماجہ ص ۳۳۳، الدر منی ص ۸۸، طبع دار الفکر خشی و ردات ص ۵۱۳ طبع دار الفکر منی المساج ص ۳۲۹، ابی ۵/۶۰۳

نے اسے کسی خاص تجارت کی اجازت دی ہے تو بھی اسے تمام تجارتوں کی اجازت ہو جائے گی۔ اس مسئلہ میں امام زفر کا اختلاف ہے، یہ تک حنفیہ کے نزدیک اذن حق کو ساکت کرنا ہے اور استحقاقات سارے کے سارے کسی وقت کے ساتھ مؤقت نہیں ہوتے، کسی نوع اور کسی جگہ کے ساتھ بھی مخصوص نہیں ہوتے، لہذا اگر غلام کو ایک دن کے لئے تجارت کی اجازت دی تو اس کو مطلق اجازت مل جائے گی جب تک کہ اس پر حجر نہ کر دے، اسی طرح اگر غلام سے کہا: ”میں نے تم کو بخشی میں تجارت کی اجازت دی نہ کہ سمندر میں“ تو اسے بخشی و سمندر دونوں میں تجارت کی اجازت مل جائے گی، ہاں اگر مالک نے غلام کو کوئی خاص چیز خریدنے کا حکم دیا ہے، مثلاً یہ کہے کہ ”ایک درہم سے چنے سے کشت خرید“ یا یہ کہا: ”اس شے کو“ تو استحقاق یہ اجازت اسی چیز کی ہے۔ یہ اسی تک محدود رہے گی، یہ تک یہ خدمت دینا ہے، ابن ماجہ بن لکھتے ہیں: جان لو کسی خاص نوع کے تصرف کی اجازت تجارت کی اجازت دینا ہے، تصرف شخص کی اجازت (یعنی کوئی خاص کام دینا) خدمت دینا ہے (۱)۔

شافعیہ، حنابلہ اور بعض مالکیہ کے نزدیک اور حنفیہ میں سے امام زفر کے نزدیک غلام کو کوئی اجازت تصرف وقت و جگہ کے ساتھ مقید ہو سکتی ہے، لہذا غلام اسی دائرے میں مأذون (اجازت یافتہ) ہوگا جس دائرے میں مالک نے اس کو اجازت دی ہے، کیونکہ غلام کو تصرف کا اختیار مالک کے اذن سے حاصل ہوتا ہے، لہذا جس چیز کی اجازت مالک نے دی ہے اسی دائرے میں اسے تصرف کا

(۱) ابن ماجہ ص ۱۰۱/۱۰۲، طحاوی ص ۵/۶۰۳، طبع دار المعرفۃ، ردات ص ۱۹۱ طبع انوار علیا، اختیار ص ۳۸، ابی ۵/۶۰۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

۸- تجارت کی طرف سے اس کبھی زندگی میں بندوں کے سے رحمت اور آسانی پیدا کرنے کے لئے ہوتا ہے مشرعیہ ضرورت، اجارہ اور رہن کی اجازت، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَحِلُّ لَكَ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الزَّيْبَ" (۱) (اللہ تعالیٰ نے شرعیہ ضرورت کو حلال اور زب کو حرام قرار دیا ہے)۔ نیز ارشاد ربانی ہے: "فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ..." (۲) (سورہن رکھنے کی چیزیں جو قبضہ میں دی جائیں)۔

اسی طرح پاپہ دینے میں سے نفع اٹانے کی اجازت، مشرک کھانے، پیئے، مسکن، لباس (بندوں کی سہولت کے سے ہے) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ الدِّينِ الَّتِي أَحْصَىٰ جَنَاحُ لِبَاسٍ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ" (۳) (کہو کس نے حرام کیا ہے اللہ کی اس رحمت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے پیدا کی ہے اور رزق کی پاپہ دینے کو)۔

نکاح کی اجازت طلب اندوز ہونے اور تولد و تکاثر کے سے ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ" (۴) (نکاح کرو ان عورتوں میں سے جو تم کو بھ میں)۔ اسی میں یہ چیزیں بھی آتی ہیں: حالت احرام کے علاوہ میں شکار کرنے کی اجازت، افتادہ درمیں کو قاتل کاشت بنانے کی اجازت، عام رات میں عام مال سے نفع اٹانے کی اجازت، اسی طرح در بہت کی اجازتیں (۵)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۵

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۳

(۳) سورہ احزاب ۳۲

(۴) سورہ نساء ۳

(۵) المرافعات ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵





گفتگو کرے اور چارہ زہ مکمل کرے۔

مشقت و حرج ہی کی وجہ سے بعض ان چیزوں کو مباح یا ناجائز قرار دیتے ہیں لیکن کسی عارض کی بنا پر ان کی اجازت دینی جاتی ہے، مثلاً بھوک کی وجہ سے موت، یا ممانعت کا خطرہ، ریش ہونا، مرد و عورت پر کھانے کی اجازت دینی ہے، گھٹے میں حصا ہوا تہہ مارنے کے سے (سب کو پانی وغیرہ نہ ہو) ٹاپ پیسے کی اجازت دینی ہے۔ کسی طرح بعض حرام فعل و چیزوں کی بھی صورت پیش آنے پر اجازت دینی ہے، مثلاً شادی کرنے کے مقصد سے لہو کو، کھینے کی اجازت، ملاج کے مقصد سے جسم کے واجب الستر حصہ کو دیکھنا (۱)۔

وہ تمام امور جن میں مشقت و حرج ہے، خود مشقت مکلف کے اپنے اختیار سے پیدا ہوتی ہو، مثلاً دھوپ میں کھڑے ہو کر روزہ رکھنے کی نذر رہنا، یا مشقت فعل کے تابع ہو، مثلاً وہ مریض جو روزہ دیا مار پر قادر نہ ہو، وہ حج کرنے والا جو پیدل یا سوار ہو کر حج کرنے پر قادر نہ ہو، ملا یہ کہ وہ قائل برداشت مشقت کے دائرے سے باہر ہو، ان میں آسانی اور رخصت شروع ہے۔

فقہاء نے اس سلسلے میں بعض قواعد وضع کیے ہیں مثلاً "الضرورات تبیح المحظورات" (ضرورتیں ممنوع چیزوں کو مباح کر دیتی ہیں) "المشقة تجلب التيسير" (مشقت آسانی لاتی ہے) "الضرر يزال" (ضرر دور کیا جائے گا) (۲)۔

اگر مکلف کو پیش آنے والی مشقت خود اس کے سب سے نہ ہو اور نہ ہی اس کے کوئی کام کرنے کی وجہ سے ہو تو بھی شریعت کے مجموعی احکام سے یہی بات سمجھ میں آتی ہے کہ رفع مشقت کے لئے اس

مشقت کو دور کرنے کی مطلق اجازت ہے بلکہ شریعت نے یہاں تک اجازت دی ہے کہ اگر مشقت بھی، رفع نہ ہونی ہو لیکن اس کا پورا خطرہ ہو تو بھی اس سے نکلنے کی تدبیر کی جائے اور اسی میں سے شدید بھوک، پیاس، گرمی، سردی کی تکلیف دور کرنے کی اجازت دینا ہے۔ نیز اگر ریش پیش آنے کی صورت میں وہ طاق کی اجازت، ہر سوئی سے بچنے کی اجازت بھی (خود سوئی اس سے بچا نہیں جاسکتا) (۱) میں آتی ہے، اسی سے فقہاء کہتے ہیں: واجب یا مضویہ آہ یا مال پر حملہ کرنے والے کا قتل کرنے میں ضمان لازم نہیں ہوتا (۲)۔

مالک کا اذن:

۱۱۔ "اتتوا العلماء" کی تعریف کے مطابق حدیث انسان اور چیز کے درمیان ایسا اثر قائم ہے جس کی وجہ سے وہ انسان اس چیز میں تصرف کر سکتا ہو، اور اس میں تصرف نہ کر سکتا ہو (۳)۔

ابن تیمیہ کہتے ہیں: ملک (حدیث) تصرف کی ایک قدرت ہے جسے بدلتا، ثابت کرنا ہے (۴)۔

اصل یہ ہے کہ کسی شخص کی حدیث میں دوسرے شخص کے سے مالک کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا جائز نہیں ہوتا، الا یہ کہ سخت ضرورت ہو، مثلاً مریض کو، ان کی ضرورت ہے تو مریض کا باپ یا بیٹا مریض کی اجازت کے بغیر اس کے مال سے ضروری وہ میں خرید سکتا ہے (۵)۔

(۱) المروقات ۵۰۷/۲، المشرح المستعبر ۵۳۳/۲ طبع مکتبہ المدینہ، منی، الحج ۱۴۰۳ھ، ۱۹۸۲ء، ج ۲، ۷۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) دستور العلماء ۳۲۲/۳۔

(۳) الاشارة ابن تیمیہ طبع المطبعة الحسینیہ۔

(۴) ابن تیمیہ ۳۱۵/۵ طبع سوم بلاق۔

(۱) الاشارة ۵۰۷/۲، المشرح المستعبر ۵۳۳/۲، ۵۹۶/۸، ۵۹۶/۸، ۵۹۶/۸۔

(۲) المروقات ۵۰۷/۲، ۵۰۷/۲، ۵۰۷/۲، ۵۰۷/۲، ۵۰۷/۲۔



۱۔ ہے، یا اس کا دیں ۱۰ کرنے پر موقوف ہوگی، یہ حق کا مسلک ہے (۱)۔ اور فقہاء کے یہاں اس مسئلہ میں تفصیل ہے جسے ”رہن“ کی اصطلاح میں لکھا جاتا ہے۔

۱۹- حق بیہ کرنے ۱۰ لے کو بیہ نردماں پر قبضہ دینے، یہ قبضہ کرنے کی اجازت دینے سے پہلے ملکیت کا حق ہے اس سے موقوفہ (جس کو بیہ کیا گیا ہے) کے لئے جائز نہیں ہے کہ بیہ کرنے ۱۰ لے کی اجازت کے بغیر بیہ نردماں پر قبضہ کرے، اس کی اجازت یا قبضہ، یہ بغیر اس نے قبضہ کر لیا تو ملک نہیں ہوگا۔ یہ ثانویہ کا مسلک ہے، فقہاء کی تفصیل کے مطابق مالک یہ اس میں اختلاف ہے (۲)۔

۲۰- وہ بی بی اور جنسی تعلق عورت کا حق ہے، اسی لئے شوہر کے لئے جائز نہیں کہ آری بی بی سے اس کی اجازت کے بغیر مزمل کرے (۳)۔  
۲۱- نکاح کرنے کے موقع پر عورت کو اپنی ذات کے بارے میں حق حاصل ہے، اسی لئے اس بات پر اجماع ہے کہ اگر عورت شہید (شوہر پیدا) ہے تو نکاح کے وقت اس سے اجازت بیاض ضروری ہے اور اگر بیکروہ (کنواری) ہے تو اجازت لینے کے واجب یا مستحب ہونے کے بارے میں فقہاء میں اختلاف ہے (۴)۔

۲۲- صاحب خانہ کا یہ حق ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر کوئی اس کے گھر میں داخل نہ ہو، اس لئے کسی شخص کے لئے جائز نہیں کہ صاحب خانہ کی اجازت کے بغیر گھر میں داخل ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّىٰ**

اذن نہ ہو جس میں معصیت ہو، مثلاً باندی کو بی بی کے لئے عاریت پر دینا، یہ بھی ضروری ہے کہ نفع ہی طرح اٹھایا جائے جس طرح مالک نے اجازت دی ہو، یا اس سے بھی کم ضرر رساں طور پر نفع اٹھایا جائے ورنہ تو نفع اٹھانے والا ریادتی کرنے والا شمار ہوگا (۱)۔

### صاحب حق کی اجازت:

۱۶- انسان کا حق وہ ہے جس سے اس کا مخصوص مفاد وابستہ ہو جو شریعت کی طرف سے تسلیم شدہ ہو، خواہ مالی حق ہو یا غیر مالی۔ اصل یہ ہے کہ ہر وہ تصرف جس سے کرے ۱۰ لے کے مال و دھرم کا کوئی حق متاثر ہوتا ہو اس کے ذمہ کے لئے صاحب حق کی اجازت ضروری ہے۔

مسائل فقہ میں اس کی بہت سی صورتیں ہیں، چند مثالیں پیش کرنے کی جاتی ہیں:

۱- الفہ: بی بی پر شوہر کا ایک حق یہ ہے کہ بی بی کو اپنے گھر سے نکلنے سے روکے، اسی لئے شوہر کی اجازت کے بغیر بی بی کا بھٹا جائز نہیں ہے، اس سے یہ صورت مستثنیٰ ہے کہ شوہر کے حق سے ریادتی حق کے سے ملے، مثلاً شریعت کے حق کی وجہ سے (حج فرض کی نیکی کے سے کیو عدلت کے لئے یا اللہ بن کی ریارت کے لئے، ان مسائل میں مختلف مذہب میں تفصیل ہے (۲)۔

۱۸- ب: مرتہن (جس کے پاس رہن رکھا گیا) کو مال مرہون کو اس وقت تک روکنے کا حق ہے جب تک اس کا ذین (مالی حق) وصول نہ ہو جائے، اسی لئے رہن کے لئے مال مرہون کو مرتہن کی اجازت کے بغیر بچھا جائز نہیں، اور اگرچہ ۱۰ لے ہے تو یہ نیکی مرتہن کے اجازت

(۱) البدولی ۳۵۳ ص

(۲) ایسی ۷۲۰، ابن ماجہ ۲۶۷۳، البدولی ۵۱۲/۲، القلیبی ۳۲ ص

(۱) الاختیار ۶۹ ص

(۲) مفتی محمد عارف ۴۰۰، البدولی ۱۰۱ ص

(۳) الاختیار ۶۳ ص

(۴) فتاویٰ دارالافتاء ۱۳-۱۴، البدولی ۲۲۲-۲۲۳، ایسی ۹۶ ص

تُسْتَأْذِنُ“ (۱) سے یہاں وہ لوگ گھر کے باہر ہوں گے گھر میں داخل نہ ہو رہے جب تک اجازت نہ لے لو۔  
اس قسم کی صورتیں بہت ہیں جن میں اس کے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے۔

### قاضی کی اجازت:

۲۳- نفقہ و عیال (عہدوں) میں سے ہے، اس کا مقصد انصاف قائم کرنا اور صاحب حق کو اس کا حق پہنچانا ہے۔ چونکہ لوگوں کے آپس کے تعلقات میں کبھی کبھی ظلم اور بے انصافی شامل ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے لوگوں میں نزاعات برپا ہو جاتے ہیں، اس لئے ان کی تعلقات کے نفقہ کے لئے قاضی کی اجازت ضروری ہے تاکہ عدل بروئے کار آئے اور تنازعات کو ختم کیا جاسکے، اس کی چند مثالیں یہ ہیں:

۲۴- بیوی کا نفقہ شوہر پر واجب ہے، اگر شوہر تنگ دستی کی وجہ سے بیوی کا نفقہ نہ دے پڑا ہو تو بیوی کے نزدیک وہ بیوی کے درمیان تفریق میں کی جائے گی، بلکہ قاضی بیوی کا نفقہ مسترد کرے گا۔ بچہ عورت کو حکم دے گا کہ نفقہ کے لئے قرض لے، جب عورت نے قاضی کے حکم سے قرض لیا تو اس قرض کی واپسی شوہر پر لازم ہوگی، شوہر سے اس کا مطالبہ کیا جائے گا، لیکن اگر عورت قاضی کے حکم کے بغیر نفقہ کے لئے قرض لے گی تو اس کا مطالبہ عورت ہی سے ہوگا (۲)، اس کی تفصیل ”نفقہ“ اور ”عسار“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

۲۵- مالک کے نزدیک مبالغہ ہے کہ مال میں زکوٰۃ واجب ہے،

اگر مبالغہ ہے کہ کوئی بھی ہو تو متاثرین مالک یہ کہتے ہیں کہ بچے کی طرف سے اس کا بھی قاضی کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا نہ کرے گا تاکہ فقہاء کے اختلاف سے نکالا جاسکے، خصوصاً اس وقت جب کہ کوئی حنفی قاضی ہو جو مجوس (جس پر تعلقات کے بارے میں پابندی عائد ہو مثلاً بچہ، مجوس) کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں سمجھتا، اس طرح عام مالک نے فرمایا ہے: اگر کسی نے زکوٰۃ میں شراب پانی تو سلطان کے علم میں نہ لائے بغیر اس کو ہارے گا نہیں، ہو سکتا ہے کہ سلطان کے نزدیک ایک شرب کو ہار کر مبالغہ ہو (۱)۔

۲۶- متبادل کہتے ہیں: جو شخص غائب ہو یا ہو، اس کی وصیت کی کے پاس ہو اور اس شخص کے بچے بھی ہوں تو اس وصیت میں سے اس کے بچوں پر صرف مبالغہ قاضی کی اجازت کے بغیر نہیں ہوگا، نتیجہ (۱) نہیں پڑا ہو بچہ (۲) پر صرف کرنے کے لئے قاضی کی اجازت شرط نہیں ہے، اگرچہ زیادہ بہتر یہی ہے کہ احتیاجاً قاضی سے اجازت لے لی جائے (۳) (۱) دیکھئے ”میر“ اور ”نفقہ“۔

اس قسم کی بہت سی صورتیں ہیں جن میں ان کے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے۔

### ولی کی اجازت:

۲۷- ولی جو شخص ہے جسے دوسرے پر تعلقات کا اختیار ہو اس سے شخص کے مبالغہ یا سبب یا عدم وغیرہ ہونے کی وجہ سے، تصرف کا اختیار جان کے بارے میں ہو یا مال کے بارے میں، اس سے شخص پر تصرف کی پابندی عائد رہے گی یہاں تک کہ اس کا سبب (مبالغہ وغیرہ) رال ہو جائے۔

(۱) لشرح المغیرہ ۵۳۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، معنی الحجاج ۱۹۹۳ء، پیرامیہ سورہ

نور ۲۷ کی ہے

(۲) الاختیار ۶۳۲

(۱) مع الجلیل ۶۳۳ طبع مکتبہ اشباح طرابلس، بیروت

(۲) فقہی الاموال ۴۸۳

جن لوگوں کے تعارف پر پابندی عام ہے (مابالغ، مجنون وغیرہ)۔ لوگوں کا تعارف خود ان کے حق میں ضرورساں ہو سکتا ہے، عام کا تعارف نائب کے حق میں ضرورساں ہو سکتا ہے، اس لئے ضرور سے روکے کے مقصد سے ولی کا تعارف پر نظر رکھنا اور اجازت دینا ضروری ہے۔

خدا مددگام یہ ہے کہ کم عقل شخص یا شعور بچہ اور غلام کے مال اور نکاح کے بارے میں تعارف کے نفاذ کے لئے جمہور فقہاء کے نزدیک ولی کی اجازت ضروری ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک سیدہ (کم عقل شخص) پر تعارف کی پابندی نہیں۔

ثانیہ کا مسلک و حناہ کی ایک رائے یہ ہے کہ مابالغ بچے کے سے ولی سے اجازت لے کر بھی تعارف راجحاً نہیں ہے، کیونکہ عقد نکاح و عقد بیع کی صحت کے لئے بلوغ شرط ہے، ثانیہ کے اصحاب قوب کے مطابق سیدہ کا اجازت لے کر تعارف راجحاً نہیں ہے، حناہ کی ایک رائے یہ ہے کہ ولی سے اجازت لے کر بھی سیدہ کا تعارف مال میں درست نہیں ہے، کیونکہ سیدہ پر پابندی اس کی فضول ترجیحی اور ہمدردی کی وجہ سے ہے، تو اگر سے تعارف کی اجازت دے دی گئی تو اس چیز کی اجازت دی گئی جس میں اس کی کوئی مصلحت نہیں ہے، ایک قوب یہ ہے کہ ولی کی اجازت سے مال میں سیدہ کا تعارف درست ہوتا ہے، اور سیدہ کا نکاح درست ہوتا ہے۔

بے شعور بچہ اور مجنون کے تعارف اجازت لے کر بھی درست نہیں ہوتے۔

رہا شعور بچہ، سیدہ اور غلام سے ولی کی اجازت کے بغیر تعارف کیا تو یہ تعارف درست ہو، یہ مرہون باطل ہے اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ

(۱) الاخیار ۲/۳۹۳، ۳۹۶، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱

کے سے وقف کیا گیا ہے، ان کے لئے اور وہ ان کے لئے جائز نہیں کہ مافر وقف کی جارت کے بغیر وقف کی جائے۔ میں کوئی نیا تصرف نہیں، مثلاً عمارت تعمیر کریں یا درخت لگائیں، مافر وقف تر مصلحت سمجھتے تو یہ کسی کام کی اجازت دے سکتا ہے، مثلاً ان کام کی جارت دے سکتا ہے جس میں وقف کا نام نہ ہو جائے۔

ماظر وقف کا ایک کام یہ بھی ہے کہ وقف کی آمدنی وصول کرنے کے مستحقین پر تقسیم کرے، طلبہ کو اس کا مقام دے، رائج وصول کرنے والا عامل صدقہ و زکوٰۃ مافر وقف کی اجازت کے بغیر یہ کام نہیں کر سکتے۔

وقف کے منافع سب لوگوں کی طبیعت میں جن کے لئے وہ وقف کیے گئے ہیں، وہ لوگ خود "روہوں کے" روپیہ پہنچانے کا ریت، یہ حاروان منافع کو وصول کر سکتے ہیں، جیسا کہ ثانویہ کہتے ہیں لیکن یہ مافر وقف کی جارت ہی سے ہو سکتا ہے<sup>(۱)</sup>، اس بارے میں فقہاء کے یہاں بہت تفصیل ہے جسے "وقف" کی اصطلاح میں دیکھا جاسکتا ہے۔

۳۰-۳۱ وقف کی جارت:

۳۰-۳۱-۱- "ما دوس" کا لفظ اس غلام کے لئے استعمال کرتے ہیں جسے اس کے "قائے تجارت" جارت دے دی ہو، اسی لئے اس کی خاطر "باب الدوس" کے نام سے ایک باب قائم کرتے ہیں۔

فقہاء کی اس مسئلہ میں ۱۰۰ روپیہ ہیں کہ ما دوس غلام ۱۰۰ روپیہ کو تجارت کی اجازت دے سکتا ہے یا نہیں؟

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات طبع سوم بلاقہ منی الکناج ص ۸۹، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، قلیبی ص ۱۰۹، طبع عینی لکھنؤ، غنی الارادات ص ۵۰۶، طبع دار الفکر، منہج لکھنؤ ص ۸۲، ۸۳، طبع مکتبہ انبیاہ الدینی ص ۷۷۔

ثانیہ اور مالک کے نزدیک ما دوس غلام کی دوسری جارت کی اجازت دے سکتا ہے، کیونکہ تجارت کی جارت بھی جارت ہے۔ ثانویہ اور حنابلہ کے نزدیک ما دوس غلام پہ مالک کی اجازت کے بغیر کسی دوسری جارت کی جارت نہیں دے سکتا، ہاں مالک کی اجازت سے اجازت دے سکتا ہے، ثانویہ کہتے ہیں کہ یہ حکم عمومی تصرف کا ہے، اگر ما دوس غلام نے کسی دوسری کو کسی خاص تصرف کی اجازت دی، مثلاً کوئی پتہ شریعہ کی تو جائز ہے (۲)۔

۳۱-۱- اسی قسم میں مضارب بھی، اصل ہے اس اعتبار سے کہ اسے رب المال کی طرف سے تجارت کی اجازت ہوتی ہے، جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ مضارب کے لئے جائز نہیں ہے کہ رب المال کی اجازت کے بغیر دوسرے کو مال مضاربہت پر دے، اگر رب المال نے اجازت دی ہے تو جائز ہے۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر رب المال نے معاملہ مضارب کے حوالہ کر دیا ہے، مثلاً اس سے کہا ہے کہ "اپنی رائے پر عمل کرو" تو مضارب کے لئے جائز ہے کہ رب المال کی اجازت کے بغیر وہ اس مضاربہت پر دے، اور اگر اس پر کسی چیز کی پابندی لگائی ہے تو مضاربہت پر دینا جائز نہ ہوگا۔

ثانویہ کے نزدیک ربا، صحیح قول یہ ہے کہ مضارب رب المال کی اجازت سے بھی ۱۰۰ روپیہ سے مضاربہت کا معاملہ نہیں کر سکتا، کیونکہ مقدمہ مضاربہت خود خلاف قیاس ہے، دوسری رائے یہ ہے کہ رب المال کی اجازت سے مضاربہت کا معاملہ کرنا جائز ہے، سبکی نے اس رائے کو قوی تر کر دیا ہے اور کہا ہے کہ جمہور نے اسی رائے کو قطعی قرار دیا ہے<sup>(۲)</sup>۔

(۱) منی الکناج ص ۱۰۰، غنی الارادات ص ۵۰۶، الدینی ص ۳۰۴، المدنی ص ۷۷۔

(۲) الاختیار ص ۲۰، غنی ص ۸۵، الدینی ص ۸۸، منی الکناج ص ۴۰، ص ۵۳۔

فی ذیل میں دیکھیں، یہی وفاق بھی آتے ہیں، ان کی تفصیلات  
محققہ اصطلاحات میں دیکھی جائیں۔

رؤن میں تعرض:

۳۲- اگر وہ یہ وہ سے زیادہ سے لوگ ہوں جن کو، مثلاً عورت کے  
نکاح کرنے میں اجازت دینے کا حق حاصل ہے اور سب ایک ہی  
درجہ کے ہوں مثلاً چند بھائی یا بھائی کے لڑکے یا بی بی یا پتہ ان کے  
درمیان ختلف واقع ہو جائے، ہر شخص عورت کا نکاح کرنا چاہے تو  
جناہد اور شافعیہ کے نزدیک جملہ اہل حق کرنے کے لئے ان کے درمیان  
قرعہ اندازی کی جائے گی، کیونکہ ان سب کا حق برابر ہے اور سب  
کو متعلق کرنا، بھائی و شوہر ہے، جس کا قرعہ نکل آئے گا وہ نکاح  
کروے گا، رسول اکرم ﷺ جب سفر کا ارادہ فرماتے تو اپنی بیویوں  
کے درمیان قرعہ اندازی کرتے۔

مالکیہ کے نزدیک حاکم دیکھ گاہ کہ ان بولیاں میں سب سے اچھی  
رائے والا کون ہے؟ حنفیہ کے نزدیک ان میں سے ہر ایک ولی کو تنہا  
نکاح کروانے کا اختیار ہوگا دوسرا ولی یا اولیا ہر انہی ہوں، یا راضی نہ  
ہوں، بشرطیکہ وہ کفو میں درپور ہے۔ یہ نکاح کرے۔

یہ اس وقت ہے جب کہ ایک ہی شخص نے نکاح کا پیغام بھیجا ہو،  
اگر نکاح کا پیغام بھیجے، لئے متعدد، مگر "ہوں تو عورت کی رضامندی  
کا اعتبار ہوگا، جس کو عورت متعین کرے گی اس سے شادی کر دی  
جائے گی، اگر عورت سے کسی ایک کی تمیز نہیں لی، "وہ اس بات پر  
گماہ ہے کہ اس میں سے کسی بھی ایک سے اس کی شادی کر دی جائے  
تو قاضی سب سے ہر شخص سے اس کی شادی کر دے گا، جیسا کہ  
مالکیہ و شافعیہ کہتے ہیں، اگر بی بی ایک ولی نے بوقت کر کے کفو میں  
اس کی شادی کر دی تو درست ہوگا، کیونکہ کسی ولی میں دوسرے کے

مقابلہ میں کوئی امتیازی بات ہو نہیں سکتی ہے۔

اگر عورت نے ان سب اولیا کو نکاح کرنے کی اجازت دے دی  
اور یکساں درجہ کے اولیاؤں میں سے ایک نے کسی ایک مرد سے شادی  
کر لی، اور دوسرے ولی نے دوسرے سے شادی کر لی تو اگر یہ معلوم  
ہو کہ ان ولی نے پہلے شادی کی ہے تو اس کا نکاح درست ہے، ورنہ  
اگر نکاح باطل ہے، اور انہوں نے نکاح ایک زمانہ میں ہوئے ہوں یا  
یہ معلوم نہ ہو کہ کون سا نکاح پہلے ہو تو انہوں نے نکاح باطل ہیں یہ  
مسئلہ بالاتفاق ہے<sup>(۱)</sup>، کچھ تفصیل کے ساتھ (دیکھئے: نکاح، ولی)۔

۳۳- وصیت میں اگر دو آدمیوں کے لئے ایک ساتھ وصیت کی تو  
دونوں ایک ساتھ وصی ہوں گے، تنہا ان میں سے کسی کو تصرف کا اختیار  
حاصل نہ ہوگا، اگر کسی معاملہ میں، مثلاً خرید و فروخت میں دونوں  
وصیوں میں اختلاف ہو جائے تو قاضی دیکھ گاہ کہ کس کا تصرف یتیم  
کے حق میں رہا، دوسرے نے؟ جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں۔

امام ابو یوسف کے حوالہ سے فقہاء حنفیہ کے نزدیک کوئی وصی  
تنہا تصرف نہیں کر سکتا، بلا یہ کہ وہ شہر میں کے دو قاضیوں کی طرف سے  
"الک الک" بھی مقرر کیے گئے ہوں، یہی صورت میں تنہا ایک وصی کا  
تصرف کرنا جائز ہوگا۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں: تمام امور میں ہر بھی تنہا تصرف  
کر سکتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

رؤن کا طریقہ:

۳۴- اجازت کی تعبیر کے متعدد درجے ہیں: "میں میں سے ایک یہ

(۱) البدائع ۲/۵۵۲، مفتی محمد سعید رحمہ اللہ، ص ۲۳۳، حصہ ۱، ص ۵۰۔

(۲) البدائع ۲/۵۵۳، مفتی محمد سعید رحمہ اللہ، ص ۲۳۳، حصہ ۱، ص ۵۰۔  
۲۷۳ طبع سوم بلاقہ مفتی محمد سعید رحمہ اللہ، ص ۲۳۳، حصہ ۱، ص ۵۰۔





کا حق۔ یا یہ حقوق اللہ کی بنا پر واجب ہوئے ہوں، مثلاً اصد گانے  
والے، پتھر لگانے والے اور جتنے کرنے والے کا عمل۔  
ان حقوق میں یہ شرط نہیں ہوتی کہ اس کا انجام سہاقتی ہو، والا یہ کہ  
حد معنا سے تجاوز کیا ہو۔

(۲) مباح حقوق، مثلاً امام ابو حنیفہ کے نزدیک ولی کا تادیب  
کا حق، جائز دائرے میں شوہر کا تعزیر کا حق، عام راستہ سے نفع  
انسانے کا حق۔

ان حقوق میں یہ پابندی ہے کہ س کے ستماء کا انجام سہاقتی  
ہونا چاہیے<sup>(۱)</sup>۔

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں فقہاء فقہاء بھی حنفیہ  
کی کے ساتھ ہیں، البتہ تمام فقہاء بشمول حنفیہ اس بارے میں اختلاف  
کرتے ہیں کہ کن حقوق میں سہاقتی کے وصف کی قید ہے، وکن حقوق  
میں یہ قید نہیں ہے، یہ نکتہ فعل کی تعبیل میں س کا نقطہ ہر ایک دھڑے  
سے مختلف ہوتا ہے، حتیٰ کہ خود ایک ہی مذہب کے فقہاء کے درمیان  
ایک ہی فعل کے بارے میں نہیں اختلاف ملتا ہے، مثلاً امام ابو حنیفہ  
اور صاحبین میں انسان کے اپنی ذات کے لئے قصاص لینے کے  
بارے میں اختلاف ہے، اس کا بیان دین دین مسئلہ کے تحت  
پایا جاتا ہے:

اول۔ وہ حقوق جن میں سہاقتی کی قید نہیں ہے:

الف۔ شارع کے واجب کرنے سے واجب ہونے  
والے حقوق اور ان کی چند مثالیں:

۴۰۔ اگر امام حد جاری کرے، مثلاً شراب پینے والے کو کوڑے  
لگانے، یا چوڑکا ماتھہ کاٹنے، اور جس پر حد جاری کی گئی اس کا شقاق

(۱) الاشارة لابن نجيم ص ۱۱۱۔

جائز کی شرط ہوتی ہے ان میں خاموشی کا اعتبار نہیں کیا جاتا، مثلاً  
کوئی شخص دوسرے کا مال فروخت کر رہا ہو اور اس مال کا مالک یہ دیکھ  
کر خاموش ہو تو اس کو جائز نہیں مانا جاتا، دوسری بات یہ ہے کہ  
خاموشی میں مصداق ورماء نسبی دونوں کا احتمال ہے، البتہ احتمال  
کے ہوتے ہوئے خاموشی جائز کی دلیل بننے کے لائق نہیں  
ہے<sup>(۲)</sup>۔

۳۸۔ کبھی جائز بطریق ولایت ہوتی ہے مثلاً مسلمانوں کے  
سامنے کھانا پیش کرنا، یہ جائز پر ولایت کرنے والا ہے، آقا کا  
اپنے غلام کے سے سامان خرید کر سے وہاں میں رکھنا اور غلام کو اس  
میں بیٹھنے کا حکم دینا، مسلمانوں اور مسلمانوں کے لئے رعایات (پانی  
پینے کی خانگیں) اور مسلمانوں کی تعمیر<sup>(۳)</sup>۔

جائز کو سہاقتی کے ساتھ مقید کرنا:

۳۹۔ ایک فقہی قاعدہ یہ ہے کہ جس چیز کی اجازت دینی ہو اس کے  
کرنے سے اگر کوئی نقصان ہو جائے تو اس کا ضمان لازم نہیں ہوتا،  
اس قاعدہ سے دو صورتیں مستثنیٰ ہیں جن میں انجام کی سہاقتی کی شرط  
کافی گئی ہو<sup>(۴)</sup>۔

حنفیہ جائز، یہ ہوئے شخص کے لئے ثابت ہوئے والے  
حقوق کی قسمیں کرتے ہیں:

(۱) وہ جب حقوق، خود یہ حقوق شارع کے ثابت کرنے سے  
ہوں، مثلاً حد، قائم کرے، قصاص، تعزیر جاری کرے میں امام

(۲) منہج المحتاج ۲/۱۰۰، ابن ماجہ ۵/۱۱۳، الاختیار ۲/۱۰۰، المغنی ۵/۵۸،  
فتاویٰ دارالافتاء ۲/۴۹۸، البحر فی شرح مختصر ۲/۲۹۵ طبع دوم صفحہ ۱۸۱۔

(۳) الاختیار ۲/۴۹۵، فتاویٰ دارالافتاء ۲/۴۹۸، القلیوبی ۲/۴۹۸، الخطاب  
۲/۴۴۳۔

(۴) الاشارة للسید علی ص ۱۱۱، بدائع الصنائع ۲/۳۰۵۔

نہ ہوگا جس طرح چور کا ہاتھ کاٹنے میں ہوتا ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک باقی تمام فتاویٰ کا یہی مسلک ہے، امام صاحب کے نزدیک ضابطہ لازم ہوگا۔ قساص لینے والے کے عائد پر دیت (خون بہا) لازم ہوگی، اس لئے کہ قساص جس کا حق ہے اس پر قساص لازم نہیں ہے بلکہ اسے اختیار ہے کہ قساص لے یا نہ لے، عفو کر دینا زیادہ بہتر ہے، مالکیہ "ردنا بلہ" کے برخلاف امام کے خلاف ہے جتنا کہ کرنے کی ضرورت ہے اس سے ناہیب کی جائے گی لیکن اس پر ضابطہ لازم نہ ہوگا (۱)۔

ب- عقیدہ کی وجہ سے واجب ہونے والے حقوق اور ان کی چند مثالیں:

۱۴۳- چھوٹے لٹکانے والے، قصہ لٹکانے والے، ختنہ کرنے والے اور طمیب کے عمل سے اگر کوئی بلاکت ہو جائے تو ان لوگوں پر ضابطہ نہیں ہے جب کہ ان لوگوں نے اجازت لے کر اپنا عمل کیا ہو اور اپنے عمل میں معتاد جگہ سے تجاوز نہ کیا ہو "رئیس" نے اس میں نصیرت و مہارت ہو، یہ خفیہ، حجاب اور مالکیہ کا مسلک اور شافعیہ کا صریح قول ہے (۲)۔

۱۴۴- عقیدہ اجارہ میں اجارہ پر لینے والے کے پاس اجارہ پر لی ہوئی چیز بطور ضمانت ہوتی ہے، جس حد تک استعمال کی اجازت تھی، اسی کے اندر استعمال کرنے سے اگر اس چیز میں کوئی نقصان ہو جائے تو اجارہ پر لینے والے اس نقصان کا نشانہ نہ ہوگا، اس لئے کہ اس میں کوئی عیب نہ تھا یا اجارہ پر لینے سے تجاوز کیا ہے، مثلاً جو در کو عادت سے زیادہ مارا یا عادت سے زیادہ اس کی کام لینی، اس کی وجہ سے جانور

ہو جائے تو امام پر کوئی ضمانت نہیں ہوگا، کیونکہ حد "و کو جب شریعت کے بتائے ہوئے طریقہ پر جاری کیا جائے تو ان سے پیش آنے والی ملاکت میں کوئی ضمانت نہیں، کیونکہ امام نے حد جاری کرنے کا کام اللہ و اس کے رسول کے حکم پر کیا ہے، لہذا اس سے معاہدہ نہیں ہوتا۔

اسی طرح کسی شخص نے، اندیشہ ہی کے حصول کو نقصان پہنچایا، امام نے اس سے قساص یا زخم کا اثر اس کے جسم میں نہایت ریا "اور اس کا انتقال ہو گیا تو بھی ضمانت نہیں ہوگا، کیونکہ یہ حادثہ ایسا ہی ہے کہ کرنے سے پیش از حد جس کی اجازت تھی لہذا ایسا سلامتی کی قید نہ ہوگی، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱)۔

۱۴۱- جن تہم میں تعزیر شروع ہے، ایسے ہی تہم میں اگر امام نے تعزیر کی، جس کو تعزیر کی گئی اس کا انتقال ہو گیا تو اس کا ضمان لازم نہ ہوگا، کیونکہ امام نے جو کچھ کیا شریعت کے حکم سے کیا، اور ماہر پکی انجام دہی میں سلامتی کی شرط نہیں ہے، یہ خفیہ، حجاب اور مالکیہ کا مسلک ہے، مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اگر امام کا حکم غائب ہو کہ یہ تعزیر جاری کرنے کے باوجود وہ شخص سلامت رہے گا تو ضمان لازم نہ ہوگا، شافعیہ کے نزدیک ضمان لازم ہوگا، کیونکہ شافعیہ کے نزدیک امام کی تعزیر کے لئے انجام کی سلامتی کی شرط ہے (۲)۔

۱۴۲- جس شخص کے خلاف جرم کیا گیا اس نے اگر از خود قصاص لیا، چنانچہ ہاتھ کاٹنے والے کا ہاتھ کاٹ لیا، اس کے بعد زخم پر رے جسم میں سرایت کر گیا اور اس شخص کا انتقال ہو گیا تو ضمان لازم نہ ہوگا، کیونکہ یہ کاٹنا لازم اور متعین تھا، لہذا اس کے سرایت کرنے سے ضمان

(۱) البدائع ۷/۳۵۵، الاشیاء للسیوطی ۱۱/۱، انہی ۷/۶۹۰، ۷/۷۲، عراقی بہامش لفظ ۱/۲۳۲، ۲۳۳۔

(۲) انہی ۵/۵۳۸، مخ الجلیل ۳/۵۵۷، التیسرے قہار مشیخ انہی ۳/۳۳۸، نہایۃ المحتاج ۸/۳۰-۳۲، ابن ماجہ ۵/۲۳ طبع سوم۔

(۱) البدائع ۷/۳۵۵، الدسوقی ۳/۵۵۳، مخ الجلیل ۳/۶۹۰-۶۹۱، نہایۃ المحتاج ۸/۵۹۸، المہذب ۲/۱۸۹، انہی ۸/۳۱۱، ۷/۷۲۔

(۲) انہی ۸/۳۶۸، چرایہ ۲/۷۷، الاشیاء للسیوطی ۱۱/۱، المہذب ۳/۴۹۰، مخ الجلیل ۳/۵۵۶-۵۵۷۔

ملاک ہو گیا تو ضامن ہوگا، اس مسئلہ پر اتفاق ہے (۱)۔

دوم۔ وہ حقوق جن میں سلامتی کی قید ہے:

۱۵۵۔ یہ مباح حقوق ہیں، ان کی مثال یہ ہے: یہی کوافرمانی کی وجہ سے مارنا، اس مارنے میں اگر کوئی ممانعت یا نقصان ہو جائے تو حصہ اور ثامنیہ کے نزدیک اس کا ضامن لازم ہوگا۔ مناجلہ کے نزدیک اس میں ضامن نہیں ہے، مالکیہ کے نزدیک اگر اس مارنے میں سلامتی کا ظن غالب تھا تو ضامن نہ ہوگا (۲)۔

۱۵۶۔ عام راستہ میں چلنے اور جانور لے جانے کی تمام لوگوں کو اجازت ہے، انجام کی سلامتی کی شرط کے ساتھ، لہذا جس چلنے اور جانور لے جانے کا نتیجہ سلامتی نہ ہو اس کی اجازت نہیں ہے، راستہ چلنے اور جانور لے جانے سے کسی کا نقصان ہو تو اس کا ضامن لازم ہوگا، لہذا یہ نقصان ہو جس سے پیناممن نہ ہو، لہذا جو شخص جانور پر سوار ہو کر جانور لے کر اس کے چوپایہ سے کسی انسان کو ٹکرا دیا تو چوپایہ کے ہاتھ پیر سر دی کرے سے جو نقصان ہوگا سوار اس کا ضامن ہوگا، کیونکہ ان فعل سے پیناممن ہے۔

جانور کے پیر جھاڑنے، دم جھاڑنے سے جو نقصان ہو سوار اس کا ضامن نہ ہوگا، کیونکہ اس سے پیناممن نہیں ہے، اگر چوپایہ کو راستہ میں کھڑا کر دیا تو اس کے پیر جھاڑنے سے بھی جو نقصان ہوگا وہ اس کا بھی ضامن ہوگا، کیونکہ شرعاً اجازت صرف گزرنے کی ہے، جانور کھڑا کرنے کی نہیں، ہاں بعض مناجلہ اور مالکیہ نے کہا ہے کہ کھڑا کر دینا میں گرجہ و چہرہ چوپایہ کھڑا کیا تو اس میں ضمان نہیں، اگر چوپایہ کو

(۱) جوہر للکلیل ۱۹۰/۴، لمس ۵۸۱/۵، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱

بنانی پتھر وہ پورا رُپر پڑی تو ضامن نہیں ہے، اگر گرنے سے پہلے وہ پورا راستے کی طرف جھک گئی یا کسی انسان کی ملکیت کی طرف جھک گئی تو اُپر پورا بنانے والے کے لئے اس کا توڑنا منس نہ ہو، ورنہ ہی اس نے توڑنا ترک کرنے میں کوئی کوتاہی کی، کیونکہ توڑنا اس کے بس میں نہیں تھا تو ضامن لازم نہ ہوگا، اور اگر اس کے لئے توڑنا ممکن تھا، اور اس سے مطالبہ بھی کیا یا پتھر بھی اس نے نہیں توڑا تو ضامن ہوگا، اور اگر اس سے توڑنے کا مطالبہ نہیں کیا گیا تو ضامن نہیں ہوگا (۱)۔

گھروں میں داخل ہونے میں اجازت کا شر:

۵۰- کسی کے لئے دوسرے کے گھر میں بلا اجازت داخل ہونا حرام نہیں، اسی لئے جب داخل ہونے کا ارادہ ہو تو اجازت لینا ضروری ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا“ (۲) (اے ایمان والو اپنے گھروں کے علاوہ دوسرے گھروں میں داخل مت ہو جب تک اجازت نہ ملے اور گھر والوں کو سلام نہ کر لو)۔ اگر اجازت دے تو داخل ہوگا اور اگر اجازت نہ دے تو لوٹ جاے گا۔

چوری کی حالت میں اجازت ملے رُپر میں داخل ہونے کا اثر پڑتا ہے، کیونکہ دخول کی اجازت کو حد ساقط کرنے والا شہ ترار دیا جاتا ہے، اس لئے کہ اجازت کی بنا پر گھر ”حرز“ ہونے سے خارج ہو گیا، نیز اس لئے کہ جب اسے گھر میں داخل ہونے کی اجازت ملے، یہی تو وہ کو یا گھر کا ایک فرد بن گیا، اب کوئی چیز لے

زمین میں نہ اس کھود اس پر بالاتفاق ضمان نہیں ہے (۱)، امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ گندھے میں گرنے والا اگر جوک سے یا غم سے مرجائے تو گندھا کھودنے والے پر ضمان نہیں ہوگا، جوک سے مرنے کی صورت میں امام ابو یوسف بھی امام ابو حنیفہ کے ہم خیال ہیں، بین گرنے کی وجہ سے وفات ہوئی تو امام ابو یوسف کھودنے والے پر ضمان لازم قرار دیتے ہیں۔

۳۸- جس شخص نے مسلمانوں کے راستہ کی طرف چھبہ نکالا، یا پر مال نصب کیا، یا چتر و بنڈیا، یا پتھر، یا لکڑی، یا خر بوزہ کا چھلکا رکھا، یا پانی بہایا، اور اس کی وجہ سے کوئی انسان بچھل گیا یا تو بوجھنا ہوگا کرنے والا اس کا ضامن ہوگا، یہ منابہ حسب امر شافعی کا مسلک ہے (۲)، مالکیہ کے نزدیک (۳) اگر راستہ میں کوئی چیز رکھی ہے، مثلاً خر بوزہ کے چھلکے، یا پانی بہایا تو اس سے ہونے والے نقصان کا ضامن ہوگا، ورنہ کسی سے درش کے لئے پر مال نصب کیا، اسے بڑک کی طرف گایا، پتھر یک مدت کے بعد وہ پر مال کسی انسان کے سر پر پڑا جس سے وہ شیش مر گیا، یا مال پر پڑا جس سے مال ضائع ہو گیا تو کوئی ضمان نہیں، کیونکہ درش کی وجہ سے پر مال نکالنا ایسا عمل ہے جس کی جارت ہے۔

۳۹- جس سے کسی دیہ رقیہ کی جو بڑک کی طرف خلی ہوئی ہے، اس پر اگر گرنے سے کوئی چیز ضائع ہوئی تو اس میں ضمان ہے، اور اگر اس سے سیدھی دیہ رہانی، یا اپنی ملکیت کی طرف خلی ہوئی، پورا

(۱) البدائع ۲/۴۸۸، بدایہ ۳/۳۳۳، التہرہ ۳/۳۶۴، المشرح البیہ

۳/۳۸۳ طبع الحسن، منی المحتاج ۳/۸۳-۸۵، المغنی ۲/۸۲۳-۸۲۴

(۲) المغنی ۲/۸۳۰، البدائع ۲/۴۸۸-۴۸۹، حقیارۃ ۵/۵۵۵، منی المحتاج

۳/۸۵۴

(۳) التہرہ ۳/۳۳۳

(۱) المغنی ۲/۸۲۴، منی المحتاج ۳/۸۶۴، البدایہ ۳/۳۳۳، التہرہ

۳/۳۳۴

(۲) البدایہ ۳/۳۳۳

### حقود میں اجازت کا اثر:

۵۲- اصل یہ ہے کہ جس کو تصرفات کی اجازت دی گئی ہے اس کا نفع بخش تصرف مانڈ ہوگا مثلاً تصرف کی اجازت یافتہ بچہ کا تصرف اس لوہوں کے ایک بوجھ کے تصرف کو جائز قرار دیتے ہیں، مگر اس سے تصرفات درست نہیں ہوتے خود اجازت سے کئے جائیں، کی سے بچے کا حرمائی کو کوئی چیز (یا بل معاوضہ) درست نہیں ہے۔

بوجھ یا شعور ہو چنا ہے اور اس سے تصرفات کی اجازت دے دی گئی ہے اس کو بھی اختیارات میں جو اختیارات بائع شخص کو ہیں یہیں یا شعور بچے کو اجازت دینے کی درنگل ہی وقت ہوں جب کہ بچہ یہ سمجھتا ہو کہ مرخت کرنے سے مرخت کنندہ کی ملکیت ختم ہو جاتی ہے اور مرختیاری سے ملکیت حاصل ہوتی ہے اور معمولی اہم کے درجہ سے جس کے میں تیز تر سنا ہو (۱)۔

۵۳- جس عقد کی اجازت دی گئی ہے تصرف کا حق ای عقد تک محدود رہے گا مثلاً اجازت، شریعت، قرآن (مضاربہ) میں مکمل، مضاربہ اور شریک کو ای تصرف کا اختیار ہوگا جس کی اجازت ایس دی گئی ہے، جس شخص کو فرہنگی کا یا عقد نکاح کا یا کسی اور عقد کا مکمل بتایا گیا ہے اسے ای وارے میں تصرف کا اختیار ہوگا کوئی ای عقد کرنے کا اختیار نہ ہوگا جو اجازت میں نہیں آتا ہے۔

ان لوہوں کو جن عقود کی اجازت دی گئی ہے ایس انجام دے کے بعد عقود سے پیدا ہونے والے حقوق کس کو حاصل ہوں گے؟ اس بارے میں تفصیل یہ ہے کہ عقد شریعت میں یہ حقوق دونوں شریکوں کو حاصل ہوں گے، عقد مضاربہ میں رب الاماں کو حاصل

تو وہ خیانت کرے والا ہوگا، چوری کرنے والا نہیں ہوگا (۱)۔ مگر فقہاء کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ یا چیز چوری شمار ہوگی اور یا چیز چوری شمار نہ ہوگی اس کی تفصیل ”مرقہ“ کی اصطلاح میں ہے۔

۵۱- حرم و رضام میں بھی اجازت ہے مگر میں داخل ہونے کا اثر پڑتا ہے، اسی سلسلے کا ایک مسئلہ یہ ہے کہ جو شخص کسی کے گھر میں اجازت لے کر داخل ہوا اور صاحب مکان کے کتے نے اسے کاٹ لیا تو حنا بلکہ اور مالکیہ کے نزدیک ”مٹا فعیہ“ کے بارے میں قول کے مطابق صاحب مکان ضامن ہوگا (۲) یہ کہ مالک مکان کتے کو نہ روک کر اس شخص کی ممانعت کا سبب بنا، اس مسئلہ میں حنفیہ کا مسلک اس کے خلاف ہے، مٹا فعیہ کا یہ قول کسی کے مطابق ہے۔

ی طرح جس نے گھر میں کتے کو مار دیا، کوئی شخص مالک مکان کی اجازت سے گھر میں داخل ہوا، کتے میں رپا، تو مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک صاحب مکان پر ضمان نہیں ہے، حنا بلکہ اور مٹا فعیہ کے نزدیک اگر کتے کا کھار ہو ہے اور داخل ہوئے، مٹا فعیہ کے کتے کو دیکھ رہا ہے تو ضمان نہیں اور داخل ہوئے، مٹا فعیہ کا یہاں لازم ہے، تاریکی میں ہے، غرض نہیں آ رہا ہے تو حنا بلکہ کے یہاں ضمان لازم ہے، مٹا فعیہ کا بھی زیادہ قوی قول یہی ہے، مٹا فعیہ کے بارے میں قول میں مطاقا میں (۳)۔

اس کی تفصیل ”جناہ“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

(۱) اسی ۸/۵۳، البدائع ۷/۳۷۷، مفتی الکناج ۳۲/۵۳، المہذب ۲/۲۸۱، شرح امیر ۳۲/۳۸۳، طبع دار المعارف۔

(۲) اسی ۸/۳۳۸، البدائع ۷/۵۳، المہذب ۲/۱۹۳، مع الجلیل ۳۵۳۔

(۳) اسی ۷/۸۲، مع الجلیل ۳۵۳، مفتی الکناج ۳۲/۵۳، المہذب ۲/۵۵۱، البدائع ۷/۲۷۷، ۲۷۷۔

(۱) المہذب ۵/۶۱، ۶۱/۲، اختصار ۲/۱۰۲، ابن ماجہ ۵/۱۱۳، البدائع ۷/۱۹۳، مفتی الکناج ۳۲/۹۹، اور اس سے بعد ۷/۱۹۳، مفتی الامارات ۲/۲۹۷۔

ہوں گے<sup>(۱)</sup>۔ وکیل کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔  
حناہ کا مسلک اور شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ ذمہ داری موکل پر  
ہوتی ہے، حقوق بھی اسی کی طرف لوٹتے ہیں، وکیل خاص کے بارے  
میں مالکیہ کا بھی یہی مسلک ہے لیکن وکیل عام میں مالکیہ کے نزدیک  
مطالبہ وکیل سے ہوگا۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس عقد کی نسبت موکل کی طرف ذمہ  
کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ وکیل اسے اپنی طرف منسوب کرتا ہے، مثلاً  
نزدیک، خریداری، اجارہ وغیرہ، ان کے حقوق عقد کرنے والے کی  
طرف لوٹتے ہیں، لہذا ان عقود میں حقوق وکیل کی طرف لوٹیں گے  
اور ذمہ داریاں بھی اسی پر عائد ہوں گی، ان حقوق میں وکیل کی حیثیت  
مالک کی طرح ہوگی اور مالک اجنبی کی طرح ہوگا، یہاں تک کہ وکیل  
کے نزدیک ذمہ مال کی قیمت کا مطالبہ موکل (مالک مال) سے یہ  
سے نہیں کر سکتا اور اگر خریدار کے قبضہ میں جانے کے بعد ذمہ داری  
مال پر کسی کا استحقاق ثابت ہو تو خریدار اور ذمہ قیمت کا مطالبہ وکیل  
سے کرے گا، موکل سے نہیں۔

۵۶۔ جس عقد میں موکل کی طرف نسبت کرنے کی ضرورت ہوتی  
ہے اس کے حقوق موکل کی طرف لوٹتے ہیں، مثلاً نکاح، طلاق، طلع،  
مال کے بدلے میں آزادی کرنا، ان تمام عقود میں حقوق موکل کو حاصل  
ہوتے ہیں اور ذمہ داریاں بھی اسی پر عائد ہوتی ہیں، وکیل کی حیثیت  
ان عقود میں محض سفیر اور ترجمان کی ہوتی ہے، یہاں تک کہ نکاح میں  
شوہر کے وکیل سے مطالبہ نہیں کیا جاسکتا بلکہ شوہر ہی سے مطالبہ  
کیا جائے گا ہاں اگر وکیل نے ضمانت بنا ہو تو بنائے ضمانت اس سے

۵۴۔ مطالبہ کیا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

۵۴۔ بھی شریعت کی اجازت مالک کی اجازت کے قائم مقام  
ہو جاتی ہے، لہذا مالک کے اجازت نہ دینے کے باوجود عقد درست  
ہو جاتا ہے، مثلاً کسی کے ذمہ دہرے کا دیں (مالی مطالبہ) ہو اور وہ  
شخص نہ دے، اگرنا ہونہ مال مال ذمہ دہرے کے "اگر نہ دے تو  
کاشی اگر چاہے تو اس کا دیں" کرنے کے سے اس کی اجازت کے  
بغیر اس کا مال ذمہ دہرے "اگر نہ دے تو" سے تحریر کرے اور قید  
نہ دے یہاں تک کہ وہ شخص مال ذمہ دہرے<sup>(۲)</sup>۔

۵۵۔ کسی نے اگر دہرے کے مال میں اس کی اجازت کے بغیر  
تصرف کیا، مثلاً کسی منسولی نے دہرے کا مال اس کی اجازت کے بغیر  
ذمہ دہرے، یا تو شافعیہ کے علاوہ دہرے فقہاء کے یہاں یہ تصرف  
مالک کی اجازت پر موقوف ہوگا اور تصرف کے بعد ملنے والی اجازت  
تصرف سے پہلے کی وکالت کی طرح ہوگی اور وکالت اجازت ہے،  
شافعیہ کے یہاں ایک اور حناہ کی ایک رائے میں یہ تصرف (نزدیک)  
باطل ہوگا<sup>(۳)</sup>۔

۵۶۔ جن عقود کو مالک خود انجام دیتا ہے ان میں مالک کی اجازت  
سے بھی اجازت یافتہ شخص چیز کا مالک بن جاتا ہے، خود یہ مالک بنانا  
اسی چیز کے بدل میں ہو، مثلاً قرض میں، یا باعوض کے ہو، مثلاً ہبہ  
اور جس کی نصیت میں "بھی اس اجازت کے نتیجہ میں اجازت یافتہ  
شخص کو منفعت کا مالک بنایا جاتا ہے، یا طبع اٹھانے کا حق مل جاتا  
ہے، مثلاً اجارہ اور عاریت میں یا صلح سے طبع اٹھانے کا مالک بنانے  
میں جیسا کہ عقد نکاح میں ہوتا ہے، اس کا بیان پہلے گزر چکا ہے۔

(۱) البدائع ۱/۳۳۳، اہرب ۱/۳۳۳، منی الارادات ۲/۸۸۲، شرح منی  
۱۸۳ طبع منی، تبیین الحقائق للعلانی ۳/۲۵۶-۲۵۷  
(۲) منی المحتاج ۲/۸۸۲، جوہر للکلی ۲/۳۵۷، البدائع ۳/۷۷  
(۳) منی ۳/۲۲۷، البدائع ۳/۱۲۷

(۱) البدائع ۱/۶۵، ۱/۱۱۳، منی الارادات ۲/۲۶۲-۲۶۳، جوہر للکلی  
۲/۱۱۸، ۲/۱۱۹، اہرب ۱/۳۵۳-۳۵۴، طبع دارالمعرفت۔

سہلاک میں اجازت کا اثر:

۵۷- اجازت کبھی صل چیز و اس کے منافع و ہنوں کے استعمال کی ہوتی ہے، شارٹ کی طرف سے اس طرح کی اجازت سے حقیقی امتیاز سے ملکیت کا قادمہ حاصل ہوتا ہے، مثلاً سمندر کے شکار کی اجازت، غیر حرم میں خشکی کے شکار کی اجازت، انی دہل میں پانی گھاس اور آگ بھی آتے ہیں، یہ وہ تین مشترک اشیاء ہیں جن کے بارے میں حدیث میں صراحت ہے کہ "المسلمون شرکاء فی ثلاث: فی المال والکلا والنار" (۱) (مسلمان تین چیزوں میں شریک ہیں: پانی، گھاس اور آگ میں)۔

بندوب کی طرف سے ایک دوسرے کو سہلاک (استعمال) کی اجازت کے مختلف اثرات پڑتے ہیں، کبھی تو اس سے عوض کے درمیان حدیث حاصل ہوتی ہے، مثلاً روئی درہم، درہم اخیر قرض پڑتا (۲)۔ کبھی جیر عوض حدیث حاصل ہوتی ہے، جیسے کھائے پیے کی چیزیں، درہم، درہم اخیر بہرہ (۳)۔

کبھی کبھی سہلاک کی اجازت کا مطلب مالک بنانا نہیں ہوتا بلکہ صرف اجازت ہوتی ہے، مثلاً سیاقوں، خوشی، خوشی کی نعمت میں (۴)۔

جرم میں رخن کا اثر:

۵۸- اصل یہ ہے کہ خون کے معاملات باحت کا محل نہیں ہیں،

(۱) بدائع الصنائع ۱/۶۹۳، حدیث ۴، المسلمون شرکاء۔ ۲ کی روایت مسند میں امام احمد اور ابو داؤد نے ایک صحاح سے کی ہے ابن جریر نے کہا اس کے رجال ثقہ ہیں (مسند احمد ۵/۳۳۳ سنن ابو داؤد ۲۹۶۳ طبع المطبع الاصدار بدلی، انجمن التحریر ۲۱۳ طبع دہلی)۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۲۱۵، مفتی الحاج ۱۱۹، قواعد و احکام فی مصالح الامام ۲۳-۲۴۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۱۰۷۔

(۴) غلط ۳۲۳، مختصر الارادات ۲۹۳، کلیولہ ۲۹۸۔

اجازت کی بنا پر خون سنا جائز نہیں ہو جاتا، اس تر ممتنعہ ہوتا اس سے شہید ہو جاتا ہے جس کے نتیجے میں قصاص ساقط ہو جاتا ہے، مثلاً کسی شخص نے دوسرے سے کہا: مجھے قتل کر، سبچے چنانچہ اس نے قتل کر دیا تو اجازت کے شہید کی بنا پر قصاص ساقط ہو جائے گا یہ حنفی، امامہ کا مسلک، ثنائیہ کا زیا، وقوی قول، مالکیہ کا یک قول ہے، مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس شخص کو قصاص میں قتل کیا جائے گا تیسرا قول یہ ہے کہ اسے سزا کوڑے لگائے جائیں گے، مالکیہ کا قول یہ ہے کہ رکھ جائے گا۔

امت (خون بہا) واجب ہونے کے بارے میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک امت واجب ہوگی، مالکیہ اور ثنائیہ کا بھی ایک قول یہی ہے (۱)۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے دوسرے شخص سے کہا: "میرے ہاتھ کاٹ دو، چنانچہ اس شخص نے ہاتھ کاٹ دیا تو کائنات لے لے پر ضمان لازم نہیں، یہ حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے اور ثنائیہ کا قول ظاہر ہے، بلقیسی نے اسی قول کو ترجیح دی ہے، مالکیہ نے بھی کہا ہے کہ اس شخص کو سزا دی جائے لیکن اس پر قصاص نہیں ہے (۲)۔ اس مسئلہ کی تفصیلات "بنائیت" کی اصطلاح میں دیکھی جائیں۔

۵۹- کسی شخص نے کسی انسان کو حکم دیا کہ وہ دوسرے انسان کو قتل کرے، چنانچہ اس نے قتل کر دیا تو اگر یہ حکم، ناجبر، اگر اہل کے بغیر ہو تو مامور پر قصاص لازم ہے، حکم، جیسے، لے لے پر قصاص لازم ہونے کے بارے میں اختلاف ہے۔

اگر مجبور کرنے والے نے جبر، اگر اہل کے ساتھ حکم دیا ہو تو حکم دینے

(۱) ابن ماجہ ۵/۳۳۳ طبع سوم بلاق مفتی الحاج ۱۱۹، مختصر الارادات ۲۳-۲۴، بدائع الصنائع ۱/۲۱۵، مفتی الحاج ۱۱۹، قواعد و احکام فی مصالح الامام ۲۳-۲۴۔



۱۔ لے پر قصاص لازم ہے، ماسور پر قصاص ہے یا نہیں؟ اس بارے میں اختلاف ہے، حنا بد، مالکیہ کا مسلک، شافعیہ کا صحیح قول اور حنفیہ میں سے امام ہنر کا قول یہ ہے کہ ماسور کا قتل یا جاعے گا، یونکہ اس نے خود قتل کیا ہے، ورنہ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ: ہوں میں سے کسی پر قصاص نہ ہوگا مذہب حنفی کا قول معتد یہ ہے کہ ماسور کا قتل نہیں کیا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

۲۔ یہ بحث موضوع میں بہت سی تصبیحات ہیں، (یکم: اراؤ قتل، دنیا کی صحت، ج)۔

۶۰۔ جس شخص نے اپنی صاحب یا امیر یا مال کے تحبہ میں سے دوسرے کو قتل کیا اس پر قصاص نہیں ہے اس لئے کہ انہیں اپنی ذات کی طرف سے، ذات کی اجازت ہے بین اس کے لئے شرط یہ ہے کہ قتل کرنے کے ساتھ تحبہ کا کوئی اور راستہ نہ رہا ہو<sup>(۲)</sup>۔

نفع ٹھانے میں اؤن کا اثر:

۶۱۔ انتفاع اگر شارع کی اجازت سے ہو تو کبھی اس سے نتیجی استیفاء کے ذریعہ ملیت آتی ہے، مثلاً شکار کے ذریعہ مہاج (غیر مملوک) حیوان کا مالک جنا، احیاء (کامل کاشت بنانا) کے ذریعہ قوت و زمین کا مالک جنا۔

کبھی اس سے سہقت کرنے والے کو خصوصیت حاصل ہوتی ہے، مثلاً نماز، یا اعتکاف کے لئے مساجد کی نشست گاہوں کی طرف سہقت کرنا، مدارس، رہاظوں اور بازاروں کی نشست گاہوں کی طرف سہقت کرنا۔

(۱) الاختیار ۱۰۸/۴، خشی الاوطال ۳۷۴/۲، المہذب ۸۸/۲، المواقیح حاشیہ ۲۲۲/۱۔  
(۲) مفتی المساج ۳۷۴/۱، من مایہ ۵/۱۲، خشی ۲۹۸/۲، سہولت کے بعد کے صفحات، قہر ۳۵۷/۳۔

کبھی انتفاع کی اجازت دینے سے صرف نفع اٹھانے کا حق ثابت ہوتا ہے، مثلاً شہر و عام سے نفع اٹھانا پانی کے عمومی مارے سے فائدہ اٹھانا، ان چیزوں میں انتفاع کی اجازت کے ساتھ یہ شرط ہے کہ شہر و عام، مال و غیرہ اس استعمال سے خراب نہ ہوں<sup>(۱)</sup>۔

۶۲۔ انتفاع کی مثل یہ کہ بندوں نے ایک دوسرے کو نفع اٹھانے کی اجازت دی ہو تو اگر یہ اجازت کی عقد (معاہدہ) کے بغیر ہو تو اس سے ملیت نہیں آتی ہے، مثلاً کسی خاص راستہ یا خاص مالی کے مالک نے دوسرے کو اس راستہ پر چلنے، یا اس مالی میں پانی گرانے کی اجازت دی، اور اجازت یافتہ شخص نے اگر اس راستہ یا مالی کا غلط استعمال کیا جس سے اسے نقصان پہنچا تو اس پر قصاص لازم ہوگا۔

۶۳۔ اگر نفع اٹھانے کی اجازت کسی عقد کے نتیجہ میں حاصل ہوئی ہو، مثلاً اجارہ، یا عمارت (عیاریت پر) کے ذریعہ تو فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ عقد اجارہ سے منفعت کی ملیت حاصل ہوتی ہے، لہذا اجارہ پر لینے والے کو اختیار ہے کہ اس چیز کی منفعت خود دھوں کرے، یا دوسرے کو اجارہ پر دے کر اسے منفعت کا مالک بنائے۔

عقد عمارت سے منفعت کی ملیت حاصل ہوتی ہے، یا نہیں؟ اس بارے میں اختلاف ہے، حنا بد کا مسلک اور شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ عقد عمارت سے مالک کی اجازت کے بغیر منفعت کی ملیت حاصل نہیں ہوتی ہے، لہذا عماریت پر لینے والا مالک کی اجازت کے بغیر وہ چیز کسی دوسرے کو نفع اٹھانے کے سے نہیں دے سکتا، صرف وہ خود منفعت حاصل کر سکتا ہے، حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک عماریت پر دینے سے ملک منفعت کا فائدہ حاصل ہوتا ہے، لہذا عماریت پر لینے والا وہ چیز کسی دوسرے کو عماریت پر دے سکتا ہے۔

۶۴۔ اس طرح کے عقود (اجارہ، عمارت وغیرہ) میں اگر نفع اٹھانے (۱) مفتی المساج ۳۷۴/۲۔



# تراجم فقہاء

جلد ۲ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

کی شہادت دی ہے کہ ”بصرہ میں نماز اسلام سے ملے کر ہمارے اس  
بقت تک کوئی ایسا کاظمی عہدہ وقفہ پر نماز نہیں ہوا جو یحییٰ بن ابوبکر  
سے زیا، وفتیہ ہو۔“

بعض تصانیف: ”کتاب العدل“ فقہ میں، ”کتاب الحج“، اور  
”کتاب الشہادات“۔

[الجوامع المصنوعہ ۱/۱۰۳: الخواندہ ۱/۱۵۱؛ کشف الظنون  
۱/۱۳۳، ۱۳۴؛ معجم المؤلفین ۸/۱۸۰]

## الف

برہم لکھی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی حاتم (۲۴۰-۳۲۷ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد ابی حاتم بن اویس، شیخ الاسلام، ابو محمد تلمیذ  
خطابی رازی ہیں، ”رے“ کے ایک محلہ ”درب مطہ“ کی طرف  
نسبت سے خطابی کہلاتے ہیں، بڑے حفاظ حدیث میں سے ہیں،  
انہوں نے علم حدیث کی طلب میں اپنے والد کے ساتھ اور ان کے  
بعد مختلف شہروں کا سفر کیا، اور عالیٰ سندیں حاصل کیں۔ انہوں نے  
حدیث ابو سعید اشج، ابن واریہ اور ابو زرعہ سے سنی اور دوسرے بہت  
سے لوگوں سے مختلف عداوتوں میں احادیث سنیں، اور خود ان سے بہت  
سے لوگوں نے روایت کی۔ اسامہ الرجال کے امام تھے۔ ابو الوہید  
بارقی نے کہا: ابن ابی حاتم ثقہ حافظ ہیں۔

بعض تصانیف: ”الشرح والتعديل“ یہ کتاب حفظ (حدیث  
مرجال) میں ان کے ہتیار، رجستگی کے مقام پر نماز ہونے کی دلیل  
ہے، ”التفسير“ مثنیٰ جلدوں میں، اور ”الرد على الجهمية“،  
اسی طرح فقہ اور اختلاف صحابہ، تابعین پر بھی کتابیں لکھیں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۳/۳۶؛ طبقات ابن ابی حاتم ۲/۵۵؛ الأعلام للزركلي  
۴/۹۹]

برہم لکھی (؟-۱۱۹ھ)

یہ ابو نعیم بن عبد اللہ بن ابراہیم بن سیف وائلی نجدی، خطابی عام  
ورفتیہ ہیں، ان کا اصل وطن نجد ہے، اور انہوں نے تبار میں سکونت  
اختیار کی، وہ اپنے زمانہ میں مذہب خطابی کے مروج تھے، ان کی ولادت  
۱۱۹ھ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: ”العدة المصنوعة شرح عمدة كل فاضل“  
اور ”عمدة كل فاضل“ شیخ صالح بن حسن (متوفی ۱۱۲۱ھ) کی  
تصنیف ہے جو ”الفة القرائن“ کے نام سے مشہور ہے۔

[معجم المؤلفین ۱/۵۰؛ بیضاح المکون ۴/۱۳۳]

بن بک (؟-۲۲۱ھ)

یہ یحییٰ بن بک بن صدق، ابو موسیٰ بغدادی کے باشندے ہیں، غنی  
فقہ وراصولی ہیں، انہوں نے امام محمد بن اسحاق سے فقہ سیکھی، اور ان  
کے دامن فیض سے پورے طور پر استفادہ ہو گئے، اور خود ان سے امام  
طحاوی کے ساتھ تافضی عبد الحمید سے فقہ سیکھی، اچھے حافظ حدیث تھے،  
قصاء کے عہدے پر مامور ہوئے اور تاوفات اس عہدے پر نماز  
رہے۔ طلال بن یحییٰ سے ان کے بارے میں یہ کہتے ہوئے علم فضل

بن ابی شیبہ

تراجم فقہاء

بن الاثیر

بن ابی شیبہ (۱۵۹-۲۳۵ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن احمد بن عثمان، ابو بکر بن عیسیٰ بن کوفہ کے باشندہ تھے، حدیث و روایات میں امامت کا مقام رکھتے تھے، وہ حدیث کے تجھے حافظ اور اس کی شہادت سے روایت کرنے والے تھے، انہوں نے شریف بن عبد اللہ، غیاث بن عیینہ، عبد اللہ بن مبارک و مال کے طبقہ کے روایات کو لوگوں سے حدیث نقلی، امام بخاری، مسلم و احمد بن حنبل، ابو جہر سے حدیث میں روایت کی ہے۔ متوکل علی اللہ کے در حدیث میں بغداد، شریف لائے، تو لوگوں نے ان کی مجلس میں حاضر ہونے والوں کا اندازہ میں ہزار (۳۰۰۰۰) لگایا۔ ابو زرہ زکی فرماتے ہیں: ”میں نے ابو بکر بن ابی شیبہ سے بڑے حافظ حدیث نہیں دیکھا۔“

بعض تصانیف: ”المسند“، ”الاصحکام“، ”التفسیر“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۸/۲: شذرات الذہب ۸۵/۲: تاریخ بغداد

۱۰/۶۶: معجم لمؤلفین ۶/۱۰۷]

بن ابی عامر (۲۰۶-۲۸۷ھ) اور ایک قول (۲۸۹ھ)

یہ احمد بن عمر، کنیت ابی عامر (بعض کے نزدیک احمد بن عمر بن ابی عامر کنیت)، ابو بکر، شیبانی بصری، قاضی صہبان ہیں، وہ امام، حافظ حدیث، فقیہ ظاہری، مصالح و پرہیزگار تھے، انہوں نے حدیث کے سلسلہ میں، درر کے، غار کے، ان کا مذہب یہ تھا کہ نصیحت کے ظاہر کو یاد جائے و رقیوں کو ترک کیا جائے۔ کہا جاتا ہے کہ ان کی کتابیں رچی فتنہ میں ضائع ہو گئیں تو انہوں نے اپنے حافظ سے بچا لیا، چند شیش و پورہ بچیں۔

بعض تصانیف: ”المسند الکبیر“، ”الاحاد والمثنوی“،

”اسنة“ و ”المدیات“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۸/۲: شذرات الذہب ۸۵/۲: بدیع

والنبایہ ۱۱/۱۸۳: الاحاد المکررہ ۱/۱۸۳]

ابن ابی سلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گذر چکے۔

ابن ابی مریم:

دیکھئے: نصر بن علی بن محمد البخیرازی۔

ابن ابی ملیکہ (؟-۱۱۷ھ) اور ایک قول (۱۱۸ھ)

یہ عبد اللہ بن حمید، بن ابی ملیکہ، ابو بکر، اور ایک قول: ابو محمد، تمیمی تھے، شیعہ تابعی، کثیر الحدیث ہیں، وہ حرم کے امام، رشتہ دار امانت دار مؤذن تھے، انہوں نے میں صحابہ کو پایا اور ان سے حدیث شریف کی روایت کی۔ حضرت عبد اللہ بن زبیر نے انہیں طائف کا کاشی ملایا۔

[تہذیب المعجم ۵/۳۰۶: شذرات الذہب ۸۵/۲: الاعلام

۳/۲۳۶]

ابن ابی موسیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گذر چکے۔

ابن الاثیر (۵۴۴-۶۰۶ھ)

یہ مبارک بن محمد بن محمد بن عبد الکریم، ابو سعادات، مجد الدین شیبانی بصری ہیں، ابن الاثیر کے امام سے مشہور ہیں، ان کی ولادت اور وفات ”تاریخ ابن عمر“ میں ہوئی، مشاہیر علماء اربعہ سے شرفاء میں

بن تیمیہ

تراجم فقہاء

بن حبان

سے تھے، وہ بڑے فاضل اور خطوط نگاری میں ماہر تھے۔ ممتاز ترین  
رہنما ہیں تھے مختلف عہدوں پر فائز ہوئے، حاکم واصل سے وابستہ  
ہو گئے اور وہیں انشاء کے سرسے، ایک مرض لاحق ہونے کی وجہ  
سے ان کے وہاں ماتھ پیر بیکار ہو گئے، جسنا ممکن نہ رہا تو وہ اپنے گھر  
میں خلوت گزریں ہو گئے، کہا جاتا ہے کہ ان کی ساری تصانیف ان کے  
زمانہ مرض کی یادگار ہیں، طلبہ کو ملنا کرا کے یہ کتابیں لکھیں۔

بعض تصانیف: ”النهاية في غريب الحديث“، ”جامع  
الاصول في احاديث الرسول“، اور ”الانصاف في الجمع  
بين الكشاف والكشاف“ تفسیر میں۔

[طبقات الشافعية ۱۵۳/۵؛ بحیۃ الوعاة ۲/۴۷۴؛ لا علم  
للرکلی ۱۵۲/۶]

بن تیمیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

بن جریر الطبری:

دیکھئے: محمد بن جریر الطبری۔

بن الجوزی (۵۰۸-۵۹۷ھ)

یہ عبد الرحمن بن علی بن محمد الجوزی، ابو الفرج ہیں، ان کی نسبت  
”جوزی“ بصرہ کے محلہ ”جوز“ کی طرف ہے، ان کے عہد ۴ میں سے  
کوئی شخص وہاں آباد تھا، یہ قریبی ہیں، ان کا سلسلہ نسب حضرت ابو بکر  
صدیقؓ تک پہنچتا ہے، بغداد کے باشندے اور مسلک غنوی تھے۔  
فقہ، تاریخ، حدیث اور ادب میں اپنے زمانہ کے علامہ تھے، اپنے مؤثر  
و عظیم کے ۱۰ ریچہ نمبروں سے شہرت پائی، خواہ خلیفہ ان کی مجلسوں میں

حاضر ہوتا تھا، شیخ الاصفیہ تھے۔

بعض تصانیف: ”تلیس ابیس“، ”الصحفاء والمروکین“  
اور ”المصوغات“ یہ دونوں کتابیں حدیث میں ہیں۔

[الذیل علی طبقات الختالہ ۱/۳۹۹-۳۲۳؛ الاعلام للرکلی  
۸۹/۴؛ البدایہ والنہایہ ۲/۳۸۷؛ مرآۃ الزماں ۸/۸۱۸]

ابن الحاجب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابن حامد (؟-۴۰۳ھ)

یہ حسن بن حامد بن علی بن مروان، ابو عبد اللہ، الورقی، بغدادی  
ہیں، ختالہ کے زمانہ میں ان کے امام اور ان کے مدرس اور مفتی تھے،  
انہوں نے ابو بکر بن مالک، ابو بکر بن الشافعی، ابو بکر الخجاد اور دوسرے  
لوگوں سے حدیث کی سماعت کی، یہ قاضی ابو یعلیٰ انصاری کے استاد  
ہیں۔ اپنی مجلس کا افتتاح قرآن پڑھ کر کرتے، پھر درس دیتے، پھر  
اپنے ہاتھ سے لکھتے اور اس کی اجرت سے اپنی روزی حاصل کرتے،  
اس لئے ان کا نام ابن حامد الورقی پڑ گیا۔ مکہ سے واپس لوٹتے  
ہوئے ”قہ“ کے قریب ان کا قتال ہو گیا۔

بعض تصانیف: ”الحامع“ فقہ غنوی میں، تقریباً ۴۰۰ جلدوں  
میں ہے، ”شرح اصول الدین“ اور ”اصول الفقہ“۔  
[طبقات الختالہ ۱/۷۱۷؛ انجوم الزماں ۲/۲۳۲؛ لا علم  
للرکلی ۲/۲۰۱]

ابن حبان (؟-۳۵۴ھ)

یہ محمد بن حبان بن احمد بن حبان، ابو حاتم، البستی ہیں، بصرہ کے  
شہر ”بست“ کی طرف نسبت ہے، طلب علم کے سلسلہ میں انہوں نے

ۛۛ

بن سرج

تراجم فقہاء

بن شام

بن سرج:

ابن سید الناس (۶۷۱-۷۳۴ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۳۲ میں گزر چکے۔

بن السکن (؟-۳۵۳ھ)

یہ سعید بن عثمان بن سعید بن السکن، باطنی ہیں، بغداد کے باشندے ہیں، آپ مصر شریف لائے، اور وہیں وفات پائی، آپ محفوظ و یرید مغز مصنفیں میں سے تھے۔

بعض تصانیف: "المصحيح المستفي" حدیث میں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۴۰: الرسالة المستطرفة ص ۲۵: تہذیب بن عساکر ۱/ ۱۵۴: الاعلام للزکری ۱۵۱]

بن السید البطلیوسی (۴۴۴-۵۲۱ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن السید، ابو محمد ہیں، بطلیوس کے باشندے ہیں (بطلیوس کے ابتدائی دو حرفوں پر زبر اور لام ساکن ہے، یہ اندلس کا ایک بڑا شہر ہے)، ان کی ولادت اور نشو و نما بھی وہیں ہوئی، پھر وہ ہمسید منتقل ہو گئے، وہاں حکومت اختیار کی، اور وہیں وفات پائی۔ وہ ۲۰۰ باب روایات کے عام تھے، لوگوں نے ان سے علم حاصل کیا، فائدہ اٹھایا، وہ اچھے معلم تھے اور بات کو اچھی طرح سمجھا دیتے تھے، ثقہ و رضا ہوتے تھے، جس چیز کے بارے میں وہ شکوک کرتے بہت عدد شکوک کرتے۔

بعض تصانیف: "الإصناف في النسبة على الأسباب التي أوجبت الاختلاف بين المسلمين في آرائهم"، "المثلث" لغت میں، "الحقائق" اصول دین میں، اور "الاقتصاب في شرح أدب الكتاب لابن قتيبة"۔

[الديباج ص ۱۴۰: شذرات الذهب ۱/ ۶۴]

ابن شام (۴۹۷-۳۸۵ھ)

یہ عمر بن احمد بن عثمان، ابو نفیس بن شام ہیں، بغداد کے باشندے، حافظ حدیث نیز ۱۰۰۰ احادیث ہیں، وہ بغداد کے جلیل القدر محدث اور فقیہ رساں تھے، انہوں نے بصرہ، فارس و شام کا سفر



بن شبرمہ

تراجم فقہاء

بن عبدالسلام

کیا۔ بوغندی، بغوی، ابو علی محمد بن سلیمان مالکی اور ان کے طبقہ کے لوگوں سے سماعت کی، اور ان سے ابو سعید مالکی، ابو بکر برقی، ابو القاسم توشی و بہت سے لوگوں نے روایت کی۔ فقہ اور ماسون تھے۔ ان کی ۳۳۰ تصنیفات ہیں۔

بعض تصانیف: "تفسیر الکبیر" ایک بڑا اثر ہے، مشتمل ہے، "المسند" ڈیڑھ جزاؤں پر، اور "التاریخ" ڈیڑھ جزاؤں پر مشتمل ہے۔

[سان الیز بن ۸۳۴: تذکرۃ الحفاظ ۴۳۳: الرسالة المستطرفة ص ۳۸: ہدیۃ الخاریفین ۸۱/۵: معجم المؤلفین ۷/۲۷۳]

بن شبرمہ (۷۲ - ۱۴۴ھ)

یہ عبداللہ بن شبرمہ بن لعلیل بن حسان، ابو شبرمہ النہسی ہیں۔ فقہ کی طرف نسبت ہے، کوفہ کے باشندے ہیں۔ فقہ، فقیہ، پاکدان اور محتاط تھے، زہدین اور عبادت گزاروں کے مشابہ تھے، سو او عراق میں قاضی مقرر ہوئے۔ انہوں نے حضرت انسؓ اور تابعین سے روایت کی، اور ان سے عبدالملک، سعید، ابن المبارک اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

[تہذیب التہذیب ۵/۲۵۰: المعرفۃ فی خبر من غمر ۱/۱۹۷: تقریب التہذیب ۱/۴۲۲: الاثنا عشر ۸/۳۸۴]

بن شہاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گذر چکے۔

بن الصلاح:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گذر چکے۔

ابن ماجہ بن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گذر چکے۔

ابن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گذر چکے۔

ابن عبدالبر (۳۶۸ - ۴۶۳ھ)

یہ یوسف بن عبداللہ بن محمد بن عبدالبر النحری، حافظ، ابو عمر ہیں، قرطبہ میں پیدا ہوئے، مائتہ میں ورتقا میں تھے، "رحمۃ مدلس کے شیخ تھے، مورخ، "حب اور شیخ التناہیف تھے، انہوں نے بہت دوسرے کے سنے، اور "شاطبہ" میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الاستدکار فی شرح مذاہب علماء الأمصار"، "التمہید لما فی الموطا من المعانی والأسانید" اور "الکافی" فقہ میں۔

[المختصرات ۳۴۱: ترتیب المدارک ۳/۵۵۶، ۸۰۸، طبع ۱۰، انبیاء: شجرة النور ص ۱۱۹: الاعلام ۹/۳۱۷: الذیاب المذہب ص ۳۵۷: صاحب الذیاب المذہب نے ابن عبدالبر کا نام یوسف بن عمر ذکر کیا ہے، مگر ان کے حالات کے آخر میں لکھا ہے: ابو عمر کے والد ابو محمد عبداللہ بن محمد اہل لم میں سے تھے]

ابن عبدالحکم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گذر چکے۔

ابن عبدالسلام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گذر چکے۔

بن اعرقی

تراجم فقہاء

ابن عقیل

بن اعرقی (۷۶۲-۸۲۶ھ)

ابن عطیہ (۳۸۱ھ) ایک قول ۳۸۰-۵۴۲ھ وریک

قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عبد الحق بن غالب بن عطیہ ابو محمد محربی ہیں، غرناطہ کے باشندے، یار اندلس کے ممتاز قاضی اور زبردست فقیہ تھے حکام، حدیث اور تفسیر کی گہری واقفیت تھی، شوی لغوی اور ایب تھے، ذماتہ در حسن فہم اور جرات تحریف میں ان کو پہنچے ہوئے تھے۔ انہوں نے اپنے والد جانتا ابن ابو بکر، نیز ابو علی مسائی اور دوسرے لوگوں سے روایت کی، درغواہاں سے ابو القاسم بن حوش وریک بری جماعت نے روایت کی، "مریہ" کے قاضی بنائے گئے، اپنے دیملوں میں حق عدل کی پاسداری کرتے۔

بعض تصانیف: "المحرر الوحید فی تفسیر الکتاب العربی"۔

یہ ابن عطیہ صاحب "تفسیر ابن عطیہ" ابو محمد قاری، مفسر عبد اللہ بن عطیہ بن عبد اللہ مشقی (متوفی ۸۳۷ھ) کے مدد و ہیں، دونوں میں فرق اس طرح پایا جاتا ہے کہ ابن عطیہ اندلسی (عبد الحق بن غالب) کو "المتاخر" اور عبد اللہ بن عطیہ کو "المقدم" کہا جاتا ہے۔

[ابن الروماۃ ۴/۳۷ طبع عینی نکلیں؛ طبقات المفسرین ص ۱۵-۱۶ تاریخ قضاۃ اندلس ص ۱۰۹؛ الأعلام للزکری ۴/۵۳، ۲۳۹، ۳]

بن اعرابی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گذر چکے۔

بن عرفہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۶ میں گذر چکے۔

ابن عقیل (۳۳۱-۵۱۳ھ)

یہ علی بن عقیل بن محمد ابو الوفاء ہیں، اپنے زمانہ میں بغداد میں متابلہ کے امام تھے، فاضل ابو علی کے تلامذہ میں سے ہیں، انہوں نے اپنی عمر کی میں معتزلہ کے مسلک سے، بسنگی اختیار کر لی تھی، حالات کی بہت تشویش کرتے تھے، متابلہ نے نہیں قتل سا چا ماتو، اور پوٹش ہو گئے،

ابن علیہ

تراجم فقہاء

ابن مبارک

پھر انہوں نے اس سے توبہ کا اظہار کیا، دوم مذہب کے علماء سے مذاقات کرتے تھے، اسی وجہ سے اپنے معاصرین پر فائق ہو گئے۔ بعض تصانیف: "الفصول" "المواضع" اصول فقہ میں، اور "المقصود" فقہ میں۔

[الہدایہ والنہایہ ۱۲/۱۸۴؛ المآل ۵/۴۹؛ اندیل علی طبقات

ابن ہبہ ۱/۱۷۱]

ابن فرحون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

ابن القاسم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

ابن قدامہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ابن القیم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ابن الملاحون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

ابن ماجہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

ابن علیہ (۱۱۰ - ۱۹۳ھ)

یہ اسماعیل بن ابراہیم بن مقسم، ابو بکر الماسدی ہیں، ابن علیہ کے نام سے مشہور ہیں (علیہ ان کی ماں کا نام ہے)، کوئی ملاصل ہیں۔ حافظ جلیل القدر فقیہ، حدیث میں ثقہ، دلیل اور حجت تھے۔ انہوں نے یوسف سختیانی اور محمد بن اسمعہ روایت سے احادیث سیں، اور ان سے بن تہیجہ و رشیہ روایت کی، حالانکہ یہ دونوں ان کے شیوخ ہیں، نیز علی بن المہدی اور دوسرے لوگوں نے بھی ان سے روایت کی۔ بصرہ کے صدقات کی خسری انہیں سوچی گئی، ہارون رشید کے "خزری دور خدشت میں بغداد کے "محکمہ مظالم" کے وکیل بنائے گئے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ وہ قرآن کو مخلوق مانتے تھے، یہ بات بھی کر گئی ہے کہ انہوں نے اس رائے سے توبہ کر لی تھی۔

ان کا ایک لڑکا جس کا نام ابراہیم ہے، ان کو بھی ابن علیہ کے نام سے پکارا جاتا ہے، یہ بھی تھے، مطلق قرآن کے قائل تھے، فقہ میں ان کی کتابیں ہیں۔

[تہذیب المعجم ۱/۲۷۵؛ تذکرۃ الحفاظ ۱/۴۹۶؛ میزان

الاعتدال ۱/۲۱۶، ۲۰؛ الاعلام للبرکلی ۱/۲۵۳]

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

ابن المبارک (۱۱۸ - ۱۸۱ھ)

یہ عبد اللہ بن المبارک، ابو عبد الرحمن، علماء کے شمار سے مطلق مروری ہیں، ان کی ماں ثوارذی اور باپ ترکی تھے۔ امام فقیہ، ثقہ، حجت اور شہادت سے حدیث روایت کرنے والے تھے۔ انہوں نے امام ابو حنیفہ کی صحبت اختیار لی، اور غیبی ثری، غیبی ہاں عینیہ، سلیمان انسکی اور حمید الخولیل سے احادیث سیں، اور ان سے مختلف ممالک کے بے شمار لوگوں نے حدیث اخذ کی، ان میں سے عبد الرحمن

بن مسعود

تراجم فقہاء

بن وہب

بن مسعود، یحییٰ بن یمن اور احمد بن حنبل ہیں۔ ان کے کچھ شاگردوں نے ان کے وصف پر لکھتے ہوئے کہا ہے کہ وہ علم، فقہ، ادب، نحو، لغت، شعر، زہد، فصاحت، ورع، قیام لیل (تہجد گزاری)، عبادت، روایت میں درستی، بلا یعنی باتوں سے احتراز اور اپنے صاحب سے کم سے کم نتائج کرنے کے جامع تھے۔ ان کی ایک وسیع قدرت تھی، سال میں نثر، پرودہ ایک لاکھ، نظم شریعت کرتے تھے۔ "ہیت" میں غزوہم سے واپس آتے ہوئے ستر مرگ پر وفات پائی۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، "المطابق فی الرقائق"، "وقایع الفتاویٰ"۔

[ مجموعہ المصنف: ۲۸: النوادر لہیہ: ۱۰۳: تذکرۃ الحفاظ

۱/ ۲۵۳: شذرات الذہب ۱/ ۲۹۵: ہدیۃ العارفین ۵/ ۲۳۸ ]

بن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

بن مفلح:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

بن المقرئ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

بن المنذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

ابن المواز (۱۸۰-۲۶۹، راہیک قول ۲۸۱ھ)

یہ محمد بن ابی اسیم بن زیا، ہیں۔ ابن المواز کے نام سے معروف ہیں، ان کا شمار پونی کے فقہاء مالکیہ میں ہوتا ہے، اسکندر یہ کے مائتدے ہیں۔ ابن الماشون اور بن عبد الحم سے فقہ حاصل کی، فقہ فتویٰ میں ان کو ملتانہ حاصل تھا، شیعہ میں وفات پائی۔ ان کی ایک کتاب "الموازیہ" کے نام سے مشہور ہے، یہ مالکیہ کی تالیف کردہ کتابوں میں سب سے عظیم ترین کتاب ہے، اس کے مسائل سب سے زیادہ صحیح ہیں، اس میں سب سے زیادہ تفصیل سے کلام کیا گیا ہے اور سب سے زیادہ جامع ہے۔ القاسمی نے اس کو فقہ مالکی کی تمام بنیادی کتابوں پر ترجیح دی ہے۔

[ لہ بیان المذہب ص ۲۳۲-۲۳۳: الاذم للذکر کلی ۶/ ۸۳ :

المکذرات ۲/ ۱۷۷ ]

ابن نجیم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

ابن وہب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

ابن وہبان (۶-۶۸ھ)

یہ عبد الوہاب بن احمد بن وہبان حارثی ہیں، آپ کا لقب امین الدین تھا، حنفی فقیہ "امام وہب" ہیں، دمشق کے باشندہ تھے، حماد کے قاضی بنائے گئے، فقہ یا چالیس سال کی عمر میں وفات پائی۔ بعض تصانیف: "فیلد الشرائد" منظوم کتاب ہے جس میں ایک ہزار اشعار ہیں، اس میں انہوں نے فقہ کے مسائل کو جمع کیا ہے،

بن الہمام

تراجم فقہاء

ابوبکر بن العربی

”عقد الملائد“ یہ کتاب ”قید الشرائع“ کی شرح ہے، اور

”اعتقال الامر فی فوائد ابی عمرو“ یہ کتاب منظوم ہے۔

[النفوس المہیہ ص ۱۲۳؛ الدرر الکامنه ص ۲۲۳؛ لاطام

۳۳۰ ص ۳۳]

بن الہمام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

بن الہندی (۳۲۰-۳۹۹ھ)

یہ احمد بن حنبل بن ابی نمیر، ابو محمد ہمدانی قرطبی میں، ابن الہندی

کے نام سے معروف ہیں، مالکی فقیہ اور محدث ہیں، علم اشعار میں اپنے

زمانہ میں بجا نہ تھے، ان کی اس مہارت کا اثر ابراہیم بن علی کے قتل عام سے بچا

ہے۔ ابو ابیہ نیم سحاق بن ابی نمیر سے اسبوں سے علم حاصل کیا۔

جغش تصانیف: ”دیوان الموثاق“ ۶ جلدوں میں ہے۔

[الذہبی ج ۸ ص ۳۸؛ شجرۃ الدرر لابیہ ص ۱۰۱؛ زاد المعاد ج ۱ ص ۱۸۱]

۵/۶۹؛ مجمع الموفیقین ص ۳۸]

ابو سحاق تنوخی:

دیکھئے: تنوخی۔

ابو سحاق الشیرازی:

دیکھئے: الشیرازی۔

ابو سحاق المروزی:

دیکھئے: المروزی۔

ابو یزید (؟-۱۰۳ھ)

یہ ابو یزید بن ابی موسیٰ عبداللہ بن قیس اشعری ہیں، ایک روایت

ہے کہ ان کا نام حارث ہے۔ دوسری روایت ہے کہ اس کا نام عامر

ہے، اور ایک روایت ہے کہ اس کی کنیت (ابو یزید) اس کا نام

ہے۔ ان کا شمار تابعین میں ہے، وہ ثقہ و مرسلین سے حدیث

روایت کرنے والے تھے کوفہ کے قاضی تھے، اس کے کاتب سعید بن

نہس تھے۔

[تہذیب المعجم ص ۱۸۱۲]

ابوبکر الباقلائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

ابوبکر الجصاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

ابوبکر الرازی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

ابوبکر الصدیقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابوبکر عبدالعزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابوبکر بن العربی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

یوکر بن محمد

تراجم فقہاء

یوذر

یوکر بن محمد (۴۰-۱۲۰ھ) ورک قول اس کے علاوہ ہے) یہ یوکر بن محمد بن عمر بن حرم، ابو محمد انصاری، راجی پھر قاری مدنی ہیں (یک روایت ہے کہ ان کی کنیت (ابو محمد) ہی ان کا نام ہے)، یہ مدینہ کے محدثین میں سے ہیں، وہ ثقہ اور ثقات سے حدیث روایت کرنے والے تھے۔ انہوں نے اپنے والد، اپنی خالہ عمر و بنت عبد الرحمن، عمر بن عبد العزیز اور ایک جماعت سے حدیث روایت کی، اور ان سے ان کے دونوں لڑکے عبد اللہ اور محمد، نیز عمر و بن دینار، زہری اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ امام مالک نے فرمایا کہ ہمارے پاس مدینہ میں کوئی شخص ابو کر بن محمد بن عمر و بن حرم کے یہ ایہ ثقہ کا علم رکھنے والا نہ تھا۔

[تہذیب المعجم ج ۱۲/۳۸۱ تقریباً ج ۱۲/۳۹۹]

یوثر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

یو الحسن، المایاری (۵۵۷-۶۱۸ھ) اور بعض کے نزدیک (۵۵۹-۶۱۶ھ)

حاشیہ المدسوقی میں ہی طرح ”یو حسن“ آیا ہے، ان کا مشہور نام ”رث“ میں آیا ہے، غالباً یہ علی بن اسماعیل بن علی شمس الدین، یو حسن صحابی یوثری ہیں، مصر اور سکندریہ کے درمیان واقع جزیرہ دین نصر کے ایک گاؤں ”یوثر“ کی طرف منسوب ہے۔ یہ مالکی فقیہ، درہموی ہیں، ہندوستان میں مدینہ میں سے ہیں، مختلف ملہم میں مبارک حاصل کی۔ بہت سے علماء سے فقہ بھی، ان میں سے ایک ابو حاتم بن عوف ہیں، عمل قضاء میں قاضی عبد الرحمن بن سلامہ کے نائب ہوئے، ان کی تصنیفات فقہ اور اصول فقہ میں ان کی مبارکات پر

الاست ترقی ہیں، بعض لوگوں نے ان کو اصول میں امام فخر الدین رازی پر فضیلت دی ہے۔

بعض تصانیف: ”شرح البرہان لأبی المعالی“ اصول فقہ میں، ”نصیحة الحاجۃ“ امام غزالی کی احیاء کے طرز پر ہے، اور مخلوف کی اس کتاب پر ان کا عملہ بھی ہے جس میں مخلوف نے ”النصرة“ اور ”الجامع لابن یونس“ کو لکھا کیا ہے۔

[شجرة النور الزكية ص ۱۱۶؛ الدیاج المذہب ص ۲۱۳؛ معجم ابن یونس ص ۳۰۷ مرصع الاطلاع ص ۲۱۱]

ابو حنیفہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

ابو داؤد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

یوذر (؟-۳۲ھ)

لہا جاتا ہے کہ ان کا نام حنبل بن داؤد بن قیس ہے، آپ کو صحابہ میں سے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے ان کی تعریف اپنے اس قول کے رموز فرمائی: ”ما اظلت الخصراء ولا اقلت الغبراء اصدق لهجة من أبي ذر“ (آسمان کے زیر سایہ اور زمیں کے اوپر یوذر سے زیادہ درست و کوئی شخص نہیں ہو)، انہوں نے حضرت معاذ بن یزید پر حضرت عثمان پر کچھ چیزوں کے بارے میں اعتراض کیا تو

یوزر ہروی

تراجم فقہاء

یوزر ہروی

حضرت عثمانؓ نے اس کو عینہ سے جلا وطن کر کے مقام ربذہ میں بھیج دیا، وہیں وفات پائی، اور حضرت ابن مسعودؓ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔

[تہذیب المعجم ص ۹۱/۱۲]

یوزر الہروی (؟ - ۳۳۴ یا ۳۳۵ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عبد بن احمد یوزرہوی ہیں۔ ان کا امام حمید بن محمد بھی بتایا جاتا ہے، س کو بن الساک کہ جاتا ہے، یہ اصحاب اہل بیت کے ہیں، مکہ طرمہ میں قیامت پذیر ہوئے اور وہیں وفات پائی۔ یہ مالکی فقیہ تھے، محدث، حافظ، محقق، شاعر، حدیث پر گہری نظر رکھتے، اہل بیت پر حدیث کا غلبہ ہو تو وہ اس میں امام ہو گئے۔ متعدد ملحد پایہ شخصیتوں سے انہوں نے طعن حاصل کیا، ان میں سے ربیع بن ملہ، قاضی بقالی، و قاضی بن القصار ہیں۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، "المستدرک علی صحیح البخاری و مسلم"، "کتاب الجامع"، اور "شہادۃ الرود"۔

[شجرۃ انوار التذکرہ ص ۱۰۴: ہدیۃ المعارفین ۵/۳۳۷: الاعلام للریثی ص ۱۴/۳]

یوزرہوی

دیکھئے: ابن العرقی۔

ابو الشفاء

دیکھئے: جابر بن زید۔

یوزید بن نصاری (؟ - ؟)

یہ عمرو بن الخطاب بن رفاعہ یوزید بن نصاری ثمری ہیں، آپ

یوزید

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۵ میں گذر چکے۔

صحابی رسول ہیں، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تیر و غزوہ ات میں شرکت کی، رسول اللہ ﷺ نے ان کے سر پر ہاتھ بھیجے، و فرمایا: "اللہم جملہ" (اے اللہ! ان کو جمال عطا فرما) تو وہ اس کے بعد بوڑھے نہیں ہوئے، سر و میں اقامت پذیر ہوئے۔ س سے س کے بڑ کے بڑ، یوزر کا پوتا اور وہ س لوگوں نے روایت کی، ان کی حدیث صحیح مسلم اور سنن میں ہے۔ کامل، کربات یہ ہے کہ امام بخاری نے ابو زید عمرو بن الخطاب اور ابو زید نصاری کے درمیان فرق کیا ہے۔

[الاصابہ ص ۵۲۴، ۵۲۵: تہذیب المعجم ص ۸/۳]

ابو زید الدہوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں گذر چکے۔

ابو سلمہ بن عبد الرحمن (؟ - ۹۴ھ)

یہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف زمہری ہیں، ان کے امام کے بارے میں تین روایتیں ہیں: ایک روایت کے مطابق ان کا نام عبد اللہ، دوسری روایت کے مطابق اسماعیل، اور تیسری روایت کے مطابق ابو سلمہ نامی ہے، روایت بھی۔ یہ مدینہ کے کبار تابعین میں سے تھے، شیعہ فقیہ اور شیخ الحدیث تھے، مدینہ کے قاضی بنائے گئے۔

[تہذیب المعجم ص ۱۱۸/۱۲: طبقات ابن سعد ۵/۱۵۵، طبع

۱۰۱۰ ص ۱۰]

یوحید بن جرح

تراجم فقہاء

ابو یعلیٰ انقری

یوحید بن جرح (۴۰ ق ۱۸۰ھ)

یہ عام بن عبد اللہ بن جرح قرشی نہری ہیں، یہ اپنی کنیت ابو جید و  
 واپس و ابو جرح کی طرف نسبت سے مشہور ہیں، ان صحابہ میں  
 سے ہیں جن کے فتویٰ بہت کم ہیں، سابقین اولین اور مشرکین و میں  
 سے ہیں، انہوں نے وہ ہجرت کی، بدر اور اس کے بعد کے معرکوں  
 میں شریک رہے رسول اللہ ﷺ نے ان کے اور سعد بن معاذ کے  
 درمیان بھائی چارے کی (مواخاتہ) رائے تھی۔ امام احمد حضرت انس سے  
 روایت کرتے ہیں کہ اہل یمن جب رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے  
 و عرض کیا کہ ہمارے ساتھ کوئی ایسا شخص بھیج دیجئے جو ہمیں سنت  
 نبوی و اسلام کی تعلیم دے، تو آپ ﷺ نے حضرت ابو جید بن  
 جرح کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا: "هَذَا لَكُمْ هَلْهُ الْأَمَّةُ" (یہ اس امت  
 کے امین ہیں)۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی  
 وفات کے دن ستینہ بنی ساعدہ میں لوگوں کو حضرت عمرؓ یا حضرت  
 ابو جیدؓ سے بیعت کرنے کی دعوت دی۔ حضرت عمرؓ نے ان کو شام کا  
 ولی بنایا، اور اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھ پر برسوک اور جابہ فتح کیا۔  
 ملک شام میں طاعون "عمواس" میں ان کی وفات ہوئی، مصعب بن  
 ن کی ۱۴ ہجری میں۔

[لہ صابہ بنی تمیمہ الصحابہ ۲/۲۵۲: تہذیب المعجم ۵/۵۳۰:  
 علامہ مؤلفین ۱/۱۴: الأعلام للزکری ۱/۱۴]

یوحنا جیسا پوری (۳۸۹-۵۵۲ھ)

یہ ناصر بن سہب (اور یک قول ہے: سیمان) بن ناصر بن  
 عمر ان، ابو نفیعہ انصاری نیر پوری ہیں، ثانی علماء میں سے ہیں۔  
 محدث، امام، مناظر و علم کلام میں ماہر تھے، علم کلام میں اپنے  
 معاصرین پر بہت لے گئے۔ اپنے والد اور پویشن امہ بنی موس

اور عمر۔ لوگوں سے احادیث سنیں، اور ان سے سعد بن مسعود  
 وغیرہ نے روایت کی۔

بعض تصانیف: "کتاب فی علم الکلام"۔

[طبقات الثانیہ ۴/۲۶۳: الأعلام للزکری ۱/۱۱۸: معجم  
 المؤلفین ۳/۶۰: ہدایۃ العارفین ۶/۸۸۸]

ابو قتادہ (؟-۳۸ھ)

یہ حارث بن ربیع بن بلدہ انصاری قرشی ہیں، رسول اللہ  
 ﷺ کے شہسوار تھے، غزوہ احد اور اس کے بعد کے معرکوں میں  
 شریک ہوئے، حضرت علیؓ کے ساتھ کئی معرکوں میں شریک ہونے کے  
 بعد انہی کی خلافت کے زمانہ میں کوفہ میں وفات پائی۔

[لہ صابہ ۲/۱۵۷: تہذیب المعجم ۵/۱۶۱]

ابو انجاء الجہادی:

دیکھئے: انجاء بنی۔

ابو جبریر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۷ میں گذر چکے۔

ابو الولید الباجی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۱ میں گذر چکے۔

ابو یعلیٰ انقری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گذر چکے۔



یوسف

تراجم فقہاء

احمد لیشیش

یوسف:

الکرم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

الکیری:

دیکھئے: ابو الحسن اللایاری۔

احمد ابو القاسم اللیجی (؟ - ۳۲۶) اور بعض کے نزدیک

(۳۲۶ھ)

اللائقانی (۶۸۵-۷۵۸ھ)

یہ احمد بن حازم بن مصممہ ابو القاسم اصنارہ اللیجی ہیں، یہ حنفی فقیہ اور زہد، ست امام تھے، بلخ میں لوگ ان کے پاس سفر کر کے جاتے تھے۔ انہوں نے فقیہ ابو یوسف سندہ اپنی سے مسائل نقل کئے، اور ابو حامد احمد بن اسحاق مروزی نے ان سے فقہ سیکھی۔ فقہ ورخو غنادی میں ان کا رتبہ پہنچ گئے کہ انہوں نے خوف فرمایا: میں نے ایک ہزار مسائل میں امام ابو حنیفہ سے اختلاف کیا اور میں اپنے دستاورد اختیار کر دوں پر تکی دیتا تھا، ان ایک ہزار مسائل میں آج میرے قول پر تکی دیتا ہے۔

یہ امیر کاتب بن امیر عمر بن امیر غازی، قوم الدین، ابو حنیفہ، لائقانی فارابی ہیں، اثنان میں پیدا ہوئے (اثنان فاراب کا ایک قصبہ ہے، اور فاراب شہر سکھون کے آس پار کا ایک صوبہ ہے)، تہرہ میں وفات پائی، حنفیہ کے امام تھے، فقہ عربی زبان اور دوسرے علم میں ماہر تھے، مصر آئے پھر وہاں سے واپس ہو کر بغداد آ گئے اور وہاں کے قاضی بنائے گئے، پھر دمشق آئے اور دارالحدیث قائم یہیں مدرس بنائے گئے، پھر ان کو تہرہ عزاد و اکرام کے ساتھ لایا یا قودہ میں چلے گئے اور وہاں کے ممتاز علماء میں سے ہو گئے، صرتمش نے جوہر رسدہ میں ان کا نہیں ذکر کیا۔

"الجوہر المفید" کے مصنف نے ایک دوسرے شخص کی طرف اشارہ کیا ہے، ان کی کسیت بھی انہوں نے ابو القاسم بنی بتائی ہے، لیکن ہمارے پاس جو مراجع ہیں ان میں سے کسی میں بھی ہم کو ان کے حالات نہیں مل سکے۔

بعض تصنیف: "غایۃ البیان ونادۃ الرمان فی آخر الاوان" یہ ہدایہ کی شرح ہے جس جلدوں میں، "التبیین فی اصول المذہب" "الأحسیکی" کی شرح ہے (احسیکی "سیکٹ" کی طرف نسبت ہے) (تاء کے ساتھ)، بعض لوگوں کے روایت کے ساتھ ہے، یہ ماوراء النہر میں ایک شہر ہے)، اور "شرح البردوی"۔

[مشائخ بلخ میں تصنیف ص ۹۰: الجوہر المفید ۷۸ھ، ۲/۶۶۳: الفوائد البیہ ص ۲۶]

[الفوائد البیہ ص ۵۰: الجوہر المفید ۴۷۹ھ: نجوم اثرہ و ۱۰/۳۲۵: معجم المؤلفین ۴۴۳]

احمد لیشیش (۱۰۳۰-۱۰۹۶ھ)

یہ احمد بن عبد اللطیف بن قاضی احمد، شہاب الدین شیشی ہیں، شیش (دبوں باء کے کسرہ کے ساتھ) میں پیدا ہوئے، جو المغرب کے علاقہ الحک کے ایک شہر ہے، یہ ثانی علماء میں تھے، اور امام، محقق، حجت، شیعہ تھے، بہت سے فنون میں مہارت رکھتے تھے، ہر ایک بنی

احمد بن حنبل

تراجم فقہاء

مردود

طرف بہت مائل تھے، عبارتوں میں تصرف کا ان کو ملکہ حاصل تھا۔ ابو القاسم علی شبراہی کے دامن فیض سے وابستہ ہوئے، اندر دہری و دوسرے علماء سے بھی انہوں نے کسب فیض کیا۔ جامعہ ازہر میں درس و فقاہ کے کام میں سبقت و امتیاز حاصل کیا، فضلاء کا ان کے پاس جٹنا ہوتا، پتہ شیطاں المروجی کے جانشین ہوئے، ان کی جماعت ان کے دامن فیض سے وابستہ ہوئی۔ انہوں نے علم شریعہ و عقاید کا درس دیا، پھر مکہ مکرمہ میں قیام پذیر ہوئے، درس دینے لگے۔ وہاں کی ایک جماعت نے ان سے فائدہ اٹھایا، پھر انہوں نے مصر کا رخ کیا، وہاں سے پتہ شیطاں کا سفر کیا، وہیں وفات پائی۔ بعض تصانیف: "تحفة السیمة باجوبة الاسئلة المرصیة"۔

[خدمۃ الاثر ۲۳۸؛ میں کشف القلوب ۲۵۱/۳]

احمد بن حنبل

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

سحق بن راہویہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

کساء بنت ابی بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

اکشہب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

ابن سنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

ام حبیبہ (؟ - ۴۴ھ) زوجہ حضرت علی بن ابی طالب (۴۲ھ)

یہ مدینہ بنت ابی سفیان صحابہ بن حرب بن امیہ قرشیہ مویہ ہیں، ام حبیبہ ان کی کنیت ہے اور ام المومنین ہیں، وہ سابقین و اہل بیت سے تھیں، انہوں نے اپنے شوہر حبیبہ بن جحش کے ساتھ حبشہ کی طرف ہجرت کی تو وہاں حبیبہ پیدا ہوئے، پھر ان کے شوہر حبیبہ اللہ نصرانی ہو گئے اور نصرانیت ہی کی حالت میں حبشہ میں وفات پائی، اور ام حبیبہ حبشہ میں اسلام پر کام لیں، پھر رسول اللہ ﷺ نے نجاشی کے پاس ان سے ثانی کا پیغام بھیجا، تو آپ ﷺ نے ان سے جب نزوح حبشہ میں تھیں ثانی کر لی، انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے کچھ حدیثیں اور زینب بنت جحش سے بھی حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ان کی لڑکی حبیبہ اور ان کے دو بھائی معاویہ اور عتبہ اور دیگر لوگوں نے حدیثیں روایت کیں۔

[لأصحابہ ۴/۵۰۵؛ أسد الغابہ ۵/۵۷۳]

ام الدرداء (حضرت عثمان کے عہد خلافت میں وفات ہوئی)

یہ نہ دہنت ابی الدرداء ملی، ام الدرداء انہری، صحابیہ ہیں، وہ فاضلہ، عاتقہ، مصاحبہ ارادے عورتوں میں تھیں۔ انہوں نے حضور ﷺ سے براہ راست اور اپنے خاوند ابو الدرداء کے طریق سے پانچ حدیثیں روایت کیں، اور ان سے تابعین کی ایک جماعت نے روایت کی، جن میں میمون بن مہر، ابی ہشام بن عبد اللہ مزید بن سلم ہیں۔ یہ ام الدرداء انصاری کے والدین کا نام "قیمہ" ہے، اور

مسم سلمہ

تراجم فقہاء

لباجی

ایک قول یہ ہے کہ جہمہ ہے، یہ بھی ابوالمہروداء کی بیوی ہیں، کوئی ایسی روایت نہیں ہے جس سے معلوم ہو کہ یہ صحابہ تھیں یا انہیں نبی اکرم ﷺ کی زیارت نصیب ہوئی۔ اس کے بارے میں ایک روایت یہ ہے کہ حضرت معاویہؓ نے حضرت ابوالمہروداء کے بعد ان کے پاس شادی کا پیغام بھیجا تو انہوں نے ان سے شادی کرنے سے انکار کر دیا۔

[ل ص ۲۹۵، ۲۹۶: الاختیاب ۴، ۱۹۳۴: اعلام النساء ۳۳۷]

مسم سلمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

مسم ہانی (حضرت معاویہؓ کے عہد خلافت میں وفات ہوئی)

یہ مسم ہانی بنت ابی طالب بن عبدالمطلب ہاشمیہ، رسول اللہ ﷺ کی چچا زویہ ہیں، ان کا نام فاختہ ہے اور یہی زیادہ مشہور ہے، اس کے علاوہ بھی روایت ہے۔ وہ اپنے زمانہ کی صاحب فضل و کمال عورتوں میں تھیں، ان کو رسول اللہ ﷺ کی صحبت حاصل ہے فتح مکہ کے سال وہ اسلام لائیں، ان کے شوہر مہرہ بن عمرو بن عائد مخزومی تھے، جب وہ اسلام لائیں اور رسول اللہ ﷺ نے مکہ فتح کیا تو ان کے شوہر نجران ہجرت کر گئے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے ۳۶ حدیثیں روایت کیں، اور ان سے عبد اللہ بن عباس اور دوسرے لوگوں نے احادیث کی روایت کی۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے پس شادی کا پیغام بھیجا تھا لیکن آپ ﷺ نے شادی نہیں کی۔

[ل ص ۵۰۳، ۵۰۴: تہذیب النبیین ۱۲، ۱۳: تہذیب

النبیین ۲، ۲۵: أعلام النساء ۴، ۱۳]

انس بن مالک (۱۰ق ھ - ۹۳ھ)

یہ انس بن مالک بن مرثد بن ریحی انصاری ہیں، انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی صحبت اختیار کی، آپ ﷺ کی خدمت میں مکہ گئے، رسول اکرم ﷺ کی وفات تک آپ ﷺ کی خدمت میں رہے۔ پھر انہوں نے اُشق کا سفر کیا، وہاں سے بصرہ چلے گئے، وہ آخری صحابی تھے جن کی وہاں (بصرہ میں) وفات ہوئی۔ صحیحین میں ان سے ۲۲۸۶ حدیثیں ہیں۔

[أعلام للروایة: لأصحاب طبقات ابن سعد: تہذیب ابن عباس کر ۱۹۹۳: صفحہ ۱۵۸، ۱۵۹]

الانصاری:

دیکھئے: ابوزید الانصاری، عبد الحل الانصاری، النجاشی بن عمرو الانصاری۔

الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

ب

الباجی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

برقذنی

ترجمہ فقہاء

الہوتی

برقذنی:

الہزار (۲-۲۹۲ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۲ میں گزر چکے۔

یہ احمد بن عمرو بن عبد الخالق، ابو بکر الہزار ہیں، بصرہ کے باشندہ تھے۔ مدینہ میں سکونت اختیار کی، اور وہیں وفات پائی، ۱۰۰۰ھ قیامت حدیث، نہایت راست گو اور متبع تھے، کبھی کبھی غلطی کرتے تھے، اس کو پے حافظہ پر جرم نہ تھا۔ الطلاس بندر اور ہمدان لوگوں سے حدیثیں روایت کیں، اور اس سے عبد الباقی بن قانع، ابو بکر ثعلبی، عبد اللہ بن الحسن وغیرہ نے روایت کی۔ آخر عمر میں اپنے علم کو پھیلاتے ہوئے صہبان، شام اور اطراف شام کا سفر کیا۔

نہی رکی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۲ میں گزر چکے۔

برید بن لعلی:  
دیکھئے: بعینی۔

بریدہ (؟-۶۳ھ)

بعض تصانیف: "المسند الکبیر المجلد" جس کا نام انہوں نے "البحر الزاخر" رکھا، اس میں دو نسخے اور نیم نسخے حدیث کی مضامین کرتے ہیں۔

بریدہ (بعض کا کہنا ہے کہ بریدہ کا نام عامر ہے اور بریدہ لقب ہے) بن الحسیب بن عبد اللہ بن الحارث اسلمی ہیں۔ کنیت ابو عبد اللہ ہے، اس کے علاوہ بھی روایت ہے، مدینہ میں سکونت اختیار کی، پھر وہاں سے بصرہ منتقل ہوئے، پھر "مرہ" اور "میں" وفات پائی، صحابی ہیں، یہ اس وقت اسلام لائے جب کہ رسول اللہ ﷺ ہجرت کرتے ہوئے عجم سے گزر رہے، یہ بھی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ہمدان سے واپسی کے بعد اسلام لائے، پھر آپ ﷺ کے پاس احد کے بعد آئے، اور آپ ﷺ کے ساتھ مختلف جنگوں میں شریک ہوئے، صحیح حدیث اور روایت کے نیچے بیعت رضوان میں بھی شریک ہوئے۔ صحیح میں ان سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ہمراہ سولہ (۱۶) جنگوں میں شرکت کی۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ان کے دونوں لڑکے عبد اللہ اور سیمان و ہمام ثعلبی و ہمدان لوگوں نے روایت کی، ان کی خبریں بہت ہیں اور ان کے مناقب مشہور ہیں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲/۴۰۳: میرا الاعتدال ۱/۱۲۴: الرسالة المستطرفة ۲/۶۹: شذرات الذهب ۲/۴۰۹: الاعلام للدرکلی ۱/۱۸۲]

الہوتی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۲ میں گزر چکے۔

البلقینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۲ میں گزر چکے۔

الہوتی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۲ میں گزر چکے۔

[لڑ ص ۱/۳۶: المسند لخطاب ۵/۵۷: تہذیب المعجم ۱/۳۳۴]

لبنی

تراجم فقہاء

التونسی

لبنی (۳۸۳-۴۵۸ھ)

یہ احمد بن حسین بن علی بن عبد اللہ ابو بکر مبنی ہیں، "درمخت" کی طرف نسبت ہے جو یہ پور کے قاضی میں چند گاہوں کے مجموعہ کا امام ہے۔ ثنائی فقیہ، بڑے حافظ حدیث، بلند پایہ اصولی اور شیعہ تصانیف ہیں، ال پر حدیث کا غلبہ ہو، اسی کے درمیان کی شہرت ہوئی، اور غلبہ حدیث میں انہوں نے سفر کے وہ پانچ شخص میں جنہوں نے امام ثنائی کے نصوص کو دس جلدوں میں جمع کیا، امام ثنائی کے مذہب کے وہ سب سے زیادہ حمایتی تھے۔ امام الحرمین نے ان کے حق میں فرمایہ: "ثنائی امام سب پر امام ثنائی کا احسان ہے سوائے احمد لکھنوی کے، کہ امام ثنائی پر ان کا احسان ہے۔"

بعض تصانیف: "السنن الکبیر"، "السنن الصغیر"، "کتاب الخلاف"، اور "مصائب الشافعی"۔ کہا جاتا ہے کہ ان کی تصنیفات کی تعداد ایک ہزار سے زیادہ تک پہنچتی ہے۔

[طبقات الشافعیہ ۳/۳: ۳۲، مہمات المایان ۱/۵۵: ۷۵، شذرات الذهب ۳/۳: ۳۰۴، المہاب ۱/۲۰۲: ۲۰۲، الامام للحرر کلی ۱/۱۳۱]

معتی تھے۔ قاضی عیاض سے سماع کے ذریعہ اور ابو محمد بن عتاب اور ابو بکر بن القاس سے اجازت کے ذریعہ روایت کی۔ قاس کے قاضی بنائے گئے، ان کے کچھ سال ہیں۔

[شجرۃ ابنہ رازکیہ ۱۶۳: ۱۶۳، انسان المیزان ۳/۳۳۳: ۳۳۳، الامام ۴/۶۹: ۶۹، مرصع المصابیح ۱/۲۲۸]

الترمذی:

ان کے حالات ۴۵۵ میں گذر چکے۔

التہانوی (۱۱۵۸ھ میں زندہ تھے)

یہ محمد بن علی بن محمد حامد بن محمد صابر فاروقی تھانوی ہیں (ان کی کتاب "کشاف اصطلاحات الفنون" کے دہرے کا امام مولوی محمد اعلیٰ تھانوی ہے)، سندھ تہاں کے باشندے ہیں، فنی المذہب تھے، اصنام و مہم لغت میں بعض دوسرے علوم میں بھی دسترس رکھتے تھے۔ بعض تصانیف: "کشاف اصطلاحات الفنون" اور "نسب الغایات فی نسق الآیات" (۶۵)۔

[مدیۃ المعارفین ۱/۳۲۶: ۳۲۶، الامام للحرر کلی: ۱۱۷، ۱۱۷]

التونسی (؟ - ۴۴۳ھ)

یہ ابو ایمن بن حسن بن اسحاق تونسلی ہیں، ابو اسحاق کنیت ہے، مالکی فقیہ اور اصولی ہیں، ربہ دست فاضل، امام، صالح، و تجربہ کی زندگی گزارنے والے تھے۔ ابو بکر بن عبد الرحمن اور ابو عمر ان قاضی سے فقہ حاصل کی، اور ان سے افریقیوں کی ایک جماعت نے فقہ سیکھی،

(۶۵) تذکرہ نقادوں نے غلطی ہوئی ہے "سنتی فتاویٰ علی بن قاس" سے لانا محمد علی تھانوی کی تصنیف نہیں ہے بلکہ ان کے ایک دوسرے ہم وطن علیم الامت مولانا محمد اشرف علی تھانوی کی تصنیف ہے۔

ت

لہودی (۵۱۱-۵۹۷ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن یحییٰ ابو محمد تاملی ہیں، "تاملہ" کی طرف نسبت ہے جو تونس اور قاس کے قریب مراکش میں ہمد کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ ہے، مالکی علماء میں تھے، فقیہ، لایب اور

ثوری

تراجم فقہاء

حافظ ابن حجر

قیروہ میں وہ مدینہ تھے، وہاں کے مشیہ بھی تھے، ۳۳۷ھ میں  
سکون کو قیروہ کے فقہاء کے ساتھ تحت آرمایش کا سامنا کرنا پڑا، جس  
کی وجہ سے انہوں نے ”مستیر“ کا سراپا بچہ قیروہ میں واپس آگئے،  
وہاں وہ وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”التعیقہ علی کتاب ابن المواز“ اور  
”التعیقہ علی الممونة“۔

[شجرۃ انوار التزکیہ ص ۱۰۸: ترتیب المذہب ۲/۶۶۶: مدینہ

العارفین ۵/۸]

جابر بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گزر چکے۔

الجراح:

دیکھئے: المجاہد فی۔

البھاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گزر چکے۔

الجونی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گزر چکے۔

ثوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۵ میں گزر چکے۔

ج

ح

جابر بن زید (۲۱-۹۳، اور ایک قول ۱۰۳ھ)

یہ جابر بن زید ازدی، ابو العشاء، بصرہ کے باشندے ہیں، شیعہ،

تابعی و رقیہ ہیں۔ ان عمار، ابن عمر، ابن اشرج، اور عمر کے لوگوں

سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے قتادہ، عمرو بن دینار اور ایک

حافظ ابن حجر:

دیکھئے: ابن حجر العسقلانی۔

حکم

تراجم فقہاء

حدیث

حکم (۳۲۱-۴۰۵ھ)

الحجاء کی (؟-۹۶۸ھ)

یہ محمد بن عبداللہ بن محمد وہ یہ ہیں، احکام کے امام سے مشہور ہیں، اور بن لویج کے امام سے بھی جانے جاتے ہیں، ان کا شمار حفاظ حدیث و اُن حدیث کے مصنفین میں ہوتا ہے، نیراپور کے باشندے ہیں۔  
تم نیراپور میں تھے یہ ایک رشیدی سے اور نیراپور کے مالک تھے یہ ایک رشیدی سے حدیث میں ابو علی بن ابی ہریرہ اور ابو ہریرہ صلواتی سے فقہ حاصل کی، حدیث کے نقل اور تصحیح و تنقیح احادیث کی شہادت میں ان کی طرف رجوع یا جانا تھا ان کو تھے یا تین لاکھ حدیثیں یا تھیں، یہ تفسیر کی تہمت لگانی کی تہدیک لے ان کا قاتل کیا ہے۔

بعض تصانیف: "المستدرک علی الصحیحین"، "تاریخ مسابور"، "معرفة علوم الحديث"۔

[طبقات الشافعیہ للسبکی ۶۴: میزان الاعتدال ۸۵: ۸۵]

تاریخ بعد ۵۱۵/۴۷۳]

حجاج بن عمرو لانساری (؟-؟)

یہ حجاج بن عمرو بن غزیہ انساری، ماری، مدنی ہیں، صحابی ہیں، بعض لوگوں نے ان کو تابعین میں کر لیا ہے۔ اصحاب سن نے ان کی ایک حدیث روایت کی ہے جس میں انہوں نے نبی کریم ﷺ سے حج کے موقع پر اپنے ساتھی کی صراحت کی ہے، حضرت علیؓ کے ساتھ جنگ صفین میں شریک ہوئے۔

[لہ صاب ۱/۳۱۳: تہذیب التہذیب ۲/۲۰۴: تہذیب

العہد ۵۳]

حدیث (؟-۳۶ھ)

یہ حدیث بن الیمان، ابو عبد اللہ العنسی ہیں (یہ حدیث کے والد کا لقب ہے، نام حسیل ہے، اور ایک روایت کے مطابق حسیل ہے)، بار صحابہ میں ہیں، اور رسول اللہ ﷺ کے رازدار ہیں، وہ اور ان کے والد اسلام لائے اور بدر میں شریک ہوئے چاہا تو مشرکیوں نے ان کو کورک دیا، پھر غزوہ بدر میں شریک ہوئے، یہ ان کی غزوہ بدر میں شریک ہوئے، یہ گئے، حضرت حدیث غزوہ خندق مرحلہ کے معرکوں میں بھی شریک ہوئے، ان طرح وہ عراق کی فتوحات میں شریک ہوئے، ان ان کے مشہور آثار ہیں، نبی کریم ﷺ نے ان کو ہجرت نصرت کے درمیان اختیار دیا تو انہوں نے نصرت کو اختیار کیا، حضرت عمرؓ نے ان کو مدائن کا گورنر بنایا، وہ اسی عہدہ پر برقرار رہے،

## حرب

## تراجم فقہاء

## حسین بن علی

الحسن بن علی (سموہ اور ایک قول اس کے بعد کا ہے۔ ۵۰ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ حسن بن علی بن ابی طالب، ابو محمد ہاشمی، امیر المومنین ہیں، رسول اللہ ﷺ کے نواسے اور، یا میں آپ ﷺ کے پھول ہیں، اور جنت کے جوانوں کے دوسروں میں سے ایک سردار ہیں۔ انہوں نے اپنے ماما حضور ﷺ سے، اپنے والد حضرت علیؑ سے، اپنے بھائی حضرت حسینؑ سے اور اپنے ماموں بند بن ابی ہالد سے روایت کی، اور ان سے ان کے لڑکے حسن، ام المومنین حضرت عائشہؓ، عکرمہ، محمد بن سیرین اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ وہ سردار، صاحب ورع اور صاحب فضل و مال تھے، اپنے والد کے بعد چند ماہ خلیفہ رہے، پھر چند شرطوں کے ساتھ حضرت معاویہؓ کے حق میں خلافت سے دست بردار ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعہ مسلمانوں کی اجتماعیت کی حفاظت فرمائی، «رئی کریم ﷺ کی ریح ذیل معجزہ پیشین گوئی کا نمبر»، «این ایسی ہذا سید ولعل اللہ ان یصلح بہ بین فتنین من المسلمین» (میرا یہ لڑکا سردار ہے، ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ مسلمانوں کے دو گروہوں میں صلح کر دے)۔

حضرت حسن مدینہ میں تشریف لائے، جہاں وہ وفات تک مقیم رہے، یہ بھی روایت ہے کہ ان کا انتقال زہر کے اثر سے ہوا۔

[لأصابہ ۱/۳۲۸: أسد الغابہ ۲/۹۱۲: تہذیب المعجم ۲/۴۹۵: صفحہ ۱۰۳۳۰]

الحسین بن علی (۴۸ھ ایک قول اس کے بعد کا ہے۔ ۶۱ھ)

یہ حسین بن علی بن ابی طالب، ابو عبد اللہ ہاشمی ہیں، رسول اللہ ﷺ

یہاں تک کہ حضرت علیؑ کی بیعت کے چالیس دن بعد وفات پائی۔ بنی کریم ﷺ سے بہت ہی حدیثیں روایت کیں اور حضرت عمرؓ سے بھی، اور ان سے حضرت جابر، جندب، عبد اللہ بن یزید اور دوسرے لوگوں نے حدیث روایت کیں۔

[تہذیب المعجم ۲/۴۱۹: لأصابہ ۱/۳۱۷: تہذیب تاریخ بن عساکر ۳/۹۳: الأعلام للکورنی ۲/۱۸۰]

## حرب (؟ - ۲۸۰ھ)

یہ حرب بن اسماعیل بن خلف، ابو محمد (اور ایک قول ابو عبد اللہ ہے) مظلومی کہلاتے ہیں، امام احمد کی صحبت اختیار کی، یہ فقیہ اور جامع حدیث تھے، امام احمد سے بہت سے فقہی مسائل کی روایت کی، لیکن امام احمد کے حوالہ سے انہوں نے جو کچھ بیان یا دو تمام کی تمام چیزیں انہوں نے بردار است امام سے نہیں سیں، یہاں تک کہ خلال نے فرمایا: انہوں نے امام احمد اور اسحاق بن راہویہ سے سننے سے پہلے ان کے چار ہزار مسائل یاد کر لئے تھے۔ خلال نے ان سے بہت سے مسائل سنے۔ امام مروزی، امام احمد سے عظیم تعلق کے باوجود جو کچھ حرب نے لکھا تھا اس کو ان سے نقل کرتے تھے، باوجود انہیں تشنہ و رشح کی بعض دوسری اجتماعی ذمہ داریاں سونپی تھیں۔

[طبقات الکتاب ۱/۱۳۵: طبقات الکتاب ۲/۴۸۰: ابن خلکان لابی زہرہ ۲/۲۰۸]

## حسن البصری:

ان کے حالات ۱۳۵۸ میں گذر چکے۔

## حسن بن صالح (بن جلی):

ان کے حالات ۱۳۵۸ میں گذر چکے۔



نظم

تراجم فقہاء

حمید الدین ضریر

کے نو سے روزیہ میں آپ علیہ السلام کے چولہا ہرخت میں ذواتوں کے دھرم و روں میں سے ایک سرور ہیں۔ مدینہ میں پیدا ہوئے، پھر وہیں اقامت پذیر ہوئے، یہاں تک کہ اپنے والد کے ساتھ کوفہ کی طرف نکلے، ان کے ساتھ جنگ جمل پھر جنگ صفین پھر خوارج کی جنگ میں شریک ہوئے، اپنے والد کے ساتھ رہے یہاں تک کہ ان کے والد شہید کر دیے گئے، پھر وہ اپنے بھائی حضرت حسن کے ساتھ رہے یہاں تک کہ حکومت کی ہاگ ذواتوں نے حضرت معاویہ کے پروردگار کی چہرہ اپنے بھائی کے ساتھ مدینہ واپس ہوئے۔ انہوں نے اپنے ماما، والد، والدہ و ماموں مند بن ابی مالہ، عمر بن خطاب سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ان کے بھائی حسن اور علی بن ابی طالب، زید بن العاص، یزید بن ابی مرثدہ، یزید بن ابی سہل اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ اصحاب سنن نے ان کی تھوڑی سی روایتیں درج کی ہیں، وہ صاحب فضل و مال اور عبادت گذار تھے، عراق میں یزید بن معاویہ کے زمانہ میں یزید کے خلاف خروج کے بعد شہید کر دیئے گئے۔

[لہذا ص ۱۳۳: اسد الغابہ ۱۸/۲: تہذیب اہل بیت ۲/۲۶۳]

لکھنوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۹ میں گذر چکے۔

خطاب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۹ میں گذر چکے۔

الحکم (۵۰-۱۱۳ھ)

یہ حکم بن حبیبہ کنڈی دلاء کے اعتبار سے کوفہ کے باشندے ہیں،

نامی ہیں، بعض صحابہ کراموں نے پایا فقہ میں معروف ہوئے، امام ابو ابراہیم وغیرہ نے ان کے حق میں شہادت دی، ان میں شیعیت تھی لیکن وہ ان سے خارج نہیں ہوئی، اس پر تہذیب کا الزام لگایا گیا ہے، فقہ تھے۔

[تہذیب احمدیہ ۲/۲۲۲]

کلیبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۶۰ میں گذر چکے۔

حماد (؟-۱۶۷ھ)

یہاں حماد سے مراد حماد بن سلمہ بن دینار جو مسلمہ ہیں، حمیم کے آراء و دعایاں ہیں، سرور دلوں کے مفتی اور جلیل القدر محدث ہیں، عربیت کے امام، فقیہ، بڑے فصیح و بلیغ اور اچھے تاری تھے، اہل بدعت کے سخت مخالف تھے، امام مسلم نے اصول میں ان کی چند حدیثیں لی ہیں، لیکن امام بخاری نے ان سے کنارہ کشی اختیار کی ہے۔ انہوں نے ثابت الجنانی، قتادہ اور اپنے ماموں حمید الطویل اور دوسرے لوگوں سے روایت کی، اور ان سے ابن تہیب، ثوری، شعبہ، مرہ و دوسرے حضرات نے روایت کی۔

بعض تصانیف: "العوالی فی الحديث" اور "کتاب المس"۔

[میزان الاعتدال ۱/۵۹۰: تہذیب اہل بیت ۱/۱۱۳: ہدیۃ

المعارفین ۵/۳۳۴: اعلام اللوکل ۲/۲۰۲]

حمید الدین الضریر (؟-۶۶۷ھ)

یہ علی بن محمد بن علی حمید الدین ضریر ہیں، "رامش" کے باشندے تھے، رامش (میم کے ضمہ کے ساتھ) بخارا کے ماتحت یک

خالد بن معدان

تراجم فقہاء

اندھلوی

گاہ ہے۔ حنفی علماء میں تھے، امام فقہیہ، اصولی اور زیر دست محدث تھے۔ شمس الامراء ری سے فقہ سیکھی، اور ان سے ایک جماعت نے علم فقہ حاصل کیا، جن میں سید الدقائق کے مصنف حافظ الدین نسفی بھی ہیں، ماہر، انہر میں صدر نشین برہم علم تھے۔

الخرقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

الخطابی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "الفوائد" یہ مدایہ پر حاشیہ ہے جس میں انہوں نے ہر پہ کے مشکل مقامات کو حل کیا ہے، "شرح المصنوع المسبب" و "شرح الجامع الكبير"۔

[الفوائد للہجہ ص ۱۲۵: الجواہر المفہمہ ۱/۳۷۳: مرصع

الاط، ۲/۵۹۶]

د

الدارمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

خ

الدریوسی (الوزیری):

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

الدرہمیری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

الدسوقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

خالد بن معدان (؟ - ۱۰۳ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ (ہے)

یہ خالد بن معدان بن ابی سرب، ابو عبد اللہ کھانی ہیں، تابعی ہر ثقہ ہیں، انہوں نے ستر صحابہ کو پایا۔ ثبات، ابن عمر، معاویہ بن ابو غنیہ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے جا ہیث روایت کیس، ابن مان نے س کا "ثقات" میں یہ ہے۔

[تہذیب المعتمد ۳/۱۱۸: تہذیب ابن عساکر ۵/۵۸۶: الامام

لمرکلی ۲/۲۴۰]

الدرہلوی (۱۱۱۰-۱۱۷۶ھ) اور بعض کے نزدیک ۱۱۷۹ھ)

یہ احمد بن عبد الرحیم، ابو عبد اللہ یرید ابو عبد اللہ ہیں، ان کا لقب شاہ

مرزی

تراجم فقہاء

رحیبانی

ولی اللہ ہے، ہندوستان کے شیعہ و سنی کے باشندے میں جنگی فتنہ، اصولی محدث اور مفسر ہیں۔ نہریں ائمہ کے مصنف نے لکھا ہے: اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعہ وراثت کی "لا" اور ان کے گھر کے "فر" وراثت کے ثنائیوں کے ذریعہ ہندوستان میں حدیث اور سنت کے قائم ہونے کے بعد دوبارہ کوزمہ دنیا "وراثت ملک میں ان کی کتابوں اور سندوں پر لوگوں کا اثر ہے۔

بعض تصانیف: "الإصناف فی بیان أسباب الاختلاف"، "حجة الله البالغة" اور "فتح الحیر بما لا یذ من حفظه فی عدم التمسیر"۔

[الأعلام للزکری ۱/۱۳۴: ہدیۃ الخاریفین ۶/۵۰۰: معجم المؤلفین

۴/۲۹۲: معجم المخطوطات العربیہ ص ۸۹۰]

[لسان المیزان ۲/۴۴۱: لہجہ والتحدیل لابن ابی حاتم ج ۱۔

قسم ۲/۴۸۶]

الرافعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

المرز بن انس (؟ - ۳۹۹ھ و یک قوس ۱۴۰ھ)

یہ مرز بن انس، بصری (اور خنی بھی کہتا ہے) بصری بڑی سنی ہیں۔ انہوں نے انس بن مالک، ابو العالیہ، انس بصری وغیرہم سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ابو جعفر رازی، محمد بن سید بن یحییٰ وغیرہم نے روایت کی۔ امام نسائی نے فرمایا: "انس بن مالک" (ن میں کوئی حرج نہیں ہے)۔ ابن حبان نے ان کو الکفایت میں ذکر کیا ہے، اور فرمایا: لوگ ان کی ان احادیث سے بچتے تھے جن کی روایت ان سے ابو جعفر کرتے تھے، کیونکہ ابو جعفر کے طریق سے ان کی روایات میں بہت اضطراب ہے۔

[تہذیب احمد ص ۲۳۸]

مرزی:

رحیبہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

رشید بن حفص، الزہری (؟ - ؟)

الرحیبانی (۱۱۶۴ - ۱۴۴۳ھ)

یہ رشید بن حفص بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف ہیں، ابن ابان نے ثقافت میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ان سے ابو نعیم بن عبد المطلب بن صاحب بن ابی وہب سے روایت کیا ہے۔ ابن ابی حاتم نے فرمایا: میں نے اپنے والد کو کہتے ہوئے سنا کہ وہ مجہول ہیں اور مقتدی کی کتاب سے ان کی دریافت کی گئی ہے۔

یہ مصنفی بن سعد بن عبدہ ہیں، شہرت کے اعتبار سے سیوطی اور جائے پیدائش کے اعتبار سے رحیبانی ہیں، رحیبہ دمشق کے مضافات میں ایک گاؤں ہے، یہ بھی روایت ہے کہ وہ سیوط میں پیدا ہوئے، دمشق میں حنابلہ کے مفتی تھے، فقہ اور ماہر فرائض تھے۔ فقہ شافعی احمد

رٹلی

تراجم فقہاء

نزرکشی

بھٹی، محمد بن مصطفیٰ لہدی مابلی وغیرہ سے حاصل کی، اور ان سے بہت سے لوگوں نے روایت کی و کسب فیض کیا، اپنے عہد میں صدر فقہیں بزم فقہ تھے، جامع موی کے ناظر (متولی) اور حنابلہ کے مفتی مقرر ہوئے۔

بعض تصانیف: "مطالب اولی المسی فی شرح عایۃ المسی" فقہ حنبلی میں تین ضخیم جلدوں میں ہے۔

[حلیۃ اشتر ۳/ ۵۴؛ الاطیام للبرکلی ۸/ ۳۵؛ منجم المہنین ۱۲/ ۲۵۴؛ مقدمۃ تحقیق طبیب اولی المی]

رٹلی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

روہوتی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

رویانی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

النزرکشی (۷۴۵-۷۹۴ھ)

یہ محمد بن ہمام بن عبد اللہ، ابو عبد اللہ، پدر الدین، نزرکشی ہیں، شافعی فقیہ، دراصلی ہیں، اصالت ترکی ہیں، ولادت مراعات مصر میں ہوئی، ان کی تصانیف میں بہت سی تصانیف ہیں۔

بعض تصانیف: "البحر المحیط" اصول فقہ میں تین جلدوں میں ہے، "اعلام المساحد بأحكام المساحد"، "النبیاح فی توضیح المساح" فقہ میں، اور "المشور" یہ کتاب "قواعد الرد کشی" کے نام سے معروف ہے۔

[الاطیام ۶/ ۲۸۶؛ الدرر النکامہ ۳/ ۳۹۷]

ز

نزییر بن ہوام (؟-۳۶ھ)

یہ زبیر بن ہوام بن خویلد بن اسد، ابو عبد اللہ قرشی اسدی ہیں،

زفر:

تراجم فقہاء

سکون

زفر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

زریہ انصاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

س

زہری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سالم (؟ - ۱۰۶ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ سالم بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، ابو عمر (اور ابو عبد اللہ بھی کہا جاتا ہے) مدنی، ثقیف، تابعی ہیں، مدینہ کے فقہاء و تبعہ میں سے ہیں، ثنث سے احادیث روایت کرنے والے تھے۔ اپنے والد (عبد اللہ بن عمر)، ابو ہریرہ اور ابو رافع وغیرہ سے حدیثیں روایت کیں۔ امام مالک نے فرمایا: سالم بن عبد اللہ کے زمانہ میں زہد و فصل اور طرز زندگی میں گذشتہ صالحین سے ان سے زیادہ مشابہ کوئی نہیں تھا۔

[تہذیب المعجم ص ۳۶۳: تہذیب تاریخ ابن عساکر ۵۰۶: اعلام اللورکلی ۱۱۳]

السبک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سکون (۱۶۰ - ۲۴۰ھ)

یہ عبد السلام بن سعید بن حبیب، ابو سعید توحیدی، ثقیف، مدنی ہیں، سکون ان کا لقب ہے۔ سلاطین و اشراف، ثانی ہیں، حمص کے باشندے، مالکی فقیہ، اپنے زمانے کے شیخ اور اپنے دور کے عام تھے، ثقہ، علم کے محقق تھے، ۱۸ یا ۱۹ سال کی عمر میں انہوں نے طلب علم میں سفر

زہری بن ثابت:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

زریہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

یہ امام مالک سے ان کی ملاقات نہیں ہوئی۔ انہوں نے امام مالک کے ممتاز ترین شاگردوں مثلاً ابن القاسم اور اہلب سے علم حاصل کیا، اور خود ان سے روایت کرنے والوں کی تعداد تقریباً سات سو ہے، امام علم کے صدر فقیہین ہوئے، مشاطات میں ان پر اعتناء کیا جاتا تھا، لوگ سفر کر کے ان کے پاس علم حاصل کرنے آتے تھے۔ امیر محمد بن اہلب نے پورے سال تک انہیں منصب قضا، سو پنے کی کوشش کی تاہم ان نے اس کو اس شرط پر قبول کر لیا کہ قضا پر کوئی تنخواہ نہیں دیں گے۔ ان کے حقوق کے فیصلے صحیح امیر اور اس کے محل خانہ پر بھی مانند کریں گے۔ ۲۳۴ھ میں قاضی بنے اور وفات تک اس منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "المعجم" جس میں انہوں نے امام مالک کی فقہ کو جمع کر دیا ہے۔

[شجرۃ النور للزکیہ ص ۶۹؛ المذہب ص ۲۶۰؛ مرآۃ البیان

۱۳/۳۳؛ معجم المؤلفین ۵/۲۲۳]

السُّدِّي (؟ - ۱۲۷ھ)

یہ نامیل بن عبد الرحمن بن ابی کریم، ابو محمد سدی میں، "سند" (سین کے صمد اور ال کی تبدی کے ساتھ) کا معنی دے رہا ہے۔ چونکہ یہ مسجد کوفہ کے رہ رہے پڑے پڑے بیٹے تھے اسی لئے انہیں سدی کہا جائے گا، کوفہ کے باشندے ہیں، تابعی صدیق ہیں، ان کو امام بھی ہوتا تھا، ان پر تشیع کا اثر کم کا دیا جاتا رہا، ملاقات پہنچی گہری نظر تھی۔ حضرت انسؓ اور بن عباسؓ سے حدیث روایت کی، ان عمر کی زیارت کی۔ ان سے شعبہ، ثوری، حسن بن صالح وغیرہ دے روایت کی۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"۔

[تہذیب التہذیب ۱۳/۳۳؛ تقریب التہذیب ۱۳/۳۳؛ تراجم النجوم

۱۳/۳۳؛ تقریب التہذیب ۱۳/۳۳؛ تقریب التہذیب ۱۳/۳۳]

السُّرْحَنِي:

ان کے حالات ق ۱۸۶۸ میں گذر چکے۔

السُّرْحَنِي، رَضِيَ الدِّين (؟ - ۷۷۱ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد، رضی الدین، ہماں الاسلام سرخسی ہیں، حنفی فقیہ اور اصولی ہیں، وہ جلیل القدر امام اور علوم عقلیہ و نقلیہ کے جامع تھے، حلب آئے اور محمود بن نوئی کے بعد مدرسہ نوریہ اور مدرسہ طائریہ میں درس دیا۔ ایک جماعت نے ان سے قصبہ بردنا اور ان پر کوتاہی کرنے کا الزام لگایا تو وہ درس و تدریس سے الگ ہو گئے اور دمشق چلے گئے، اور مدرسہ خانوتہ میں تدریس کی ذمہ داری سنبھالی، دمشق ہی میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "المحیط الکبیر" تقریباً ۲۰ جلدوں میں، "المحیط الثانی" دس جلدوں میں، "المحیط الثالث" چار جلدوں میں، اور "المحیط الرابع" دو جلدوں میں۔

[الجواهر المنصیہ ۲/۱۲۸؛ النوائد البہیہ ص ۱۸۸؛ لأعلام اللوکی ۷/۲۲۹، ۱۰/۲۲۳؛ معجم المؤلفین ۱۱/۴۷۸]

سعد بن ابی ائیم (؟ - ۱۴۵ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ (ہے)

یہ سعد بن ابی ائیم بن عبد الرحمن بن عوف، ابو اسحاق (ور ابو ائیم بھی کہا جاتا ہے)، زہری ہیں، (مفضل بن فضالہ نے ان کا نام سعید بتایا ہے، جیسا کہ "لسان المیزان" میں آیا ہے، اسی طرح ابغی ۳/۳۸۶ طبع المنار ۳۲۲ھ میں بھی ہے)، تابعی ہیں،

سعد بن ابی وقاص

تراجم فقہاء

شطبی

انہوں نے بن عمر بن زبیر سے روایت کی۔ اپنے والد اور اس واپس و غیرہ سے روایت کی۔ اور اس سے ابو نعیم، زہری، موسیٰ بن عقبہ اور ابن حبیبہ وغیرہ نے روایت کی۔ وہ ثقہ اور شیخ الحدیث تھے اہل علم کا ان کی پائی پر اتفاق ہے، مدینہ کے قاضی بنائے گئے بسبب وہ عہد و قضا سے لگ ہوئے تو بھی لوگ ان سے اسی طرح ڈرتے تھے جس طرح زمانہ قضا میں ان سے ڈرتے تھے۔

[تہذیب احمد ج ۳ ص ۴۶۳؛ میزان الاعتدال ۲: ۱۲۶]

سان المیزان ۳۱/۳

سعد بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

سعد بن ابی نعیم:

دیکھئے: سعد بن ابی نعیم۔

سعد بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

سعد بن سالم القداح (۲۰۰ھ سے قبل وفات پائی)

یہ سعد بن سالم القداح، ابو عثمان ہیں، اسلاف ساسانی ہیں، یہ بھی روایت ہے کہ وہ کوفہ کے ہیں، مکہ میں سکونت اختیار کی۔ ثوری اور ابن جریر وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے علی بن حرب، ابن مہینہ اور ثانی وغیرہ نے روایت کی۔ بن عدی نے ان کی کچھ حدیثوں کو رد کیا ہے، ورنہ ماہیہ حسن الحدیث ہیں، ان کی احادیث درست ہیں، وہ میرے نزدیک صدوق ہیں، ان میں کوئی حرج نہیں اور ان کی

احادیث مقبول ہیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ ارجاء کے قائل تھے، اور وہ حجت نہیں ہیں۔ مکہ میں ہونٹونی دیتے تھے اور ہل عرق کے قوں کو اختیار کرتے تھے۔

[تہذیب احمد ج ۳ ص ۴۵۵؛ میزان الاعتدال ۲: ۱۳۹]

سعد بن المسیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

فیضان اشوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

اسیوطی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

ش

اشاشی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

اشاطی (۹۰-۷۰ھ)

یہ ابی نعیم بن موسیٰ بن محمد، ابو اسحاق نخعی، غراہی ہیں، شاطی کے نام سے مشہور ہیں، مالکی علماء میں ہیں، یہ امام، محقق، اصولی، مفسر، فقیہ،

شافعی

تراجم فقہاء

اشعری

گہری نظر رکھنے والے محدث، حجت اور مختلف علوم کے ماہر تھے۔ مختلف اسرار سے نمونے علم حاصل کیا، جن میں ابن الفجار، ابو عبد اللہ بنی، ابو القاسم شریف المستی ہیں۔ اور اس سے ابو بکر بن عاصم وغیرہ نے علم حاصل کیا۔ ان کے جلیل القدر استنباطات لطیف فوائد اور عظیم شان بھشتیں ہیں، اسی کے ساتھ وہ ایمانی صالح پاک، امن، تقی، متبع سنت تھے اور بدعات سے بھناپڑتے تھے۔ خلاصہ کلام یہ کہ صوم میں ان کا درجہ اس سے کہیں بلند ہے بھناپڑا یا جاتا ہے، اور تحقیق میں ان کا مقام اس سے کہیں زیادہ ہے بھناک مشہور ہے۔

بعض تصانیف: "اصول فقہ فی اصول الفقہ" چار جلدوں میں، "الاعتصام"، "المجالس" جس میں اسوں نے شیخ بخاری کی کتاب البیوع کی شرح کی ہے۔

[میل الایمان بہ مشاہیر علماء مصر ص ۶۶: شجرة النور الزكية ص ۲۳۱: الاطیام لدرر کلی ر ۷]۔

شافعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

لشیر ملسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

شرینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

لشعری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

شمس الامتداسر خسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

اشربدائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

اشربانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

شرح:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

اشعرائی (۸۹۸-۹۷۳ھ)

یہ عبد الوہاب بن احمد بن علی، ابو الوہاب یا ابو محمد ہیں، شعرانی و شعر اوی کے نام سے مشہور ہیں، منوفیہ کے فضائل میں شہرہ سابقہ ابی شعروہ میں پیدا ہوئے، اور قاہرہ میں وفات پائی۔ یہ فقیہ، محدث، اصولی، مصنف، ادیب، اصناف تھے۔ چنے زمانے کے مشائخ سے اسوں نے علم حاصل کیا، جیسے کہ شیخ ہاں الدین سیوطی اور رکیب انصاری۔

بعض تصانیف: "الاحیوة المرصیة عن أئمة الفقهاء والصوفیة" اور "ادب القصاة"۔

[شذرات الذہب ۸/۲۷۸: معجم المطبوعات العربیہ مصر

۱۱۶۹، الاطیام لدرر کلی ۳/۳۳۳: معجم الوعیش ۶/۲۱۸]



شوکانی

تراجم فقہاء

صاحب العذب الفاضل

شوکانی (۱۱۷۳-۱۲۵۰ھ)

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۳۸۵؛ لا ًعلام للورکلی ۲/۲۴۴؛ معجم

المؤرخین ۱۲/۹]

یہ محمد بن علی بن محمد شوکانی ہیں، صنعاء یمن کے بارگاہ میں سے ہیں، اور صاحب اجتہاد فقہ ہیں، یمن کے طاوڈ خولان کے ”بہرہ شوکان“ میں ان کی ولادت ہوئی، اور صنعاء میں پرہیز چھ ۱۲۲۹ھ میں وہاں کے قاضی بنائے گئے، وہ وہاں قضاء کے منصب پر ہوتے ہوئے وفات پائی، وہ تھیں خدمت کے قابل تھے۔  
[۳] تصنیفات ہیں۔

بعض تصانیف: ”لہل الاوطار شرح منقح الاخبار للمجدد بن تميمية“، ”فتح القمیر“ تفسیر میں، ”السیل الجرار فی شرح الارہار“ فقہ میں، اور ”ارشاد الفحول“ اصول فقہ میں۔

[الاعلام للورکلی؛ المہر الخالص ۲/۲۱۳-۲۲۵؛ نیل الاوطار

[۳]

شیخ علیش (۱۲۱۷-۱۲۹۹ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد علیش، ابو عبد اللہ ہیں، مصر، اہلسنہ کے باشندے ہیں، قاہرہ میں پیدا ہوئے اور وہیں وفات پائی، مصر میں مالکیہ کے شیخ اور ان کے مفتی تھے، فقہ، اور متعدد علوم میں ماہر تھے، زہر میں تعلیم حاصل کی، وہاں میں مالکیہ کی مٹھت کا عہدہ سنبھالا۔ شیخ امیر صغیر اور شیخ مصطفیٰ بولاق وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور علماء زہر کے متعدد طبقات نے ان کے پاس تعلیم کی تکمیل کی۔ جب برطانوی حکومت نے مصر پر قبضہ کر لیا تو وہ نیل کی آزمائش سے دوچار ہوئے، اسی کے اثر سے ان کی موت واقع ہو گئی۔

بعض تصانیف: ”معج الجلیل علی مختصر حلیہ“ فقہ مالکی میں چار جزیں ہیں، اور ”ہدایۃ السالک“ یہ زہر کی شرح الصغیر پر مشتمل ہے۔

الشیرازی (۳۹۳-۴۶۷ھ)

یہ احمد بن علی بن یوسف، ابو اسحاق، جمال الدین شیرازی ہیں۔ فیروز آباد (فارس کے ایک قصبہ) میں پیدا ہوئے، بغداد میں پرورش ہوئی۔ اور وہیں وفات پائی، وہ بلند پایہ علمی شخصیت اور شافعی فقہ ہیں، مناظر، فصیح اللسان صاحب تقویٰ اور متواضع تھے۔ فقہ ابو عبد اللہ یساری اور امام لکون سے پرہیز، قاضی ابو الطیب کے آئین فینش سے وابستہ ہو گئے، یہاں تک کہ ان کے حلقہ درس میں ان کے معیار درس ہو گئے، مسلک شافعی میں وہ قہار کی حیثیت رکھتے ہیں، انہی کے لئے مدرسہ نظامیہ کی تعمیر عمل میں آئی، اور اپنی وفات تک انہوں نے وہاں درس دیا۔

بعض تصانیف: ”المہذب“ فقہ میں، ”المکت“ ان اختلاف میں، اور ”التبصرة“ اصول فقہ میں۔

[طبقات الشافعیۃ؛ کتاب فی ۸۸/۳؛ شذرات الذهب

۳۹۴/۳؛ الباب ۳۵۱/۲؛ معجم المؤرخین ۱/۶۸]

ص

صاحب العذب الفاضل:

دیکھئے: ہدایۃ الوائلی۔

صاحب الحیظ

تراجم فقہاء

الطبرانی

صاحب الحیظ:

بخاری میں ہیں۔ آپ ان لوگوں میں ہیں جو بلاد فارس کی فتح میں شریک ہوئے۔

اس بارے میں تر، مختلف ہیں کہ حنفیہ کے نزدیک صاحب الحیظ سے کون مراد ہے؟

[تہذیب المعجم ص ۴۲۱/۲؛ لا صابہ ۱۷۸/۲ طبع المکتبۃ التجاریہ]

بن اثنانی سے منقول ہے کہ مطلقاً صاحب الحیظ بولنے سے رضی الدین محمد بن محمد سرحدی مراد ہوتے ہیں (دیکھئے: السرحی رضی لدین)، بن امیر اثنانی نے ”المہدیہ“ کے مصنف کے ذکر کے وقت جو کچھ لکھا ہے اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ مطلقاً صاحب الحیظ بولنے پر امام برہان الدین مرغینانی مراد ہوتے ہیں (ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۴ میں گزر چکے ہیں)۔ لکنوی (عبدالحی فرجی) مغللی لکھتے ہیں: ابن امیر اثنانی کی یہ بات صحیح ہے کہ جب ”الحیظ“ مطلقاً بولا جائے تو اس سے ابن مندویل کتابوں میں الحیظ المرانی مراد ہوتی ہے، ان کے کلام پر مطلع ہونے سے پہلے میں بھی یہی سمجھ رہا تھا، لیکن الحیظ المرانی کی برہان الدین مرغینانی کی طرف نسبت کرنے میں مجھے فلجان ہے، میرا خیال ہے کہ الحیظ المرانی کے مصنف کوئی بخاری ہیں۔

[الغوائد لمہدیہ ص ۲۴۶]

ض

الضحاك:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

ط

صاحبین:

حافظ:

ن دونوں کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

الطبرانی (۲۶۰-۳۶۰ھ)

یہ سیمان بن احمد بن ایوب بن مطر، ابو القاسم ہیں، فلسطین کے شہر بلہ کے باشندے ہیں، عکاشیں پیدا ہوئے، اور تاجر، لیکن مصر اور دھرم کی جہیزوں کا غنیمت، اصحاب میں وفات پائی۔

الصعب بن جثامہ (حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں وفات پائی)

یہ صعب بن جثامہ بن قیس لیثی ہیں، آپ صحابی رسول ہیں، ہجرت کر کے رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور آپ ﷺ سے حدیثیں روایت کیں، ان میں سے کچھ حدیثیں صحیح

الطحاوی

تراجم فقہاء

عبد اعلیٰ انصاری

بعض تصانیف: ال کی تیس معجم ہیں: "المعجم الصغیر"، "المعجم الاوسط" اور "المعجم الکبیر" یہ تینوں حدیث میں ہیں، ال کی ایک تفسیر بھی ہے، اور "دلائل النبوة"۔  
[الاعلام للترغی: المجلد ۵، ۵۹/۳، تہذیب ابن عساکر ۲۴۰/۶]

عباس بن محمد بن موسیٰ (؟-؟)

یہ عباس بن محمد بن موسیٰ خلیل ہیں، موصوف بغداد کے باشندے اور امام احمد بن حنبل کے ان اولاد میں شمار ہوتے ہیں، تھے ان پر ان کو قتاد تھا، وہ اپنے شخص تھے ان کے پاس عزت و وقار، علم اور فصیح زبان تھی۔

الطحاوی:

۳۷۳ میں گذر چکے۔

عبدالرحمن بن عوف (۳۳۴ ق ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے-۲۴۲ ھ) ایک قول اس کے علاوہ ہے

یہ عبدالرحمن بن عوف بن عبدالعوف بن امارت، ابو محمد قرشی زہری ہیں، بار صحابہ اور مشرکہ ہشترہ میں سے ہیں، اور اس چھٹری مجلس شوریٰ کے ایک فرد ہیں جن کے درمیان حضرت عمرؓ نے خلافت کو منحصر کر دیا تھا، بہت پہلے اسلام لائے، دوبار ہجرت کی، مختلف معرکوں میں شریک ہوئے، وہاں لوگوں میں تھے جو حضور ﷺ کے عہد میں فتویٰ دیتے تھے، اور ان لوگوں میں تھے جو حضور ﷺ کی حدیث بیان کرنے میں مشہور ہیں، مدینہ منورہ میں وفات پائی، اور تہذیب میں مدون ہوئے۔

ع

نکسہ:

ن کے حالات ۳۷۵ میں گذر چکے ہیں۔

[الاصابہ فی تمییز الصحابہ ۲/۳۱۶: تہذیب ابن عساکر ۳۳۳/۶: الاعلام للترغی ۹۵/۳]

عبداللہ بن الزبیر (؟-؟)

یہ عبداللہ بن زبیر بن العتہ ام سلمہ کی مدنی ہیں، شہداء ہیں، رکیضہ حدیث میں، بہت درست کو تھے۔ انہوں نے اپنے والد اور بیوی سے اور زبیر بن ثابت وغیرہم سے روایت کی، اور ان سے ان کے بڑے بھائی، اور شام بن عمرو، ابن ابی ملیکہ وغیرہم نے روایت کی، وہ اپنے والد کے نزدیک بہت باعزت تھے، اور مکہ مکرمہ میں ان کے قضا کے عہد پر مرنے لگے، وہ جب حج کو جاتے تو ان کو چاہا سب مانا جاتے۔

عبدالعلیٰ الانصاری (؟-۱۲۲۵ھ)

یہ عبدالعلیٰ محمد بن نظام الدین محمد انصاری ہیں، ہندوستان کے باشندے تھے۔

بعض تصانیف: "لوائح الوحموت شرح مسلم الثبوت"۔  
[ذیل کشف الظنون ۳۸۱/۳]

[تہذیب ابن عساکر ۹۸/۵]

عبداللہ بن جعفر

تراجم نقباء

عثمان بن عفان

عبداللہ بن جعفر (۱ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے۔)

عبداللہ بن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

۸۰ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب، ابو جعفر باقی ہیں، ان کی کنیت کے بارے میں دوسری روایت بھی ہے، جب ان کے والد بن نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تو وہاں ان کی پیدائش ہوئی، یہ حبشہ میں پیدا ہونے والے پہلے مسلمان ہیں، صحابی ہیں، نبی کریم ﷺ سے حدیثیں یاد کیں، وہ نبی اکرم ﷺ سے اور اپنے والد بن اور اپنے چچ علی و ابوبکر رضی اللہ عنہم وغیرہ سے احادیث روایت کیں، وہ بڑے دربار دل تھے، صفیں کی جنگ میں حضرت علیؑ کے سپہ سالاروں میں تھے۔ ان سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا: "اللہم اھلف جعفرًا فی ولده" (اے اللہ جعفر کا ان کی اولاد میں بدل بنا)، اور فرمایا کہ ہم لوگ کھیل رہے تھے، اسی دوران آپ ﷺ ایک جائزہ سوار ہو کر ہمارے پاس سے گذرے تو آپ ﷺ نے مجھے اپنے آگے سو کر لیا۔

[لہ ص ۲۸۹/۲: الاستیعاب ۸۸۰/۳: تہذیب المعادیم

[۷۰/۵]

عبداللہ بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن اُفسن:

یہ عبداللہ بن اُفسن:

عثمان بن ابی العاص (؟ - ۵۱ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عثمان بن ابی العاص بن بشر بن عبد اللہ بن عبداللہ بن ثقیف سے ان کا تعلق تھا، بصرہ میں سکونت پذیر تھے، صحابی ہیں، ثقیف کے خاندان میں ایمان لائے، رسول اللہ ﷺ نے ان کو طائف کا عامل بنایا، اور حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو اس عہدہ پر مقرر کر رکھا، پھر حضرت عمرؓ نے ان کو عثمان اور بحرین کا والی بنایا، پھر انہوں نے بصرہ میں سکونت اختیار کر لی یہاں تک کہ حضرت معاویہؓ کے دور خلافت میں بصرہ میں وفات پائی، انہوں نے کچھ مدت فتح مکہ کے ارجمی غزوات میں شریک ہوئے، یہی وہ شخص ہیں جنہوں نے ثقیف ثقیف کو ارتداد سے روکا، ان سے فرمایا: اے ثقیف کی جماعت! تم لوگ سب سے آخر میں مسلمان ہوئے ہو، لہذا سب سے پہلے مرتد نہ ہو جاؤ۔ صحیح مسلم و سنن میں ان کی کچھ حدیثیں ہیں۔

[تہذیب المعادیم ۱۲۸۰/۱: لہ ص ۲۸۹/۲: الاستیعاب

لہ ص ۳۶۸/۳]

عثمان بن عفان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گذر چکے۔

## لعجلاونی

## تراجم فقہاء

عزالدین بن عبد السلام

لعجلاونی (۱۰۷۸-۱۱۶۲ھ)

یہ اسماعیل بن محمد بن عبد البہادی بن عبد القنی، ابو القہد، شافعی ہیں۔  
 حرم حرم کی نسبت سے مشہور ہیں، حرم حرم کی نسبت حرم و ہشرو میں سے  
 ایک صحن بنی حضرت ابو جہید و بن الجراح کی طرف ہے، محلون میں پیدا  
 ہوئے، دمشق میں پرورش پائی اور دمشق ہی میں وفات ہوئی، وہ عالم،  
 صالح، فاضل و پختہ چنانچہ والے معزز محدث، قابل اعتماد و ثبوت،  
 صاحب خشوع اور کثیر المصانیف تھے، ان کو علوم میں خصوصاً حدیث  
 و عربیت میں مہارت حاصل تھی، ان کے مشایخ میں دمشق کے مفتی  
 حنابلہ ابو المہذب تھے، جامع اموی اور مسجد بنی امیہ جہانی میں  
 انہوں نے درس دیا، لاتعداد لوگ ان کے دامن فیض سے وابستہ  
 ہوئے۔

بعض تصانیف: "کشف الحقائق و مریل الإلهام عما اشتهر  
 من الأحادیث علی أسس الناس" اور "الأجوبة المحققة  
 علی الأسئلة المفرقة"۔

[سک الدرر ۱/ ۲۵۹؛ الأعلام للزکری ۱/ ۲۵۰؛ مجمع المؤلفین

[۲۹۲/۲]

حدیثی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

العراقی (۷۲۵-۸۰۶ھ)

یہ عبد الرحیم بن حسین بن عبد الرحمن، ابو الفضل، رین المدین  
 میں عراقی کے نام سے معروف ہیں، شریعی الماثل ہیں، بار حفظ  
 حدیث میں ان کا شمار ہے، شافعی، اصولی، و فقہی ہیں، عراقی میں  
 ریل کے علاقہ میں پیدا ہوئے، بچپن ہی میں اپنے والد کے ساتھ مصر

آئے، وہاں تعلیم حاصل کی اور مہارت پیدا کی، انہوں نے دمشق،  
 حلب، تیار، اسکندریہ کا عربیہ و علماء کی ایک جماعت سے علم حاصل  
 کیا، وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الألفية فی علوم الحديث"، "فتح المغیث  
 شروح قضاة الحديث"، "المغنی عن حمل الأسفار فی  
 صحیح ما فی الإحصاء من الآثار" اور "نظم الدرر السنية  
 فی السيرة الرکبة"۔

[تتم المجلد ۵/ ۴۰۴؛ انوار، المراجع ۴/ ۱۷۱؛ حسن الحیضرة

[۲۰۴/۱]

عزالدین بن الزبیر (۲۳-۹۹ھ)

یہ عزالدین بن الزبیر بن الحوام بن خویلد ہیں، ان کی ماں اسماء بنت  
 ابی بکر ہیں، وہ کبار تابعین میں ہیں، فقیہ محدث ہیں۔ اپنے والد اور  
 والدہ و خالہ حضرت عائشہ سے علم حاصل کیا۔ اور ان سے بہت سے  
 لوگوں نے علم حاصل کیا، کسی قند میں وہ شریک نہیں ہوئے، مدینہ سے  
 بصرہ منتقل ہو گئے، پھر مصر منتقل ہوئے اور وہاں سات برس تک مقیم  
 رہے، مدینہ میں وفات پائی۔ مدینہ میں "بئر عروہ" نام کا ایک کنواں  
 ہے جو انہی کی جانب منسوب ہے، "و ان تک معروف ہے۔

[تہذیب التہذیب ۷/ ۱۸۰؛ الأعلام للزکری ۵/ ۱۷۱؛ حلیہ

الأولیاء ۲/ ۱۷۱]

عزالدین بن عبد السلام (۵۷۷-۶۶۰ھ)

یہ عبد العزیز بن عبد السلام ابو القاسم بن حسن سلیمی ہیں، ن کا  
 لقب سلطان العلماء ہے، صاحب جہاد و شافعی فقیہ ہیں، دمشق میں  
 پیدا ہوئے، جامع اموی میں تدریس و بحث کی وہ دوری

عطاء

تراجم فقہاء

العنبری

علقہ:

سنجالی، پھر مصر منتقل ہو گئے اور وہاں عہدہ قضاء و خطابت پر سرفراز ہوئے۔

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "قواعد الأحکام فی مصالح الامام"، "انصاوی" اور "التصیر الکبیر"۔

حلی:

[۱: حاکم لدور کلی ۴: ۴۵، طبقات، ج ۵ ص ۸۰۵]

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

عطاء:

علی بن موسیٰ (؟-۳۰۵ھ)

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

یہ علی بن موسیٰ بن یزید ہیں، قم کے باشندے تھے پھر نیشاپور آئے، اپنے زمانہ میں حنفیوں کے امام تھے، اصحاب ثاقبہ کی ترویج میں اس کی کچھ کتابیں ہیں۔

بعض تصانیف: "کتاب الصحابا"۔

[الجوہر النضر ۸۰۱: ۸۰، طبقات الفقہاء للنسیری ص ۱۱۹]

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۸۰ میں گذر چکے۔

العنبری (۱۰۵ھ) راہیک قول ۱۰۶-۱۲۷ھ)

یہ عبید اللہ بن الحسن بن حصین بن ابی لحر مالک بن انصاری شافعی ہیں، علم فقہ میں اہل بصرہ کے مرادوں میں سے ہیں، بصرہ کے قضاء کا عہدہ سنبھالا، دو قتلہ "مقاتل تعریف تھے۔ عبد الملک عزمی وغیرہ سے حدیث روایت کی، اور ان سے ابن مہدی، خالد بن انارث، محمد بن عبد اللہ انصاری وغیرہم نے حدیث روایت کی۔ امام مسلم نے ان

عبید بن عامر (حضرت معاویہ کے عہد خلافت میں وفات پائی)

یہ عبید بن عامر بن حبیبی تھیں، ان کی کنیت ابو تماء ہے، ان کے والد بھی روایت ہے۔ وہ قاری "رفرائض" فقہ کے امام تھے، انہوں نے بصرہ میں جہت کی درس تھیں، "لین" میں سے ہیں، حصور اہرم علیہ السلام کی شرم سے صحبت نہ کی، انہوں میں ہیں، "دفر آن کو جمع کرے" انہوں میں سے ہیں۔ بنی کریم علیہ السلام، حضرت عمر سے حدیث روایت کی، اور ان سے ابو امامہ، ابن عباس، قیس بن ابی حارم وغیرہم نے روایت کی، ۴۴ھ میں حضرت معاویہ کی طرف سے مصر کے حاکم بنائے گئے۔

[تہذیب التہذیب ۲/ ۲۴۲: الاستیعاب ۳/ ۱۰۷۳]

عکرمہ:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

عیاض

تراجم فقہاء

فی طہرہ بنت الممندر

و کچھ حدیثیں دُر کی ہیں، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ان کے عقائد میں بدعت کے گناہ سے کھام کیا گیا ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۷۷؛ میزان الاعتدال ۵/۳؛ الاعلام للسرکلی ۳/۳۶۶]

غ

عیاض:

الغزالی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۱ میں گزر چکے۔

لعینی (۷۶۲-۸۵۵ھ)

علامہ الخال:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۳ میں گزر چکے۔

یہ محمود بن احمد موسیٰ، ابو الشفاء، ابو محمد قاضی القضاۃ و راجدین مبنی ہیں، یہ صا، صاب کے ہیں، صا کی حائے پیدائش "میلان" ہے (اسی کی طرف و منسوب ہیں)۔ فنی فقیہ، مورث، دربار محمد ثین میں ہیں۔ اپنے والد سے فقہ تلمیذ، عربی و ترکی، دونوں زبانوں میں فصیح اللسان تھے، فقہ، فقیہ، حدیث، لغت، تاریخ، و غیرہ سے علم میں مہارت حاصل کی، ظاہر و باطن و مری و مختص بنائے گئے، نبی و رسول و نبی عبدے ان سے بہت تھے، فتویٰ دیے، و مرتبہ میں پوری طرح منہب ہو گئے، یہاں تک کہ تیلوں کی دیکھ بھال کی، و مری بن کو ساری نئی پھر، و صہ میں فنی قاضیوں کے چیف شمس متر کے گئے۔ بعض تصانیف: "عمدة القاری فی شرح البحاری"، "النبایہ فی شرح الہدایہ"، "ذمر الحقائق" جوۃ المدقائق کی شرح ہے۔

[جوہر المصیہ ۲/۶۵؛ النجۃ المہیہ ص ۲۰۷؛ شذرات

الذہب ۲/۲۸۶؛ الاعلام للسرکلی ۸/۳۸۸]

ف

فاطمہ بنت الممندر (۳۸ھ-؟)

یہ فاطمہ بنت منذر بن زبیر بن العوام اموی ہیں، ہشام بن عروہ کی بیوی، شہداء بھی ہیں، انہوں نے بیوی کی اسماء بنت ابوبکر، ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور عمرہ بنت عبد الرحمن سے روایت کی۔ ابن بان نے انھیں ان کا ذکر کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۱۲/۳۲۳؛ اعلام النساء فی عالم العرب

و لا سلام ۲/۱۴۶؛ طبقات ابن سعد ۸/۳۵۰]

فخر الاسلام ابو دوی

تراجم فقہاء

قاضی اسماعیل

فخر الاسلام ابو دوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

فقہاء سعد میں سے ہیں۔

[تہذیب المعجم ج ۸ ص ۳۳۳؛ اعلام اللہ علیہ ج ۲ ص ۴۰۶؛ شجرة

النور ص ۱۹]

فرید بنت مالک (؟ - ؟)

یہ فرید بنت مالک بن سہل بن جبید، انصاریہ شریعہ تھیں، ابو سعید صدیقی بن بہن ہیں اب کے والد جنگ احد میں شہید ہوئے، س کو "فارغ" بھی سمجھا جاتا ہے حسیا کہ سنن مسانی (۱۹۹/۶) کی روایت میں س کی حدیث کے سیاق میں آیا ہے امام طحاوی کے نزدیک "فرغ" ہے، بیعت رضوان میں شریک ہوئیں۔ انہوں نے بنی کریم علیہ السلام سے "نحو حدیثیں روایت کیں، اور ان سے حسب بنت عتب بن خرد روایت کی۔

[لوحاظہ ۳۸۶/۴، ۳۵۴؛ أسد الغابہ ۵۲۹/۵؛ اعلام

النبہ، ۶۹/۴]

قاضی اسماعیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گذر چکے۔

قاضی اسماعیل (۲۰۰-۲۸۳ یا ۲۸۳ھ)

یہ اسماعیل بن اسحاق بن اسماعیل قاضی، واسطی میں، بصرہ میں پیدا ہوئے اور وہیں نشو و نما پائی، بغداد کو پناہ من ملیو، مالکی فقیہ ہیں، ان کو تمام علوم معارف میں امامت کا مقام حاصل تھا، اور یہی رہنما دست فقیہ تھے کہ رجبہ اجتہاد پر فائز تھے، اور یہی حافظ تھے کہ ان کا شمار طبقات تراویں اور ائمہ لغت میں ہوتا تھا، وہ ایسے خنواوہ کے فرد تھے کہ جس میں علم ثمن سو (۳۰۰) سال سے زائد رہا۔ ابن المعتزل سے فقہ حاصل کی، اور ان سے نسائی اور ابن المکتاب وغیرہ نے فقہ سیکھی۔ امام مالک کے مسلک کی تشریح اور تلمیض کی اور مذہب مالکی کے دلائل فراہم کئے، بغداد کے قاضی بنائے گئے، پھر لہدائن اور نہوات کا منصب قضاہ ان کے سپرد کیا گیا، پھر وہ قاضی القضاۃ بنائے گئے، یہاں تک کہ بغداد میں اچانک وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ میں، "الأموال والمغاری"، "الرد علی أبي حنیفہ" اور "الرد علی الشافعی" "شجرة الدر" دونوں کتابیں امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے بعض فتاویٰ کی تردید میں تھیں۔

[الذیاتیہ المدبب ص ۹۲؛ شجرة النور الزکیہ ص ۶۵؛ اعلام

للرکلی ص ۳۰۵]

ق

لقاسم بن سلام، ابو عبیدہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گذر چکے۔

لقاسم بن محمد (؟ - ۱۰۱ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ قاسم بن محمد بن ابو بکر صدیق، ابو محمد ہیں، ابو عبد الرحمن کی بھی روایت ہے، خیبرناجین میں ہیں، وہ ثقہ، بلندرتبہ، عالم، امام، فقیہ اور



قاضی ساجی

تراجم فقہاء

اکبرانی

قاضی ساجی:

القرطبی (مفسر) (؟ - ۶۷۱ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

قاضی حسین (؟ - ۴۶۲ھ)

یہ حسین بن محمد بن احمد بن زورہ دی ہیں خراسان کے باشندے  
اور انتقال کے متاثر آثاروں میں ہیں۔ رافعی نے اہلبیت میں لکھا  
ہے: "وہ دقیق مسائل کے غور و نظر تھے فرامانی کے شاگرد ہیں، "حبر  
السنن" کا لقب ہے یہ امام احمد بن حنبلہ کے متاثرین ہیں۔  
بعض تصانیف: "التحقیق" فقہ میں۔

[طبقات الشافعیہ ج ۵ ص ۵۷ طبع بعد "شیرازی کی" طبقات  
الکلب" سے یہ کتاب ملتی ہے: طبقات الشافعیہ ج ۱ ص ۱۵۵  
[ ۶۰ - ]

قاضی زکریا الانصاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

قاضی عیاض:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

قدود:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القرنی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

انکساری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

ک

انکساری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

اکبرانی (؟ - ۷۶۷ھ)

یہ جمال الدین بن شمس الدین خوارزمی کرلانی، حنفی فقیہ ہیں،  
بڑے عالم و فاضل تھے۔ حسام الدین حسن مستوفی "اردو" کے لوگوں  
سے علم حاصل کیا، اور ان سے ناصر الدین محمد بن شہاب، طاہر بن

کعب بن عجرہ

تراجم فقہاء

الیث بن سعد

سہم بن قاسم خواری جو کہ سعد بن یوش کے نام سے معروف ہیں، وہ دوسرے لوگوں نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "الکفایۃ شرح الہدایۃ"، اس کتاب کے مصنف کے بارے میں آراء مختلف ہیں، لکھنوی (عبدالحی فرنگی نخلی) نے اس آراء کے مناقشہ کے بعد اس بات کی صراحت کی ہے کہ "الکفایۃ شرح الہدایۃ" جو کہ لوگوں میں متداول ہے، سید جمال الدین صاحب سونخ کی ہی تصنیف ہے۔

[ الفوائد الجہۃ ص ۵۸: کشف السنون ۲/۴۳۴ ]

ل

الغنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۷ میں گذر چکے۔

لقمان بن عامر (؟ - ؟)

یہ لقمان بن عامر، ابو عامر وصافی ہیں، قبیلہ حمیر کی ایک شاخ "صاف" کی طرف نسبت ہے، تمیم کے باشندے، ثقفا بھی ہیں۔ انہوں نے ابو الدرداء، ابو ہریرہ، ابو امامہ وغیرہم سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے محمد بن الولید زبیدی، فرج بن نضر، عقیل بن مدرک اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ ابن حبان نے "الثقات" میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ابو حاتم فرماتے ہیں کہ ان کی حدیث ناکھ جاتی ہے۔

[ تہذیب المعجم ص ۵۵/۸: میزان الاعتدال ۳/۱۹۴ ]

الیث بن سعد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۸ میں گذر چکے۔

کعب بن عجرہ (؟ - ۵۱)، اور بعض کے نزدیک ۵۲ھ)

یہ کعب بن عجرہ بن امیہ بن ہدی بن عبیدہ ابو محمد ہیں، ابو عبد اللہ اور ابو سحاق کی بھی روایت ہے، انصار کے حلیف ہیں، یہ بھی روایت ہے کہ نسبی اعتبار سے وہ انصاری ہیں، تاخیر سے اسلام لانے والے صحابی ہیں، اسد م لانے کے بعد تمام معرکوں میں شریک رہے۔ نبی اکرم ﷺ اور عمر بن الخطابؓ اور بلالؓ سے روایت کی، اور ان سے ابن عمرؓ، جابر بن عبد اللہ، بن عباسؓ، ابو اہل، ابو ہریرہؓ نے حدیثیں روایت کیں۔ یہ بھی صحابی ہیں جن کے سلسلہ میں حدیث میں حرم کے سرمنہ سے میں مذکور ہیں کے بارے میں رخصت مارل ہوئی۔

[ لصاحبہ فی تمییز الصحابہ ۳/۲۹۷: تہذیب المعجم ص ۵۵/۸ ]

[ ۵۵/۸: اسد الغابہ ۳/۲۴۳ ]

لکمال بن الہمام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۱ میں گذر چکے۔

اسے نکل آیا۔ علم اقراس میں ایک مختصر کتاب، اور اصول دین میں ایک مختصر کتاب ہے۔

[طبقات الشافعیہ للسبکی ۳/۲۲۳: طبقات الشافعیہ لابن الہدیہ  
۶۴: شذرات الذہب ۳/۸۸۳: معجم الامویین ۵/۱۶۶: الاطعم  
[۹۸، ۴]

م

مازری:

مجاہد:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۸۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گذر چکے۔

مالک:

المحب الطمری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۸۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گذر چکے۔

مہرودی:

المحلی (؟ - ۸۶۳ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گذر چکے۔

یہ محمد بن احمد بن محمد بن ابی ہشیم، جلال الدین محلی ہیں۔ شافعی فقیہ، اصولی، اور مفسر ہیں، قاہرہ کے باشندے ہیں۔ ابن الصمد نے ن کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ عرب کے تفتازانی ہیں۔ بارعب اور بامک، ملحق بات سننے والے تھے، ان کو قاضی القضاة کا عہدہ پیش کیا گیا لیکن انہوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔

بعض تصانیف: "تفسیر الحلالین" جس کو جلال الدین سیوطی نے مکمل کیا، "کنز الراعیین" جو "المسہاج" کی شرح ہے، "البلد الطالع فی حل جمع الجوامع"، "شرح الوردات" یہ انہوں کی کتابیں اصل فقہ میں ہیں۔

[المختدرات ۷/۳۰۳: انواء اللوامع ۷/۳۹۷: الاطعم  
[۳۳۰، ۸]

متولی (۳۲۶، اور ایک قول ۴۲۷-۴۷۸ھ)

یہ عبد الرحیم بن مامون بن علی، متولی، ابو سعید ہیں، نسیا پور کے باشندے اور فقہائے شافعیہ کے ممتاز ترین امراء میں سے ہیں، وہ محقق، فقیہ، مرید حق عام تھے۔ نورانی، قاضی حسین اور ابو بردی سے فقہ حاصل کی، فقہ، اصول فقہ اور علم الخلاف میں مہارت پیدا کی، مدرسہ نظامیہ بغداد کے مدرس جوئے اور وفات تک وہیں سلطنت اختیار کی۔ اس فلکساز مائتے میں یہ نہیں جان سکتے کہ ان کا نام متولی رکھا گیا۔

بعض تصانیف: "تسمیة الإمامة للفقورامی" یہ مکمل نہیں ہو سکی، بلکہ وہ صرف "حد السرقہ" تک لکھ سکے تھے، پھر ایک جماعت نے



مروان بن الحکم

تراجم فقہاء

مسور بن مخرمہ

مروان بن الحکم (۶۲ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے۔

مسلم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گذر چکے۔

(۶۵ھ)

یہ مروان بن الحکم بن ابی العاص بن امیہ، ابو عبد الملک اموی ہیں، مکہ میں پیدا ہوئے، حائف میں پرورش پائی، نبی کریم ﷺ سے ان کی صحبت ثابت نہیں ہے، فقہاء میں ان کا شمار ہوتا ہے۔ نبی کریم ﷺ سے مرسلہ حدیثیں روایت کیں، ان کی صحابہ سے بھی حدیثیں روایت کیں، حضرت عثمان نے اپنے پیام خلافت میں ان کو اپنے خاص لوگوں میں کر لیا، اور ان کو پنا کا تب بنایا۔ حضرت معاویہ کے زمانہ میں مدینہ کی حکومت کی باگ ڈور ان کے ہاتھ میں دی گئی، ورموہ بن یزید بن معاویہ کی وفات کے بعد ان کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کی گئی، ان کی مدت حکومت ۹ مئی ۶۸۱ء تک ہے۔

[تہذیب المعجم ۱۰/۹۱: تقریب المعجم ۲/۴۳۸:

لہ ص ۳۷۳: الأعلام للزکری ۸/۹۳]

المروزی (ابو اسحاق) (؟ - ۳۴۰ھ)

یہ احمد بن احمد مروزی، ابو اسحاق ہیں، شافعی فقیہ ہیں، ابن مرتج کے بعد عراق میں شافعیہ کی مفتحت مدینہ میں انہیں حاصل ہوئی۔ ان کی جائے پیدائش ”مروہ الشامیان“ (شامیان کا ایک قصبہ) ہے، اپنے شاگرد یوم بغداد میں گذرے، ہمد میں وفات پائی۔ بعض تصانیف: ”شرح مختصر العربی“۔

[الأعلام للزکری ۱/۲۲: شذرات الذہب ۲/۴۵۵: الوفيات

۲/

لکھنؤ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گذر چکے۔

مسلمہ بن عبد الملک (؟ - ۱۲۰ھ) اور بعض کے نزدیک

(۱۲۱ھ)

یہ مسلمہ بن عبد الملک بن مروان بن الحکم ابو سعید، ابو الاصمغ ہیں، امویہ کے ایک سردار ہیں، دمشق میں مدینہ گذری تابعی ہیں، پہ سالار اور اپنے زمانہ کے سرداروں میں تھے۔ ”أخر“ و ”المنصر“ و ”(زراندی) لقب تھا۔ اپنے چچا ”یحییٰ بن عمر بن عبد العزیز“ سے روایت کی، ورموہ بن یزید بن معاویہ بن محمد البیہقی، عبد الملک بن ابی عثمان اور دوسرے لوگوں نے روایت کی، ان کے بیٹے یزید نے ان کو عراقی عرب ورموہ عرق بنیم کا حاکم بنایا، پھر آرمینیا کی حکومت ان کے سپرد کی، روم کے ساتھ جنگوں میں ان کے بڑے کامائے ہیں۔

[تہذیب المعجم ۱۰/۱۳۴: نسب قریش ۱/۱۶۵: الأعلام

للزکری ۸/۱۲۲]

مسور بن مخرمہ (۶۲ھ - ۶۴ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ

(ہے)

یہ مسور بن مخرمہ بن نوفل بن عبید، ابو عبد الرحمن قرشی زہری ہیں، انہوں نے مروان کے والد سے نبی کریم ﷺ کی صحبت کھائی ہے، ختیہ اور ہبل طلم میں سے تھے۔ نبی کریم ﷺ اور اپنے والد اور اپنے ماموں عبد الرحمن بن عوف، ابو بکر، عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم اور دوسرے لوگوں سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ان کی لڑکی ام بکر اور مروان بن الحکم، سعید بن المسیب، بن ابی ملیکہ اور

## مطرف

## تراجم فقہاء

## مقاتل بن حیان

دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ وہ اپنے ماموں عبدالرحمن بن عوفؓ کے ساتھ شوریٰ و رقیوں میں رہے۔ مکہ میں ابن الزبیرؓ کے ساتھ تھے، مگر صرہ میں شہید ہو گئے۔

[لو صابہ ۳۱۹: تہذیب المعجم ۱۵۱/۱۰: الاطابم للدرکلی

[۲۳/۸]

## مطرف (۴ - ۲۸۲ھ)

یہ مطرف بن عبد الرحمن (۱۰) ایک قول ہے: عبد الرحیم بن ابی نعیم ابو سعید ہیں، مالکی فقیہ ہیں۔ یمنی اور ابن حبیب سے روایت کی، ان کو نحو، لغت، شعر اور دستاویزوں میں بھی مہارت حاصل تھی، زہد و تقویٰ تھے۔

[الدرجات المدسبہ ۳۳۶: الاطابم للدرکلی ۸: ۱۵۴: ۱۵۴: ۱۵۴]

[الوی ۳۹۲: ۳۹۲]

## معدویہ بن ابی غیان (۵ ق ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ

(۶۰-۶۱ھ)

یہ معدویہ بن ابی غیان مصر بن حرب بن امیہ قرشی اموی ہیں، شام میں اموی حکومت کے بانی ہیں، عرب کے پندرہ سب سے بڑی کے ذہین افراد میں سے ایک تھے، فصیح اللسان، مرد بار بار باوقار تھے۔ مکہ میں پیدا ہوئے، فتح مکہ کے سال اسلام لائے۔ حضرت ابو بکر عمر رضی اللہ عنہما سے سا کوہ اہل بلیا حضرت عثمان غنی سے ان کو مال شام پر مہلت برقرار رکھی، حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما ان کے حق میں اتھا، کے سال حدیث سے دست بردار ہو گئے، مگر متوسط اور قسطنطنیہ پر انہوں نے جمعے کیے، ان کو بکشت فتوحات حاصل ہوئیں۔ اپنے بیٹے پر یہ کوہ اہل عہد بنایا۔

[المبدایہ النہایہ (وفیات ۶۰ھ): منہاج السنہ ۲۰۱/۲-۲۲۶: ۲۲۶]

[ابن کثیر ۲/۳: ۲/۳ ص ۳۳۳]

## المغیرہ بن شعبہ (۲۰ ق ھ - ۵۰ھ)

یہ مغیرہ بن شعبہ بن ابی عامر بن مسعود ثقفی ہیں، عرب کے چوٹی کے مہتمم ہیں، ایک اور ان کے قائد اور ولی، صحابی تھے، اس کو "مغیرہ الراعی" بھی کہا جاتا ہے، جاہلیت کے زمانہ میں ثقفوں کے پاس آئے، مائتہ سے کچھ میں اسلام قبول کیا، صلح حدیبیہ جنگ ۱۵ھ اور شام کی فتوحات میں شریک ہوئے، جنگ یرموک کے موقع پر اس کی آنکھ شہید ہوئی، جنگ قادیسیہ ۶۳ھ اور ہندس میں شریک ہوئے، حضرت عمرؓ پھر حضرت عثمانؓ نے ان کو واپس بلایا، حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کے درمیان جو فتنہ ہو اس سے وہ بچ رہے، پھر حضرت معاویہؓ نے ان کو کوفہ کا ولی بنایا۔

[الاطابم ۸/۳۰۶: ۳۰۶ ص ۳۳۳: ۳۳۳: ۳۳۳]

## مقاتل بن حیان (۱۵۰ھ سے پہلے وفات پائی)

یہ مقاتل بن حیان، ابو بصرہ انصاری، یمنی، خراسانی، شریک، بلند پایہ شخصیت ہیں، یحییٰ بن معین، ابو داؤد اور دوسرے لوگوں نے ان کو ثقہ قرار دیا ہے۔ صحابہ، مجاہد، بکرہ، معمر، وغیرہ سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ان کے بھائی مصعب بن حیان، علقمہ بن مرثد، عبد اللہ بن مبارک اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ ابو مسلم کے زمانہ میں کامل بھاگ کر چلے گئے، اسلام کی دعوت دی، ان کی دعوت سے کافی لوگوں نے اسلام قبول کیا، کامل ہی میں وفات پائی۔

[تہذیب المعجم ۱۰/۲۷۷: تقریب المعجم ۲/۲۷۷: ۲۷۷]

میزان الاعتدال ۳/۱۷۷: البحر والاعتدال جلد ۳، قسم اول ص ۳۵۳

[۳۵۳]

المقداد (۷۳ ق ۵ - ۳۳ ھ)

یہ مقداد بن عمرو بن ثعلبہ بن مالک بن ربیعہ، ابو لؤسود ہیں، اور اس کے علاوہ بھی روایت ہے، مقداد بن اسود کندی کے نام سے معروف ہیں، صحابی ہیں، اسلام قبول کرنے میں سہقت کی، دونوں بھرتیں نصیب ہوئیں، بدر اور ان کے بعد کے معرکوں میں شریک ہوئے، وہ ان سات لوگوں میں ہیں جنہوں نے سب سے پہلے اسلام کا اعلان و اظہار کیا، نبی کریم ﷺ نے ان کے اور عبد اللہ بن رواحہ کے درمیان موافقہ (بھائی چارگی) کرائی۔ نبی کریم ﷺ سے کچھ حدیثیں روایت کیں، اور ان سے علی، انس، عبید اللہ بن عدی اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

[تہذیب المعجم ص ۱۰/۲۸۵: الجرح والتعديل جلد ۴، قسم اول ص ۲۶/۳۵۴: الاعلام للزکریٰ ۸/۲۰۸]

مکحول:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

موسیٰ بن عقبہ (؟ - ۱۴۱، بعض کے نزدیک ۱۴۲ ھ)

یہ موسیٰ بن عقبہ بن ابی عیاش، ابو محمد ہیں، آل زبیر کے آزاد کردہ غلام اور مدینہ کے باشندے ہیں، انہوں نے ابن عمرؓ کو پایا اور ہبل بن سعد کو دیکھا۔ ان سے ثوری، مالک، ابن عیینہ اور دوسرے لوگوں نے روایت کی، وہ ثقہ، برہان اور کثیر الحدیث تھے۔ ہندی فرماتے ہیں کہ ابو ایہم موسیٰ اور محمد بن عقبہ کا مسجد نبوی میں حلقہ درس تھا، وہ سب کے سب فقہاء اور محدثین تھے، موسیٰ فتویٰ دیتے تھے۔ امام مالک بن انس فرماتے تھے کہ تم موسیٰ بن عقبہ کی مغازی کو حاصل کرو اس لئے کہ وہ ثقہ ہیں۔

بعض تصانیف: "کتاب المغازی"، اسی کا انتخاب "أحادیث متخبة من مغازی ابن عقبہ" ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۱۰/۲۸۵: کتاب الجرح والتعديل جلد ۴، قسم اول ص ۱۵۴: الاعلام للزکریٰ ۸/۲۶۷: معجم المطبوعات العربیہ ص ۱۸۱۶]

الموصلی (۵۹۹ - ۶۸۳ ھ)

یہ عبد اللہ بن محمود بن مودود، ابو الفضل، مجدد الدین ہیں، موصل کے باشندے اور کبار حنفیہ میں ہیں، وہ شیخ، فقیہ، عالم، فاضل، مدرس اور مذہب حنفی پر گہری نظر رکھنے والے تھے، مشہور رقائبات ان کی نوک زبان پر تھے۔ اپنے والد کے پاس ابتدائی علوم حاصل کئے، وفاق کا سفر کیا، اور جمال الدین حمیری سے علم حاصل کیا، کوفہ کے قاضی بنائے گئے، پھر انیس معزول کر دیا گیا، اس کے بعد بغداد تشریف لائے، اور وفات تک درس و افتاء کے کام میں مشغول رہے۔

بعض تصانیف: "المختار للفتویٰ"، "الاختیار لتعلیل المختار"، اور "المستعمل علی مسائل المختصر"۔

[الغزالیہ ص ۱۰۶: الجوبہر المصیہ ۱/۲۹۱: الاعلام ۳/۲۷۹]

ن

نافع:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

النجاد

تراجم فقہاء

النظام

النجاد (۲۵۳-۳۲۸ھ)

یہ احمد بن سلمان بن حسن، ابو بکر النجاد ہیں، بغداد کے باشندے اور حنبلی علماء میں سے ہیں، فقہ اور حدیث دونوں میں ان کو امامت کا مقام حاصل تھا۔ حسن بن مکرم، ابو داؤد سجستانی، ابو انیم حربی اور دوسرے لوگوں سے احادیث سنیں، اور ان سے عمر بن شایبہ، ابن ابیہ، ابو حفص عکرمی اور دوسرے لوگوں نے حدیث کی روایت کی۔ جامع منصور میں جمعہ سے پہلے ان کا فتویٰ کا ایک حلقہ ہوتا تھا، اور جمعہ کے بعد علماء کا ایک حلقہ ہوتا تھا۔

بعض تصانیف: "السنن" حدیث میں، اور "الفوائد" حدیث میں۔

[طبقات الخنابلة ۲/۷: تذکرۃ الحفاظ ۹/۷: میزان الاعتدال ۱/۱۰۱: ہدیتہ العارفین ۵/۶۳]

النحوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

النسائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

النسفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

نصر بن علی بن محمد الشیرازی (۵۶۵ھ کے بعد وفات پائی)

یہ نصر بن علی بن محمد، ابو عبد اللہ شیرازی، فارسی فسوی ہیں، ابن ابی مریم کے نام سے مشہور ہیں، شیراز کے خطیب اور وہاں کے عالم اور

ادیب تھے، شرعی معاملات اور ادبی مشغلات دونوں میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا۔ محمود بن حمزہ کرمانی نے ان سے علم حاصل کیا۔ بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، اور "الموضح فی القراءات النعمان"۔

[معجم لأدباء ۱۹/۲۲۴: فہرست الوفاة ۲/۳۱۳: ہدیتہ العارفین ۶/۳۹۱: معجم المؤلفین ۳/۹۰]

النظام (؟-۲۳۱ھ)

یہ ابو انیم بن سيار بن ہانی، ابو اسحاق نظام ہیں، بصرہ کے باشندے اور معتزلہ کے سرور ہیں، شاعر، ادیب، بلیغ اور علوم فلسفہ میں تبحر تھے۔ ان کی کچھ مخصوص آراء ہیں، جن میں معتزلہ کے ایک فرقہ نے ان کی پیروی کی۔ کہا جاتا ہے کہ انہوں نے اپنے زمانہ شباب میں فرقہ مہویہ اور فرقہ سمیہ کے چند لوگوں سے میل جول رکھا، اور فلاسفہ ملحدین کی بھی ہم نشینی اختیار کی، اور ان سے افکار و خیالات لئے، زندگی پر شراب نوشی کے رسیا ہونے کی بھی ان پر تہمت لگائی گئی، ان کے رد میں خاص کتابیں تصنیف کی گئیں جن میں ان کو کافر اور گمراہ قرار دیا گیا ہے۔

بعض تصانیف: "النکت"، اور فلسفہ اور اعتزال میں ان کی بہت سی کتابیں ہیں۔

[لسان المیزان ۱/۶۷: اللباب فی تہذیب الألسان ۳/۱۶: تاریخ بغداد ۶/۷۷: اعلام اللوکی ۱/۳۶: معجم المؤلفین ۱/۳۷]



الہروی

تراجم فقہاء

یحییٰ بن سعید الانصاری

و

و

الہروی:

دیکھئے: ابو ذر الہروی۔

الولی اعراتی:

دیکھئے: ابن اعراتی۔

ہشیم (۱۰۴-۱۸۳ھ)

یہ ہشیم بن بشیر بن القاسم بن دینار، ابو معاویہ سلمی واسطی ہیں، کہا جاتا ہے کہ وہ اصلاً بخاری ہیں، بغداد کے محدث، مفسر اور فقیہ تھے، وہ کثیر الحدیث، ثقہ اور سند تھے، لیکن تدلیس بہت کرتے تھے۔ امام زہری اور ان کے طبقہ کے لوگوں سے حدیث روایت کی، اور ان سے مالک بن انس، شعبہ، ثوری اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، "کتاب السنن فی الحدیث"، اور "کتاب القراءات"۔

[تہذیب ۹، تہذیب ۱۱/۵۹: مرآۃ البیان ۱/۳۹۳: ہدیت

العارفین ۶/۹۰: الأعلام للزکلی ۹/۸۹]

الہیتمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۰ میں گذر چکے۔

ی

یحییٰ بن سعید الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۶ میں گذر چکے۔

یزید بن یزید بن جابر

تراجم فقہاء

یزید بن یزید بن جابر (؟ - ۱۳۴ھ) اور ایک قول اس سے پہلے کا ہے)

یہ یزید بن یزید بن جابر ازوی دمشقی ہیں، ثقہ، فقیہ، عالم، حافظ تھے۔ مکحول، عبد الرحمن بن ابی عمرہ، بسر بن عبید اللہ حضرمی اور ایک جماعت سے انہوں نے روایت کی، اور ان سے ان کے بھائی عبد الرحمن،

اوزاعی، دونوں سفیان (سفیان ثوری اور سفیان بن عیینہ) اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

[تہذیب المعجم ۱۱/۷۰۷: تقریب المعجم ۲/۷۲۲: میزان الاعتدال ۳/۴۴۲]

